



ite archeo
urga" at Sal
unction the
pur and Gule
till 24-oct

em

graph in yo

37

38

الحمد لله الذي
جعلنا من خلقه
وهدانا لهذا
الذي كنا عنده
غافلين

38
الحمد لله الذي
جعلنا من خلقه
وهدانا لهذا
الذي كنا عنده
غافلين

* فهرست الجزء الثالث من تفسير القرآن الجليل 'الامام علي بن محمد الحارثي' *

صفحة	صفحة
٢٨٥ تفسير سورة الانبياء عليهم السلام	٢ (تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام)
٢٩٤ ذكر القصة في ذلك	٨ ذكر قصة ذهاب اخوة يوسف
٢٩٩ ذكر قصة ايوب عليه السلام	٥٧ (تفسير سورة الرعد)
٣١٣ (تفسير سورة الحج)	٦٧ فصل وهذه السجدة
٣١٧ فصل هذه السجدة من سورة	٨٣ (تفسير سورة ابراهيم عليه السلام)
٣٣١ فصل في حكم سجود	١٠٤ (تفسير سورة الحجر)
٣٣٣ (تفسير سورة المؤمنين)	١٠٩ فصل اختلف العلماء
٣٤٤ (تفسير سورة النور)	١٢٥ (تفسير سورة النحل)
٣٦٤ فصل في بيان التمثيل المذكور	١٢٧ فصل احتج بهذه الآية لتركبها وزينة
٣٧٠ (تفسير سورة الفرقان)	١٤١ فصل وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن
٣٨٢ فصل وهذه السجدة من شرائع	١٦١ فصل في حكم الآية
(اي قوله تعالى واذا قيل لهم	١٦ فصل اختلف العلماء هل هذه الآية
للرجن الآية)	مدسوخة ام لا
٣٨٥ (تفسير سورة الشعراء)	١٧ (تفسير سورة الاسراء)
٣٩٨ فصل في مدح الشعر	١٧ فصل في ذكر حديث المعراج
٣٩٩ (تفسير سورة النمل)	١١ فصل قال البغوي
٤٠٠ فصل وهذه السجدة من عزائم	١١ فصل في شرح بعض السات حديث المعراج
٤١٧ (تفسير سورة القصص)	١ فصل في ذكر الآيات
٤١٨ ذكر القصة في ذلك	١ ذكر القصة في هذه الآيات
٤٣٤ (تفسير سورة العنكبوت)	١ فصل في ذكر الاحاديث التي وردت في
٤٤٣ (تفسير سورة الروم)	في الراويين
٤٤٦ فصل في فضل التسبيح	٢ فصل في الاحاديث الواردة في قيام الليل
٤٥٢ (تفسير سورة لقمان)	١ (تفسير سورة الكهف)
٤٥٧ (تفسير سورة السجدة)	ذكر قصه اسباب الكهف
٤٥٩ فصل في فضل قيام الليل والحث عليه	(تفسير سورة مريم عليها السلام)
٤٦٢ (تفسير سورة الاحزاب)	فصل وسجدة سورة مريم من عزائم
٤٦٥ ذكر غزوة الخندق وهي الاحزاب	سجود القرآن
٤٧٦ ذكر غزوة بني قريظة	(تفسير سورة طه)
٤٨٠ فصل في حكم الآية (اي قوله تعالى	(الكلام على معنى الحديث وشرحه)
يا ايها النبي قل لازواجك	(فصل في بيان عصمة الانبياء)

٤٧٤	فصل من قلت ذكره في تفسير هذه الآية	٨١	فصل في الامانة
٤٧٦	فصل في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٤٩٧	(تفسير سورة سبا)
		٥٠٧	تفسير سورة فاطر

* (فهرست الحاشية لتفسير الشيخ الاكبر) *

٢	سورة يوسف	٣٧٤	سورة النور
٥٤	سورة الرعد	٤٠٥	سورة الفرقان
٥٧	سورة ابراهيم	٤٢٠	سورة الشعراء
٩١	سورة الحجر	٤٥٢	سورة النمل
١٠١	سورة النحل	٤٨٩	سورة القصص
١٤١	سورة بني اسرائيل	٥٠٩	سورة العنكبوت
١٨٣	سورة البقرة	٥١٦	سورة القمان
٢٣٤	سورة مريم	٥٢٠	سورة السجدة
٢٦٣	سورة طه	٤٢٢	سورة الاحزاب
٣١٠	سورة الانبياء	٥٢٦	سورة السبا
٣٤٢	سورة الممتح	٥٢٩	سورة الممتكة
٣٦٨	سورة المؤمنون		

الجزء الثالث

من تفسير القرآن الحليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف
الامام العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحيي السنة
علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم الغدادي الصوفي المعروف
بالحارن تغمده الله برحمته آمين



وسما مشه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محي الدين
ابن العربي اعاد الله علينا من ركاكه آمين



طبعه حسن حلمي الكتبي و محمد حسن جمالي الحلبي برخصة نظارة
المعارف التي لا بد منها في سنة سبع عشرة وثلاثمائة والف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
(التي لك آيات الكتاب المبين) مر ذكره (انا أنزلناه قرأنا عربيا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين) لكون لفظه وتركيبه اعجازا وظاهر معناه مطابقا للواقع واطنه دالا على صورة السلوك وبيان حال السالك كالقصص الموضوعة لذلك واشد طباقا وأحسن وفاقا منها (اذ قال يوسف لبيه يا ابت اني رأيت احد أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) هذه من المسامات التي ذكرنا في سورة هود

وهي مكية باجاءهم وهي مائة واحد عشر آية وألف وستة وستون حرفا قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى وفي سبب نزولها قولان . أحدهما روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثنا فأنزل الله عز وجل الله نزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله تعالى ان تلك آيات الكتاب المبين الى قوله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص . القول الثاني رواه الضحاك عن ابن عباس قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف فأنزل الله عز وجل ان تلك آيات الكتاب المبين الآيات الكريمة ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قوله عز وجل (الر) تقدم تفسيره في أول سورة يونس عليه الصلاة والسلام (تلك) إشارة الى آيات هذه السورة أي تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة المسماة بالهذه (آيات الكتاب المبين) وهو القرآن أي البين حلاله وحرامه وحدوده وأحكامه وقال قتادة مبين بينه الله ببركته وهده ورشده فهذا من بان أي ظهر وقال الزجاج مبين الحق من الباطل والحلال من الحرام فهذا من أبان بمعنى أظهر وقيل انه يبين فيه قصص الاولين وشرح أحوال المتقدمين (انا أنزلناه) يعني هذا الكتاب (قرأنا عربيا) اي أنزلناه بلغتك لكي تعلموا معانيه وتفهموا ما فيه وقيل لما قالت اليهود لمشركي مكة سلوا محمدا صلى الله عليه وسلم عن أمر يعقوب وقصة يوسف وكانت عند اليهود بالعبرانية فأنزل الله هذه السورة وذكر فيها قصة يوسف بالعربية لتفهمها العرب ويعرفوا معانيها والتقدير انا أنزلنا هذا

الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه عربياً فعلى هذا القول يجوز إطلاق اسم القرآن على بعضه لانه اسم جنس يقع على الكل والبعض واختلاف العلماء هل يمكن أن يقال في القرآن شيء بغير العربية فقال أبو عبيدة من زعم أن في القرآن لساناً غير العربية فقد قال بغير الحق وأعظم على الله القول . واحتج بهذه الآية أنا نزلناه قرآناً عربياً وروى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة أن فيه من غير لسان العربية مثل سجيل والمشكاة واليم واستبرق ونحو ذلك وهذا هو الصحيح المختار لأن هؤلاء أعلم من أبي عبيدة بلسان العرب وكل القواين صواب أن شاء الله تعالى . ووجه الجمع بينهما أن هذه الألفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على ألسنتهم صارت عربية فصيحة وإن كانت غير عربية في الأصل لكنهم لما تكلموا بها نسبت اليهم وصارت لهم لغة فظهر بهذا البيان صحة القولين وأمكن الجمع بينهما (لعلكم تعقلون) يعني تفهمون أيها العرب لانه نازل بلغتكم * قوله تعالى (نحن نقص عليك أحسن القصص) الأصل في معنى القصص اتباع الخبر بعضه بعضاً والقاص هو الذي يأتي بالخبر على وجهه وأصله في اللغة من قص الاثر إذا تتبعه وانما سميت الحكاية قصة لان الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً والمعنى نحن نبين لك يا محمد أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية أحسن البيان وقيل المراد منه قصة يوسف عليه الصلاة والسلام خاصة وانما سماها أحسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا وما فيها من سير الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على أذى الأعداء وحسن التجاوز عنهم بعد اللقاء وغير ذلك من الفوائد المذكورة في هذه السورة الشريفة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم يتفكه بهما أهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الا استراح اليها * وقوله تعالى (بما أوحينا اليك) يعني بإيحائنا اليك يا محمد (هذا القرآن وإن كنت) أي وقد كنت (من قبله) يعني من قبل وحيناً اليك (لن الغافلين) يعني عن هذه القصة وما فيها من العجائب . قال سعد بن أبي وقاص أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلاً عليهم زماناً فقالوا يا رسول الله لو حدثنا فأنزل الله عز وجل الله نزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص فقالوا يا رسول الله لو ذكرنا فأنزل الله عز وجل ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله * قوله عز وجل (اذ قال يوسف لاهيه) أي اذكر يا محمد لقومك قول يوسف لاهيه يعقوب بن اسحق بن ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين (خ) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ويوسف اسم عبري ولذلك لا يجرى فيه الصرف وقيل هو عربي سئل أبو الحسن الاقطع عن يوسف فقال الاسف أشد الحزن والاسيف العبد واجتمعاً في يوسف فسمي به (يا بئس ما رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) معناه قال أهل التفسير رأى يوسف في منامه كأن أحد عشر كوكباً نزلت من السماء ومعها الشمس والقمر فوجدوا له وكانت هذه الرؤيا ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر وكان النجوم في التأويل اخوته وكانوا أحد عشر رجلاً يستضاء بهم كاستضاء بالنجوم والشمس أبوه والقمر أمه في قول قتادة وقال السدي القمر خالته لان أمه راحيل قدماءت وقال قتادة

أنها تحتاج إلى تعبير لا تنقل المتخيلة من النعوس الشريفة التي عرض على النفس من الغيب سجودها له إلى الكواكب والشمس والقمر وما كانت في نفس الأمر إلا أبويه واخوته (قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيذا) هذا من الإلهامات المجملات فانه قد يلوح صورة الغيب من المجرىات الروحانية على الوجه الكلي العالي عن الزمان في الروح ويصل أثره إلى القلب ولا يتشخص في النفس مفصلاً حتى يقع العلم به كما هو فيقع في النفس منه خوف واحتراز إن كان مكروها وفرح وسرور إن كان مرغوباً ويسمى هذا النوع من الإلهام إذا رأت وبشارات فحاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فهما عن اخبارهم برؤياه احترازاً ويجوز أن يكون احترازه كان من جهة دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على اخوته فحاف من حسدهم عليه عند شعورهم بذلك (وكذلك يجتبيك ربك ويمالك

من تاويل الاحاديث) أى مثل ذلك الاصطفاء بارادة هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك للنبوة اذ الرؤيا الصادقة خصوصاً مثل هذه من مقدمات النبوة فعلم من رؤياه انه من المحبوبين الذى يسبق كشفهم سلوكهم (وتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما اتتها على أبوك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليهم حكيم) بالنبوة والملك (لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) أى آيات معظمات لمن يسأل عن قصتهم ويمر بها تدلهم أولاً ان الاصطفاء المحض امر مخصوص بمشيئة الله تعالى لا يتعلق بسوى ساع ولا ارادة مرید فيعلمون مراتب الاستعدادات في الازل وثانياً على ان من اراد الله به خيراً لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن لاحد رميه بسوء ولا قصده بشر فيقوى يقينهم وتوكلهم ويشهدون بمجليات أفعاله وصفاته وثالثاً على ان كيد الشيطان واغواءه أمر لا من منه أحد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر واقوى من ذلك كله انها

وابن جريج القمر أبوه والشمس أمه لان الشمس مؤنثة والقمر مذكر وكان يوسف عليه الصلاة والسلام ابن اثنتى عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين واراد بالسجود تواضعهم له دخولهم تحت أمره وقيل أراد به حقيقة السجود لانه كان في ذلك الزمان النخبة فيما بينهم السجود فان قلت ان الكواكب جاد لا تعقل فكيف عبر عنها بكنياة من يعقل في قوله رأيتهم ولم يقل رأيتها وقوله ساجدين ولم يقل ساجدت قلت لما أخبر عنها بفعل من يعقل وهو السجود كنى عنها بكنياة من يعقل فهو كقوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وقبل ان الفلاسفة والنجمين يزعمون أن الكواكب احياء نواطق حساسة فيجوز أن يعبر عنها بكنياة من يعقل وهذا القول ليس بشئ والاول أصح . فان قلت قد قال انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ثم اعاد لفظ الرؤيا ثانياً فقال رأيتهم لي ساجدين غافلة هذا التكرار . قلت معنى الرؤيا الاولى انى رأى أجرام الكواكب والشمس والقمر ومعنى الرؤيا الثانية انه أخبر بسجود هاله وقال بعضهم معناه انه لما قال انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر فكأنه قيل له وكيف رأيت قال رأيتهم لي ساجدين وانما أفرد الشمس والقمر بالذكر وان كانا من جملة الكواكب للدلالة على فضلها وشرفها على سائر الكواكب قال أهل التفسير ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان شديد الحب ليوسف عليه الصلاة والسلام فحسده اخوته لهذا السبب وظهر ذلك ليعقوب فلما رأى يوسف هذه الرؤيا وكان تأويلها ان اخوته وأبويه يخضعون له فلهاذا (قال) يعقوب (يا بنى لا تنقص رؤياك على اخوتك) يعنى لا تخبرهم برؤياك فانهم يعرفون تأويلها (فيكيدوا لك كيدا) أى فيضللوا في اهلاكك فامرهم بكتمان رؤياه عن اخوته لان رؤيا الانبياء وحى وحق واللام في فيكيدوا لك كيدا تأكيداً للصلة كقولك نحتك ونصحتك وشكرتك وشكرت لك (ان الشيطان للانسان عدو مبين) يعنى انه بين العداوة لان عداوته قديمة فهم ان أقدموا على الكيد كان ذلك مضافاً الى تزيين الشيطان ووسوسته (ف) عن أبى قتادة قال كنت أرى الرؤيا تمرضنى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان فاذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها الا من يحب واذا رأى أحدكم ما يكره فليقل عن يساره ثلاثاً وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم وشرها فانها لن تضره (خ) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فليحمد الله عليها ولا يحدث بها واذا رأى غير ذلك مما يكره فامحها من الشيطان فليستعذ بالله من الشيطان ومن شره ولا يذكرها لاحد فانها لن تضره (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم لرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثلاثاً وليتحوّل عن جنبه الذى كان عليه عن أبى رزين العقيلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن جزء من اربعين وفي رواية جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وهى على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها سقطت قال وأحسبه قال ولا يحدث بها الا لبيبا أو حبيبا أخرجه الترمذى ولا بن داود نحوه قال الشيخ محي الدين النووي قال المازرى مذهب اهل السنة في حقيقة الرؤيا ان الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يمتعه نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه

الاعتقادات مكانه جعلها علما على امور اخر يجعلها في نافي الحال والجميع خلق الله تعالى ولكن يخلق
الرؤيا والاعتقادات التي يجعلها علما على ما يبر بغير حضرة الشيطان فاذا خلق ما هو علم على ما يضر
يكون بحضرة الشيطان فينسب الى الشيطان مجازا وان كان لا فعل له في الحقيقة فهذا معنى قول النبي
صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان لا على أن الشيطان يفعل شيئا والرؤيا اسم للمحبوب
والحلم اسم للمكروه وقال غيره اضافة الرؤيا المحبوبة الى الله تعالى اضافة تشريف بخلاف الرؤيا المكروهة
وان كانتا جميعا من خلق الله وتديره وارادته ولا فعل للشيطان فيها ولكنه يحضر المكروهة
ورفضها فيستحب اذا رأى الرجل في منامه ما يحب أن يحدث به من يحب واذا رأى ما يكره
فلا يحدث به وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومن شرها وليتفلث ثلاثا وليتحول الى جنبه الآخر فانها
لا تضره فان الله تعالى جعل هذه الاسباب سببا لسلامته من المكروه كما جعل الصدقة سببا لوقاية المال
 وغيره من البلاء والله أعلم ﴿ قوله تعالى ﴾ (و كذلك يجتنيك ربك) يعني يقول يعقوب ليوسف
 عليه الصلاة والسلام أى وكما رفع منزلتك بهذه الرؤيا الشريفة العظيمة كذلك يجتنيك ربك
 يعني بصطفيك ربك واجتباء الله تعالى العبد تخصيصه اياه بفيض الهى تحصل له منه أنواع
 الكرامات بلا سبب من العبد وذلك مخصص بالانبياء أو بعض من يقاربهم من الصديقين
 والشهداء والصالحين (وبعلمك من تأويل الاحاديث) يعني به تعبير الرؤيا سمي تأويلا لانه
 يؤل أمره الى ما رأى في منامه يعنى يعلمك تأويل أحاديث الناس فيما يرونه في منامهم وكان
 يوسف عليه الصلاة والسلام أعلم الناس بتعبير الرؤيا وقال الزجاج تأويل أحاديث الانبياء
 والامم السالفة والكتب المنزلة وقال ابن زيد يعلمك العلم والحكمة (وبتم نعمته عليك) يعني
 بالنبوة قاله ابن عباس لان منصب النبوة أعلى من جميع المناصب وكل الخلق دون درجة
 الانبياء فهذا من تمام النعمة عليهم لان جميع الخلق دونهم في الرتب والمناصب (وعلى آل
 يعقوب) المراد باليعقوب أولاده فانهم كانوا أنبياء وهو المراد من اتمام النعمة عليهم
 (كما أتمها على أبوبك من قبل ابراهيم واسحق) بأن جعلها نبيا وهو المراد من اتمام النعمة
 عليهما وقيل المراد من اتمام النعمة على ابراهيم صلى الله عليه وسلم بأن خلصه الله من النار
 واتخذ خليلا والمراد من اتمام النعمة على اسحق بأن خلصه الله من الذبح وهذا على قول
 من يقول ان اسحق هو الذبيح وليس بشئ والقول الاول هو الاصح بان اتمام النعمة عليهما
 بالنبوة لانه لا أعظم من منصب النبوة فهو من أعظم النعم على العبد (ان ربك عليم) يعني
 بمصالح خلقه (حكيم) يعني انه تعالى لا يفعل شأ إلا بحكمة وقيل انه تعالى حكم بوضع
 النبوة في بيت ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين رؤيا
 يوسف هذه بين تحقيقها بمصر واجتماعه بابويه واخوته أربعون سنة وهذا قول أكثر
 المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهما ثمانون سنة فلما بلغت هذه الرؤيا اخوة يوسف
 حسدوه وقالوا ما رضى أن يسجد له اخوته حتى يسجد له أبواه ﴿ قوله عز وجل ﴾ (لقد كان
 في يوسف واخوته) يعني في خبره وخبر اخوته وأسمائهم روي وهو أكبرهم
 وشعمون ولاوى ويهوذاوز بولون وبشجر وأمهم ليانثيان وهى ابنة حال يعقوب وولد
 ليعقوب من سرتين اسم احدهما زلفة والاخرى بلهة أربعة أولاد وأسمائهم وهم دان

تطلعهم من طريق الفهم الذى هو الانتقال الذهني على احوالهم في البداية والنهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله فتشعر شوقهم وارادتهم وتشحن بصيرتهم وتقوى عزيمتهم وذلك ان مثل يوسف مثل القلب المستعد الذى هو في غاية الحس المحبوب المومق الى أبيه يعقوب العقل المحسود من اخوته من العلات أى الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والغضب والشهوة نى النفس الا الذاكرة فلها لا يحسدوه ولا تقصدوه بدوء فبقيت احدى عشرة على عددهم واما حسداهم عليه وقصداهم بالسوء فهو أنها تجذب بطباتها الى لذاتها ومشتباتها وتمتع استعمال العقل القوة المعكورة في تحصيل كالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره ذلك ولا تريد الاستعمال اياها في تحصيل اللذات البدنية ومشتبات تلك القوى الحيوانية ولا شك ان الفكر نظره الى القلب أكثر وميله الى تحصيل السعادات القلبية من العلوم والمضائل أشد واور

وذلك معنى قولهم (اذ قالوا) ليوسف واخوه أحب الى أبنا منا ونحن عصبة) وأخوه هو القوة العاقلة العلمية من أم يوسف القلب التي هي راحيل النفس اللوامة التي تزوجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة واما قالوا ليوسف وأخوه لان العقل كما يقتضى تكميل القلب بالعلوم والمعارف يقتضى تكميل هذه القوة باستباط أنواع الفضائل من الاخلاق الجميلة والاعمال الشريفة ونبتهم اياه الى الضلال الذي هو البعد عن الصواب بقولهم (ان انا لى ضلال مبين اقولوا يوسف أوطأ حروء أرضاً) قصورها عن النظر العقلي وبعد طرقها عن طريقها في تحصيل الملاذ البدنية والقساوئ اياه في غيابة الحب استيلاؤها على القلب وجذبها اياه الى الجهة السفلية محدث محبة البدن وموافقاه له حتى ألقى في قعر جرب الطبيعة البدنية الا أنه ألبس قميصاً من الجنة أتى به جبريل ابراهيم عليه السلام يوم جرد وألقى في النار فألبسه اياه وورثه اسحق وورثه

ونقتالى وجادوا شرهم توفيت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهو لاه بنو يعقوب هم الاسباط وعدد هم اثنا عشر نفراً (آيات للسائلين) وذلك ان اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سألوه عن سبب انتقال ولد يعقوب من أرض كنعان الى أرض مصر ذكر قصة يوسف مع اخوته فوجدوها موافقة لما في التوراة فمجبوا منه فعلى هذا تكون هذه القصة دالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يجالس العلماء والاحبار ولم يأخذ عن أحد منهم شيئاً فدل ذلك على ان ما أتى به وحى سماوى وعلم قدسى أو جاءه الله اليه وشرفه ومعنى آيات للسائلين أى عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم ومنها رؤيا يوسف وما حقق الله فيها ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم من الحسد ومنها صبر يوسف على اخوته وبلواه مثل القائه في الحبس وبيعه عبداً وسجنه بعد ذلك وما آل اليه أمره من الملك ومنها ما تشتمل عليه من حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه أمره من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات التي اذا فكر فيها الانسان اعتبر واتعظ (اذ قالوا) يعنى اخوة يوسف (ليوسف) اللام فيه لام القسم تقديره والله ليوسف (وأخوه) يعنى بنيامين وهما من أم واحدة (أحب الى أيماننا ونحن عصبة) انما قالوا هذه المقالة حسداً منهم ليوسف وأخيه لما رأوا من ميل يعقوب اليه وكثرة شفقتهم عليه والعصبة الجماعة وكانوا دشرة قال الفراء العصبة هي العشرة فما زاد وقيل هي ما بين الواحد الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقال مجاهد هي ما بين العشرة الى حسة عشر وقيل الى الاربعين وقيل الاصل فيه أن كل جماعة يتعصب بعضهم ببعض يسمون عصبة والعصبة لا واحد لها من لفظها كارهط والنفر (ان انا لى ضلال مبين) يعنى لى خطأ بين في اثاره حب يوسف علينا مع صغره لانفع فيه ونحن عصبة نفعه ونقوم بمصالحه من أمر دنياه واصلاح أمر مواشيه وليس المراد من ذكر هذا الضلال الضلال عن الدين اذا لو أرادوا ذلك لكفروا به ولكن أرادوا به الخطأ في أمر الدنيا وما يصلحها يقولون نحن أنفع له من يوسف فهو مخطئ في صرف محبته اليه لا نأكبر منه بسنا وأشد قوة وأكثر منفعة وغاب عنهم المقصود الاعظم وهو أن يعقوب عليه الصلاة والسلام ما فضل يوسف وأخاه على سائر الاخوة الا في المحبة المحضة ومحبة القلب ليس في وسع البشر دفعها ويحتمل أن يعقوب انما خص يوسف بمزيد المحبة والشفقة لان أمه مانت وهو صغير اولاده رأى فيه من آيات الرشيد والنجابة ما لم يره في سائر اخوته فان قلت الذي فعله اخوة يوسف يوسف هو محض الحسد والحسد من أهيات الكبرياء وكذلك نسبة أبيهم الى الضلال هو محض العقوق وهو من الكبرياء أيضاً وكل ذلك قاذح في عصمة الانبياء فما الجواب عنه . قلت هذه الافعال انما صدرت من اخوة يوسف قبل ثبوت النبوة لهم والمعتبر في عصمة الانبياء هو وقت حصول النبوة لا قبلها وقبل كانوا وقت هذه الافعال مراهمين غير بالقين ولا تكليف عليهم قبل البلوغ فعلى هذا لم تكن هذه الافعال قاذحة في عصمة الانبياء قوله تعالى حكاية من

منه يعقوب فعلقه في ثيابه
على عنقه فانه جبريل في البئر
فأخرجه وألبسه اياه والا
لغمره الماء وظهرت عورته
كأقيل وهو اشارة الى صفة
الاستعداد الاصلى والور
الفطرى وذلك هو الذى
منع ابراهيم عن النار وحماه
بإذن الله حتى صارت عليه
بردا وسلاما واستترها
العقل الفكر في باب المعاش
وتحصيل أسبابه والتوجه
نحوه هو معنى قولهم
(يخل لكم وجه أبيكم
وتكونوا من بعده قوما
صالحين قال قائل منهم
لا تقتلوا يوسف والقوه
في غيابة الحب يلتقطه
بعض السيارة ان كنتم
فاعلين قالوا يا ابانا مالك
لاتأمننا على يوسف واماله
لناصحون) اى في ترتيب
المعاش وتهيئة أسبابه على
حسب المراد ومرادتها
للعقل عن القلب بالتسويات
الشرطانية والتعزيرات
الفساسية مع كراهية العقل
لذلك هو معنى قولهم عند
مرادة يعقوب عنه (ارسله
مناغدا يرتع ويلعب واماله
لحافظون قال انى ليحزنى
ان تذهبوا به واخاف ان
ياكله الذئب ونحن عصبة انا

اخوة يوسف) اقتلوا يوسف أو اطر حوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم) لما قوى الحسد
وبلغ النهاية قال اخوة يوسف فيما بينهم لا بد من تبعد يوسف عن أبيه وذلك لا يحصل
الا باحد طريقين اما القتل مرة واحدة أو التفريق الى أرض يحصل الياس من اجتماعه
بابيه بان تقتسه الاسد والسباع أو يموت في تلك الارض البعيدة ثم ذكر والعلة في ذلك
وهى قوله يخل لكم وجه أبيكم والمعنى انه قد شغله حب يوسف عنكم فاذا فعلتم ذلك
يوسف أقبل يعقوب بوجهه عليكم وصرف محبته اليكم (وتكونوا من بعده) يعنى من بعد
قتل يوسف أو ابعاده عن أبيه (قوما صالحين) يعنى تائبين فتوبوا الى الله يعف عنكم
فتكونوا قوما صالحين وذلك انهم لما علموا ان الذى عز مواعليه من الذنوب الكبائر قالوا
توب الى الله من هذا الفعل ونكون من الصالحين في المستقبل وقال مقاتل معناه يصلح
لكم أمركم فيما بينكم وبين أبيكم . فان قلت كيف يليق أن تصدر هذه الافعال منهم وهو
أنبياء . قلت الجواب ما تقدم انهم لم يكونوا أنبياء في ذلك الوقت حتى تكون هذه الافعال
قادرة في عصمة الانبياء وانما أقدموا على هذه الافعال قبل النبوة وقبل ان الذى أشار
بقتل يوسف كان أجنبيا شاوروه في ذلك فأشار عليهم بقتله (قال قائل منهم لا تقتلوا
يوسف) يعنى قال قائل من اخوة يوسف وهو يهوذا وقال قتادة هو روبيل وهو ابن خالته
وكان أكبرهم سنا وأيا فيه قتها هم عن قتله وقال القتل كبيرة عظيمة والاصح
ان قائل هذه المقالة هو يهوذا لانه كان أقر بهم اليه سنا (وألقوه في غيابة الحب) يعنى
ألقوه في أسفل الحب وظلته والغبابة كل موضع ستر شيئا وغيبه عن النظر والحب البئر
الكبيرة غير مطوية سمى بذلك لانه جب أى قطع ولم يبطو وأفاد ذكر الغيابة مع ذكر الحب
ان المشير أشار بطرحه في موضع من الحب مظلم لبراء أحد واختلفوا في مكان ذلك الحب
فقال قتادة هو بئر بيت المقدس وقال وهب هو أرض الاردن وقال مقاتل هو في أرض
الاردن على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وانما عنيوا ذلك الحب للعلة التى ذكروها وهى قولهم
(يلتقطه بعض السيارة) وذلك ان هذا الحب كان معروفا رده عليه كثير من المسافرين والالقاط أخذ
الشيء من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللقطة بعض السيارة يأخذه بعض المسافرين فيذهب به
الى ناحية أخرى فتستريحون منه (ان كنتم فاعلين) فيه اشارة الى ترك الفعل فكأنه قال
لا تفعلوا شيئا من ذلك وان عزتم على هذا العقل فافعلوا هذا القدر ان كنتم فاعلين ذلك
قال البغوى كانوا يوشع بالغين ولم يكونوا أنبياء الابداء وقبل لم يكونوا بالغين وليس بصحيح
بدليل أنهم قالوا وتكونوا من بعده قوما صالحين رقالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين
والصغير لا ذنب له قال محمد بن اسحق اشتمل فعلهم هذا على جرائم كثيرة من قطيعة الرحم
وهقوق الوالدين وقلة الرأفة بالصغير الذى لا ذنب له والقدر بالامانة وترك العهد والكذب
مع أبيهم وصف الله من ذلك كله حتى لا يأس أحد من رحمة الله وقال بعض أهل العلم عزموا
على قتله وهضمهم الله رحمة بهم ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعا وكل ذلك كان قبل ان نبأهم الله
فلما أجمعوا على التفريق بين يوسف وبين والده بضرب من الحيل (قالوا) يعنى قال اخوة
يوسف ليعقوب (يا ابانا مالك لاتأمننا على يوسف) بدؤا بالانكار عليه في ترك ارسال يوسف

إذا الخاسرون فلما ذهبوا به
واجتمعوا أن يجمعوه في غيابة
الجب وأوحينا إليه لتنبئهم
بامرهم هذا وهم لا يشعرون
وجاؤا أباهم عشاء سبكون
قالوا يا أبانا ١١ ذهبنا سبتق
وتركنا يوسف عديمًا عا
فأكله الذئب وما انت
بؤمن لنا ولو كنا صادقين
وجاؤا على قبضه بدم كذب
قال بل سواتكم افسكم
امرا فصر جليل والله
المستعان على ما تصفون
وجاءت سيارة فأرسلوا
واردتهم فأدلى دلوه قال
يا بشرى هذا غلام واسروه
بضاعة والله عليم بما يعملون
وشروه وافتراؤهم على
الذئب هو ان القوة الغضبية
إذا ظهرت واستشاطت
حجبت القلب بالكلية عن
عن افماله الخاصة به والظاهر
من حالها انها اقوى اضرا
به وباطالا لفعله وحجباله
الذى هو معنى الاكل مع
ان القوة الشهوانية
والحواس وسائر القوى
اشد نكابة في القلب واضربه
في نفس الامر واجذب له الى
الجهة السفلية واشد اياه
وامتناعا من قبول السياسات
العقلية وطاعة الاوامر
والنواهي الشرعية واذعان

معهم كأنهم قالوا أنحفنا عليه إذا أرسلته معنا (وانه لا يصحون) المراد بالنصح هنا القيام
بالمصلحة وقيل البر والعطف والمعنى وانه لما طفون عليه قائمون بمصلحته وبحفظه وقال مقاتل
في الكلام تقديم وتأخير وذلك انهم قالوا لا بهم أرسله معنا فقال يعقوب اني ليعزني ان
تذهبوا به فحينئذ قالوا مالك لا تأمنا على يوسف وانه لا يصحون ثم قالوا (أرسله معنا غدا)
يعنى الى الصحراء (نرتع) الرتع هو الاتساع في الملاذ يقال رتع فلان في ماله اذا أفقه في
شهوته والاصل في الرتع أكل البهائم في الخصب زمن الربيع ويستعار للسان اذا أريد به
الاكل الكثير (ونلعب) اللعب معروف قال الراغب يقال لعب فلان اذا كان فعله غير
قاصده مقصدا صحيفا سئل أبو عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا
يومئذ أنبياء ويحتمل أن يكون المراد باللعب هنا الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لجابر رضى الله عنه هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك وأيضافان
لعبهم كان الاستباق وهو غرض صحيح مباح لما فيه من المحاربة والاقدام على الاقران في الحرب
بدليل قوله نستبق وانما سموه لعبا لانه في صورة اللعب وقيل معنى نرتع ونلعب ندم ونأكل
ونلهو ونشط (وانه لحافظون) يعنى نجتهد في حفظه غاية الاجتهاد حتى زده اليك سالما
(قال) يعنى قال لهم يعقوب عليه الصلاة والسلام (اني ليعزني أن تذهبوا به) أى ذهابكم به
والخرن ها ألم القلب بفراق المحبوب ومعنى الآية انه لما طلبوا منه أن يرسل معهم يوسف
عليه الصلاة والسلام اعتذر يعقوب عليه الصلاة والسلام بعذرين أحدهما ان ذهابهم به
ومفارقتهم اياه يحزنه لانه كان لا يقدر ان يصبر عنه ساعة والثاني قوله (وأخاف ان يأكله
الذئب وانتم عنه غافلون) يعنى اذا غفلوا عنه برعيهم ولعبهم وذلك ان يعقوب عليه الصلاة
والسلام كان رأى في المنام ذئبا شد على يوسف عليه الصلاة والسلام فكان يعقوب عليه
الصلاة والسلام يخاف عليه من ذلك وقيل كانت الذئب في أرضهم كثيرة (قالوا)
يعنى قال اخوة يوسف محبين ليعقوب (لئن أكله الذئب ونحن عصبة) أى
جاعة عشرة رجال (انا اذا خسرون) يعنى بحجة ضعفاء وقبل انهم خافوا ان يدعو عليهم
يعقوب بالخسار والبوار وقيل معناه انا اذا لم تقدر على حفظ اخينا فكيف تقدر على حفظ
مواشينا فحين اذا خسرون * قوله عز وجل (فلما ذهبوا به) فيه اضمار واختصار تقديره
فأرسله معهم فلما ذهبوا به (واجمعوا ان يجمعوه في غيابة الجب) يعنى وعزموا على ان
ان يلقوه في غيابة الجب (ذكر قصة ذهابهم يوسف عليه الصلاة والسلام)
قال وهب وغيره من أهل السير والخبار ان اخوة يوسف قالوا له أمانتنا ان تخرج معنا
الى مواشينا فنصيد ونستبق قال بلى قالوا له أنسأل أباك ان يرسلك معنا قال يوسف اقبلوا
فدخلوا بجماعتهم على يعقوب فقالوا يا أبانا ان يوسف قد أحب ان يخرج معنا الى مواشينا
فقال يعقوب ماتقول يا بني قال نعم يا أبت اني أرى من اخوتي اللين والاطف فأحب ان تأذنلى
وكان يعقوب بكرة مقارنته ويحب مرضاته فأذنله وأرسله معهم فلما خرجوا به من هند
يعقوب جعلوا يحملونه على رقابهم ويعقوب ينظر اليهم فلما بعد واهنه وصاروا الى الصحراء
ألقوه على الارض واظهر والله ما في أنفسهم من العداوة واغلظوا له القول وجعلوا يضربونه

القلب بالمواقفة في طلب
الكمال الروحية منها
وظهور ذلك الاثر من القوة
الفضية مع كونه بخلاف
ذلك في الحقيقة هو الدم
الكذب على قيصة وايضا
عين يعقوب في فراقه عبارة
عن كلال البصيرة وفقدان
نور العقل عند كون يوسف
القلب في غيابة جب الطيبة
وبعض السيارة الذي
اخرجه من البئر هو القوة
الفكرية وشراؤه من عزيز
مصر (بمن يحس دراهم
معدودة وكانوا فيه
من الزاهدين وقال الذي
اشتراه من مصر لاسرائل)
تسليمهم له الى عزيز الروح
الذي هو من مصر مدينة
القدس بما يحصل للقوة
الفكرية من المعاني والمعارف
الفائضة عليها من الروح
عند استنارتها بنوره وقربها
منه فان القوة الفكرية
لما كانت قوة جسمانية
والقلب ليس بجسماني لم تصل
الى مقامه الا عند كونه ممتشي
بفشاوات النفس في مقام
الصدراى الوجه الذى يلى
النفس منه واما اذا تجرد
في مقام الفؤاد او وصل الى
مقام الروح الذى سموه
السر فتركه عند عزيز

فجعل كلجاء الى واحد منهم واستغاث به ضربه فلما فطن لما همزموا عليه من قتله جعل ينادى
يا ابتاه يا يعقوب لو رأيت يوسف وما نزل به من اخوته لاحزنك ذلك وأبكاك يا ابتاه ما أسرع
مانسوا عهدك وضيعوا وصيتك وجعل يبكي بكاء شديدا فأخذه روبيل وجلده به الارض
ثم جنم على صدره وأرا دقتله فقال له يوسف مهلا يا أخى لا تقتلنى فقال له يا ابن راحيل أنت
صاحب الاحلام قل لرؤياك تخلصك من ايدى اولوى عنقه فاستغاث يوسف يهوذا وقال له
اتق الله في وحل بينى وبين من يريد قتلى فأدركته رجة الاخوة ورق له فقال يهوذا يا اخوتى
ما على هذا ما هدمتوني الا دللكم على ما هو أهون لكم وأرفق به فقالوا وما هو قال تلقونه
في هذا الجب اما أن يموت أو يلقطه بعض السيارة فانطلقوا به الى بئر هناك على غير الطريق
واسع الاسفل ضيق الرأس فجعلوا يدلونه في البئر فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا
قيصه فقال يا اخوتاه ردوا على قيصى لاسـتتر به في الجب فقالوا ادع الشمس واقمر
والكواكب تخلصك وتؤنسك فقال انى لم أرشأ قالوه فيها ثم قال لهم يا اخوتاه أند عوفى
فيها فريدا وحيدا وقيل جعلوه في دلوهم أرسلوه فيها فلما بلغ نصفها ألقوه ارادة أن يموت
وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى الى صخرة كانت في البئر فقام عليها وقبل نزل عليه ملك
فحمل يديه وأخرج له صخرة من البئر فاجلسه عليها وقبل انهم لما ألقوه في الجب جعل يبكي
فنادوه فظن انها رجة أدركته فاجابهم فأرادوا أن يرخصوه بصخرة ليقنطروهم فذهب يهوذا
من ذلك . وقيل ان يعقوب لما بعث مع اخوته أخرج له قيصى ابراهيم الذى كساه الله
اياهم من الجنة حين ألقى في النار فجعله يعقوب في قصبة فضة وجعلها في عنق يوسف فالبسه
الملك اياه حين ألقى في الجب فاضاه الجب . وقال الحسن لما ألقى يوسف في الجب عذب ماؤه
فكان يكفيه من الطعام والشراب ودخل عليه جبريل فأنس به فلما أسمى نهض جبريل
ليذهب فقال له انك اذا خرجت استوحشت فقال له اذا رهبت شيأ قتل يا صرخ المستصرخين
وياخوت المستغيثين وبامفرج كرب المكروبين قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك شيء
من أمرى فلما قالها يوسف حفته الملائكة واستأنس في الجب وقال محمد بن مسلم الطائفي لما
ألقى يوسف في الجب قال يا شاهدا غير فائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لى
فرجا بما أنا فيه غابات فيه واختلفوا في قدر عمر يوسف يوم ألقى في الجب فقال الضحاك ست
سنين وقال الحسن اثنتا عشرة سنة وقال ابن السائب سبع عشرة وقيل ثمان عشرة سنة
وقيل مكث في الجب ثلاثة ايام وكان اخوته يرعون حوله وكان يهوى بالآية بالطعام فذلك
قوله تعالى (وأوحينا اليه لنبيهم بأمرهم هذا) يعنى لنخبرن اخوتك قال أكثر المفسرين
ان الله أوحى اليه وحيا حقيقة فبعث اليه جبريل بؤنسه ويبشره بالخروج ويخبره انه سيبتهم
بما فعلوا ويحاربهم عليه هذا قول طائفة عظيمة من المحققين ثم القائلون بهذا القول اختلفوا
هل كان بالتأني ذلك الوقت او كان صبيبا صغيرا فقال بعضهم انه كان بالفسا وكان عمره خمس
عشرة سنة وقال آخرون بل كان صغيرا الا أن الله عز وجل أكل عقله ورشده وجعله
صالحا قبل الوحي والنبوة كما قال في حق عيسى عليه الصلاة والسلام . فان قلت كيف جعله
نبيا في ذلك الوقت ولم يكن أحد يبلغه رسالة ربه لان فائدة النبوة والرسالة تبليغها الى من

الروح وتسلمه اليه وتفارقه
على الدرجات التي تحصل
لها بقربه من المعاني
المذكورة وامرأة العزيز
السماة زليخة التي اوصى
اليها بقوله (اكرمي مثواه
عسى ان ينفعنا وتخذ ولدًا
وكذلك مكنا ليوسف
في الارض) هي النفس
اللوامة التي استارت بنور
الروح ووصل اثره اليها
ولم تتمكن في ذلك ولم تبلغ
الى درجة النفس المطمئنة
وتمكن الله اياه في الارض
اقداره بعد التزكية والتنوير
بنور الروح على مقاومة
النفس والقوى وتسليطه
على ارض البدن باستعمال
آلاته في تحصيل الكمالات
وسياستها بالرياضات حتى
يخرج ما في استعداده
من الكمال الى الفعل كما
قال (ولنعلمه من تأويل
الاحاديث) اي ولنعلمه
فعلنا ما فعلناه من الانجاء
والتمكين (والله غالب على
امره ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) بالتأيد
والتوفيق والصبر حتى يبلغ
غاية كمال اشده من مقامه
الذي يقتضيه استعداد
فيؤتيه العلم والحكمة كما قال
(ولما بلغ اشده آتياه حكما

ارسل اليه قلت لا يمنع ان الله يشرفه بالوحى ويكرمه بالنبوة والرسالة في ذلك الوقت وقائمة
ذلك تطيب قلبه وازالة الهم والوحشة عندهم بعد ذلك بأمره بتبليغ الرسالة في وقتها وقبل
ان المراد من قوله واوحينا اليه وحى الهام كما في قوله تعالى واوحى ربك الى النحل واوحينا
الى ام موسى والقول الاول اولى وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) بمعنى باجماعنا اليك وانت
في البر بانك ستخبرهم بصنيعهم هذا والفائدة في اخفاء ذلك الوحى عنهم انهم اذا عرفوه فرجا
ازداد حسدهم له وقيل ان الله تعالى اوحى الى يوسف تخبرن اخوتك بصنيعهم هذا بعد هذا
اليوم وهم لا يشعرون بانك انت يوسف والمقصود من ذلك تقوية قلب يوسف عليه الصلاة
والسلام وانه سيخلص مما هو فيه من المحنة ويصير مستوليا عليهم ويصبرون تحت امره وقهره
وقوله تعالى (وجاؤا اباهم عشاء يبكون) قال المفسرون لما طرحو يوسف في الجب رجعوا
الى ابيهم وقت العشاء ليكونوا في الظلمة اجزاء على الاعتذار بالكذب فلما قربوا من منزل يعقوب
جعلوا يبكون ويصرخون فسمع اصواتهم ففرغ من ذلك وخرج اليهم فلما رآهم قال بالله سألتمكم
يا بني هل اصابكم شيء في غنمكم قالوا لا قال فما اصابكم وابن يوسف (قالوا يا ابانا انا ذهبنا
نسئلك) قال ابن عباس معنى تنضل وقال الزجاج يسابق بعضنا بعضا في الرمي والاصل في
السبق الرمي بالسهم وهو التناضل ايضا وسمى المترايمان بذلك يقال تسابقا واستبقا اذا فعلا
ذلك ليتبين ايها ابعدهما وقال السدي معنى نشدت ونعدو والمعنى نستبق على الاقدام ليتبين
ايما سرع عدوا واخف حركة وقال مقاتل تصيد والمعنى نستبق الى الصيد (وتركنا يوسف
عند متاعنا) معنى عند ثيابنا (فأكله الذئب) معنى في حال استباقنا وغفلتنا عنه (ومانت
بؤمن لنا) معنى ومانت بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) معنى في قولنا والمعنى انا وان كنا
صادقين لكنك لا تصدق لنا قولا لشدة محبتك ليوسف فانك تنهنا في قولنا هذا وقيل معناه
انا وان كنا صادقين فانك لم تصدقنا لانه لم تظهر عندك اماره تدل على صدقنا (وجاؤا على
قيصه) معنى قيص يوسف (بدم كذب) اي مكذوب فيه قال ابن عباس انهم ذبحوا سحلة
وجعلوا دمه على قيص يوسف ثم جاؤا اباهم وفي القصة انهم لطخوا القيص بالدم ولم
يشقوه فقال يعقوب لهم كيف اكله الذئب ولم يشق قيصه فاتهمهم بذلك وقيل انهم اتوه
بذئب وقالوا هذا اكله فقال يعقوب ايها الذئب انت اكلت ولدي وثمرة فؤادي فأطلقه الله
عز وجل وقال والله ما اكلته ولا رأيت ولدك قط ولا يحل لنا ان نأكل لحوم الانبياء فقال
يعقوب فكيف وضعت بأرض كمان فقال جئت لصلة الرحم وهي قرابة لي فأخذوني واتوا بي
اليك فأطلقه يعقوب ولما ذكر اخوة يوسف ليعقوب هذا الكلام واخبروا على صدقهم
بالقيص الملتص بالدم (قال) يعقوب (بل سولت لكم انفسكم امرا) معنى بل زيفت لكم
انفسكم امرا واصل التسويل تقدير معنى في النفس مع الطمع في امامه وقال صاحب الكشف
سولت سهلت من السول وهو الاسترخاء اي سهلت لكم انفسكم امرا عظيما ركبته من يوسف
وهو تقوه في انفسكم واعينكم فعلى هذا يكون معنى قوله بل رد اقولهم فأكله الذئب كانه قال
ليس الامر كما تقولون اكله الذئب بل سولت لكم انفسكم امرا آخر غير ما تصفون (فصبر
جميل) اي فشأني صبر جميل وقيل معناه فصبري صبر جميل والصبر الجميل الذي لا شكوى

فيه ولا جزع وقيل من الصبر ان لا تتحدث بمصيبك ولا تزكبن نفسك (والله المستعان على ما تصفون) يعني من القول العذب وقيل معناه والله المستعان على حل ما تصفون * قوله عز وجل (وجاءت سبارة) وهم القوم المسافرون سارا سبارة لمسيرهم في الارض وكانوا رققة من مدين يريدون مصر فاخطوا الطريق فنزلوا قريبا من الجب الذي كان فيه يوسف وكان في قفرة بعيدة من العمارة ترده الرعاة والمارة وكان ماؤه لمحا فلما اتى يوسف فيه عذب فلما نزلوا ارسلوا رجلا من اهل مدين يقال له مالك بن ذعر الحراعى ليطلب لهم الماء فذلك قوله عز وجل (فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه) قال والوارد الذي هو يتقدم الرققة الى الماء فيهيئ الارشبة والدلاء يقال ادليت الدلو اذا ارسلتها في البئر ودلوتها اذا اخرجتها قال فتعلق يوسف عليه الصلاة والسلام بالحبال فكان يوسف عليه السلام احسن ما يكون من الثقلين وذكر البغوي بسند متصل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعطى يوسف شطرا لحسن ويقال انه ورث ذلك الجمال من جدته سارة وكانت قد اعطيت سدس الحسن قال محمد بن اسحق ذهب يوسف وامه بثلاثي الحسن وحكى الثعلبي عن كعب الاحبار وقال كان يوسف حسن الوجه جمدا الشعر ضخم العينين مستوى الحلق ابيض اللون غليظ الساعدين والعصدين والساقين خفيص البطن صغير السرة وكان اذا نسم رايت النور من ضواحه واذا تكلم رايت شجاع النور من ثنياه ولا يستطيع احد وصفه وكان حسنه كضوء النهار عند الابل وكان يشبه آدم عليه الصلاة والسلام يوم خلقه الله وصورته قبل ان يصيب الخطيئة قالوا فلما خرج يوسف ورآه مالك بن ذعر كما حسن ما يكون من الثقلين (قال) يعني الوارد وهو مالك بن ذعر (يا بشرى) يعني يقول الوارد لاصحابه ابشروا (هذا غلام) وقرئ يا بشرى بغير اضافة ومعناه ان الوارد نادى رجلا من اصحابه اسمه بشرى كما تقول يا زيد ويقال ان جدران البئر بكت على يوسف حين خرج منها (وأسرؤه بضاعة) قال مجاهد اسره مالك بن ذعر واصحابه من التجار الذين كانوا معهم وقالوا انه بضاعة استبضعناه لبعض اهل المال الى مصر وانما قالوا ذلك خيفة ان يطلبوا منهم الشركة فيه وقبل ان اخوة يوسف اسروا شان يوسف بمعنى انهم اخفوا اسر يوسف وكونه اخاهم بل قالوا هو عبد لنا ابق وصدقهم يوسف على ذلك لانهم وعدوه بالقتل سرامن مالك بن ذعر واصحابه والقول الاول اصح لان مالك بن ذعر هو الذي اسره بضاعة واصحابه (والله عليم بما يعملون) يعني من ارادة هلاك يوسف فجعل ذلك سببا لنجاته وتحقيقا لرؤياه ان يصير ملك مصر بعد ان كان عبدا قال اصحاب الاخبار ان يهوذا كان يأتى يوسف بالطعام فأتاه فلم يجد في الجب فأخبر اخوته بذلك فطلبوه فاذا هم بمالك بن ذعر واصحابه نزولا قريبا من البئر فاتوهم فاذا يوسف عندهم فقالوا لهم هذا عبدنا ابق ما يقال انهم هددوا يوسف حتى يكتم حاله ولا يعرفها وقال لهم مثل قولهم ثم انهم باعوه منهم فذلك قوله تعالى (وشروه) اى باعوه وقد يطلق لفظ الشراء على البيع يقال شريت الشيء بمعنى بعته وانما وجب حل هذا الشراء على البيع لان الضمير في وشروه وفي كانوا فيه من الزاهدين يرجع الى شيء واحد وذلك ان اخوته زهدوا فيه فباعوه وقبل ان الضمير في وشروه يعود على مالك بن ذعر واصحابه فلي هذا القول يكون لفظ الشراء على با (بثمن بخس)

وعلمنا) والاشد هو نهاية الوصول الى الفطرة الاولى بالتجرد عن غواشى الحلقة الذى نسيمة مقام الفتوة . ولكن اكثر الناس لا يعلمون ان الامر بيد الله فى ذلك فيضيفون الى السعى والاجتهاد والتربية ولا يعلمون ان السعى والاجتهاد والتربية والرياسة ايضا من عند الله جعلها الله اسبابا ووسايط لما قدره ولذلك لم يزلها وقال بسد قوله أينسأه حكما وعلمنا (وكذلك تجزى الحسين وروادته التى هو فى بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى احسن مثواى انه لا يفلح الظالمون ولقد هممت به وهممت بها لولا ان رأى برهان ربه كذلك لصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر) فى الطاب والارادة والاجتهاد والرياسة ومراودة زليخاء اياه عن نفسه وتغلقها الابواب عليه اشارة الى ظهور النفس اللوامة بصفته فان التلويح فى مقام القلب يكون بظهور النفس كان التلويح فى مقام

الروح يكون بوجود القلب وجذنها للقلب الى نفسها بالتسويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذاتها وسدها طرق مخرجه الى الروح بحجبها مسالك الهكر ومنافذ الورد بصفاتها الحالبة وهمها ميل القلب اليها لدم التمكن والاستقامة ورؤيته ابرهان به ادراك ذلك التلوين بنور البصرة ونظر العقل كاقيل في القصة تراءى له ابوه فمعه اوصوت به وقيل ضرب بكفه في محره فخرجت شهوته من امامه وذهبت كل ذلك اشارة الى منع العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصرة والهداية وتأثيره فيه بالقدره والايد الوردى الموجب لذهاب شهوتها ونظامها النافذ فيها الى اطرافها المنزل عنها بالهيئة النورية الهيئة الظلمانية وقد قيضه من در اشارة الى حرقها لباس الصفة النورية التي له من قبل الاخلاق الحسة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب بصفتها فانها صفة يكسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدر وهو الدبر لاعمالة وقوله (والفايا

قال الحسن والضحاك ومقاتل والسدي بنحس اى حرام لان ثمن الحر حرام ويسمى الحرام بنحس لانه مضموس البركة يعنى مقوصها وقال ابن مسعود وابن عباس بنحس اى زيوف ناقصة العيار وقال قتادة بنحس اى ظلم والظلم نقصان الحق يقال ظلمه اذا قصده حقه وقال عكرمة والشعبي بنحس اى قليل وعلى الاقوال كلها فالبنحس في اللغة هو نقص الشيء على ما قيل الظلم والبنحس والباخس الشيء الطفيف (دراهم معدودة) فيه اشارة الى قلة تلك الدراهم لانهم في ذلك الزمان ما كانوا يزنون اقل من اربعين درهما انما كانوا ياخذون مادونها عددا فاذا بلغت اربعين درهما وهى اوقية وزنها واختلفوا في عدد تلك الدراهم فقال ابن مسعود وابن عباس وقاتدة كانت عشرين درهما فاقسموها درهمن فعلى هذا القول لم يأخذ اخوه من امه وابيه شيئا منها وقال مجاهد كانت اثنى وعشرين درهما فعلى هذا اخذ اخوه منها درهمن لانهم كانوا احد عشر اخا وقال عكرمة كانت اربعين درهما (وكانوا فيه من الزاهدين) يعنى وكان اخوة يوسف في يوسف من الزاهدين واصل الزهد قلة الرغبة يقال زهد فلان في كذا اذا لم يكن له فيه رغبة والضمير في قوله وكانوا فيه من الزاهدين ان قلنا انه يرجع الى اخوة يوسف كان وجه زهدهم فيه انهم حسدوه وادادوا ابعاده عنهم ولم يكن قصدهم تحصيل الثمن وان قلنا ان قوله وشروه وكانوا فيه من الزاهدين يرجع الى معنى واحد وهو ان الذين شروه كانوا فيه من الزاهدين كان وجه زهدهم فيه اظهار قلة الرغبة فيه ليشتروه بثمن بنحس قليل ويحتمل أن يقال ان اخوته لما قالوا انه عبدنا وقد أبى أظهر المشتري قلة الرغبة فيه لهذا السبب قال اصحاب الاخبار ثم ان مالك بن دعر واصحابه لما اشتروا يوسف انطلقوا به الى مصر وتبعهم اخوته يقولون استوتقوا منه لا يأتى منكم فذهبوا به حتى قد موا مصر فعرضه مالك على البيع فاشتراه قطيفر قاله ابن عباس وكان قطيفر صاحب امر الملك وكان على خزائن مصر وكان يسمى العزيز وكان الملك بمصر ونوا حبا اسمه الريان بن الوليد بن نزوان وكان من العماليق وقبل ان هذا الملك لم يمت حتى آمن بيوسف واتبعه على دينه ثم مات ويوسف عليه الصلاة والسلام حتى قال ابن عباس لما دخلوا مصر لقي قطيفر مالك بن دعر فاشترى يوسف منه بعشرين ديناراً وزوج نعل وثوبين ابيضين وقال وهب بن منبه قدمت السيارة بيوسف مصر ودخلوا به السوق يرضونه للبيع فزاعف الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه ذهباً ووزنه فضة ووزنه مسكاً وحريراً وكان وزنه اربعمائة رطل وكان عمره يومئذ ثلاث عشرة سنة اوسبع عشرة سنة فأتاهه قطيفر بهذا الثمن فذلك قوله تعالى (وقال الذى اشتراه من مصر) يعنى قطيفر من اهل مصر (لآمراته) وكان اسمها راعيل وقيل زليخا (اكرهى ثنواه) يعنى اكرهى منزله ومقامه عندك والثوى موضع الإقامة وقيل اكرهى في المطعم والملبس والمقام (عسى ان ينفعنا) يعنى ان اردنا نعيده بعناه بربح او يكفينا بعض امورنا ومصالحنا اذا قوى وبلغ (او نخذه ولدا) يعنى نقتنيه وكان حصوا ليس له ولد قال ابن مسعود افرس الناس ثلاثة العزيز في يوسف حيث قال لآمراته اكرهى ثنواه عسى ان ينفعنا او نخذه ولد او ابنة شبيب في موسى حيث قالت لا يبرأ استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين وابوبكر في عمر حيث استخلفه بعده (وكذلك مكنسا

سيدها لدالباب (اشارة

الى ظهور نور الروح عند
اقبال القلب اليه بواسطة
تذكر البرهان العقلي
وورود الوارد القدسي
عليه واستتباعه للنفس وهي
تنازعه بالجذب الى جهتها
واستيلائه على القلب ثم على
النفس بواسطة وقولها
(قالت ماجزاء من اراد
باهلك سوء الا ان يسجن
او عذاب اليم قال هي راودتي
عن نفسي وشهد شاهد
من اهلها ان كان قبصه قد
من قبل فصدقت وهو
من الكاذبين وان كان قبصه
قد من دبر فكذبت وهو
من الصادقين) تلويح الى
ان النفس تسول اغراضها
في صور المصالح العقلية
وترينها بحيث تشبه
مفاسدها بالمصالح العقلية
التي تجب على العقل مراعاتها
والقيام بها وموافقها فيها
ومخالفته اياها فيها ارادة
السوء بها ومقابحها بالمحسن
التي تتعلق بالمعاش كما كره
النساء بالرجال وميل القلب
الى الجهة العلوية يكذب
قولها ودعواها والشاهد
الذي شهد من اهلها قيل
كان ابن عمر لها اى الفكر
الذي يعلم ان الفساد الواقع
من جهة الاخلاق والاعمال
لا يكون الا من قبل النفس
واستيلائها ذلك كان من جهة
القلب وميله الى النفس

لنوحى في الارض) بمعنى كما منشا على يوسف بان اقتذاه من القتل واخر جناء من الجب
كذلك مكناه في الارض بمعنى ارض مصر فجعلائه على خزائنها (وتعلمه من تأويل الاحاديث)
اي مكناله في الارض لكي نعلمه من تأويل الاحاديث بمعنى عبارة الرؤيا وتقديرها (والله
غالب على امره) قيل الكناية في امره راجعة الى الله تعالى ومعناه والله غالب على امره
يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد لادافع لامره ولا راد لقضائه ولا يغلبه شيء وقيل هي راجعة الى
يوسف ومعناه ان الله مسئول على امر يوسف بالتدبير والا حاطة لا يكله الى احد سواء
حتى يبلغ منتهى ما علمه فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) بمعنى ما هو صانع يوسف وما
يريد منه (ولما بلغ اشده) بمعنى منتهى شبابه وشده وقوته قال مجاهد ثلاثة وثلاثون سنة
وقال الضحاك عشرون سنة وقال السدي ثلاثون سنة وقال الكلبي الاشد ما بين ثمان عشرة
سنة الى ثلاثين سنة وسئل مالك عن الاشد فقال هو الحلم (آتيناه حكما وعلما) بمعنى آتيناه
يوسف بعد بلوغ الاشد نبوة وقها في الدين وقيل حكما بمعنى اصابة في القول وعلما بتأويل
الرؤيا وقيل الفرق بين الحكم والعلم ان العالم هو الذي يعلم الاشياء بمحققاتها والحكيم هو الذي
يعمل بما وجبه العلم وقيل الحكمة حبس النفس عن هواها وصونها عما لا ينبغي والعلم هو
العلم النظري (وكذلك) بمعنى وكما انعمنا على يوسف بهذه النعم كلها كذلك (نجزي المحسنين)
قال ابن عباس يعني المؤمنين وعنه ايضا المهتدين وقال الضحاك يعني الصابرين على النوائب
كما صبر يوسف (وراودته التي هوى في بينها عن نفسه) بمعنى ان امرأة العزيز طلبت من يوسف
الفعل القبيح ودعته الى نفسها ليوافقها (وغلقت الابواب) اي اطبقتها وكانت سبعة لان مثل
هذا الفعل لا يكون الا في ستر وخفية اوانها اغلقتها لشدة خوفها (وقالت هيت لك) اي
هلم واقبل قال ابو عبيدة كان الكسائي يقول هي لغة لاهل حوران رفضت الى الحجاز معناها
تعال وقال عكرمة ايضا بالخورانية هلم وقال مجاهد وغيره هي لغة عربية وهي كلمة حث
واقبال على الشيء وقيل هي بالعبرانية واصلا هيتاج اي تعالى فحربت فليل هيت لك فن
قال انها بنير لغة العرب يقول ان العرب وافقت اصحاب هذه اللغة فتكلمت بها على وفق
لغات غيرهم كما وافقت لغة العرب الروم في القسطاس ولغة العرب الفرس في التنوير ولغة
العرب الترك في الضماق ولغة العرب الحبشة في نائشة اليل وبالجملة فان العرب اذا تكلمت
بكلمة صارت لغة لها وقرئ هت لك بكسر الهاء مع الهمزة ومعناها نيات لك (قال)
بمعنى يوسف (معاذ الله) اي اهوذ بالله واعتصم به واجلأ اليه فيما دهوتني اليه (انه ربي)
يعني ان العزيز قطفير سيدي (احسن مثواي) اي اكرم منزلي فلا اخونه وقيل ان الهاء
في انه ربي راجعة الى الله تعالى والمعنى يقول ان الله ربي احسن مثواي يعني انه آواني
ومن بلاء الجب نجساني (انه لا يفلح الظالمون) يعني ان فعلت هذا الفعل فأنا ظالم ولا يفلح
الظالمون وقيل معناه انه لا يسعد الزناة قوله عز وجل (ولقد هممت به وهم بها لولا
ان راي برهان ربي) الآية هذه الآية الكريمة مما يجب الاعتناء بها والبحث عنها والكلام
عليها في مقامين الاول في ذكر اقوال المفسرين في هذه الآية قال المفسرون الهم هو المقاربة
من الفعل من غير دخول فيه وقيل الهم مصدر هممت بالشيء اذا اردت ان يحدثك نفسك به وقاربت

لوقع في الاعتقاد والعزيمة
لا في مجرد العمل وقيل كان
ابن خالها اي الطبيعة
الجسمانية التي تدل على الميل
السفلى في النفس الجاذب
للقلب من جهة الصدر
المباشر للعمليات الى ارض
البدن وموافقاته واطلاعه
الروح بنور الهداية على
ان الخلل وقع في العمل
لا في المقد والعزيمة وذلك
لا يكون الا من قبل الداعية
الفسائية وهو معنى قوله
(فلما رأى قيصر قد من دبر
قال انه من كيدك ان كيدك
عظيم) وقوله (يوسف
اعرض عن هذا واستغفرى
لذنبك لك كنت
من الخاطئين وقال نسوة
في المدينة امرأت العزيز
تراودننا عن نفسه قد
شغفها حباً) اشارة الى
اشراق نور الروح على
القلب والمجذبه الى جابه
للتنازل النورى والخطاير
الروحي الذي يصرفه عن
جهة النفس ويأمره
بالاعراض عن عملها
ويذكره لتلا محذات الميل
مرة أخرى وتأثير ذلك
الوارد والخطاير في النفس
بالتنوير والتصفية فان
تنويرها بنور الروح

من غير دخول فيه فعنى قوله ولقد همت به اي ارادته وقصده فكان همها على
المعصية والزنا وقال الزمخشري هم بالامر اذا قصده وعزم عليه قال الشاعر وهو عمر بن
صائب البرجي هممت ولم افعل وكدت وليتني تركت على عثمان يتي حلاله
وقوله ولقد همت به معناه ولقد همت بمخالطته وهم بها اي وهم بمخالطتها لولا ان رأى
برهان ربه جوابه محذوف تقديره لولا ان رأى برهان ربه غلطها قال البغوي واما هم
بها فروى عن ابن عباس انه قال حل الهيمان وجلس منها مجلس الخائن وقال مجاهد حل
سراويله وجعل يعالج ثيابه وهذا قول اكثر المفسرين منهم سعيد بن جبير والحسن وقال
الضحاك جرى الشيطان بينهما فضرب بيده الى جيد يوسف ويده الاخرى الى جيد المرأة
حتى جمع بينهما قال ابو عبيدة القاسم بن سلام وقد انكر قوم هذا القول قال البغوي والقول
ما قاله قدماء هذه الامة وهم كانوا اصل بالله ان يقولوا في الانبياء من غير علم قال السدي وابن
اسحق لما ارادت امرأة العزيز مراودة يوسف عن نفسه جعلت تذكر له محاسن نفسه وتشوقه
الى نفسها فقالت يا يوسف ما احسن شعرك قال هو اول ما يثير عن جسدي قالت ما احسن
عينك قال هي اول ما يسيل على خدي في قبري قالت ما احسن وجهك قال هو للتراب
يا كاه وقيل انها قالت له ان فراش الحرير مبسوط قم فاقض حاجتي قال اذا يذهب نصيبي
من الجنة فلم تزل تطعمه وتدعوه الى الله وهو شاب يحد من شبق الشباب ما يحده الرجل
وهي امرأة حسنة جميلة حتى لان لها لما يرى من كلفها به فهم بها ثم ان الله تدارك عبده
يوسف بالبرهان الذي ذكره وسيأتى الكلام على تفسير البرهان الذي رآه يوسف عليه
الصلاة والسلام فهذا ما قاله المفسرون في هذه الآية اما المقام الثاني في تنزيه يوسف
عليه الصلاة والسلام من هذه الرذيلة وبيان عصمته من هذه الخطيئة التي ينسب اليها
قال بعض المحققين الهم هيمان فهم ثابت وهو ما كان معه عزم وقصد وعقيدة رضا مثل
هم امرأة العزيز فالعبد مأخوذه وهم حارص وهو الخطرة في القلب وحديث النفس من غير
اختيار ولا عزم مثل هم يوسف فالعبد غير مأخوذه مالم يتكلم او يعمل به وبدل على صحة هذا
ماروى عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك
وتعالى اذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فكتبوها عليه سيئة واحدة واذا هم
بحسنة فلم يعملها فكتبوها له حسنة فان عملها فكتبوها له عشرة لفظ مسلم والبخاري معاه
(ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه
عز وجل قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له
عنده حسنة كاملة فان هم بها وعملها كتبها الله له عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف
كثيرة ومن هم بسيئة ولم يعملها كتبها الله له عند حسنة وان هو هم بها فعلمها كتبها الله عليه سيئة
واحدة زاد في رواية أو محامها ولن يهلك على الله الا هالك قال القاضي عياض في كتابه الشفاء
لفعل مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين انهم النفس لا يؤاخذ به وليس بسيئة وذكر الحديث
المتقدم فلا معصية في هم يوسف اذا واما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين فان الهم اذا
وطن عليه النفس كان سيئة واما مالم توطن عليه النفس من همومها وخواطرها فهو المعفو

المنكس اليها من القلب
استغفارها عن الهيئة المظلمة
التي غلبت بها على القلب
ولما بلغ القلب هذا المنزل
من الاتصال بالروح والا
ستشراق من نوره وتنور
الفنس بشعاع نور القلب
وقصفت عن كدوراتها
عشقتها للاستنارة بنوره
والتشكل هيئته والتقرب
اليه وارادة الوصول الى
مقامه لاجلذه الى نفسه
وقضاء وطرها منه
باستخدامها اياه في تحصيل
الذات الطبيعية واستزائها
اياه عن مقامه ومرتبته الى
مرتبته ليتشكّل هيئتها
ويشاركها في افعالها ولذاتها
كما كانت عند كونها اماره
فتأثر قواها حينئذ حتى
القوى الطبيعية بتأثرها
وذلك معنى قول نسوة
المدينة (وقال نسوة في المدينة
امرأة العزيز تراود فتاها
عن نفسه قد شغفها حبا
الانزاه في ضلال مبين فلما
سمعت بمكرهن ارسلت
اليهن واعتدت لهن متكأ
واآتت كل واحدة منهن
سكيناً وقالت اخرج عليهن)
وكما استولى القلب عليها
هيئته النورية وحسنه الذاتي
الفطري والصفات الكسبي

هذه هذا هو الحق فيكون ان شاء الله هم يوسف من هذا ويكون قوله وما برئ نفسي الآية أي
ما برئنا من هذا الهم أو يكون ذلك على طريق التواضع والاعتراف بمخالفة النفس لما زكى قبل
وبرئ فكيف وقد حكى أبو حاتم عن أبي عبيدة ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يهم وان الكلام
فيه تقديم وتأخير، ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لهم بها وقال تعالى حاكياً
عن المرأة ولقد راودته عن نفسه فاستمعصم وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء
وقال تعالى وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله الآية وقيل في قوله وهم بها أي
بزجرها ووعظها وقيل هم بها أي همها امتناعه وقيل هم بها أي نظر اليها وقيل هم بضر بها
ودفعها وقيل هذا كله كان قبل نبوته وقد ذكر بعضهم مازال النساء يملن الى يوسف مبل شهوة
زليخا حتى نبأ الله فالتى عليه هيئة النبوة فشغلت هيئته كل من رآه عن حسنه هذا آخر كلام
القاضي عياض رحمه الله وأما الامام فخر الدين فذكر في هذا المقام كلاماً طويلاً مبسوطاً وأنا
أذكر بعضه مختصراً أقول قال الامام فخر الدين الرازي ان يوسف عليه الصلاة والسلام كان
برئاً من العمل الباطل والهم المحروم وهذا قول الحقين من المفسرين والمنكبين وبه تقول
وعنه نذب فان الدلائل قد دلت على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يلتفت الى ما نقله
بعض المفسرين عن الائمة المتقدمين فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام متى صدرت منهم زلة أو
هفوة استعظموها واتبعوها باظهار الندامة والتوبة والاستغفار كما ذكر عن آدم عليه السلام
في قوله ربنا ظلمنا انفسنا الآية وقال في حق داود عليه الصلاة والسلام فاستغفر ربه وخر
راكعاً واتاب واما يوسف عليه الصلاة والسلام فلم يحك عنه شيئاً من ذلك في هذه الواقعة
لانه لو صدر منه شيء لاتبعه بالتوبة والاستغفار ولو اتى بالتوبة لحكى الله ذلك عنه في كتابه
كما ذكر عن غيره من الانبياء وحيث لم يحك عنه شيئاً علماً براءته بما قبل فيه ولم يصدر عنه
شيء كما نقله اصحاب الاخبار وبدل على ذلك ايضاً ان كل من كان له تعلق بهذه الواقعة فقد
شهد ببراءة يوسف عليه السلام مما نسب اليه واعلم ان الذين لهم تعلق بهذه الواقعة يوسف
والمرأة وزوجها والنسوة اللاتي قطعن ايديهن والموالود الذي شهد على القميص شهدوا
ببرائه والله تعالى شهد ببرائه من الذنب ايضاً اما بيان ان يوسف ادعى براءته مما نسب اليه
بقوله هي راودتني عن نفسي وقوله رب العجنى احب الى مما يدهونني اليه واما بيان ان
المرأة اعترفت على نفسها واعترفت ببراءة يوسف ونزاهته فقولها انا راودته عن نفسه
فاستمعصم وقولها الآن حصص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين واما بيان ان
زوج المرأة اعترف ايضاً ببراءة يوسف فقوله انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف امرض
من هذا واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين واما شهادة الموالود ببرائه فقوله وشهد
شاهد من اهلها الآية واما شهادة الله بذلك فقوله تعالى كذلك لنصرف عنه السوء
والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ومن كان كذلك فليس لشيطان عليه سلطان بدليل قوله
لاغوينهم اجمعين الاعداء منهم المخلصين وبطل بهذا قول من قال ان الشيطان جرى بينهما
حتى اخذ ببيمه وجيد المرأة حتى جمع بينهما فانه قول منكر لا يجوز لاحد ان يقول ذلك
واما ما روي عن ابن عباس انه جلس منها مجلس الخائن فخاض ابن عباس ان يقول مثل

من الترقى الى مجاورة الروح
وبلوغ منزل السراستار
جميع القوى البدنية بنوره
لاستبعا للنفس واستبعا
ايام فشغت عن افعالها
ونحسرت ووقفت عن
تصرفاتها في الغذاء وذلت
عن سكاكين الاتهام التي كانت
تدبرها امر التلذذ والتفنى
والفك وجرح قدرتها
التي تستعمل بها الآلات
في تصرفاتها وبقيت مبهوتة
في متكاها التي هي محالها
في اعضاء البدن التي هيأتها
لها النفس في قراها وهو
معنى قوله (فلما رأينه
اكبره وقطن ابداه
وقلن حاش لله ما هذا بشرا
ان هذا الا ملك كريم)
وقولها اخرج عليهن
استحلاؤها لوره بالارادة
واقضاؤها طلوعه عليها
بحصول استعدادا لتورلها
ولما انحطت النفس في سلك
ارادة القلب وقلت منازلها
ايام في عزبة السلوك ونعمرت
لمطاوعته حان وقت الرياضة
بالدخول في الخلوة لتجرد
القلب حينئذ عن علاقته
وموانعه وتجرده عزمه
بانفشاء التردد اذ يتردد
العزم بالجداه الى جهة
النفس نارة والى جهة

هذا عن يوسف عليه الصلاة والسلام ولعل بعض اصحاب القصص واصحاب الاخبار
وضمعه على ابن عباس وكذلك ماروى عن مجاهد وغيره ايضا قائم لا يكاد يصح بسند
صحيح وبطل ذلك كله وثبت ما بيناه من براءة يوسف عليه الصلاة والسلام من هذه الزلة
والله اعلم بمراده واسرار كتابه وما صدر من انبيائه عليهم الصلاة والسلام فان قلت فعلى
هذا التقدير لا يبقى لقوله عز وجل لولا ان رأى برهان ربه قائم قلت فيه اعظم الفوائد
وبيانه من وجهين احدهما انه تعالى اعلم يوسف انه لوهم بدفعا لقتلته فاعلمه بالبرهان ان
الامتناع من ضربها اولى ونا للنفس عن الهلاك الوجه الثاني انه عليه الصلاة والسلام
لو اشتغل بدفعا عن نفسه لتعلق به فكاد في ذلك ان يمزق ثوبه من قدام وكان في علم الله
ان الشاهد يشهد بان ثوبه لو تمزق من قدام لكان يوسف هو الخائن واذا تمزق من خلف
كانت هي الخائنة فاعلمه الله بالبرهان هذا المعنى فلم يشتغل بدفعا عن نفسه بل ولى هاربا
قائمت بذلك الشاهد حجة له لاعلمه واما تفسير البرهان على ما ذكره المفسرون في قوله
تعالى لولا ان رأى برهان ربه فقلل قتادة واكثر المفسرين ان يوسف رأى صورة يعقوب
عليه السلام وهو يقول له يا يوسف اتعمل عمل السفهاء وانت مكتوب من الانبياء وقال الحسن
وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة والضحاك انفراج له سقف البيت فرأى يعقوب ماضيا على
اصبعه وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس مثل له يعقوب فضرب يده في صدره فخرجت
شهوته من انامله وقال السدي نودى يا يوسف اتواقها انما مثلك مالم تواقها مثل الطير في
جو السماء لا يطاق عليه وان مثلك ان واقعتها كئله اذا وقع على الارض لا يستطيع ان يدفع
عن نفسه شيئا ومثلك مالم تواقها مثل الثور الصعب الذى لا يطاق ومثلك ان واقعتها كئله
اذا مات ودخل النمل في قرنه لا يستطيع ان يدفع عن نفسه وقيل انه رأى معصما بلا عضد عليه
مكتوب وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون قولى هاربا ثم رجع فنادى المعصم
وعليه مكتوب ولا تقربوا الزنا انه كانه فاحشة وساء سبيلا فولى هاربا ثم عاد فرأى ذلك
الكف وعليه مكتوب واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية ثم عاد فقال الله تعالى ليبريل
عليه السلام ادرك عبدى يوسف قبل ان يصيب الخطيئة فانحط جبريل ماضيا على اصبعه
يقول يا يوسف اتعمل عمل السفهاء وانت مكتوب عند الله من الانبياء وقيل انه مسه بجناحه
فخرجت شهوته من انامله قال محمد بن كعب القرظى رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فرأى
كتبا في حائط فيه ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا وفي رواية عن ابن عباس
انه رأى مثال ذلك الملك وعن علي بن الحسن قال كان في البيت صنم فقامت المرأة اليه وسترته
بشوب فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا فقالت استحييت منه ان يرانى على معصية
فقال لها يوسف استحيين ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه شيئا فانا احق ان استحيى من ربي
فهرب فذلك قوله لولا ان رأى برهان ربه اما المحققون فقد فسروا البرهان بوجوه الاول
قال جعفر بن محمد الصادق البرهان هو النبوة التي جعلها الله تعالى في قلبه حالت بينه وبين
ما يخطئه عز وجل الثاني البرهان حجة الله عز وجل على العبد في تحريم الزنا والعلم بما على
الزاني من العقاب الثالث ان الله عز وجل طهر نفوس الانبياء عليهم الصلاة والسلام من

الروح اخرى لا يمكن
الرياضة ولا السلوك ولا
تصح الخلو لفقدان الجمية
التي هي من شرطها وهذه
الرياضة ليست رياضة النفس
بالتطويع فانها لا تحتاج
الى الخلو بل الى ترك
ارتكاب المخالفات والاقدام
على كسرها وقهرها
بالمقاومات من انواع الزهد
والعبادة انما هي رياضة
القلب بالنزه عن صفاته
وعلومه وكالاته وكشوفه
في سلوك طريق الفناء
وطلب الشهود واللقاء
وذلك بعد العصمة من
استيلاء النفس عليه كما قالت
(فذلكن الذي لمتني فيه
ولقد اودته عن نفسه
فاستعصم) طلب العصمة
من نفسه واستزادها (وان
لم يفعل ما آسره) من اياه
حظي لينعم من اللذات
البدنية وروح الهوى
والمدركات الحسية بالخلوة
والانقطاع عنها (ليسجن
واكونا من الصاغر)
لقد انكرته وعزته عندنا
واحتذا اعنه واعتزاله عن
رياسة الاعوان والخدم
في البدن ولما حبت اليه
الخلوة كما حبت الى

الاخلاقي الذميمة والافعال الرذيلة وجلبهم على الاخلاق الشريفة الطاهرة المقدسة فذلك
الاخلاقي الطاهرة الشريفة تمجدهم عن فعله (كذلك) يعني كما اريشاه
البرهان كذلك (لتصرف عند السوء) يعني الاتم (والفحشاء) يعني الزنا وقبل السوء
مقدمات الفحشاء وقبل السوء الثناء القبيح فصرف الله عنه ذلك كله وجعله من عبادته المخلصين
وهو قوله (انه) يعني يوسف (من عبادنا المخلصين) قرئ بفتح اللام ومعناه انه
من عبادنا الذين اصطفيناهم بالنبوة واختارناهم على غيرهم وقرئ بكسر اللام ومعناه انه
من عبادنا الذين اخلصوا الطاعة لله عز وجل * قوله تعالى (واستبقا الباب) وذلك ان
يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى البرهان قام هار بامباردا الى الباب وتبعته المرأة
لتمسك عليه الباب حتى لا يخرج والسابقة طلب السابق فسبق يوسف وادركته المرأة
فتعلقت بقميصه من خلفه وجذبه اليها حتى لا يخرج فذلك قوله عز وجل (وقدت قميصه
من دبر) يعني ثقلته من خلف فغلبها يوسف فخرج وخرجت خلفه (واليا سيدها لدى الباب)
يعني فلما خرجا وجدا زوج المرأة قطفير وهو العزيز عند الباب جالسا مع ابن عم المرأة فلما
رأته المرأة هابت وخافت التهمة فسبقت يوسف بالقول (قالت) يعني لزوجها (ماجزاء
من اراد بأهلك سوء) يعني الفاحشة ثم خافت عليه ان يقتل وذلك لشدة حبه له فقالت
(الا ان يسجن) اي يجلس في السجن ويمنع التصرف (او عذاب اليم) يعني الضرب
بالبساط وانما بدأت بذكر السجن دون العذاب لان الحب لا يشتهي ايلام المحبوب وانما
ارادت ان يسجن عندها يوما او يومين ولم ترد السجن الطويل وهذه لطيفة فافهمها فلما
سمع يوسف مقاتها اراد ان يبرهن عن نفسه (قال) يعني يوسف (هي راودتني عن نفسي)
يعني طلبت مني الفحشاء فابت وقررت وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام ما كان
يريد ان يذكر هذا القول ولا يترك سترها ولكن لما قالت هي ما قالت ولطخت عرضه
احتاج الى ازالة هذه التهمة عن نفسه فقال هي راودتني عن نفسي (وشهد شاهد من
اهلها) يعني وحكم حاكم من اهل المرأة واختلفوا في ذلك الشاهد فقال سعيد بن جبير
والضحاك كان صيبا في المهد فانطقه الله عز وجل وهو رواية عن ابن عباس رضى الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم اربعة وهم صفار ابن ماشطة ابنة فرعون
وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم ذكره البغوي بعمره سند والذي جاء
في الصحيحين ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وابن المرأة وقصتهم مخرجة في الصحيح
فيل كان هذا الصبي شاهد يوسف ابن خال المرأة وقال الحسن وعكرمة وقادة ومجاهد
لم يكن صيبا ولكنه كان رجلا حكيما اذا رأى وقال السدي هو ابن عم المرأة فحكم فقال
(ان كان قيصه قدمن قبل) اي من قدام (فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصه
قدمن دبر) اي من خلف (فكذبت وهو من الصادقين) وانما كان هذا الشاهد من
اهل المرأة ليكون اقوى في نفي التهمة عن يوسف عليه الصلاة والسلام مع ما وجد من
كثرة الغلات الدالة على صدق يوسف عليه الصلاة والسلام ونفي التهمة عنه من وجوه
التي كان في الظاهر مملوكا عند المرأة والمملوك لا يسط يديه الى سيدته ومنها انهم شاهدوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم عند التحنث في حراء (قال رب السجن احب الي مما يدعوتني اليه) وانما قال مما يدعوتني اليه ودعاه به ان يصرف عنه كيدهن بقوله (والانصرف عني كيدهن اصب اليهن واكن من الجاهلين) لان في طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها وداعية استنزاله اليها بحيث لا يزول ابدا وتنورها بنوره وطاعتها له امر عارض لا يدوم والقلب يمدحها في اعمالها دائما فانه ذو طبيعتين وذو وجهين ينزع باحداها الى الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل بوجه الى هذه وبوجه الى هذه فلا شيء اقرب اليه من الصبوة اليها بجهالة لولم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وادامه بانوار الملاء الاعلى كما قال النبي عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك قيل له او تقول ذلك وانت نبي يوحى اليك قال وما يؤمنني ان مثل القلب كمثل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شئت وذلك الدماء هو صورة افتقار القلب الواجب عليه

يوسف يعدو هاربا منها والطالب لا يهرب ومنها انهم راوا المرأة قد تربنت باكل الوجوه فكان الحاق التهمة بها اولي ومنها انهم عرفوا يوسف في المدة الطويلة فلم يروا عليه حالة تناسب اقدامه على مثل هذه الحالة فكان مجموع هذه العلامات دلالة على صدقه مع شهادة الشاهد له بصدقه ايضا (فلما راى قيصره قد من دبر) يعني فلما راى قطيعه زوج المرأة قيصر يوسف عليه الصلاة والسلام قد من حلفه عرف خيانة امراته وبرائة يوسف (قال) يعني قال لها زوجها قطيع (انه) يعني هذا الصنيع (من كيدكن) يعني من حيلكن ومكركن (ان كيدكن عظيم) فان قلت كيف وصف كيد النساء بالعظم مع قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وهلا كان مكر الرجال اعظم من مكر النساء قلت اما كون الانسان خلق ضعيفا فهو بالنسبة الى خلق ما هو اعظم منه كخلق الملائكة والسموات والارض والجبال ونحو ذلك واما عظم كيد النساء ومكرهن في هذا الباب فهو اعظم من كيد جميع البشر لان لهن من المكر والحيل والكيد في اتمام مرادهن ما لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب وقيل ان قوله انه من كيدكن ان كيدكن عظيم من قول الشاهد وذلك انه لما ثبت عنده خيانة المرأة وبرائة يوسف عليه الصلاة والسلام قال هذه المقالة (يوسف) يعني يا يوسف (اعرض عن هذا) يعني اترك هذا الحديث فلا تذكره لاحد حتى لا يفسدوا بشيعة وينتشر بين الناس وقبل معناه يا يوسف لا تذكر بهذا الامر ولا تنتم به فقد بان عذرك وبراءتك ثم التفت الى المرأة فقال لها (واستغفري لذنبك) يعني توبى الى الله مما ربيت يوسف به من الخطيئة وهو برئ منها وقيل ان هذا من قوله الشاهد يقول للمرأة سلى زوجك ان يصفحك عنك ولا يعاقبك بسبب ذنبك (انك كنت من الخاطئين) يعني من المذنبين حين خنت زوجك وربيت يوسف بالتهمة وهو برئ وانما قال من الخاطئين ولم يقل من الخطائين تغليبا لجنس الرجال على النساء وقيل انه لم يقصد به الخبر عن النساء بل قصد الخبر عن كل من يفعل هذا الفعل تقديره انك كنت من القوم الخاطئين فهو كقوله وكانت من القانتين * قوله عز وجل (وقال نسوة في المدينة امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه) يعني وقال جماعة من النساء وكن خسا وقيل كن اربعا وذلك لما شاع خبر يوسف والمرأة في مدينة مصر وقيل هي مدينة هين الشمس وتحدثت النساء فيما بينهن بذلك وهن امرأة حاجب الملك وامرأة صاحب دوابه وامرأة خبازه وامرأة ساقبه وامرأة صاحب سجنه وقيل نسوة من اشراف مصر امرات العزيز يعني زليخا تراود فتاها عن نفسه يعني تراود عبدها الكنعاني عن نفسه لانها تطلب منه الفاحشة وهو يتمتع منها والفتى الشاب الحديث السن (قد شففها حبا) يعني قد علقها حبا والشفاف جلدة محيط بالقلب يقال لها غلاف القلب والمعنى ان حبه دخل الجلدة حتى اصاب القلب وقيل ان حبه قد احاط بقلبيها كاحاطة الشفاف بالقلب قال الكلبي حبه قلبها حتى لا تعقل شيئا سواه (انالزها في ضلال مبين) يعني في خطاين ظاهر حيث تركت ما يجب على امثالها من العفاف والستر واهبت فتاها (فلما سمعت بكرهن) يعني فلما سمعت زليخا بقولهن وما تحدثن به وانما سمى قولهن ذلك مكر لانهن

ابدا (فاستجاب له ربه
فصرف عنه كيدهم) اى
ايده بالتأييد القدسى قواه
باللقاء السبوحى فصرف
وجهه عن جناب الرجس
الى جناب القدس ودفع
عنه بذلك كيدهم
(انه هو السميع) لما جابه
القلب فى مقام السر
(العليم) بما يذمى ان يفعل به
عند افتقاره اليه (ثم بداهم
من بعد ما رأوا الآيات
ليسبحنه حتى حين ودخل
معه السجن قتيان قال
احدهما) اى طهر لعزير
الروح ونسوة النفس
والقوى واعوان الروح
من العقل والفكر وغيرها
رأى متفق عليه من جميعها
وهو ليسبحنه اى ليركضه
فى الحلوة التى هى احب اليه
اما الروح فلقهره اياه بنور
الشهود ومنعه عن تصرفاته
وصفاته واما النفس وسائر
القوى فلا تمتاعها عن
استجذابه اليها من بعد
ما رأوا آيات العصمة
وصدق العزيمة وعدم الميل
اليها ومهره عليها بنوره
واخلاصه فى الافتقار الى الله
والاملاخنة وشأه فى الحلوة
واما الوهم فلا همزاه عن
نوره وفراره من طله عند
التصايب فى الدين والتعود

ملين بذلك رؤية يوسف وكان وصف لهن حسنه وجاله فقصدن ان يرينه وقيل ان امرأة
العزير افشت اليهن سرها واستكتمتن فافشين ذلك عليها فلذلك سماء مكر (ارسلت اليهن)
يعنى انها لما سمعت بأنهن يلينها على محبتها ليوسف ارادت ان تقيم عندها عندهن . قال وهب
انخذت مائدة يعنى صنعت لهن وليمة وضيافة ودعت اربعين امرأة من اشراف مدينتها فيهن
هؤلاء اللاتي عبرن بها (واعندت لهن منكاه) يعنى ووضعت لهن نمارق ومساند يتكسطن عليها
وقال ابن عباس وابن جبير والحسن وقتادة ومجاهد منكاه يعنى طعاما وانما سمي الطعام
منكاه لان كل من دعوته ليظم عندك فقد اعددت له وسائد مجلس ويتكى عليها فسمى الطعام
منكاه على الاستعارة ويقال انكاهنا عند فلان اى طعمنا عنده والمنكاه ما يتكاه عليه عند الطعام
والشراب والحديث ولذلك جاء النهى عنه فى الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا آكل
منكنا وقيل المنكاه الاترج وقيل هو كل شئ يقطع بالسكين او يحز يقال ان المرأة زينت
البيت بالوان الفواكه والاطعمة ووضعت الوسائد ودعت النسوة اللاتي عبرن بها بحب
يوسف (وآتت كل واحدة منهن سكيناً) يعنى واعطت كل واحدة من النساء سكيناً
لتاكل بها وكان من عادتهن ان يأكلن اللحم والفواكه بالسكين (وقالت اخرج عليهن) يعنى
وقالت زينها ليوسف اخرج على النسوة وكان يخاف من مخافتها فخرج عليهن يوسف
وكانت قد زينته واختبأته فى مكان آخر (فلما رايناه) يعنى النسوة (اكبرنه) يعنى
اعظمنه ودهشن عند رؤيته وكان يوسف قد اعطى شطرا لحسن وقال عكرمة كان
فضل يوسف على الناس فى الحسن كفضل القمر ليلة البدر على سائر النجوم
وروى ابو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت ليلة اسرى الى السماء يوسف كالقمر ليلة البدر ذكره البغوى بغير
سند وقال اسحق بن ابي فروة كان يوسف اذا سار فى ازقة مصر تلاءم وجهه على الجدران
ويقال انه نور حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل ان يخرج من الجنة وقال ابو العالية
ها لهن امره وبهتت اليه وفى رواية عن ابن عباس قال اكبرنه اى حضن ونحوه عن مجاهد
والضحاك قال حضن من الفرح وانكر اكثر اهل اللغة هذا القول قال الزجاج هذه اللفظة
ليست معروفة فى اللغة والهاء فى اكبرنه تمنع من هذا لانه لا يجوز ان يقل النساء قد حضنه لان
حضن لا يتعدى الى مفعول قال الازهرى ان صححت هذه اللفظة فى اللغة فلها مخرج وذلك ان
المرأة اذا حاضت اول ما تحيض فقد خرجت من حد الصغار الى حد الكبار فيقال لها اكبرت
اى حاضت على هذا المعنى فان صححت الرواية عن ابن عباس سلمنا له وجعلنا الهاء فى قوله اكبرنه
هه الوقف لاهاء الكساية وقبل ان المرأة اذا خافت او فرغت فربما اسقطت ولدها وتحيض
فان كان ثم حيض فربما كان من فرجهن وماها لهن من امر يوسف حين راينه قال الامام فخر الدين
الرازى وعندي انه يحتمل وجها آخر وهو انهن انما اكبرنه لانهن راين عليه نور البوة وسما
الرسالة وآثار الخسوع والاحبات وشاهدن فيه مهابة ملكية وهى عدم الالتفات الى المطعوم
والمنكوح وعدم الاعتماد بينهن وكان ذلك الجمال العظيم مقرونا بتلك الهيبة والهيئة فتعجب
من تلك الحالة فلا جرم اكبرنه واعظمنه ووقع الرعب والمهابة فى قلوبهن قال وحل الآية على هذا

بالحق واما العقل فلتوره بنور الهداية واما الفكر فلحصول سلطانه في الحلوة والفتيان اللذان دخلا معه السجن احدهما قوة المحبة الروحانية اللازمة له وهو شرايى الملك الذى يسقيه خمر العشق كاقيل في القصة انه كان شراييه والثاني هوى النفس التى لاتفارقة ايضا بحال فان الهوى حياة النفس الفائضة اليها منه لاستبقائها وهو خباز الملك الذى يدبر الاقوات في المدينة كاقيل وهما يلزمانه في الحلوة دون غيرها ونام الشرايى في قوله (انى ارانى اعصر خمرا) اعتداء قوة المحبة الى عصر خمر العشق من كرم معرفة القلب في نوم الغفلة عن الشهود الحقيقى ونام الخباز في قوله (وقال الآخراى ارانى احمل فوق رأسى خبزا تا كل الطير منه نبثنا بتأويله اناريك من المحسنين) توجه الهوى بكنيته الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحفظها وشهواتها وشبهت بالطير في جذب ما يجذبه من الحظوظ لسرعة حركتها نحوه وقوله (قال لا يأتىكم طعام ترزقانه الا نباتكم)

الوجه اولى (وقطعن ايدين) يعنى وجعلن يقطعن ايدين بالسكاكين التى معهن وهن يحسن انهن يقطعن الاترج ولم يحدد الالم لدعشتن وشغل قلوبهن يوسف قال مجاهد فا احسن الابالدم وقال قتادة ابن ايدين حتى القينا والاصح انه كان قطعنا من غير ابانة وقال وهب مات جاعة منهن (وقلن) يعنى النسوة (حاش لله ما هذا بشرا) اى معاذ الله ان يكون هذا بشرا (ان هذا الاملك كريم) يعنى على الله والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفرط ليوسف لانه قد ركز في النفوس ان لا شيء احسن من الملك فذلك وصفته بكونه ملكا وقيل لما كان الملك مطهرا من بواغ الشهوة وجميع الآفات والحوادث التى تحصل للبشر وصفن يوسف بذلك * قوله تعالى (قالت فذلكن الذى لمننى فيه) يعنى قالت امرأة العزيز للنسوة لما راين يوسف ودهشن عند رؤيته فذلكن الذى لمننى في محبته وانما قالت ذلك لاقامة عذرها عندهن حين قلن ان امرأة العزيز قد شغفها فاتها الكنعانى حبا وانما قالت فذلكن الخ بعدما قام من المجلس وذهب وقال صاحب الكشف قالت فذلكن ولم تقل فهذا وهو حاضر وفما نزلته في الحسن واستحقاق ان يحب ويفتن به ويموز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدا الكنعانى تقول هو ذلك الكنعانى الذى صورتن في انفسكن ثم لمننى فيه ثم ان امرأة العزيز صرحت بما فعلت فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) يعنى فامتنع من ذلك الفعل الذى طلبته منه وانما صرحت بذلك لانها علمت انه لاملامة عليها منهن وانهن قد اصابهن ما اصابها عند رؤيته ثم ان امرأة العزيز قالت (ولئن لم يفعل ما آمره) يعنى وان لم يطاوعنى فيما دعوته اليه (ليسجن) اى ليعاقبن بالسجن والحبس (وليكونا من الصاغرين) يعنى من الاذلاء المهانين فقال النسوة ليوسف اطع مولاتك فيما دعوتك اليه فاختر يوسف السجن على المعصية حين توعدته المرأة بذلك (قال رب) اى يارب (السجن احب الى مما يدعوننى اليه) قيل ان الدماء كان منها خاصة وانما اضافهن اليهن جميعا خروجا من التصريح الابا التعريض وقيل انهن جميعا دعونه الى انفسهن وقيل انهن لما قلن له اطع مولاتك صحت اضافة الدماء اليهن جميعا اولانه كان بحضرتين قال بعضهم لولم يقل السجن احب الى لم يتل بالسجن والاولى بالعبدان يسأل الله العافية (والانصرف حتى كيدهن) يعنى ما اردن منى (اصب اليهن) اى اميل اليهن يقال صبا فلان الى كذا اذا مال اليه واشتاقه (واكن من الجاهلين) يعنى من المذنبين وقيل معناه اكن ممن يستحق صفة الذم بالجهل وفيه دليل على ان من ارتكب ذنبا اعاد ارتكبه عن جهالة (فاستجاب له ربه) يعنى فاجاب الله تعالى دعاء يوسف (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) يعنى لدعاء يوسف وغيره (العايم) يعنى بحاله وفي الآية دليل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اظلمت البلية بكيد النساء ومطالبتهن اياه بما لا يليق بحاله لجأ الى الله وفرغ الى الدعاء رغبة الى الله ليكشف عنه ما نزل به من ذلك الامر مع الاعتراف بانه لم يعصمه من المعصية وقع فيها فذلك على انه لا يقدر احد على الانصراف عن المعصية الا بصحة الله واطفاه به * قوله عز وجل (ثم بداهم) يعنى للعزیز واصحابه في الراى وذلك انهم ارادوا ان يقتصروا من امر يوسف على الاغراض وكنتم الحبلى وذلك ان المرأة قالت لزوجها ان ذلك العبد العبرانى قد غشنى عند الناس فنجبرهم باى قدر راودته

عن نفسه فلما ان تاذن لي فاخرج واعتذر الى الناس واما ان نجسه فرأى حبسه (من بعد ماراوا
 الآيات) يعني الدلالة صدق على يوسف وبراهنه من قد القيص وكلام الطفل وقطع النساء ايد بهن
 وذهاب عقولهن عند رؤيته (ليسجننه) اي يعبس يوسف في السجن (حتى حين) يعني الى مدة
 يرون رايهم فيها وقال عطاه الى ان تقطع مقالة الناس وقال صكرمة الى سبع سنين وقال الكلبي خمس
 سنين فحبسه قال السدي جعل الله ذلك الحبس تطهير اليوسف من همه بالمرأة (ودخل معه السجن
 فتيان) وهما غلامان كانا وليدين تزوان العمليق ملك مصر الاكبر احدهما خبازه وصاحب
 طعامه والاخر ساقه وصاحب شرابه وكان قد غضب عليهما الملك فحبسهما وكان السبب
 في ذلك ان جاعة من اشراف مصر ارادوا المكر بالملك واغتياه وقتله فضمنوا الهذين الغلامين
 مالا على ان يسما الملك في طعامه وشرابه فاجابا الى ذلك ثم ان الساق ندم فرجع عن ذلك وقبل
 الخباز الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساق لانا كل ايها الملك فان
 الطعام مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال للساق اثرب فشربه فلم
 يضره وقال للخباز كل من طعامك فابى فاطم من ذلك الطعام دابة فهلكت فامر الملك بحبسهما
 فحبسهم يوسف وكان يوسف لما دخل السجن جعل ينشر علمه ويقول اني عبر الاحلام فقال
 احد الغلامين لصاحبه هلم فلنجرب هذا الغلام العبراني فترابا له رؤيا فسألاه من غير ان يكونا
 قدر اياشيا قال ابن مسعود ماراياشيا انما نحالما ليجربا يوسف وقال قوم بل كما قدر ايارؤيا
 حقيقة فرأهما يوسف وهما مهمومان فسألهما عن شأنهما فذكر انهما غلامان لملك وقد
 حبسهما وقدر ايارؤيا قد غنهما فقال يوسف فصا على مارايتما قصصا عليه مارايا فذلك قوله
 تعالى (قال احدهما) وهو صاحب شراب الملك (اني اراني اعصر خيرا) يعني عباسمى
 العنب خيرا باسم ما يؤول اليه يقال فلان يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلغة
 عمان وذلك انه قال اني ايت في المنام كأني في بستان واذا فيه اصل حبله وعليها ثلاثة عناقيد
 عنب فحبستها وكان كأني في يدى فصصرتها فيه وسقيت الملك فشربه (وقال الآخر)
 وهو صاحب طعام الملك (اني اراني احمل فوق راسي خبزا كأكل الطير منه) وذلك انه قال
 اني رايت في المنام كأن فوق راسي ثلاث سلال فيها الخبز والوان الاطعمة وسباع الطير تنمش منها
 (نبأ بتأويله) اي اخبرنا بتفسير ماراينا وما يؤول اليه امر هذه الرؤيا (انا ربك من الحسنين)
 يعني من العالمين بعبارة الرؤيا والاحسان هنا معنى العلم وسئل الضحاك ما كان احسانه
 فقال كان اذا مرض انسان في الحبس ماله وقام عليه واذا ضاق على احد وسع عليه
 واذا احتاج احد جمع له شيا وكان مع هذا يجتهد في العبادة بصوم النهار ويقوم الليل كله
 للصلاة وقيل انه لما دخل السجن وجد فيه قوما اشتد بلاؤهم وانقطع رجاؤهم وطال
 خزنهم فبذل يسلمهم ويقول اصبر واوابشروا فقالوا بارك الله فيك يا فتى ما احسن وجهك
 وخلقك وحديثك لقد بورك لنا في جوارك فن ابن انت قال انا يوسف بن صفى الله يعقوب
 بن داود الله اصطفى بن خليل الله ابراهيم فقال له صاحب السجن يا فتى والله لو استطعت
 خلعت ببيتك ولكن سادفتي بك واحسن جوارك واختر اي بيت السجن شئت وقيل
 ان الغنيين لما رايوا يوسف قالوا انا قد احببناك منذ رايناك فقال لهما يوسف انشدكما بالله

بتأويله قبل ان يأسكما
 ذلكما عما علمني ربي)
 اشارة الى منعه اياهما عن
 حظوظهما الا بعد تبينه
 لهما ما يؤول اليه امرهما
 من شأنهما الذي يجب لهما
 القيام به بالسياسة والتشديد
 والتقويم والاصلاح
 واطهار التوحيد لهما
 بقوله اني تركت الى آخره
 بئس اياهما على القيام بالامر
 الالهي الضروري وترك
 الفضول والامتناع عن
 تفرق الوجهة وتشقت
 الهم فان خاصية الهوى
 الغرقة والتوزع وتبسد
 الشهوات المختلفة للقوى
 المتنازعة وخاصية المحبة
 في البداية وقبل الوصول
 الى الهية التعلق بحسن
 الصفات والتعبد لها دون
 جمال الذات فدعاها الى
 التوحيد بقوله (اني
 تركت ملة قوم لا يؤمنون
 بالله) اي المشركين العادين
 لاوتان صفات النفس بل
 لوجود القلب وصفاته
 (وهم بالآخرة هم كافرون
 واتبع ملة آتاني ابراهيم
 واسحق ويعقوب) اي
 وهم عن البقاء في العالم
 الروحاني محجوبون بقوله
 (ما كان لنا ان نشرك بالله

من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يا صاحبي السجن) وبقوله (أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون يا صاحبي السجن) أي إذا كان لكل منكم أرباب كثيرة كما قال تعالى فيه شركاء متشاكسون يأمره هذا بأمر وهذا بأمر مما نعمون في ذلك عاجزون أما للمعجزة فكالصفات والأسماء وأما للهوى فكالغوى النفسية كان خيراله أمرب واحد لا يأمره إلا بأمر واحد كما قال وما أمرا إلا واحدة قهار قوى يقهر كل أحد لا يخالعه في أمر شيء ولا يتمتع عليه واجبرها بالسياسة على اتحاد الوجهة فإن القلب إذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته عن حب الصفات وانصرفت إلى الذات وإذا تمركز في التوحيد انقمع هواه عن تعبد

أن لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط إلا دخل على من ذلك بلاء واحبني أبي فالتقيت في الحب واحبني امرأة العزيز فحبست فلما قصا عليه رؤياهما كره يوسف أن يعبرها لهما حين سالا لما علم ما في ذلك من المكروه لاحدهما واعرض عن سؤالهما واخذ في غيره من اظهار المعجزة والنبوة والدعاء إلى التوحيد وقيل انه عليه السلام اراد ان يبين لهما ان درجته في العلم اهل وأعظم مما اعتقدا فيه وذلك انهما طلبا منه علم التعبير ولا شك ان هذا العلم مبني على الظن والضمين فأراد ان يعلمهما انه يمكنه الاخبار عن المقيبات على سبيل القطع واليقين وذلك مما يعجز الخلق عنه وإذا قدر على الاخبار عن الغيوب كان اقدر على تعبير الرؤيا بطريق الأولى وقيل انما عدل عن تعبير رؤياهما إلى اظهار المعجزة لانه علم ان احدهما سيصلب فأراد ان يدخله في الاسلام ويخلصه من الكفر ودخول النار فأظهر له المعجزة لهذا السبب (قال لا يا نيكما طعام ترزقه الانبأ تكما بتأويله) قيل اراد به في النوم يقول لا يا نيكما طعام ترزقه في نومكما الا اخبرتكما خبره في اليقظة وقيل اراد به في اليقظة يقول لا يا نيكما طعام من منازلكما ترزقه يعني طعامه وتأكلانه الانبأ تكما بتأويله يعني اخبرتكما بقدره ولونه والوقت الذي يصل اليكما فيه (قبل ان يا نيكما) يعني قبل ان يصل اليكما وای طعام اكتم وكما اكتم ومتى اكتم وهذا مثل معجزة عيسى عليه الصلاة والسلام حيث قال وانبتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم فقال لا يوسف عليه الصلاة والسلام هذا من علم العرافين والكهنة فمن أين لك هذا العلم قل ما انا بكا هن ولا عراف وانما ذلك اشارة إلى المعجزة والعلم الذي اخبرهما به (ذلكما مما علمني ربي) يعني ان هذا الذي اخبرتكما به وحى من الله اوحاه إلى وعلم علمه (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) فان قلت ظاهر قوله انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله انه عليه الصلاة والسلام كان داخلا في هذه الملة ثم تركها وليس الامر كذلك لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام من حين ولدوا وظهروا إلى الوجود هم على التوحيد فما معنى هذا الترك في قوله تركت . قلت الجواب من وجهين الاول ان الترك عبارة عن عدم التعرض لشيء والالتفات إليه بالمرّة وليس من شرطه ان يكون قد كان داخلا فيه ثم تركه ورجع عنه . الوجه الثاني وهو الاقرب ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما كان عند العزيز وهو كافر وجع من عنده كذلك وقد كان بينهم وكان يوسف على التوحيد والامان الصحيح صح قوله انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله (وهم بالآخرة هم كافرون) فترك ملتهم واعرض عنهم ولم يواظبهم على ما كانوا عليه وتكرر لفظه هم في قوله وهم بالآخرة هم كافرون للتوكيد لشدة انكارهم للمعاد وقوله (واتبع ملة آباءى ابراهيم وصحق ويعقوب) لما ادعى يوسف عليه السلام النبوة واظهر المعجزة اظهر انه من اهل بيت النبوة وان آباءه كلهم كانوا انبياء وقيل لما كان ابراهيم وصحق ويعقوب مشهورين بالنبوة والرسالة ولهم الدرجة العليا في الدنيا عند الخلق والمنزلة الرفيعة في الآخرة اظهر يوسف عليه الصلاة والسلام انه من اولادهم وانه من اهل بيت النبوة لسمعوا قوله ويطيعوا امره فيما يدعوهم اليه من التوحيد

الحظوظ والشهوات
والتفرق في تحصيل اللذات
واقصر على الحقوق
والضرورات بأمر الحق
لابطاعة الشيطان وقوله
(اما احسدا فيسقى ربه
ربه خيرا) تعيين لشأن
الاول بعد السياسة بالمنع
عن الشرك وهو تسليط
حب اللذات على الروح
(واما الآخر فيصلب
قنأ كل الطير من رأسه)
بيان لما يؤل اليه امر الثاني
وصلبه منه عن افعاله بنفسه
وقعه من مقتضاه وتبنيه
وتقريره على جذع القوة
الطبيعية النباتية بحيث
لا تصرف للمنخلة فيه ولا له
فيها ولا في سائر القوى
الحياة وذلك هو امانة
الهوى قنأ كل بعد الامانة
والصلب طير قوى النفس
من رأسه بأمر الحق وهو
الوقوف مع الحقوق
(قضى الامر الذي فيه
تسفتيان) اي ثبت واستقر
امر كما على هذا وذلك وقت
وصوله وتقريره من الله
واوان ظهور مقام الولاية
بالفساء في الله واذا تمكنت
القوتان فيما عينه لهما
من الامر تم امره بالوصول
الى مقام الشهود الذاتي

(ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء) معناه ان الله سبحانه وتعالى لما اخبرنا نبوته واصطفانا
رسالته وعصمنا من الشرك فما كان ينبغي لنا ان نشرك به مع جميع هذه الاختصاصات التي
اختصنا بها قال الواحدى لفظه من في قوله من شيء زائدة مؤكدة كقولك ما جاءني من
احد وقال صاحب الكشف ما كان لنا ما صح لنا معشر الانبياء ان نشرك بالله من شيء اي
شيء كان من ملك او جنى او انسى فضلا ان نشرك به صما لا يسمع ولا يبصر (ذلك من
فضل الله) يعنى ذلك التوحيد وعدم الاشراك والعلم الذى رزقنا من فضل الله (علينا
وعلى الناس) يعنى بما نصب لهم من الادلة الدالة على وحدانيته وبين لهم طريق الهداية
اليه فكل ذلك من فضل الله على عباده (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) يعنى ان اكثرهم
لا يشكرون الله على هذه النعم التي انعم بها عليهم لانهم تركوا عبادته وعبدوا غيره ثم دحاها
الى الاسلام فقال (يا صاحبي السجن) يريد يا صاحبي في السجن فاضا فهمما الى السجن
كما تقول يا سارق اللبلة لان اللبلة مسروقة فيها غير مسروقة ويجوز ان يريد يا ساكني السجن
كقوله اصحاب النار واصحاب الجنة (ارباب متفرقون) يعنى آلهة شتى من ذهب وفضة
وصفر وحديد وخشب وحجارة وغير ذلك وصغير وكبير ومتوسط متباينون في الصفة وهم
مع ذلك لا تضر ولا تنفع (خير ام الله الواحد القهار) يعنى ان هذه الاصنام اعظم صفة
في المدح واستحقاق اسم الالهية والعبادة ام الله الواحد القهار قال الخطابي الواحد هو الفرد
الذى لم يزل وحده وقبل هو المنقطع عن القرب والمعدوم الشرك والنظير وليس هو كسائر الاحاد
من الاجسام المؤلفة لان ذلك قد يكثر بانضمام بعضها الى بعض والواحد ليس كذلك فهو الله الواحد
الذى لا مثل له ولا يشبهه شيء من خلقه القهار قال الخطابي القهار هو الذى قهر الجبارة من خلقه
بالقوية وقهر الخلق كلهم بالموت وقال غيره القهار هو الذى قهر كل شيء وذلكه فاستسلم وانقاد
وذلل له والمعنى ان هذه الاصنام التي تعبدونها ذليلة مقهورة اذا اراد الانسان كسرها واهانتها قدر
عليه والله هو الواحد في ملكه القهار لعباده الذى لا يظلمه شيء وهو الغالب لكل شيء
سبحانه وتعالى * ثم بين عجز الاصنام وانها لا شيء البتة فقال (ماتعبدون من دونه) يعنى
من دون الله وانما قال تعبدون بلفظ الجمع وقد ابتدا بالثنائية في مخاطبة لانه اراد جميع من في
السجن من المشركين (الاسماء سميتموها) يعنى سميتموها آلهة واربابا وهى حجارة جادات
خالية عن المعنى لاحقيقة لها (انتم وآباؤكم) يعنى من قبلكم سموها آلهة (ما انزل الله بها
من سلطان) يعنى ان تسمية الاصنام آلهة لاجلة لكم بها ولا برهان ولا امر الله بها وذلك انهم
كانوا يقولون ان الله امرنا بهذه التسمية فرد الله عليهم بقوله ما انزل الله بها من سلطان (ان
الحكم الا لله) يعنى ان الحكم والقضاء والامر والنهي لله تعالى لا لشريك له في ذلك (امر
الاتعبدوا الاياه) لانه هو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي سميتموها آلهة (ذلك الدين
القيم) يعنى عبادة الله هى الدين المستقيم (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك ولما فرغ
يوسف عليه الصلاة والسلام من الدعاء الى الله وعبادته رجع الى تعبير رؤيائهما فقال (يا صاحبي
السجن اما احسدا فيسقى ربه خيرا) يعنى ان صاحب شراب الملك يرجع الى منزلته ويسقى
الملك خيرا كما كان يسقيه اولا والعنايد الثلاثة هى ثلاثة ايام يبقى في السجن ثم يدعوه الملك

واقضت حلوته فان طول
مدة السجن هو امتداد
سلوكه في الله فاذتم له الفاء
استوى امر القوتين
لصكوهما بالله حيث
لا ينفسهما واتسهي زمان
الحلوة بانتداء رمان البقاء
بالوحد والحقاني ولكن لم تم
بعد لوجود البقية المشار
اليها بقوله (وقال للذي ظن
انه ناج مهما اذكرني عند
ربك) اي اطلب الوحد
في مقام الروح المحبة
والاستقرار فيه فان المحبة
اذا اسكرت الروح بنحمر
المشق ارتقى الروح الى
مقام الوحدة والقلب الى
مقام الروح ويسمى الروح
في ذلك المقام حياء والقلب
سرا وهو ليس بالفناء
لكونهما موجودين حيث
مغمورين بنور الحق
ومن الوقوف في هذا المقام
ينشأ الطفيان والانيانية
فلهذا قال (فاساء الشيطان
قلبت) اي انسى شيطان
الوهم يوسف القلب ذكر
الله تعالى بالفناء فيه لوجود
البقية وطلبه مقام الروح
والاذهل عن ذكر نفسه
ووجوده وللاحتجاب
بهذا المقام وهذه البقية
لبث (في السجن بضع سنين

ورده الى منزلته التي كان عليها) (واما الآخر فيصلب) يعني صاحب طعام الملك والسلال
الثلاث ثلاثة ايام ثم يدعوه الملك فيصلبه (فأكل الطير من راسه) قال ابن مسعود
رضي الله عنه فلما سمع قول يوسف عليه الصلاة والسلام قالاما رايانا شيئا انما كنا نلعب قال
يوسف (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) يعني فرغ من الامر الذي سألتم عنه ووجب حكم
الله عليكما بالذي اخبرتكم به رايانا شيئا ام لم تريا (وقال) يعني يوسف (لذي ظن) يعني
هلم وتحقق فالظن بمعنى العلم (انه ناج منهما) يعني ساقى الملك (اذكرني عند ربك) يعني
سيدك وهو الملك الاكبر فقل له ان في السجن غلاما محبوبا مظلوما طال حبسه (فأنساه
الشيطان ذكر ربه) في هاء الكساية في فأنساه الى من تعود قولان احدهما انها ترجع الى
الساقى وهو قول عامة المفسرين والمعنى فأنسى الشيطان الساقى ان يذكر يوسف عند الملك
قالوا الان صرف وسوسة الشيطان الى ذلك الرجل الساقى حتى انساه ذكر يوسف اولى من
صرفها الى يوسف والقول الثاني وهو قول اكثر المفسرين ان هاء الكساية ترجع الى يوسف
والمعنى ان الشيطان انسى يوسف ذكر ربه عز وجل حتى ابتغى الفرج من غيره واستعان
بمخلوق مثله في دفع الضرر وتلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام فان الاستعانة بالمخلوق
في دفع الضرر جائزة الا انه لما كان مقام يوسف اعلى المقامات ورتبته اشرف المراتب وهي
مصب النبوة والرسالة لاجرم صار يوسف مؤاخذا بهذا القدر فان حسنات الابرار سيئات
المقربين فان قلت كيف تمكن الشيطان من يوسف حين انساه ذكر ربه قلت بشغل
الخطر والقاء الوسوسة فانه قد صح في الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم
فاما النسيان الذي هو عبارة عن ترك الذكر وارائه عن القلب بالكلية فلا يقدر عليه وقوله
سجانه وتعالى (فلبت في السجن بضع سنين) اختلفوا في قدر البضع فقال مجاهد هو ما
بين الثلاث الى السبع وقال قتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال ابن عباس هو ما دون
العشرة واكثر المفسرين على ان البضع في هذه الآية سبع سنين وكان يوسف قد لبث قبلها
في السجن خمس سنين فجملة ذلك اثنا عشرة سنة وقال وهب اصاب ايوب البلاء سبع سنين
وترك يوسف في السجن سبع سنين وقال مالك بن دينار لما قال يوسف لساقى اذكرني عند
ربك قيل له يا يوسف اتخذت من دوني وكيلا لا طيلن حبسك فبكى يوسف وقال يارب انسى
قلبي ذكرك كثرة البلوى فقلت كلمة قال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف
لولا كلمته التي قالها ما لبث في السجن مالم يبعني قوله اذكرني عند ربك ثم بكى الحسن
وبل نحن اذا نزل بنا امر فزنا الى الناس ذكره اشعبي مرسل وبغير سند وقيل ان جبريل
دخل على يوسف في السجن فلما رآه يوسف عرفه فقال له يوسف يا اخا المنذرين مالي اراك
بين الحامئين فقال له جبريل يا طاهر ابن الطاهر يقرأ عليك السلام رب العالمين ويقول لك
اما استحييت مني ان استغثت بالآدميين فوعزني وجلالي لا لبثك في السجن بضع سنين قال يوسف
وهو في ذلك حنى راض قال نعم قال اذا لا ابالي وقال كعب قال جبريل ليوسف يقول لله
عز وجل لك من خلقك قال الله قال من رزقك قال الله قال من حبسك الى ايك قال الله
قال من نجاك من كرب البئر قال الله قال من علمك تأويل الرؤيا قال الله قال من صرف عنك السوء

وقال الملك (واليه اشار
النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله رحم الله اخي يوسف
لولا بقل اذكرني عند ربك
لما بقى في السجن بضع سنين
او انسى شيطان الوهم
المقهور الممنوع المحجوب
عن جناب الحق رسول
الحجة المقرب عند ارتفاع
درجته واستيلائه واستعلاء
سلطانه والتعير في الجمال
الالهى والسكر الغالب
ذكر يوسف القلب
في حضرة الشهود لان الحب
المشاهد لا جمال حيران
ذاهل عن الخلق كله
وتفاصيل وجوده بل نفسه
مستغرق في عين الجمع حتى
يتم فناؤه وينقضى سكره
ثم يرجع الى الصحو فيذكر
التفصيل ثم لما انتهى فناؤه
بالانغماس في بحر الهوية
والانغماس في الذات
الاحدية وانقضى زمان
السجن احياه الله تعالى
بحياته ووهب له وجودا
من ذاته وصفاته فأراه
صورة التبدل في صفات
النفس مدة اعتزاله عنها
بالخلة والسلوك في الله
بصورة اكل البقرات
العجاف السمان وفي صفات
الطبيعة البدنية بصورة

والفحشاء قال الله قال فكيف استغثت بأدعى مثلك قالوا فلما انقضت سبع سنين قال الكلي
وهذه السبع سوى الخمس سنين التي كانت قبل ذلك ودنا فرج يوسف واراد الله عز وجل
اخراجهم من السجن رأى ملك مصر الرؤيا عجيبية هائلته وذلك انه رأى في منامه
سبع بقرات سمان قد خرجن من البحر ثم خرج عقبتهم سبع بقرات عجاف في غابة الهزال
فا تلع العجاف السمان و دخلن في بطونهن ولم يرمنهن شئ ولم يقين على العجاف منها شئ
ورأى سبع سنبلات خضر قد انمقد حبا وسبع سنبلات اخريا بسات قد استحصدت
قالتوا البيا بسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضر منها شئ فجمع السحرة
والكهنة والمعبرين وقص عليهم رؤياه التي رآها فذلك قوله تعالى (وقال الملك انى ارى
سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى بسات يا ايها الملاء
افوتى في رؤياى) يعنى يا ايها الاشراف اخبرونى بتأويل رؤياى (ان كنتم للرؤيا تعبرون)
يعنى ان كنتم تحسنون علم العبارة وتفسيرها وعلم التعبير تختص بتفسير الرؤيا وسمى هذا العلم
تعبير الان المفسر للرؤيا عابر من ظاهرها الى باطنها ليسخر مخرج معناها وهذا اخص من التأويل
لان التأويل يقال فيه وفي غيره (قالوا) يعنى قال جماعة الملاء وهم السحرة والكهنة
والمعبرون محيين للملك (اضغات احلام) يعنى اخلاط مشبهة واحد ها ضغت واصله
الحزمة المختلطة من انواع الحشيش والاحلام جمع حلم وهو الرؤيا التي يراها الانسان في
منامه (وما نحن بتأويل الاحلام بمالين) لما جعل الله هذه الرؤيا سببا لخلاص يوسف
عليه الصلاة والسلام من السجن وذلك ان الملك لما رآها قلق واضطرب وذلك لانه قد شاهد
الناقص الضعيف قد استولى على القوى الكامل حتى قهره وغلبه فأراد ان يعرف تأويل
ذلك فجمع سحرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما رأى في منامه وسألهم عن تأويلها فاعجز
الله بقدرته جماعة الكهنة والمعبرين عن تأويل هذه الرؤيا ومنعهم عن الجواب ليكون ذلك
سببا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من السجن فذلك قوله تعالى (وقال الذى نجا منهما)
يعنى وقال الساقى الذى نجا من السجن والقتل بعد هلاك صاحبه الخباز (وادكر بعدامة)
يعنى انه تذكر قول يوسف اذكرنى عند ربك بعد امة يعنى بعد حين وهو سبع سنين وسمى
الحين من الزمان امة لانه جماعة الايام والامة الجماعة (انا انبثكم) يعنى اخرجكم (بتأويله)
وقوله انا انبثكم بلفظ الجمع اما انه اراد به الملك مع جماعة السحرة والكهنة والمعبرين او اراد
به الملك وحده و خاطبه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم وذلك ان الفتى الساقى جثا بين يدى
الملك وقال ان فى السجن رجلا ما يعبر الرؤيا (فأرسلون) فيه اختصار تقديره فأرسلنى
ايها الملك فأرسله فأنى السجن قال ابن عباس ولم يكن فى المدينة (يوسف) اى يا يوسف
(ايها الصديق) انما سماه صديقا لانه لم يحرب عليه كذا باق والصديق الكثير الصدق
والذى لم يكذب قط وقيل سماه صديقا لانه صدق فى تعبیر رؤياه التى رآها فى السجن
(اخنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى بسات)
فان الملك رأى هذه الرؤيا (لعل اترجع الى الناس) يعنى ارجع بتأويل هذه الرؤيا الى الملك
وجايعته (لعلمهم يعلمون) يعنى بتأويل هذه الرؤيا وقيل لعلمهم يعلمون منزلتك فى العلم (قال)

استيلاء السنبلات اليابسة على الخضر والملك الذي قال (انى ارى سبع قنات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات يا ايها الملاء اتوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا) قيل هو ريان بن الوليد الذي ملك قطيف على مصر وولاه عليها لا العزيز المسمى قطفير وان كان العزيز بلسان العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشارة الى العفل الفعال ملك ملوك الارواح المسمى روح القدس فان الله تعالى لا يحيى اهل الولاية عند الفناء التام الذى هو بداية النبوة الا بواسطة فحه ووحيه وبالاتصال به تظهر التفاصيل فى عين الجمع ولهذا قالوا لما دخل عليه كنه بالعبرانية فأجابها وكان عارفا بسبعين لسانا فكلمه بها فتكلم معه بكلها والملاء الذين قالوا (اضغات احلام وما نحن بتأويل الاحلام بما لىن وقال الذى بحاجتهما وادكر بعدامه انا ابنيكم بتأويله فأرسلون يوسف ايها الصديق اتفنا في سبع قنات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر

يعنى قال يوسف معبرا لتلك الرؤيا اما البقرات السمان والسنبلات الخضر فسبع سنين مخصبة واما البقرات العجاف والسنبلات اليابسات فسبع سنين مجدبة فذلك قوله تعالى (تزرعون) وهذا خبر بمعنى الامراى ازرعوا (سبع سنين دأبا) يعنى ما تدنكم في الزراعة والذباب العادة وقيل ازرعوا يجد واجتهاد (فاحصدتم فذروه فى سنبله) انما امرهم بترك ما حصده من الحنطة فى سنبله لتلا يفسد ويقع فيه السوس وذلك اتقى له على طول الزمان (الا قليلا مما تأكلون) يعنى ادرسوا قليلا من الحنطة للاكل بقدر الحاجة وامرهم بحفظ الاكثر لوقت الحاجة ايضا وهو وقت السنين المجدبة وهو قوله (ثم يأتى من بعد ذلك) يعنى من بعد السنين المخصبة (سبع شداد) يعنى سبع سنين مجدبة بمحلة شديدة على الناس (يأكلن) يعنى يفنين (ما قدم لهم) يعنى يؤكل فيهن كل ما اعدتم وادخرتم لهم من الطعام وانما اضاف الاكل الى السنين على طريق التوسع فى الكلام (الا قليلا مما تحصنون) يعنى تحمزون وتخزون للبذر والاحصان الاحراز وهو ابقاء الشئ فى الحصين بحيث يحفظ ولا يضيع (ثم يأتى من بعد ذلك) يعنى من بعد هذه السنين المجدبة (ما م فيه يغاث الناس) اى يحطرون من الغيث الذى هو المطر وقيل هو من قولهم استغثت بغلان فأغاثنى من الغوث (وفيه يعصرون) يعنى العنب خرا والزيتون زيتا والسمسم دهن ارا دبه كثرة الخير والنعم على الناس وكثرة الخصب فى الزرع والثمار وقيل يعصرون معناه ينجون من الكرب والشدة والجذب * قوله عز وجل (وقال الملك اتوني به) وذلك ان الساقى لما رجع الى الملك واخبره بفتيا يوسف وما عبره رؤياه استحسنته الملك وعرف ان الذى قاله كائن للاحالة فقال اتوني به حتى ابصر هذا الرجل الذى قد عبر رؤياي بهذه العبارة فرجع الساقى الى يوسف وقال له اجب الملك فذلك قوله تعالى (فلما جاء الرسول) فأبى ان يخرج معه حتى تظهر برأته للملك ولا يراه بعين النقص (قال) يعنى قال يوسف للرسول (ارجع الى ربك) يعنى الى سيدك وهو الملك (فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن) ولم يصرح بذكر امرأة العزيز ادبا واحتراما لها (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولبت فى السجن طول لبث يوسف لاجبت الداعى اخرجته الترمذى وزاد فيه ثم قرأ فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن هذا الحديث فيديان فضل يوسف عليه الصلاة والسلام وبيان قوة صبره وثباته والمراد بالداعى رسول الملك الذى جاءه من عنده فلم يخرج معه مبادرا الى الراحة ومفارقة ما هو فيه من الضيق والسجن الطويل فلبث فى السجن اورسل الملك فى كشف امره الذى سجن بسببه لتظهر برأته عند الملك وغيره فأثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على يوسف عليه الصلاة والسلام وبين فضيلته وحسن صبره على الحنة والبلاء * وقوله (ان ربي بكيدهن علم) يعنى ان الله تعالى عالم بصنيعهن وما احتلن فى هذه الواقعة من الحيل العظيمة فرجع الرسول من عند يوسف الى الملك بهذه الرسالة فجمع الملك النسوة وامرأة العزيز معهن و (قال) لهم (ما خطبكن) اى ما شأنكن وامركن (اذ راودتن يوسف عن نفسه) انما خاطب الملك جميع النسوة بهذا الخطاب المراد بذلك امرأة العزيز وحدها ليكون اسرقلها وقيل ان امرأة العزيز راودته عن نفسه وحدها

وسائر النسوة امرته بطاعتها فلذلك خاطبهم بهذا الخطاب (قلن) يعنى النسوة جميعا مجيبات
 للملك (حاشى الله) يعنى معاذ الله (ما علمنا عليه من سوء) يعنى من خيانة فى شيء من الاشياء
 (قالت امرأت العزيز الآن حصص الحق) يعنى ظهر وتبين وقبل ان النسوة اقبلن على
 امرأة العزيز فمزرنها وقيل خافتن ان يشهدن عليها فأقرت فقالت (انا راودته عن نفسه
 وانه لمن الصادقين) يعنى فى قوله هو راودتنى عن نفسى واختلفوا فى قوله (ذلك ليعلم
 انى لم اخنه بالغيب) على قولين احدهما انه من قول المرأة ووجه هذا القول ان هذا
 كلام متصل بما قبله وهو قول المرأة الآن حصص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين
 ثم قالت ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب والمعنى ذلك ليعلم يوسف انى لم اخنه فى حال غيبته
 وهو فى السجن ولم اكذب عليه بل قلت انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين وان كنت
 قد قلت فيه ما قلت فى حضرته ثم بالغت فى تأكيد هذا القول فقالت (وان الله لا يهدى
 كيد الخائنين) يعنى انى لما اقدمت على هذا الكيد والمكر لا جرم انى اقتضحت لان الله
 لا يرشد ولا يوفق كيد الخائنين والقول الثانى انه من قول يوسف عليه الصلاة والسلام
 وهذا قول الاكثرين من المفسرين والعلماء ووجه هذا القول انه لا يبعد وصل كلام انسان
 بكلام انسان آخر اذا دلت القرينة عليه فعلى هذا يكون معنى الآية انه لما بلغ يوسف قول
 المرأة انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين قال يوسف ذلك اى الذى فعلت من ردى
 رسول الملك اليه ليعلم يعنى العزيز انى لم اخنه فى زوجته بالغيب يعنى فى حال غيبته فيكون
 هذا من كلام يوسف اتصل بقول امرأة العزيز انا راودته عن نفسه من غير تمييز بين الكلامين
 لمعرفة السامعين لذلك مع غموض فيه لانه ذكر كلام انسان ثم اتبعه بكلام انسان آخر من
 غير فصل بين الكلامين ونظير هذا قوله تعالى يرد الى يجر جكم من ارضكم هذا من قول
 الملا فما ذا تأصرون من قول فرعون ومثله قوله تعالى وجعلوا اعزاه اهلها ادلة هذا من
 قول بلقيس وكذلك يفعلون من قوله عز وجل تصديقها وعلى هذا القول اختلفوا اين
 كان يوسف حين قال هذه المقالة على قولين احدهما انه كان فى السجن وذلك انه لما رجع
 اليه رسول الملك وهو فى السجن واخبره بجواب امرأة العزيز للملك قال حينئذ ذلك ليعلم
 انى لم اخنه بالغيب وهذه رواية ابى صالح عن ابن عباس وبه قال ابن جريج والقول الثانى
 انه قال هذه المقالة عند حضوره عند الملك وهذه رواية عطاء عن ابن عباس . فان قلت
 فعلى هذا القول كيف خاطبهم بلفظة ذلك وهى اشارة للغائب مع حضوره عند هم . قلت
 قال ابن التبرسى قال اللغويون هذا وذلك يصلحان فى هذا الموضع لقرب الخبر من
 اصحابه فصار كما يشاهد بشار اليه بهذا وقيل ذلك اشارة الى ما فعله يقول ذلك الذى
 نكته من ردى الرسول ليعلم انى لم اخنه بالغيب اى لم اخنه العزيز فى حال غيبته ثم
 ختم هذا الكلام بقوله وان الله لا يهدى كيد الخائنين يعنى انى لو كنت خائنا لما خلصنى الله
 من هذه المروعة التى وقعت فيها لان الله لا يهدى اى لا يرشد ولا يوفق كيد الخائنين
 واختلفوا فى قوله (وما ابرئ نفسي) من قول من على قولين ايضا احدهما انه من
 قوله المراءى عن هذا التفسير على قول من قال ان قوله ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب من

واخر باسأت لى ارجع
 الى الناس لعلهم يعلمون
 قال ترعون سبع سعين
 دأبا فما حصصتم فدروه
 فى سنبلة الا قليلا مما تأكلون
 ثم يأتى من بعد ذلك سبع
 شداد يأكلن ما قدمت لهن
 الا قليلا مما تحصنون) هى
 القوى الشريعة من العقل
 والفكر المحجوب بالوهم
 والوهم نفسه المحجوبة عن
 سر الرياضة والتبديل كما
 ترى المحجوبين بها الواقفين
 معها يمدون احوال اهل
 الرياضة من الحرافات
 ورسول الحجة الذى اذكر
 بعد امة اما يذكر بواسطة
 ظهور ملك روح القدس
 وابحاثه تفاصيل وجوده
 بالروح الى الكثرة بعد
 الوحدة والالكان فيه حالة
 الغناء ذاهبا فى عين الجمع
 لا يرى فيها وجود القلب
 ولا غيره فكيف يذكره اما
 يذكر بظهوره بنور الحق
 بعد عدمه والعام الذى (ثم
 يأتى من بعد ذلك عام فيه
 يغاث الناس وفيه يعصرون)
 هو وقت تنميته للنفس عند
 الاطمان انسان التام
 والامن الكلى وقول سورة
 القوى (وقال الملك اشئنى
 به فلما جاء الرسول قال

ارجع الى ربك فاسئله ما بال
لنسوة اللاتي قطعن ايديهن
ان ربي يكيدهن عليم قال
ما خطبك ان اذ راودتن
يوسف عن نفسه قلن حاش
لله ما علمنا عليه من سوء
وقول امرأة العزيز
(قالت امرأة العزيز الآن
حاصل الحق اما راودته
عن نفسه وانه لمن الصادقين
ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث
وان الله لا يهدي كيد الخائنين
وما ابرئ نفسي ان النفس
لامارة بالسوء الا ما رحم
ربي ان ربي غفور رحيم
وقال الملك اثوني به
استخلصه لنفسي فلما كلفه
قال انك اليوم لدينا مكين
امين قال اجعلني على خزان
الارض اني حفيظ عليم
وكذلك مكنا ليوسف
في الارض يتبوا منها حيث
يشاء نصيب برحمتنا من نشاء
ولا نضيع اجر المحسنين
اشارة الى تنور النفس
والقوى بنور الحق
واتصافها بصفة الانصاف
والصدق وحصول ملكة
العدالة بنور الوحدة
وظهور المحبة حال الفرق
بعد الجمع وكال طمانينة
النفس لاقرارها بفضيلة
القلب وصدقه وذنوبها

قول المرأة فعلى هذا يكون المعنى وما ابرئ نفسي من سراودتي يوسف عن نفسه وكذبي
عليه والقول الثاني وهو الاصح وعليه اكثر المفسرين انه من قول يوسف عليه الصلاة
والسلام وذلك انه لما قال ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث قال له جبريل ولا حين هممت بها
فقال يوسف عند ذلك وما ابرئ نفسي وهذه رواية عن ابن عباس ايضا وهو قول
الاكثرين وقال الحسن ان يوسف لما قال ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث خاف ان يكون
قد زكى نفسه فقال وما ابرئ نفسي لان الله تعالى قال فلا تزكوا انفسكم ففي قوله وما
ابرئ نفسي هضم للنفس وانكسار وتواضع لله عز وجل فان رؤية النفس في مقام
الصحة والتزكية ذنب عظيم فاراد ازالة ذلك عن نفسه فان حسنات الارار سيأت المقرين
(ان النفس لامارة بالسوء) والسوء لفظ جامع لكل ما يهمل الانسان من الامور الدنيوية
والاخروية والسيئة الفعلية القبيحة واختلفوا في النفس الامارة بالسوء ماهي فالتى عليه
اكثر المحققين من المتكلمين وغيرهم ان النفس الانسانية واحدة ولها صفات منها الامارة
بالسوء ومنها اللوامة ومنها المطمئنة فهذه الثلاث المراتب هي صفات لنفس واحدة فاذا
دعت النفس الى شهواتها ومالت اليها فهي النفس الامارة بالسوء فاذا فعلتها انت النفس
اللوامة فلامتها على ذلك الفعل القبيح من ارتكاب الشهوات ويحصل عند ذلك الدامة على ذلك
الفعل القبيح وهذا من صفات النفس المطمئنة وقيل ان النفس امارة بالسوء بطبعها فاذا تزكيت وصفت
من اخلاقها الذميمة صارت مطمئنة * وقوله (الا ما رحم بي) قال ابن عباس معناه الا من عصم
ربي فنكون ما يعني من فهو كقوله ما طاب لكم من النساء يعني من طاب لكم وقيل هذا استثناء
منقطع معناه لكن من رحم ربي فعصمه من متابعة النفس الامارة بالسوء (ان ربي غفور)
يعني غفور لذنوب عباده (رحيم) بهم * قوله تعالى (وقال الملك اثوني به استخلصه
لنفسى) وذلك انه لما تين للملك هذر يوسف وعرف اماته وعلمه طاب حضوره اليه فقال
اثوني به يعني يوسف استخلصه لنفسي اى اجعله خالصا لنفسي والاستخلاص طلب خلوص
الشيء من جميع شوائب الاشتراك وانما طلب الملك ان يستخلص يوسف لنفسه لان عادة
الملوك ان ينفردوا بالاشياء الفيسة العزيزة ولا يشاركون فيها احد من الناس وانما قال الملك ذلك
لما عظم اعتقاده في يوسف لما علم من غزارة علم يوسف وحسن صبره واحسانه الى اهل
السجن وحسن ادبه وثباته على الحق كلها فلماذا حسن اعتقاده الملك فيه واذا اراد الله
تعالى امر اياه اسبابه قالهم الملك ذلك فقال اثوني به استخلصه لنفسي (فلما كلفه) فيه
اختصار تقديره فلما جاء الرسول الى يوسف فقال له اجب الملك الآن بلا معاودة فاجابه روى
ان يوسف لما قام ليخرج من السجن دعا لاهله فقال اللهم اعطف عليهم قلوب الاخيار ولا تهم
عليهم الاخبار فهم اهل الناس بالاخبار في كل بلد فلما خرج من السجن كتب على بابه هذا
بيت البلواء وقبرا الاحياء وشجاعة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن
ولبس ثيابا حسنة ثم قصد باب الملك قال وهب فلما وقف بباب الملك قال حسبي ربي من الدنيا وحسبي ربي
من خلقه عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك ثم دخل الدار فلما ابصر الملك قال اللهم انى اسألك
بغيرك من خيرى واعوذ بك من شره وشر غيره فلما نظر اليه الملك سلم يوسف عليه بالعريضة فقال له

الملك ما هذا الانسان قال لسان عى اسماعيل ثم دنا به بالعبرانية فقال له وما هذا الانسان ايضا قال يوسف هذا لسان آباءى قال وهب وكان الملك يتكلم بسبعين لغة فلم يعرف هذين السائين وكان الملك كلما كلمه بلسان اجابه يوسف وزاد عليه بالعربية والعبرانية فلما رأى الملك منه ذلك اعجبه مارأى مع حادثة سن يوسف عليه السلام وكان له من العمر يومئذ ثلاثون سنة فاجلسه الى جنبه فذلك قوله تعالى فلما كلمه يعنى فلما كلم الملك يوسف لان مجالس الملوك لا يحسن لاحد ان يبدأ بالكلام فيها وانما يبدأ الملك فيها بالكلام وقيل معناه فلما كلم يوسف الملك قال الساقى ايها الملك هذا الذى علم تأويل رؤياك مع عجز السحرة والكهنة عنها فاقبل عليه الملك و (قال لك اليوم لدينامكين امين) يقال انخذ فلان عند فلان مكانة اى منزلة وهى الحالة التى يتمكن بها صاحبها بما يريد وقيل المكانة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفت امانتك ومنزلتك وصدقك وبرائك مما نسبت اليه وقوله مكين امين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل والمناقب فى امر الدين والدنيا روى ان الملك قال ليوسف عليه الصلاة والسلام احب ان اسمع تأويل رؤياى منك شفاها فقال نعم ايها الملك رأيت سبع بقرات سمان شهب فخرحسان غير عجاف كشفت لك عنهن الليل فطلعن من شاطئه تشخب اخلاهن لبنا فبينما انت تنظر اليهن وقد اعجبك حسنهن اذ مضى الليل فقام ماؤه وبدا يسه فخرج من جأته سبع بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون ليس لهن ضرور ولا اخلاف ولهن ابياب واضراس واكف كاكف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاخطلطن بالسمان فافترسن السمان كافتراس السبع فاكن لحومهن ومنقن جلودهن وحططن عظامهن وشمشن نحن فبينما انت تنظر وتعجب كيف غلبنهن وهن مهزليل ثم لم يظهر منهن سمن ولا زيادة بعدا كلهن اذ سبع سنبلات خضر طريات فاعمات بمنطلات حبا وماء والى جانبهن سبع اخر سوديا بسات فى منبت واحد عروقهن فى الثرى والماء فيدا انت تقول فى نفسك اى شىء هؤلاء خضر ثميرات وهؤلاء سوديا بسات والمبت واحد واصولهن فى الثرى والماء اذهبت ريح فذرت اوراق اليابسات السود على الخضر الثمرات فاشتعلت فبين النار فاحرقتهن فصرن سودا فهذا ما رأيت ايها الملك ثم انتبهت مذعورا فقال الملك والله ما اخطأت منها شىء فاشان هذه الرؤيا وان كان عجبا فاهو باعجب مما سمعت منك وما ترى فى تأويل رؤياى ايها الصديق قال يوسف عليه الصلاة والسلام ارى ان تجمع الطعام وتزرع زرا كثيرا فى هذه السنين المخصبة وتجعل ما يحصل من ذلك الطعام فى الخزائن بقصبه ومنبله فانه ابقى له فيكون ذلك القصب والسبل حلفا للدواب وتأمر الناس فليرفعوا الخمس من زروعهم ايضا فيكفيك ذلك الطعام الذى جعلته لاهل مصر ومن حولها وتأنيك الخلق من سائر النواحي لليرة ويجمع عندك من الكنوز والاموال ما لا يجمع لاحد قبلك فقال الملك ومن ولى بهذا من يجمعه ويبيعلى ويكفينى العمل فيه فند ذلك (قال) يعنى يوسف (اجعلنى على خزائن الارض) يعنى على خزائن الطعام والاموال واراد بالارض ارض مصر اى اجعلنى على خزائن ارضك التى تحت يدك وقال الربيع بن انس اجعلنى على خزائن خراج مصر ودخلها (اى حفيظ علم) اى حفيظ الخزان علم بوجوه مصالحها وقيل معناه اى حاسب كاتب وقيل حفيظ لما استودعنى علم بملوكى وقيل حفيظ للحساب علم اعلم لغة من يأتينى وقال الكلبي حفيظ

وبراءة فان من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها عما فرط منها حالة كونها امارة وتمكسها بالرحمة الالهية والعصاة الربانية واستخلاص الملك اياه لنفسه استخلافه للقلب على الملك بعد الكمال التام كما جاء فى القصة اجلسه على سريره وتوجه بتا جبه وختمه بخاتمه وقلده بسيفه وعزل قطيع وزوجه الملك امرأه زليخا واعتزل عن الملك وجعله فى يده وتحنى بعبادة ربه كل ذلك اشارة الى مقام خلافة الحق كما قال لداود انا جملناك خليفة فى الارض وتوفى العزيز اشارة الى وصول القلب الى مقامه وذهاب الروح فى شهوده للوحدة وتزوجه بامرأة العزيز اشارة الى تمنيع القلب النفس بعد الاطمئنان بالحفظ والتقوى الشريفة المتنورة تقوى بالحفظ على محافظة شرائط الاستقامة وتقنين قوانين العدالة واستتباط اصول العلم والعمل وهما الولدان اللذان جاء فى القصة انها ولدتهما من افرايم وميشا وروى انه لما دخل عليها

قال لها اليس هذا خير مما طلبت فوجدتها عذراء وهو اشارة الى حسن حالها في الاطمئنان مع التمتع ومراعاة العدالة وكونها عذراء اشارة الى ان الروح لا يخالط النفس لتقدسه دائما وامتناع مباشرة اياها فان مطالبه كلبية لا تدرك جزئياتها بخلاف القلب واما كانت امرأته لتسلطه عليها ووصول اثر امره وسلطانه اليها بواسطة القلب ومحو ميتته في الحقيقة وسؤال التولية على خزائن الارض ووصف نفسه بالحفظ والعلم هو ان القلب يدرك الجزئيات المادية ويحفظها دون الروح فيقتضى باستعداده قبول ذلك المعنى من الواهب الذي هو ملك روح القدس وتمكينه في الارض بتبوءها حيث يشاء استخلافه بالبقاء بعد الفناء عند الوصول الى مقام التمكين وهو اجر المحسن اى العابد لربه في مقام الشهود لرجوعه الى التفصيل من عين الجمع (ولاجرا الآخرة) اى الحظ المعنوي بلذة شهود الجمال ومطالعة انوار سبحات الوجه الباقي (خير

بتقديره في السنين المخصصة للسنين المهدبة عليهم بوقت الجوع حين يقع فقال الملك عند ذلك ومن احق بذلك منك وولاه ذلك وروى البغوى باسناد الثعلبي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله اخي يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن الارض لاستعمله من ساعته ولكنه اخر ذلك سنة فان قلت كيف طلب يوسف عليه الصلاة والسلام الامارة والولاية مع ما ورد من النهى عنها مع كراهية طلبها لما صح من حديث عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسال الامارة فانك ان اوتيتها عن مسئلة وكلت اليها وان اوتيتها عن غير مسئلة اعنت عليها اخراجا في المحصنين قلت انما يكره طلب الامارة اذا لم يتعين عليه طلبها وجب ذلك عليه ولا كراهية فيه فاما يوسف عليه الصلاة والسلام فكان عليه طلب الامارة لانه مرسل من الله تعالى والرسول اعلم بمصالح الامة من غيره واذا كان مكلفا برعاية المصالح ولا يمكنه ذلك الا بطلب الامارة وجب عليه طلبها وقيل انه لما علم انه سيحصل قسط وشدة اما بطريق الوحي من الله او بغيره وربما افضى ذلك الى هلاك معظم الخلق وكان في طلب الامارة ابصال الخير والراحة الى المستحقين وجب عليه طلب الامارة لهذا السبب فان قلت كيف مدح يوسف نفسه بقوله انى حفيظ عليهم والله تعالى يقول فلا تزكوا انفسكم قلت انما يكره تزكية النفس اذا قصد به الرجل التطاول والتفاخر والتوصل به الى غير ما يخل فهذا القدر المذموم في تزكية النفس اما اذا قصد بتزكية النفس ومدحها ابصال الخير والرفع الى الغير فلا يكره ذلك ولا يحرم بل يجب عليه ذلك مثاله ان يكون بعض الناس عنده علم نافع ولا يعرف به فانه يجب عليه ان يقول انا عالم ولما كان الملك قد علم من يوسف انه عالم بمصالح الدين ولم يعلم انه عالم بمصالح الدنيا نبهه يوسف بقوله انى حفيظ عليهم على انه عالم بما يحتاج اليه في مصالح الدنيا ايضا مع كمال علمه بمصالح الدين قوله عز وجل (وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكذلك اشارة الى ما تقدم يعنى وكما انعمنا على يوسف بان انجينا من الحب وخلصناه من السجن وزيناه في عين الملك حتى قرب به وادنى منزلته كذلك مكنا له في الارض يعنى ارض مصر ومعنى التمكين هو ان لا ينازعه منازع فيما يراه ويختاره واليه الاشارة بقوله (يتبوا منها حيث يشاء) لانه تفسير للتمكين قال ابن عباس وغيره لما انقضت السنة من يوم سأل يوسف الامارة دعاه الملك فتوجه وفلده بسيفه وحلله بخاتمه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت طوله ثلاثون دراعا وعرضه عشرة اذرع ووضع له عليه ثلاثون فراشا وستون ماريبا وضرب له عليه كلة من استبرق وامره ان يخرج فخرج متوجا لونه كالنرجس وجهه كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صفاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرير ودانت ليووسف الملوك ونحوه الملك الاكبر اليه ملكه وعزل قطيفر عما كان عليه وجعل يوسف مكاله وجعل امره قضاءه فانفذ في ملكه قائلوا ملك مصر خزائن كثيرة فسلها الى يوسف وسلم له سلطانه كله وجعل امره قضاءه فانفذ في ملكه قائلوا ثم هلك قطيفر عز من مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأته العزيز بسيد جلاله فلذلك جعل يوسف عليها قال لها اليس هذا خير انما كنت تريد ان ابي الصديق قالت له ابي الصديق لا تلتنى فان كنت امرأة حسنة ناعمة كما ترى في ملك ودنيا وكان صاحبي لا ياتي النساء فكيف كنت كما جعلت الله في حسنك وحيث كنت فقلت بى نفسي وحمدك الله قالوا فوجدتها يوسف عذراء فاسألتها فوجدت له والدين ذكرين

افترشهم وميشا وهما ابنا يوسف منها واستوثق ليوسف ملك مصر واقام فيه العدل واحبه الرجال والنساء فلما اطمان يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام احسن التدبير فبنى الحصون والبيوت للكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين الجعدة وانفق المال بالمعروف حتى خلت السنين الخصبه ودخلت السنين الجعدة بهول وشدة لم ير الناس مثله وقبل انه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم مرة واحدة نصف النهار فلما دخلت سنين القحط كان اول من اصابه الجوع الملك فبجاع نصف النهار فنادى يا يوسف الجوع فقال يوسف هذا اول اوان القحط فهلك في السنة الاولى من اول سن القحط كل ما اعدوه في السنة الخصبه فجعل اهل مصر يشترون الطعام من يوسف فبا عهم في السنة الاولى بالقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار الا اخذه منهم وبا عهم في السنة الثانية بالحلى والجواهر حتى لم يبق بمصر في ايدي الناس منها شئ وبا عهم في السنة الثالثة بالدواب والمواشى والانعام حتى لم تبق دابة ولا ماشية الا احتوى عليها كلها وبا عهم في السنة الرابعة بالعبيد والجوارى حتى لم يبق بايدي الناس عبد ولا امة وبا عهم في السنة الخامسة بالضياع والمعار حتى اتي عليها كلها وبا عهم في السنة السادسة باولادهم حتى استرقهم وبا عهم في السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا ملكه فصاروا جميعهم عبدا ليوسف عليه الصلاة والسلام فقال اهل مصر ما راينا كما ليوم ملكا احل ولا اعظم من يوسف فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فاعزى في هؤلاء قال الملك الراى رأيت ونحن لك تتع قال فاني اشهد الله واشهدك اني قد اعتقت اهل مصر من آخرهم ورددت عليهم املاكهم وقبل ان يوسف كان لايشبع من الطعام في تلك الايام قليل له انجوع وببك خزان الارض فقال اخاف ان شعبت انسى الجائع وامر يوسف طبخى الملك ان يجعلوا غداه نصف النهار واراد بذلك ان يذوق الملك طعم الجوع فلانسى الجائع فن ثم جعل الملوك غداهم نصف النهار قال مجاهد ولم يزل يوسف يدعو الملك الى الاسلام ويتلطاف به حتى اسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله سبحانه وتعالى وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوا منها حيث يشاء (نصيب برحمتنا من نشاء) يعنى نخنص بنعمتنا وهى البوة من نشاء يعنى من عبادنا (ولا نضيع اجر المحسنين) قال ابن عباس يعنى الصابرين (ولا اجر الآخرة) يعنى والثواب الآخرة (خير) يعنى افضل من اجر الدنيا (للذين آمنوا وكانوا يتقون) يعنى يتقون ما نهى الله عنه وفيه دليل على ان الذى اهد الله عز وجل ليوسف عليه الصلاة والسلام في الآخرة من الاجر والثواب الجزيل افضل مما اعطاه الله في الدنيا من الملك * قوله تعالى (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) قال العلماء لما اشتد القحط وعظم البلاء وعم ذلك جميع البلاد حتى وصل الى بلاد الشام فصد الناس مصر من كل مكان للميرة وكان يوسف لا يعطى احدا اكثر من حل بهير وان كان عظيما تقسيطا ومساواة بين الناس ونزل بال يعقوب منازل بالناس من الشدة فبعث بنيه الى مصر للميرة وامسك عنده بنيامين اخا يوسف لانه واپيه وارسل عشرة فذلك قوله تعالى وجاء اخوة يوسف وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربيات من ارضي فلسطين والعربيات نفور الشام وكانوا اهل بادية وابل وشياه

للذين آمنوا) الايمان المبني (وكاوا يتقون) يقية الامانية. ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك للحلافة جاء اخوته القوي الحيوايسة بعد طول معارفته اياهم في سجن الرياضة والحلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق في عين الجمع (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه) متقرين اليه بوسيلة التأدب بأداب الروحانيين لاطمئنان النفس وتنوير تلك القوى بها وتدرجها بهيات المضائل والاحلاق بممارين لاقوات العلوم النافعة من الاحلاق والشرائع (فعرهم) مع حسن حالهم وصلاحتهم بالذكاء والصفاء وفقرهم واحتياجتهم الى ما يطلبون منه من المعاني (وهملهم مكرون) لارتقاء عن رتبهم بالتجرد وانصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف ولهذا استحضر القوة العاقلة العلمية بقوله (ولما جهزهم بجهازهم قال اشئني بأخ لكم من ابيكم الا ترون اني اوف الكيل واما خبير المنزلين) اذا المعاني الكلية

المتعلقة بالأعمال لا يدركها
الاتك القوة واعلم ان
المجوبين يسبق كشفهم
اجتهادهم فيعلمون قواهم
الشرائع و الاحكام
ويسوسونها بعد الوصول
وان اطمأنت نفسهم قبله
واما جهازهم الذي جهزهم
به فهو الكيل اليسير
من الحزنيات التي يمكنهم
ادراكها والعمل بها وقال
(فان لم تأتوني به فلا كيل
لكم) من المعاني الكلية
الحاصلة (عندي ولا
تقربون) لبعد رتبكم
عن رتبتي الا بواسطة ولما
كانت العاقلة العلمية اذا لم
تفارق مقام العقل الخاضع
الى مقام الصدر لم يمكنها
مرافقة القوى الحسية
والقاؤها المعاني الحسية
الباغية اياها على العمل
وتحريك القوة الزوعية
الشوقية نحو المصالح العقلية
(قالوا سرود عنه اياه واما
لفاعلون) اى بتصفية
الاستعداد لقبول فيضه
وقوله (وقال لفتيانه اجعلوا
بضاعتهم في رحالهم) اشارة
الى امر القلب بفتيانه القوى
البنائية عند تمتيع النفس
حالة الاطمئنان بإيراد مواد
قواهم التي يتساقون بها

فدماهم يعقوب عليه الصلاة والسلام وقال بلغنى ان بمصر ملكا صالحا يبيع الطعام
فجهزوا له واقصدوه اتشتر وامنه ما يحتاجون اليه من الطعام فخر جوا حتى قد موا
مصر فدخلوا على يوسف فعر فهم قال ابن عباس ومجاهد بأول نظرة نظر اليهم عرفهم
وقال الحسن لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه وهم له منكرون بهى لم يعرفوه قال ابن عباس
رضى الله عنهما كان بين ان قذفوه في الحب وبين دخولهم عليه مدة اربعين سنة فلذلك
انكروه وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على رأسه تاج الملك وقيل
لانه كان قد لبس زى ملوك مصر عليه ثياب حرير وفي عنقه طوق من ذهب وكل واحد
من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت فيه وقيل ان العرفان انما
يقع في القلب بخلق الله تعالى له فيه وان الله سبحانه وتعالى لم يخلق ذلك العرفان في تلك
الساعة في قلوبهم تحقيقا لما اخبر انه سينبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون فكان ذلك معجزة
ليوسف عليه الصلاة والسلام فلما نظر اليهم يوسف وكلوه بالعبرانية كلمهم بلسانهم فقال لهم
اخبروني من انتم وما امركم فاني قد انكرت حالكم قالوا نحن قوم من ارض الشام رعاة
قد اصابنا من الجهد ما اصاب الناس فبحثنا نمنار قال يوسف لعلكم جئتم تنظرون عورة
بلادى قالوا لا والله ما نحن بجواسيس انما نحن اخوة بنواب واحد وهو شيخ كبير صديق
يقال له يعقوب نبي من انبياء الله تعالى قال وكم انتم قالوا كنا اثني عشر فذهب اخ لنا معنا
الى البرية فهلك فيها وكان احبنا الى ابينا قال فكم انتم الآن قالوا عشرة قال واين الآخر
قالوا هو عند ابينا لانه اخو الذي هلك لانه فابونا يتسلى به قال فمن يعلم ان الذي تقولون
حق قالوا ايها الملك اننا ببلاد غريبة لا يعرفنا فيها احد قال فأتوني باخيكم الذي من ابيكم
ان كنتم صادقين فاناراض بذلك منكم قالوا ان ابانا يحزن لفراقه وسراوده عنه قال
فدهوا بعضكم عندي رهينة حتى تأتوني به فاقتروا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون
وكان احسنهم راياف يوسف فخلقوه عنده فذلك قوله تعالى (ولما جهزهم بجهازهم)
يقال جهزت القوم تجهيزا اذا تكلفت لهم جهاز سفرهم وهو ما يحتاجون اليه
في وجوههم والجهاز بفتح الجيم هى اللغة الفصيحة الجيدة وعليها الا كثرون من اهل اللغة
وكسر الجيم لغة ليست بجيدة قال ابن عباس حل لكل واحد منهم بعيرا من الطعام واکرمهم
في النزول واحسن ضيافتهم واعطاهم ما يحتاجون اليه في سفرهم (قال اتوني بأخ لكم
من ابيكم) يعنى الذى خلفتوه عنده وهو بنيامين (الاترون انى اوف الكيل) يعنى انى
اعه ولا يخس منه شيأ وازيدكم حل بعير آخر لاجل اخيكم اكرمكم بذلك (واناخير المنزلين)
يعنى خير المضيفين لانه كان قد احسن ضيافتهم مدة اقامتهم عنده قال الامام فخر الدين الرازى
هذا الكلام بضعف قول من يقول من المفسرين انه انهمهم ونسبهم الى انهم جواسيس ومن يشافهم
بهذا الكلام فلا يليق به ان يقول لهم الاترون انى اوف الكيل واناخير المنزلين وايضا يجد من
يوسف عليه الصلاة والسلام مع كونه صديقا ان يقول لهم اتم جواسيس وحيون مع انه
يعرف برائتهم من هذه التهمة لان البتة ان لا يليق بالصدى ثم قال يوسف (فان لم تأتوني به)
يعنى بأخيكم الذي من ابيكم (فلا كيل لكم عندي) يعنى لست اكيل لكم طعاما (ولا تقربون)

ويعتقدون على كسب
كلانهم اذ هي بضاعتهم التي
يمسكون بها الامتياز
ورحلتهم آلات ادراكهم
ومكاسهم (لعلهم يعرفونها)
يعرفون قواهم وقد رمهم
على الاكتساب (اذا انقلبوا
الى اهلهم) من سائر القوى
الحوانية كالفضيصة
والشهوانية وامثالهما
(لعلهم يرجعون) الى مقام
الاسترباح والامتياز
من قوت المعاني والعلوم
النافعة بتلك البضاعة (فلما
رجعوا الى ابيهم) بتصفية
الاستعداد والتمرن بهيات
الفضائل اقتضوه ارسال
القوة العاقلة العلمية معهم
لامدادهم في فضائل
الاخلاق بالمعاني دائما اى
استمدوا من فيضه (قالوا
يا انا منع منا الكيل فارسل
معا اخانا نكتل وانا له
لحافظون) اى نستفد
منه وانا لانستزله الى تحصيل
مطالبنا فتهلك كما فعلنا حالة
الجاهلية بأخيه بل نحفظه
بالتعهد له ومراعاته في طريق
الكمال واخذاله هدهم
في ارساله معهم واستيثاقه
عبارة عن تقديم الاعتقاد
الصحيح الايماني على
العمل والزامهم بذلك العقد
والالام يستقيم حالهم في العمل

بمعنى ولا ترجعوا ولا تقربوا ابلادى وهذا هو نهاية الضيوف والترهيب لانهم كانوا محتاجين
الى تحصيل الطعام ولا يمكنهم تحصيله الا من عنده فاذا منهم من العود كان قد ضيق عليهم
فمن ذلك (قالوا) يعنى اخوة يوسف (سراود عنده اياه) يعنى سجنهم ونحتال حتى نزعهم
من عنده (وانا لفاعلون) يعنى ما امرت اياه * قوله عز وجل (وقال لفتيانه) يعنى وقال
يوسف لفتيانه وهم غلثاه واتباعه (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) اراد بالبضاعة ثمن الطعام
الذى اعطوه ليوسف وكانت دراهم وحكى الضمك عن ابن عباس انها كانت النعال
والادم والرحال جمع رحل وهى الاوعية التى يحمل فيها الطعام وغيره (لعلهم يعرفونها)
يعنى يعرفون بضاعتهم (اذا انقلبوا الى اهلهم) يعنى اذا رجعوا الى اهلهم (لعلهم يرجعون)
الينا واختلفوا في السبب الذى من اجله رد يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم بضاعتهم
فقيل انهم اذا قصوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم قد ردت اليهم علموا ان ذلك من كرم يوسف
وسخائه فيعشهم ذلك على الرجوع اليه سريعا وقيل انه خاف ان لا يكون عند ابيه شئ آخر
من المال لان الزمان كان زمان قحط وشدة وقيل انه رآى ان اخذ ثمن الطعام من ابيه واخوته
اقوم لشدة حاجتهم اليه وقيل اراد ان يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه لؤم ولا عيب وقيل
اراد ان يريهم به وكرمه واحسانه اليهم في رد بضاعتهم ليكون ذلك ادعى الى العود اليه
وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان ديانهم واما تهم تحملهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها
في رحالهم لانهم انبياء واولاد انبياء وقيل اراد رد البضاعة اليهم ان يكون ذلك عونا لايه
ولاخوته على شدة الزمان (فلما رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابانا) انما قدمنا على خير رجل انزلنا
واكرمنا كرامة عظيمة لو كان رجلا من اولاد يعقوب ما اكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب اذا
رجعتم الى ملك مصر فاقروا عليه منى السلام وقولوا له ان ابانا يصلى عليك ويدعو لك
بما اولينا ثم قال لهم ابن شعون قالوا ارتد ملك مصر عنده واخبروه بالقصة ثم قالوا
يا ابانا (منع منا الكيل) وفيه قولان احدهما انهم لما اخبروا يوسف بأخيه من ابيهم طلبوا منه
الطعام لايهم واخيه المختلف عند ابيهم فنعهم من ذلك حتى يحضر فقولهم منع منا الكيل
اشارة اليه واراد بالكيل الطعام لانه يكال والقول الثانى انه سمنع منا الكيل في المستقبل وهو
اشارة الى قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون وقال الحسن يمنع منا
الكيل ان لم تحمل معنا اخانا وهو قوله تعالى اخبارا عنهم (فأرسل معنا اخانا) يعنى بنيامين
(نكتل) قرئ بالياء يعنى يكتل لنفسه وقرئ بالنون يعنى نكتل نحن جميعا واية معنا
(وانا له لحافظون) يعنى زده اليك فلما قالوا ليعقوب هذه المقالة (قال) يعنى يعقوب (هل
آنتكم عليه الا كما استكم على اخيه من قبل) يعنى كيف آمنكم على ولدي بنيامين وقد فعلتم باخيه يوسف
ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمنتم له حفظه وقلتم وانا له لحافظون فما
فعلتم فلما لم يحصل الامان والحفظ هنالك فكيف يحصل ههنا ثم قال (فألقه خير حافظا)
يعنى ان حفظ الله خير من حفظكم له فقيه التفويض الى الله تعالى والاعتماد عليه في جميع
الامور (وهو ارحم الراحمين) وظاهر هذا الكلام يدل على انه ارسله معهم واما ارسله
معه فمجرد شاهد ما فعلوا بيوسف لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل

ولم نجع (قال هل آمنكم عليه
الا كما تمتكم على اخيه من قبل
قاله خير حافظا وهو ارحم
الراحمين ولما فتحوا متاعهم
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم
قالوا يا ابا مابني هذه
بضاعتنا ردت الينا ونمير
اهلنا ونحفظ اخانا وزداد
كيل بعير ذلك كيل يسير
قال لن ارسله معكم حتى تؤتون
موثقا من الله لتأمنن به الا
ان يحاط بكم فلما اتوه
موقفهم قال الله على ما قول
وكيل وقال يا بني لاندخلوا
من باب واحد وادخلوا
من ابواب متفرقة) اي
لاتسلكوا طريق فضيلة
واحدة كالسحابة مثلا
دون الشجاعة اولاتسيروا
على وصف واحد من
اوصاف الله تعالى فان
حضرة الوحدة هي منشأ
جميع الفضائل والذات
الاحدية مبتدأ جميع الصفات
فاسلكوا طرق جميع
الفضائل المتفرقة حتى
تتصفوا بالمعدلة فتتطرقوا
الى الحضرة الواحدية
وسيروا على جميع الصفات
حتى يكشف لكم عن الذات
وقد ورد في الحديث ان الله
تعالى يجلي على اهل المذاهب

ما كان بينهم وبين يوسف اوان يعقوب شاهد منهم الخير والصلاح لما كبروا فارسله معهم اوان
شدة القحط وضيق الوقت احوجه الى ذلك * قوله تعالى (ولما قصصوا متاعهم) يعني الذي
حملوه من مصر فيحمل ان يكون المراد به الطعام (وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) يعني
انهم وجدوا في متاعهم ثمن الطعام الذي كانوا قد اعطوه ليوسف قدرد عليهم ودس في متاعهم
(قالوا يا ابا مابني) يعني ما ذابني واي شيء نطلب وذلك انهم كانوا قد ذكروا ليعقوب
احسان ملك مصر اليهم وحشوا يعقوب على ارسال بنيامين معهم فلما قصصوا متاعهم ووجدوا
بضاعتهم قد ردت اليهم قالوا اي شيء نطلب من الكلام بعد هذا العيان من الاحسان والاکرام
او في لنا الكيل ورد علينا الثمن وارادوا بهذا الكلام تطيب قلب ابهم (هذه بضاعتنا
ردت الينا ونمير اهلا) يقال ماراهل بعيرهم ميرا اذا حل لهم الطعام وجلبه من بلد آخر
اليهم والمعنى اما نشترى لاهلنا الطعام ونحملة اليهم (ونحفظ اخانا) يعني بنيامين بما نخاف
عليه حتى زده اليك (وزداد كيل بعير) يعني وزداد لاجل اخينا على اماننا حل بعير
من الطعام (ذلك كيل يسير) يعني ان ذلك الحمل الذي زداده من الطعام هين على الملك
لانه قد احسن الينا واكرمنا باكثر من ذلك وقبل مضاه ان الذي جلبناه معنا كيل يسير قليل
لايكفيننا واهلنا (قال) يعني قال لهم يعقوب (لن ارسله معكم حتى تؤتون من ثقا من الله)
يعني لن ارسل معكم بنيامين حتى تؤتوني عهد الله وميثاقه والميثاق العهد المؤكد باليمين وقبل
هو المؤكد با شاهد الله عليه (لتأمنن به) دخلت اللام هنا لاجل اليين وتقديره حتى تحلفوا
بالله لتأمنن به (الا ان يحاط بكم) قال مجاهد الا ان تهلكوا جعبا فيكون عذرا لكم عندي
لان العرب تقول احيط بفلان اذا هلك او قارب هلاكه وقال قتادة الا ان تغلبوا جميعا فلا
تقدروا على الرجوع (فلما اتوه موقفهم) يعني فلما اعطوه عهدهم وحلفوا له (قال الله
على ما تقول وكيل) يعني قال يعقوب الله شاهد على ما تقول كأن الشاهد وكيل بمعنى انه
موكول اليه هذا العهد وقبل وكيل بمعنى حافظ قال كعب الاحبار لما قال يعقوب قاله خير
حافظا قال الله تعالى وعزني وجلالي لاردن عليك كليهما بعدما توكلت على وفوضت امرك
الى وذلك انه لما اشد بهم الامر وضاق عليهم الوقت وجهدوا اشد الجهد لم يجد يعقوب بدا
من ارسال بنيامين معهم فارسله معهم متوكلا على الله ومفوضا امره اليه * قوله عز وجل
اخبارا عن يعقوب (وقال يا بني لاندخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة)
وذلك انهم لما خرجوا من عند يعقوب قاصدين مصر قال لهم يا بني لاندخلوا بمعنى مدينة
مصر من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وكان لمدينة مصر يومئذ اربعة ابواب
وقال السدي اراد الطرق لا الابواب يعني من طرق متفرقة وانما امرهم بذلك لانه خاف
عليهم العين لانهم كانوا قد اعطوا جالا وقوة وامدادا قائمة وكانوا اولاد رجل واحد
فأمرهم ان يتفرقوا في دخولهم المدينة لئلا يصابوا بالعين فان العين حق وهذا قول ابن
عباس ومجاهد وقتادة وجهور المفسرين (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان العين حق زاد البخاري ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين

يوم القيامة في صورة
معتقدم فيعرفونه ثم تحول
الى صورة اخرى فيفكرونه
(وما غنى عنكم من الله
من شئ) ان الحكم الاله عليه
توكلت وعليه فليستوكل
المتوكلون) اى لا ادفع عنكم
شيأ ان منكم توفيقه وحجكم
ببعض الحجب عن كالاتكم
فان العقل ليس اليه الا
اقاضة العلم لا اجادة
الاستعداد ورفع الحجاب
(ولما دخلوا من حيث
امرهم ابوهم ما كان يغنى
عنهم من الله) اى امتثلوا
امر العقل بسلوك طرق
جميع الفضائل لم يقن عنهم
من جهة الله (من شئ) اى
اى لم يدفع عنهم الاحتجاب
بحجاب الجلال والحرمان
عن لذة الوصال لان العقل
لا يهتدى الا الى الفطرة
ولا يهتدى الا الى المعرفة
واما التنوير بنور الجلال
والتلذذ بلذة الشوق بطلب
الوصال وذوق المشق
بكمال الجلال والجمال بل
جلال الجمال وجمال الجلال
فأمر لا يتيسر الا بسور
الهداية الحقايق (الاحاجة
في نفس يعقوب قضاها)
هى تكسبهم بالفضيلة (وانه
لدو علم ما علمناه) لتعليم الله

استسلموا فاقبلوا عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يقتسل
منه الميعن اخرجته ابوداود قال الشيخ محي الدين النووى رحمه الله تعالى قال المازرى اخذ
جواهر العلماء بهذا الحديث وقالوا الميعن حق وانكره طوائف من المبتدعة والدليل
على فساد عقولهم ان كل معنى يكون مخالفا في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة ولا افساد
دليل فانه من مجوزات العقول واذا اخبر الشرع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه
وانكاره وقيل لابد من فرق بين تكذيبهم بهذا وتكذيبهم بما يخبرونه من امور الآخرة قال
وقد زعم بعض الطبائعين الثبتين للميعن تأثرا ان العائن تبعث من عينه قوة سمية تتصل
بالميعن فهلك او يفسد قالوا ولا يتبع هذا كما لا يتبع انبعاث قوة سمية من الافعى والعقرب
تتصل بالمدوغ فهلك وان كان غير محسوس لنا فكذا الميعن قال المازرى وهذا غير مسلم
لانا بينا في كتب علم الكلام انه لا فاعل الا الله تعالى وبيننا فساد القول بالطبائع وبيننا ان
الحادث لا يفعل في غير ميثا فاذا تقرر هذا بطل ما قالوه ثم نقول هذا المنبعث من العين اما
جوهر واما عرض فباطل ان يكون عرضا لانه لا يقبل الانتقال وباطل ان يكون جوهر
لان الجواهر متجانسة فليس بعضها بان يكون مفسد البعض باولى من عكسه فبطل ما قالوه
واقرب طريقة قالها من يتصل الاسلام منهم ان قالوا لا يبعد ان تبعث جواهر لطيفة غير
مرئية من عين العائن لتتصل بالميعن فتخلل مسام جسمه فتخلق الله عز وجل الهلاك عندها
كما يخلق الهلاك عند شرب السموم مادة اجراها الله عز وجل وليست ضرورة ولا طبيعية
الجا الفعل اليها قال ومذهب اهل السنة ان الميعن انما يفسد ويهلك عند نظر العائن بفعل
الله تعالى اجري الله تعالى العادة بان يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص شخصا آخر
وهل ثم جواهر ام لا فذا من مجوزات العقول لا يقطع فيه بواحد من الامرين وانما يقطع
بنفي الفعل عنها وازافته الى الله تعالى فمن قطع من اطباء الاسلام بانبعثات الجواهر
قد اخطا في قطعه وانما هو من الجائزات هذا ما يتعلق بعلم الاصول واما ما يتعلق بعلم
القديم فان الشرع قد ورد بالوضوء لهذا الامر في حديث سهل بن حنيف لما اصيب بالعين
عند اقتضائه رواه مالك في الموطا واما صفة وضوء العائن فذكر في كتب شروح الحديث
ومعروف عند العلماء فيطلب من هناك فليس هذا موضعه والله اعلم وقال وهب بن منبه
في قوله لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة انه خاف ان يقتلوا
لما ظهر لهم في ارض مصر من التهمة حكاه ابن الجوزى عنه وقيل ان يعقوب عليه
الصلاة والسلام كان قد علم ان ملك مصر هو ولده يوسف عليه الصلاة والسلام الا ان
الله تعالى لم يأنس له في اظهار ذلك فلما بعث ابناءه اليه قال لهم لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا
من ابواب متفرقة وكان عرضة ان يصل بنيامين الى اخيه يوسف في وقت الخلوة قبل اخوته
والقول الاول اصح انه خاف عليهم من الميعن ثم رجع الى علمه وغوض امره الى الله تعالى بقوله
(وما غنى عنكم من الله من شئ) معنى ان كان الله قد قضى عليكم قضاء فهو يصيبكم بمقتضى
كبره وعظمته في الظهور كان ولا يقع حذر من قدر (ان الحكم الا لله) معنى وما الحكم الا لله
وحده لا شريك له وهذا هو معنى من يعقوب في امور مكنا الى الله تعالى (عليه توكلنا)

اياء لاذوعيان وشهود
(ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) ذلك فيحسبون
الكمال ما عند العقل
من العلم او اناس الحواس
لا يعلمون علم العقل الكلي
(ولما دخلوا على يوسف
آوى اليه اخاه قال انى انا
احوك فلا تبئس بما كانوا
يعملون فلما جهزهم
بجهازهم) للناس بينهما
في التحد (حمل السقاية
في رحله اخيه ثم اذن مؤذن
آيتها العير انكم لسارقون
قالوا واقلوا عليهم ماذا
تفقدون قالوا نفقد صواع
الملك ولم يجره حل بعير
وانابه زعيم قالوا تالله لقد
علمتم ما جئنا لفسد
في الارض وما كنا سارقين
قالوا فما جزاؤه ان كنتم
كاذبين قالوا جزاؤه من
وجد في رحله فهو جزاؤه
كذلك تجزي الطالين فبدأ
باوعيتهم قبل وعاء اخيه
ثم استخرجها من وعاء
اخيه كذلك كدما ليوسف)
مشربتها التي يكيلها على
الناس اى قوة ادراكه للعلوم
ليستفيد بها علوم الشرائع
ويستنبط قوانين العدالة
فان العاقلة العلمية تقوى
على ادراك المعقولات عند

بعض عليه اعمدت في اموري كلها لاعلى خيره (وعليه فليتوكل المتوكلون ولما دخلوا من
حيث امرهم ابرهم) يعني من الابواب المتفرقة وكان لمدينة مصر وقيل مدينة ابرمء اربعة
ابواب فدخلوا من ابوابها كلها (ما كان يعني عنهم من الله من شئ) وهذا تصديق من الله
سبحانه وتعالى ليعقوب فيما قال وما ضئ عنكم من الله من شئ (الاحاجة في نفس يعقوب قضاها)
هذا استثناء منقطع ليس من الاول في شئ ومعناه لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها وهو انه
اشفق عليهم اشفاق الآباء على الابناء وذلك انه خاف عليهم من العين او خاف عليهم حسد اهل
مصر او خاف ان لا يردوا عليه فاشفق من هذا كله او بمعنى (وانه) يعني يعقوب (لذوهم)
يعنى صاحب علم (لما علماء) يعني لتعليم اياه ذلك العلم وقيل معناه وانه لذوهم للشئ الذي
علماء والمعنى انما علمناه هذه الاشياء حصل له العلم بتلك الاشياء وقيل وانه لذوهم حفظ لما علمناه
وقيل انه كان يعمل ما يعمل عن علم لاهن جهل وقيل انه لعامل بما علمناه قال سفيان من لا يعمل بما
يعلم لا يكون عالما (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعني لا يعلمون ما كان يعلم يعقوب لانهم لم
يسلكوا طريق اصابة العلم وقال ابن عباس لا يعلم المشركون ما لهم الله اوليائه قوله تعالى
(ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه) قال المفسرون لما دخل اخوة يوسف على يوسف
قالوا ايها الملك هذا اخونا الذي امرتنا ان نأتيك به فقد جشاك به فقال لهم احسبتم واصبتم
وتسجدون ذلك عندي ثم انزلهم واكرم تزلهم ثم انه اضافهم واجلس كل اثنين على مائدة
فبقى بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخي يوسف حيا لاجلسنى معه فقل لهم يوسف لقد بقي
هذا وحده فقالوا كان له اخ فهلك قال لهم فاما اجلسه معي فاخذه فاجلسه معه على مائدته
وجعل يؤاكله فلما كان الليل امرهم بمثل ذلك وقال كل اثنين منكم بنامان على فراش واحد
فبقى بنيامين وحده فقال يوسف هذا بنام عدى على فراشى فنام بنيامين مع يوسف على فراشه
فجعل يوسف يضمه اليه ويضمه حتى اصبح فلما اصبح قال لهم انى ارى هذا الرجل وحيدا
ليس معه ثان وسأضمه الى فيكون معي في منزلى ثم انه انزلهم واجرى عليهم الطعام فقال
رويل مارا بمنزل هذا فذلك قوله آوى اليه اخاه يعني ضمّه وانزله معه في منزله فلما خلا به
قال له يوسف ما اسمك قال بنيامين قال وبنيامين قال ابن المشكل وذلك انه لما ولدته امه هلك
قال وما اسمك قال راحيل قال فهلك لك من ولد قال عشرين قال فهلك لك من اخ لامك قال
كان لي اخ فهلك قال يوسف انجب ان اكون اباك بدل اخيك الهالك قال بنيامين ومن يبعد
احاملك ايها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف عليه الصلاة والسلام
وقام وطاقه و (قال) له (انى اخوك) يعني يوسف (فلا تبئس) يعني لا تحزن وقال
اهل اللغة تبئس تقتعل وهو الضرر والشدة والابتساس اجتلاب الحزن والبؤس
(بما كانوا يعملون) يعني فلا تحزن بشئ فعلوه بنا فيما ضئ فان الله قد احسن الينا ونجاننا من
الهلاك وجع بيننا وقيل ان يوسف صفع عن اخوته وصفا لهم قارادان يجعل قلب اخيه
بنيامين مثل قلبه صافيا عليهم ثم قال يوسف لايخيه بنيامين لا تعلم اخوتك بشئ مما اعلمتك به
ثم انه اوفى لاخته الكيل وزاد لكل واحد من بنيامين حل بعير باسمه ثم امره بسقاية
الملك فبعثت في رحله اخيه بنيامين قال السدي وهو لا يشعر قال كعب لما قال له يوسف انى

التجرد عن ملابس الوهم
والخيال كما تقوى النظرية
وهي القوة المدبرة لأمور
المعاش المشوبة بالوهم في أول
الحال . ونسبته إلى السرقة
لتعوده بأدراك الجزئيات
في محل الوهم من المعاني
المتعلقة بالمواد وبعده عن
أدراك الكلّيات فلما تقوى
عليها بالاول إلى أخيه
واستفادته منه تلك القوة
بالتجرد فكأنه قد سرق ولم
يسرق . والمؤذن الذي
نسبهم إلى السرقة هو الوهم
لوجدان الوهم تغير حال
الجميع عما كانت عليه وعدم
مطابقتها له . ولهم لذلك
نقصافهم . والحل الموعود
لهم بحجى بالصواع هو
التكليف الشرعي الذي
يحصل بواسطة العقل العملي
عند استفادته علم ذلك من
القاب والصواع هو القوة
الاستعدادية التي يحصل بها
علمه . والفاقد لها المندش
لمتاعهم المستخرج إياها
من رحل أخيه هو الفكر
الذي يمتد القلب لهذا الشأن
ولما كان دين روح القدس
تحقق المعارف والحقائق
النظرية بما لا يتعلق بالعمل
(ما كان ليأخذ إياه)
بالبحث على العمليات

أنا أخوك قال بنيامين أنا لا أفارقك فقال يوسف قد علمت اعتماد والدي على فإذا حبستك عندي
ازداد غم ولا يمكنني هذا إلا بعد أن أشهرك بأمر فطبع وانسبك إلى ما لا يحمد قال لا بألى فأفعل
مبادلك فأتى ادس صاحي في رحلك ثم نادى عليكم بالسرقة ليتيألى رذك بعد تسريحك قال
فأفعل ما شئت فذلك قوله عز وجل (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه)
وهي المشربة التي كان الملك يشرب فيها قال ابن عباس كانت من زبرجد وقال ابن اسحق
كانت من فضة وقبل من ذهب وقال عكرمة كانت مشربة من فضة مرصعة بالجواهر جعلها
يوسف مكيا لئلا يكال بغيرها وكان يشرب فيها والسقاية والصواع اسم لآناه واحد وجعلت
في وعاء طعام أخيه بنيامين ثم ارتحلوا راجعين إلى بلادهم فادهم يوسف حتى انطلقوا
وذهبوا منزلا وقيل حتى خرجوا من العمارة ثم أرسل خلفهم من استوقفهم وحبسهم (ثم
أذن مؤذن) يعني نادى مناد واعلم معلم والأذان في اللغة الإعلام (أيها العير) وهي القافلة
التي فيها الأحبال وقال مجاهد العير الحمير والبغال وقال أبو الهيثم كل ما ير عليه من الأبل والحمير
والبغال فهي عير وقول من قال إنما الأبل خاصة بأهل وقيل العير الأبل التي تحمل عليها
الأحبال سميت بذلك لأنها تعبر أي تذهب ونجى . وقيل هي قافلة الحمير ثم كثرت في الاستعمال
حتى قيل لكل قافلة عير وقوله أيها العير أراد أصحاب العير (أنكم لسارقون) فقفوا والسرقة
أخذ ما ليس له أخذه في خفاء فان قلت هل كان هذا النداء بأمر يوسف أم لا فان كان بأمره
فكيف يليق بيوسف مع علو منصبه وشريف رتبته من النبوة والرسالة أن يتم أقواما وينسبهم
إلى السرقة كذباع علمه ببراءتهم من ذلك وإن كان ذلك النداء بغير أمره فهلا ظهر براءتهم عن
تلك التهمة التي نسبوا إليها قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال أجوبة أحدها أن يوسف لما
أظهر لأخيه أنه أخوه قال لست أفارقك قال لا سبيل إلى ذلك إلا بتدبير حيلة انسبك فيها إلى
ما لا يليق قال رضيته بذلك فعلى هذا التقدير لم يتألم قلبه بسبب هذا الكلام بل قد رضى به
فلا يكون ذنبا الثاني أن يكون المعنى أنكم لسارقون ليوسف من أبيه إلا أنهم ما ظهروا هذا
الكلام فهو من المعارض وفي المعارض مندوحة عن الكذب الثالث يحتمل أن يكون المادى
ربما قال ذلك النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير لا يكون كذبا الرابع ليس في القرآن
مبادل على أنهم قالوا ذلك بأمر يوسف وهو الأقرب إلى ظاهر الحال لأنهم طابوا السقاية لم
يحدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم وغلب على ظنهم أنهم هم الذين أخذوها فقالوا ذلك بناء
على غلبة ظنهم (قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون) قال أصحاب الأخبار لما وصل الرسل إلى
أخوة يوسف قالوا لهم ألم نكرمكم ونحسن صيافتكم ونوف اليكم الكيل ونفعل بكم ما لم نفعل
بغيركم قالوا بلى وما ذاك قالوا فقدنا سقاية الملك ولأنهم عليها غيركم فذلك قوله تعالى قالوا
واقبلوا عليهم أي عطفوا على المؤذن وأصحابه ماذا أي ما الذي تفقدون والفقدان ضد الوجود
(قالوا) يعني المؤذن وأصحابه (فقد صواع الملك) الصواع الآناه الذي يكال به وجمعه
اصواع والصواع لغة فيه وجمعه صيغان (ولمن جاءه) يعني بالصواع (حل بعير) يعني
من الطعام (وأما به زعيم) أي كفيل قال الكلبي الزعيم هو الكفيل بلسان أهل اليمن وهنـه
الآية تدل على أن الكفالة كانت صحيحة في شرعهم وقد حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم

والاستعمال على الفضائل
(في دين الملك) لان دينه
العلم وعلمه التمثل (الا
ان يشاء الله نرفع درجات
من نشاء) اى وقت تور
النفس بنور القلب المستعاد
منه وتفسح الصدر القابل
للمليات وذلك هو رفع
الدرجات لارادى حينئذ
ترفع الى درجة القلب
والقلب الى درجة الروح
في مقام الشهود (وفوق
كل ذى علم) كالقوى
(عليم) كالمقل العملى
وفوق العقل النطرى
وفوق الروح وفوق روح
القدس والله تعالى فوق
الكل علام الغيوب كلها
ومضى (قالوا ان يسرق
فقد سرق اخ له من قبل
فاصرها يوسف في نفسه ولم
يبدها لهم قال انتم شر مكانا
والله اعلم بما تصفون قالوا
يا ايها العزيز ان له ابا شيخا
كثيرا فخذ احدا مكانه اما
نريك من الحسنين) ان
القلب استعد لهذا المعنى
من قبل دون القوى فبقوا
مكرين لهما متهمين اياها
عند أبيهما لتحصيل
مطالبهما وطلب لذة وراء
ما يطلبونها وقيل كان
لأبراهيم صلوات الله عليه

بها في قوله الحبل خازم والحبل الكفيل فان قلت كيف تصح هذه الكفالة مع ان السارق
لا يستحق شيئا قلت لم يكونوا سراقا في الحقيقة فيحصل ذلك على مثل رد الضائع فيكون جملة
ولعل مثل هذه الكفالة كانت جائزة عندهم في ذلك الزمان فيحصل عليه (قالوا) بمعنى اخوة
يوسف (تالله) التاء بدل من الواو ولا تدخل الاعلى اسم الله في اليمين خاصة تقديره والله
(لقد علمت ماجئا افسد في الارض وما كنا سارقين) قال المفسرون ان اخوة يوسف حلفوا
على امرين احدهما انهم ماجئا لاجل الفساد في الارض والثاني انهم ماجئا سارقين وانما
قالوا هذه المقالة لانه كان قد ظهر من احوالهم ما يدل على صدقهم وهو انهم كانوا موافقين على
انواع الخير والطاعة والبرحتى بلغ من امرهم انهم شددوا افواه دوابهم لئلا تؤذى زرع
الناس ومن كانت هذه صفته فالفساد في حقه ممنوع واما الثاني وهوانهم ما كانوا سارقين
فلانهم قد كانوا ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم ولم يستحلوا اخذها ومن كانت هذه
صفته فليس بسارق ولا جمل ذلك قالوا لقد علمت ماجئا لفسد في الارض وما كنا سارقين
فلما تبين براءتهم من هذه التهمة (قالوا) بمعنى اصحاب يوسف وهو المادى واصحابه (فما
جزاؤه ان كنتم كاذبين) بمعنى فما جراه السارق ان كنتم كاذبين في قولكم ماجئا لفسد في
الارض وما كنا سارقين (قالوا) بمعنى اخوة يوسف (جزاؤه من وجد في رحله) بمعنى
جزاء السارق الذي وجد في رحله ان سلم برقبته الى المسروق منه فيسترقه سنة وكان ذلك
سنة آل يعقوب في حكم السارق وكان في حكم ملك مصر ان يضرب السارق ويغرم ضعف
قيمة المسروق وكان هذا في شرعهم في ذلك الزمان يجرى مجرى القطع في شرعنا فاراد يوسف
ان يأخذ بحكم ابيه في السارق فلذلك رد الحكم اليهم والمعنى ان جزاء السارق ان يستعبد سنة
جرامه على جرمه وسرقه (فهو جزاؤه) بمعنى هذا الجرم جزاؤه (كذلك نجزي الظالمين)
بمعنى مثل هذا الجرم وهوان يسترق السارق سنة نجزي الظالمين ثم قيل هذا الكلام من بقية
كلام اخوة يوسف وقيل هو من كلام اصحاب يوسف فعلى هذا ان اخوة يوسف لما قالوا
جزاء السارق ان يسترق سنة قال اصحاب يوسف كذلك نجزي الظالمين بمعنى السارقين قوله
عز وجل (فبدأ بأوعيته قبل واه اخيه) قال اهل التفسير ان اخوة يوسف لما افروا ان جزاء
السارق ان يسترق سنة قال اصحاب يوسف لابد من تقنين رحالكم فردوهم الى يوسف
فأمر بتفتيشها بين يديه فبدأ بتفتيش اوعيته قبل واه اخيه لازالة التهمة فجعل يفتش اوعيته
واحدا واحدا قال قتادة ذكر لنا انه كان لا يفتح ثوبا ولا يظروا الا استغفر الله تأما بما
قدفهم به حتى لم يبق الا رحل بنيامين قال ما ظن هذا اخذ شيئا قال اخوته والله لا نترك حتى
ننظر في رحله فانه اطيب لفسدك وانفسنا فلما قصوا متاهة وجدوا الصواع فيه فذلت قوله
تعالى (ثم استخرجها من واه اخيه) انما انت الكناية لانه ردها الى السقاية وقيل ان
الصواع يذكر ويؤنث فلما اخرج الصواع من رحل بنيامين فكس اخوة يوسف رؤسهم
من الحياء واقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له ما صنعت بنا فضحتنا وسودت وجوهنا
يا بني رحيل مازال لنا منكم بلائى اخذت هذا الصواع فقال بنيامين بل ينورا حيل مازال لنا
منكم بلائى ذهبت باخي فاهلكتموه في البرية ان الذي وضع هذا الصواع في رحلي الذي وضعه الله في

وحالكم قالوا فخذ بنينا من رقبته وادى واصحابه هم الذين تولوا تفتيش رجالهم وهم الذين استخرجوا الصوامع من رحل بنيامين فأخذوه برقبته وردوه الى يوسف (كذلك كدنا ليوسف) يعنى ومثل ذلك الكيد كدنا ليوسف وهو اشارة الى الحكم الذى ذكره اخوة يوسف باسترقاق السارق اى مثل ذلك الحكم الذى ذكره اخوة يوسف حكما به ليوسف ولفظ الكيد مستعار للحيلة والخديعة وهذا فى حق الله عز وجل بحال فيجب تأويل هذه اللفظة بما يليق بجلال الله سبحانه وتعالى فنقول الكيد هنا جزء الكيد يعنى كما فعلوا بيوسف فى الابتداء فعلنا بهم فالكيد من الخلق الحيلة ومن الله التدبير بالحق والمعنى كما الهنا اخوة يوسف بأن حكموا ان جزء السارق ان يسرق كذلك الهنا يوسف حتى دس الصوامع فى رحل اخيه ليضمه اليه على ما حكم به اخوته وقال ابن الاعراب الكيد التدبير بالباطل وبحق فعلى هذا يكون المعنى كذلك دبرنا ليوسف وقيل صنعنا ليوسف وقال ابن الانبارى كدنا وقع خبرا من الله عز وجل على خلاف معناه فى اوصاف المخلوقين فانه اذا خبر به عن مخلوق كان تحت احتيال وهو فى موضع فعل الله معرى من المعانى المذمومة وبخلص بانه وقع بمن يكيد تدبير ما يريد به من حيث لا يشعر ولا يقدر على دفعه فهو من الله مشيشه بالذى يكون من اجل ان المخلوق اذا كاد المخلوق ستر عنه ما ينويه ويضمره له من الذى يقع به من الكيد فهو من الله تعالى استرا ذهوما ختم الله به عاقبته والذى وقع باخوة يوسف من كيد الله هو ما انتهى اليه شان يوسف من ارتقاع المنزلة وعمام النعمة وحيث جرى الامر على غير ماقدروا من اهلاكه وخلوص ابيهم له بعده وكل ذلك جرى بتدبير الله تعالى وخفى لطفه سماه كيدا لانه اشبه كيد المخلوقين فعلى هذا يكون كيد الله عز وجل ليوسف عليه الصلاة والسلام مائدا الى جميع ما اعطاء الله وانعم به عليه على خلاف تدبير اخوته من غيران بشعروا بذلك * وقوله تعالى (ما كان لياخذ اخاه فى دين الملك) يعنى فى حكم الملك وقضائه لانه كان فى حكم الملك ان السارق بضرب وبغرم ضعفى قيمة المسروق يعنى فى حكم الملك وقضائه فلم يتمكن يوسف من حبس اخيه عنده فى حكم الملك فآله تعالى الههم يوسف مادبره حتى وجد السبيل الى ذلك (الا ان يشاء الله) يعنى ان ذلك الامر كان بعيشة الله وتديره لان ذلك كله كان الهاما من الله ليوسف واخوته حتى جرى الامر على وفق المراد (رفع درجات من نشاء) يعنى بالعلم كارتفاع درجة يوسف على اخوته وفى هذه الآية دلالة على ان العلم الشريف اشرف المقامات واعلى الدرجات لان الله تعالى مدح يوسف ورفع درجته على اخوته بالعلم وبما الههم على وجه الهداية والصواب فى الامور كلها (وفوق كل ذي علم عليم) قال ابن عباس فوق كل عالم عالم الى ان ينتهى العلم الى الله تعالى فآله تعالى فوق كل عالم لانه هو الفنى بعلمه من التعليم وفى الآية دليل على ان اخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف اعلم منهم قال ابن الانبارى يجب ان يتم العالم نفسه ويستشعر التواضع لمواهب ربه تعالى ولا يطمع نفسه فى القلبة لانه لا يخلو عالم من عالم فوقه * قوله تعالى (قالوا) يعنى اخوة يوسف (ان يسرق) يعنى بنيامين الصوامع (قد سرق اخاه من قبل) يعنى يوسف شاهداً الآية يقتضى ان اخوة يوسف قالوا الملك ان هذا الامر ليس

وسلامه منطقة يتوارثها اكابر اولاده فورثها من اسحق عمه يوسف لكونها كبرى من اولاده وقد حضنته بعد وفاة امه راحيل فلما شب اراد يعقوب انتزاعه منها فلم تصبر عنه فحزمت المنطقة تحت ثيابه عليه السلام ثم قالت انى فقدت المنطقة فلما وجدت عليه سلم لها ورزكه يعقوب عندها حتى مات وهى اشارة الى مقام الفتوة التى ورثها من ابراهيم الروح قبل مقام الولاية وقت شبابه وحرمتها عليه النفس المطمئنة التى حضنتها وقت وفاة راحيل اللوامة واردة انتزاع يعقوب اياه منها اشارة الى ان العقل يريد الترقى الى كسب المعارف والحقائق واذا وجده موصوفا بالفضائل فى مقام الفتوة رضى به وتركه عند النفس المطمئنة سالكا فى طريق الفضائل حتى توفيت بالفناء فى الله فى مقام الولاية والله اعلم واسرار يوسف فى نفسه كمنه علمه بقصورهم عن ادراك مقامه ونقصانهم عن كماله وهى قوله اتم شرمكما والذى اقترح ان يأخذ يوسف

القلب مكان اخيه العقل
العملى هو الوهم لمداخلته
في المقولات وشوقه الى
الترقى الى افق العقل وحكمه
فيها لاعلى ما يبنى وميلهم
الى سياسته اياهم دون العقل
العملى للتاسب الذى بينهم
في التعاقب بالمادة وتزوجه
الى تحصيل ما يرغب من
اللذات البدنية ولما وحده
القلب متاعه من ادراك
المنعاني المقولة عند العقل
العملى دون الوهم (قال
مصاد الله ان نأخذ الامن
وجدنا متاعا عنده اما اذا
لظالمون فلما استأسوا منه
خلصوا محبيا قال كبيرهم
الم تعلموا ان اباكم قد اخذ
عليكم موقفا من الله ومن
قبل ما فرطتم في يوسف)
ان اخذوا الوهم مكانه واوبناه
الىنا والقينا اليه ما القينا
الى احينا كما مرتكبين
الظلم العظيم لوضعنا الشيء
في غير محله . وبأسهم منه
شعورهم بعد تكميل الوهم
اياهم وتمتعهم بدواعيه
وحكمه . وكبيرهم الذى
ذكرهم موثق ابيهم الذى
هو الاعتقاد الايماني
وتفريطهم في يوسف عند
حكومة الوهم هو الفكر
ولهذا قال المفسرون هو

بغريب منه فان اخاه الذى هلك كان سارقا ايضا وكان فرضهم من هذا الكلام انما لنا على
طريقته ولاعلى سيرته بل هذا واخوه كانا على هذه الطريقة وهذه السيرة لانهما من ام اخرى
غير امنا واختلفوا في السرقة التى نسبوا الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال سعيد بن
جبيرة وقتادة كان لجدته ابي امه صنم وكان يعبده فاخذ يوسف سرا وكسره والقاه في الطريق
لثلاثي عشرين وقال مجاهد ان يوسف جاءه سائل يوما فاخذ بيضه من البيت فناولها له وقال سفيان بن
عيينة اخذ دجاجة من الطير الذى كان في بيت يعقوب فأعطاه سائلا وقال وهب كان يحب
الطعام من المائدة للفقراء وذكر محمد بن اسحق ان يوسف كان عند عمته ابنة اسحق بعد موت
امه راحيل فحضنته عنده واحبته حبا شديدا فلما ترعرع وكبر وقعت محبة يعقوب عليه
فاحبه فقال لاخته يا اخاه سلمى الى يوسف فوالله ما قدر على ان يغيب عنى ساعة واحدة
فقال لا اعطيكه فقال له - والله ما انا بباركه عندك فقال له دعته عندي اياما انظر اليه
لعل ذلك يسلىنى عنه ففعل ذلك فهدرت الى منطقة كانت لاسحق وكانوا يتوارثونها
الكبر وكانت اكبر اولاد اسحق فكانت عندها فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت
ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد قددت منطقة اسحق ففتشوا اهل البيت فوجدوها
مع يوسف فقالت انه سلمى الى يوسف فقال يعقوب ان كان قد فعل ذلك فهو سلمى
فامسكته عندها حتى ماتت فلذلك قال اخوة يوسف ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل
يصون هذه السرقة قال ابن الانبارى وليس في هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها
تشبه السرقة فعبروا بها عند الغضب (فأمرها يوسف في نفسه ولم يدها لهم) في هاه
الكناية ثلاثة اقوال احدها ان الضمير يرجع الى الكلمة التى بعدها وهى قوله تعالى
(قال) يعنى يوسف (انتم شرمكانا) روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس والثاني
ان الضمير يرجع الى الكلمة التى قالوها في حقهم وهى قولهم فقد سرق اخ له من قبل
وهذا معنى قول ابي صالح عن ابن عباس فعلى هذا القول يكون المعنى فأمر يوسف
جواب الكلمة التى قالوها في حقهم ولم يجبه عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الحجة
فيكون المعنى على هذا القول فأمر يوسف الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ولم
يدها لهم قال انتم شرمكانا يعنى منزلة عند الله ممن يمتقون بالسرقة لانه لم يكن من
يوسف سرقة في الحقيقة وخيانتكم حقيقة (والله اعلم بما تصفون) يعنى بحقيقة
ما تقولون * قوله عز وجل (قالوا) يعنى اخوة يوسف (يا ايها العزيز) مخاطبون
بذلك الملك (ان له ابا شيخا كبيرا) قال اصحاب الاخبار والسيران يوسف عليه
الصلاة والسلام لما استخرج الصواع من رحل اخيه بنيامين فقره وادناه الى اذنه ثم قال
ان صواحي هذا يخبرني انكم اثنا عشر رجلا لاب واحد وانكم انطلقتم باخ لكم من ابيكم
فبعثوه قال بنيامين ابا الملك سل صواعك هذا من جعله في رحلي فقره ثم قال ان صواحي
غضبان وهو يقول كيف تسألني عن صاحبي وقد رؤيت مع من كنت قالوا فغضب روي
لذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطأقوا وكان رويلا اذا غضب لم يتم لغضبه شيء
وكان اذا صاح القتل كل حامل جعلها اذا سمعت صوته وكان مع هذا اذا مسه احد من ولد

الذي كان احسنهم رأيا
في يوسف ومنهم عن قتله
وقوله ﴿ فان ابرح الارض
حتى بأذن لي ان اويحككم الله لي
وهو خير الحاكمين ارجعوا
الى ابيكم فقولوا يا اباانا ان
ابنك سرق ﴾ اي لا تحرك
الابحكم العقل دون الوهم
الى ان اموت وامرهم
بالرجوع الى ابيهم سياسته
اياهم بامثال الاوامر العقلية
﴿ وما شهدنا الا بما عملنا ﴾ اي
انا لان لم كون ذلك المتاع
عند العاقلة العلمية الانقضا
وسرقة لمدم شـعورنا به
وبكونه كالا ﴿ وما كنا الاغيب
حافظين واسأل القرية التي
كنا فيها ﴾ حافظين للمعنى
العقلى العيني لانا لاندرك
الا ما فى عالم الشهادة وكذا
اهل قريتنا التي هي مدينة
البدن من القوى النباتية
﴿ والعير التي اقبلنا فيها وانا
لصادقون ﴾ من القوى
الحيوانية فاسألهم ليخبروك
بسرقه ابنك ﴿ قال بل
سولت لكم انفسكم امرا ﴾
اي زينت طبائكم الجسمانية
لكم امر التلذذ بالذات
البدنية والشهوات الحسية
فحسبموها كالا وقبّع
المعقولات والزام الشرائع
والتأمر بالفضائل نقضا

يعقوب يسكن غضبه وكان اقوى الاخوة واشدهم وقيل كانت هذه صفة شمعون بن يعقوب
وقيل انه قال لاختوته كم هدد الاسواق بمصر قالوا عشرة قال اكفوني انتم الاسواق وانا
اكفيكم الملك اوا كفوني انتم الملك وانا اكفيكم الاسواق فدخلوا على يوسف فقال رويل
ايها الملك لتردن علينا اخانا اولاء صيحن صيحة لايقي بمصر امرأة حامل الا وضعت ولدها
وقامت كل شعرة في جسد رويل حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم الى
جنب هذا فـ اوخذ يده فاق له فلما سمع سكن غضبه فقال لاختوته من مسني منكم قالوا
لم يصيبك منا احد فقال رويل ان هذا بذر من نزر يعقوب وقيل انه غضب ثانيا فقام اليه
يوسف فوكزه برجله واخذ ثيابه بيده فوقع على الارض وقال انتم يا معشر البرانيين تزعمون
ان لا احد اشد منكم فلما راوا ما نزل بهم وراوا ان لا سبيل الى تخليصه خضعوا وذلوا وقالوا يا ايها
العزير ان له اباشيخا كبيرا يعنى في السن ويحتمل ان يكون كبيرا في القدر لانه نبى من اولاد
الانبياء ﴿ فخذ احدا مكانه ﴾ يعنى بدلا عنه لانه يحبه وينسلى به عن اخيه الهالك ﴿ انا اراك
من المحسنين ﴾ يعنى في افعالك كلها وقيل من المحسنين اليها في توفية الكيل وحسن الضيافة
ورد البضاعة اليها وقيل ان رددت بزيائن اليها واخذت احدا مكانه كنت من المحسنين ﴿ قال
معاذ الله ﴾ يعنى قال يوسف اعوذ بالله معاذا ﴿ ان تأخذ الامن وجدا متاهنا عنده ﴾ لم يقل
من مرق تحرزا عن الكذب لانه يعلم ان اخاه ليس بسارق ﴿ انا اذ الظالمون ﴾ يعنى ان اخذنا
بريئا بذنب غيره فان قلت كيف استجاز يوسف ان يعمل مثل هذه الاعمال بأبيه ولم يخبره
بمكانه وحبس اخاه ايضا عنده مع علمه بشدة وجدايه عليه فقيه ما فيه من العقوق وقطيعة
الرحم وقلة الشفقة وكيف يجوز ليوسف مع علو منصبه من النبوة والرسالة ان يزور على
اخوته ويروج عليهم مثل هذا مع ما فيه من الايذاء لهم فكيف يليق به هذا كله قلت قد ذكر
العلماء عن هذا السؤال اجوبة كثيرة واحسنها واصحها انه انما فعل ذلك بامر الله تعالى له لاجن
امره وانما امره الله بذلك ليزيد بلاء يعقوب فيضاعف له الاجر على البلاء ويلحقه بدرجة
آبائه الماضين والله تعالى اصرار لا يعلمها احد من خلقه فهو المتصرف في خلقه بما يشاء وهو الذي
اخفى خبر يوسف عن يعقوب في طول هذه المدة مع قرب المسافة لما يريد ان يدره فيهم والله
اعلم باحوال عباده ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ فلما استأثروا منه ﴾ يعنى استأثروا من يوسف ان يحبسهم
لما سألوه وقبل استأثروا من اخيهم ان يرد عليهم وقال ابو عبيدة استأثروا اي استيقنوا ان الاخ
لا يرد اليهم ﴿ خلصوا نجبا ﴾ يعنى خلا بعضهم ببعض يناجون ويتشاورون ليس فيهم غيرهم
﴿ قال كبيرهم ﴾ يعنى في العقل والعلم لافى السن قال ابن عباس الكبير هو يهوذا وكان اعقلهم
وقال مجاهد هو شمعون وكانت له ارباسية على اخوته وقال قتادة والسدى والضحاك هو
رويل وكان اكبرهم سنا واحسنهم رأيا في يوسف لانه نهاهم عن قتله ﴿ ألم تعلموا ان اباكم ﴾
يعنى يعقوب ﴿ قد اخذ عليكم ميثاقا ﴾ يعنى عهدا ﴿ من الله ومن قبل ما فرغتم في يوسف ﴾
يعنى انصرفتم في امر يوسف حتى ضيقوه ﴿ فان ابرح الارض ﴾ يعنى الارض التي انا فيها
وهي ارض مصر والمضى فلان اخرج من ارض مصر ولا افرقها على هذه الصورة ﴿ حتى
بأذن لي ﴾ يعنى في الخروج من ارض مصر فذهبوا اليه ﴿ اويحككم الله لي ﴾ يرد اخي

على [أخرجوه] منكم وترك اخي اوبىحكم الله لي بالسيف فقاتلهم حتى استشهدوا (وهو خير الحاكمين) لانه يحكم بالحق والعدل والانصاف والمراد من هذا الكلام الانجيل الى الله تعالى في اقامة عذره عند والده يعقوب عليه الصلاة والسلام (ارجعوا اليكم) يعني يقول الاخ الكبير الذي هزم على الاقامة بمصر لاختوته الباقين ارجعوا الى ايكم يعقوب (قولوا) له (يا ابا انك سرق) انما قالوا هذه المقالة ونسبوه الى السرقة لانهم شاهدوا الصواع وقد اخرج من مناع بنيامين قلب على ظنهم انه مرق فلذلك نسبوه الى السرقة في ظاهر الامر لافي حقيقة الحال وبدل على انهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم (وما شهدنا الا بما علمنا) يعني ولم نقل ذلك الا بعد ان راينا اخراج الصواع وقد اخرج من مناعه وقيل معناه ما كانت مناشهاده في عمرنا على شيء الا بما علمناه وهذه ليست بشهادة انما هو خبر عن صنيع ابنك انه سرق بزعمهم فيكون المعنى ان ابنك سرق في زعم الملك واصحابه لاننا نشهد عليه بالسرقة وقرا ابن عباس والضحاك سرق بضم السين وكسر الراء ونشدبدها اي نسب الى السرقة واتهم بها وهذه القراءة لا تحتاج الى تأويل ومعناه ان القوم نسبوه الى السرقة الان هذه القراءة ليست مشهورة فلا تقوم بها جهة والقراءة الصحيحة المشهورة هي الاولى وقوله وما شهدنا الا بما علمنا يعني وما قلنا هذا الا بما علمنا فاننا اخراج الصواع من مناعه وقيل معناه ما كانت منا شهادة في عمرنا على شيء الا بما علمناه وليست هذه شهادة وانما هو خبر عن صنيع ابنك بزعمهم وقيل قال لهم يعقوب هبانه سرق فايدري هذا الرجل ان السارق يؤخذ بسرقة الابقواكم قالوا ما شهدنا عنده ان السارق يسترق الا بما علمنا من الحكم كذلك عند الانبياء قبله ويعقوب وبنيه واورد على هذا القول كيف جاز لي يعقوب اخفاء هذا الحكم حتى يتكر على بنيه ذلك واجيب عنه بانه يحتمل ان يكون ذلك الحكم كان مخصوصا بما اذا كان المسروق منه مسلما فلهذا اذكر عليهم اعلام الملك بهذا الحكم لظنه انه كافر (وما كنا للغيب حافظين) قال مجاهد وقتادة يعني ما كنا نعلم ان ابنك يسرق ويصير امرنا الى هذا ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا وانما قلنا ونحفظ احانا مما لنا الى حفظه منه سبيل وقال ابن عباس ما كنا ليله ونهاره ومجيئه وذهابه حافظين وقيل معناه ان حقيقة الحال غير معلومة لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله فلعن الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك (واسئل القرية التي كنا فيها) يعني واسئل اهل القرية الا انه يحذف المضاف للايجاز ومثل هذا النوع من الجاز مشهور في كلام العرب والمراد بالقرية مصر وقال ابن عباس هي قرية من قرى مصر كان قد جرى فيها حديث السرقة والتفتيش (والعير التي اقلنا فيها) يعني واسئل القافلة التي كنا فيها وكان معهم قوم من كنان من جيران يعقوب (وانا لصديقون) يعني فيها قلناه وانما امرهم اخرهم الذي اقام بمصر بهذه المقالة مبالغة في ازالة العهد من انفسهم عند ايهم لانهم كانوا منهمين بهذه بسبب واقعة يوسف (قال بل سألناكم انفسكم امرا) فيه اختصار تقديره فرجعوا الى ايهم باخبروه بما جرى لهم في سفرهم ذلك وما قال لهم كبيرهم وامرهم ان يقولوه لايهم عند ذلك قال لهم يعقوب بل سألناكم عن امركم انفسكم امرا وهو حل اخيكم منكم الى مصر لطلب العلم باهل حال امركم الى حالكم

(فصبر جميل) اي قامرهم صبر جميل في العمل بالشرائع والفضائل دائما والوقوف مع حكم الشرع والعقل اوصبر جميل على الاستمتاع على وجه الشرع اجمل بكم من الاباحة والاسترسال بحكم الطبيعة اوقامر صبر جميل في قضاء يوسف القلب واخوته على استسراق الانوار القدسية واستئزال الاحكام الشرعية واستخراج قواعدها التي لا مدخل لي فيها فلا بد لي من فراقهم الى اوان فراغهم الى رعاية مصالح الجانبين والوفاء بكلا الامرين اي المعاش والمعاد فان العقل كما يقتضيه طلب الكمال واصلاح المعاد يقتضي صلاح البدن وترتيب المعاش وتعديل المزاج بالغذاء وتربية القوى بالذات اوقامر صبر جميل على ذلك (عسى الله ان ياتيني بهم جميعا) من جهة الافق الاعلى والترقى عن طوري الى ما يقتضيه نظري ورأي من مراعاة الطرفين ومقامي ومزيتي من اختيار التوسط بين المنزلتين (انه هو الصليم) بالحقائق (الحكيم) بتدبير العوالم

فلما تركهم مراعين للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة السفلية فيحرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التمنيع التام الذي أشرنا إليه اذ هو مقام الاجتهاد بعد الكشف والسلوك في طريق الاستقامة بعد التوحيد (وتولى عنهم وقال يا اسنى على يوسف) اى اعرض عن جانبهم وذهل عن حالهم لحينه الى يوسف القلب وانجذبه الى جهته (وابيضت عيناه من الحزن) اولاً بوقوعه في غياهب الجب وكلال قوة بصيرته افراط التأسف على فراقه ثم بترقيه عن طوره وفناءه في التوحيد وتخلفه عنه وعدم ادراكه لمقامه وكاله فبقى بصره حسيراً غير بصير بحال يوسف (فهو كظيم) مملوء من فراقه وقوله (قالوا تالله تقتؤ نذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال انما اشكوا بنى وحزنى الى الله) اشارة الى شدة حزنه ونزوعه وانجذبه الى جهة القلب في تلك الحالة دونهم لشدة المناسبة بينهما في التجرد والميل الى العالم العلوى وقوله (واعلم

هذه بل خيلت لكم انفسكم انه سرق وما سرق (فصبر جميل) تقدم تفسيره في اول السورة وقوله (عسى الله ان يأتيهم بجيعة) يعنى يوسف وبنيامين والاخ الثالث الذى اقام بمصر وانما قال يعقوب هذه المقالة لانه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحنته علم ان الله سيجلب له قريبا ومخرجا عن قريب فقال ذلك على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه اذا اشتد البلاء وهظم كان اسرع الى الفرج وقيل ان يعقوب علم بما يجرى عليه وعلى بنيه من اول امره وهو رؤيا يوسف وقوله يابنى لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا فلما تنهى الامر قال عسى الله ان يأتيهم بجيعة (انه هو العليم) يعنى بحزنى ووجدى عليهم (الحكيم) فيما يدبره ويقضيه وقوله تعالى (وتولى عنهم) يعنى واعرض يعقوب عن بني حنين بلفوه خبر بنيامين فحينئذ تنهى حزنه واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهيج حزنه على يوسف فعند ذلك اعرض عنهم (وقال يا اسفا على يوسف) الاسف اشد الحزن وانما جدد حزنه على يوسف عند وجود هذه الواقعة لان الحزن القديم اذا صادف حزن آخر كان ذلك اوجع للقلب واعظم لهيجان الحزن الاول كما قال متم بن نويرة لما راى قبر اجديدا جدد حزنه على اخيه مالك يقول اتبى كل قبر رايت قبر نوى بين اللوى والدكادك قلت له ان الاسى يعث الاسى فذهنى فهذا كله قبر مالك

فاجاب بان الحزن يحدد الحزن وقيل ان يوسف وبنيامين لما كانا من ام واحدة كان يعقوب يتسلى عن يوسف بنيامين فلما حصل فراق بنيامين زاد حزنه عليه ووجده وجدد حزنه على يوسف لان يوسف كان اصل المصيبة وقد اعترض بعض الجهال على يعقوب عليه السلام في قوله يا اسفا على يوسف فقال هذه شكاية واطهار جزع فلا يليق بعلو منصبه ذلك وليس الامر كما قال هذا الجاهل المعترض لان يعقوب عليه الصلاة والسلام شكى الى الله لانه يقول يا اسفا على يوسف معناه يارب ارحم اسنى على يوسف وقد ذكر ابن الانبارى عن بعض اللغويين انه قال نداء يعقوب بالاسف في اللفظ من المجاز يعنى به غير المظهر في اللفظ وتخصيصه يا الهى ارحم اسنى اوانت رأتى اسنى او هذا اسنى فتنادى الاسف في اللفظ والمنادى سواء فى المعنى ولا مأثم اذا لم ينطق اللسان بكلام مؤثم لانه لم يشك الا الى ربه عز وجل فلما كان قوله يا اسفا على يوسف شكوى الى ربه كان غير مملوم فى شكواه وقيل ان يعقوب لما هظمت مصيبتة واشتد بلاؤه وقويت محنته قال يا اسفا على يوسف اى اشكو الى الله شدة اسنى على يوسف ولم يشكه الى احد من الخلق بدليل قوله انما اشكوبنى وحزنى الى الله (وابيضت عيناه من الحزن) اى عى من شدة الحزن على يوسف قال مقاتل لم يبصر شيأست ستن وقيل انه ضعف بصره من كثرة البكاء وذلك ان الدمع يكثر عند غلبة البكاء فتصير العين كالماء البيضاء من ذلك الماء الخارج من العين (فهو كظيم) اى مكظوم وهو المملئ من الحزن المسك عليه لا يشبه قال قتادة وهو الذى يردد حزنه فى جوفه ولم يقل الاخيرا وقال الحسن كان من خروج يوسف من حجر ابيه الى يوم النقيان ثمانون سنة لم تحبب عينا يعقوب يوما على وجه الاخرى يومئذ اكرم على الله منه وقال ثابت البناني وهو بن منبه والسدى ان سبيل عليه السلام دخل على يوسف وهو فى السجن فقال هل تعرفنى ايا

من الله ما لا تملكون) اشارة الى علم العقل برجوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع العادة بعد الذهاب الى الجهة الحاقية واخلائه عن حكم العادة عن قريب كما سئل احدهم ما الهية قال الرجوع الى البداية ولهذا العلم قال (ياي اذهبوا فتحسبوا من يوسف واخيه ولا تبأسوا من روح الله) وذلك عند فراغه عن السلوك بالكلية ووصول اثر ذلك الفراغ الى العقل بقربه الى رتبته في التزل والتدلى فيأمر القوى باستزاله الى مقامهم يطلب الحظوظ في صورة الجمعية البدنية وتدير معاشهم ومصالحهم الجزئية وذلك هو الروح الذي نهامهم عن اليأس منه اذا المؤمن يجسد هذا الروح والرضوان في الحياة الثانية التي هي بالله فيحيابه ويتمتع بحضوره بجميع انواع المعيم ولذلك جنات الافعال والصفات والذات بالبنفس والقلب والروح دون الكافر قال (اه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) وقولهم (فلما دخلوا عليه قالوا يا اياها العزيز

الصدى قال يوسف لحي صورة طاهرة قال انى رسول رب العالمين واما الروح الامين فقال يوسف فما ادخلك مدخل المذنبين وانت اطيب الطيبين وراس المقربين وامين رب العالمين قال الم تعلم يا يوسف ان الله يطهر الارض بطهر البين وان الارض التي يدخلونها هي اظهر الارضين وان الله قد طهر بك الارض والسجن وما حوله يا اظهر الطاهرين وابن الصالحين المخلصين قال يوسف كيف لى باسم الصديقين وتعدنى من الصالحين المخلصين الطاهرين وقد ادخلت مدخل المذنبين قال انه لم يفتن قلبك ولم تطع سيدك في معصية ربك فلذلك سماك الله من الصديقين وعده من المخلصين والحقك باثائك الصالحين قال يوسف فهل لك علم من يعقوب ايها الروح الامين قال نعم قد ذهب بصره وابتلاء الله بالحرن عليك فهو كظيم ووهب له الصبر الجميل قال فما قد رحزنه قال حزن سبعين شكلا قال فـاله من الاجر يا جبريل قال اجر مائة شهيد قال امتراني لاقبه قال نعم فطابت نفس يوسف وقال ما بالى بالقيت ان رايته * قوله عز وجل (قالوا) يعنى اخوة يوسف عليه الصلاة والسلام لا يعنى (تالله تقو ان تذكر يوسف) يعنى لا تزال تذكر يوسف ولا تنفر عن حبه يقال ما فتى يفعل كذا اى مازال ولا محذوفة في جواب القسم لان موضعها معلوم فحذفت للتخفيف كقول امرئ القيس فقلت يمين الله ابرح قاعدا * ولو قطعوا رأسى لديك واوصالى

اى لا ابرح قاعدا * وقوله (حتى تكون حرضا) قال ابن عباس يعنى دنفا وقال مجاهد الخرض مادون الموت يعنى قريبا من الموت وقال ابن اسحق يعنى فاسدا لا عقل له والخرض الذى فسد جسمه وعقله وقيل ذائبا من الهم واصطل الخرض الفساد في الجسم والعقل من الحزن او الهم ومعنى الآية حتى تكون دنف الجسم مخبول العقل يعنى لا تنفع بنفسك من شدة الحزن والهم والاسف (او تكون من الهالكين) يعنى من الاموات فان قلت كيف حلفوا على شئ لم يعلموا حقيقة قطعا قلت اهم بنوا الامر على الاغلب الظاهر اى نقوله ظاهرا ان الامر يصير الى ذلك (قال) يعنى يعقوب عندما راي قولهم له وغلظتهم عليه (انما اشكوبنى وحزنى الى الله) اصل البث اثاره الشئ وتفرقه وبث النفس ما انطوت عليه من الغم والشكر قال ابن قتيبة البث اشد الحزن وذلك لان الانسان اذا ستر الحزن وكتمه كان هما فاذا ذكره لغيره كان بنا ظلبت اشد الحزن والحزن الهم فعلى هذا يكون المعنى انما اشكوب حزن العظم وحزنى القليل الى الله لا اليكم قال ابن الجوزى روى الحاكم ابو عبدالله في صحيحه من حديث انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان يعقوب اخ مؤاخ فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذى اذهب بصرك وما الذى قوس ظهرك قال اما الذى اذهب بصرى فالبكاء على يوسف واما الذى قوس ظهري فالحزن على بنيامين فأتاه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك اما تستحي ان تشكو الى غيرى فقال انما اشكوبنى وحزنى الى الله فقال جبريل الله اعلم بما تشكو وقيل انه دخل على يعقوب جاره فقال له يا يعقوب ما لى اراك قد تهشمت بالضعف وفيت ولم تبلغ من السن ما بلغ ابواك فقال هشمتى وافنائى ما ابتلانى الله به من هم يوسف فأوحى الله اليه يا يعقوب ان تشكوبنى الى خلقي فقبال يارب خطيئة اخطأتها فاعفها الى

مساً واهلها الضرع) اشارة
الى عسرهم وسوء حالهم
وضيقهم في الوقوف مع
الحقوق (وجئنا بضاعة
مزجاة) الى ضعفهم لقلة
مواد قواهم وقصور غذائهم
عن بلوغ مرادهم وقولهم
(فأوف لنا الكيل
وصدق علينا ان الله يجزى
المتصدقين) اعطاء فهم اياه
بطلب الخطوط وقوله (قال
هل علمتم ما فاعلمت يوسف
واخيه اذا تم جاهلون)
اشارة الى تنزل القاب الى
مقامهم في محل الصدر
ليعرفوه فيتذكروا حالهم
في البداية وما فعلوا به
في زمان الجمل والعواية
وقولهم (قالوا انك لات
يوسف قال انا يوسف وهذا
اخي) لعجب مهم عن حاله
تلك الهيئة الوردانية
والامه السلطانية وبعدها
عن حال بدايته وقوله
(قدم الله علينا من يتق
ويصبر فان الله لا يضيع
اجر المحسنين) اشارة الى
علة ذلك وسبب كماله وقولهم
(قالوا تالله لقد آثر الله
علينا وان كنا لخاطئين)
اشارة الى تهدي القوى
عند الاستقامة الى كماله
ونقصها وقوله (قال لا ترب

قال قد غفرت لك فكان بعد ذلك اذا مثل يقول انما اشكوتني وحرني الى الله وقبل ان
الله اوحى اليه وهزني وجلالي لا اكشف ما بك حتى تدعوني فعند ذلك قال انما اشكوتني
وحرني الى الله ثم قال اي رب اما ترحم الشيخ الكبير اذهبت بصري وقوست ظهري
فارد علي ربحانتي اسمهما شمة قل ان اموت ثم اصنع ما شئت فأتاه جبريل فقال يا يعقوب
ان الله يقرئك السلام ويقول لك ابشر فوهزني لو كانا ميتين لنشترتهما لك اتدري لم
وجدت عليك لانكم ذبحتم شاة فقام على بابكم ولان المسكين وهو صائم فلم تطعموها
شيأ وان احب عبادي الى الانبياء ثم المساكين اصنع طعاما وادع اليه المساكين فصنع
طعاما ثم قال من كان صائما فليغطر الليلة عند آل يعقوب وكان بعد ذلك اذا تغدى امر
مناديا ينادي من اراد ان يتغدى فليأت آل يعقوب واذا افطر امر ان ينادي من اراد
ان يفطر فليأت آل يعقوب فكان يتغدى ويتمشى مع المساكين وقال وهب بن منبه اوحى
الله تعالى الى يعقوب اتدري لم عاقبك وحسبت منك يوسف ثمانين سنة قال لا يارب قال لانك
شويت عنافا وقترت على جارك واكلت ولم تطعمه وقيل ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح
عجلا بين يدي امه وهى تخور فلم يرجعها فان قلت هل في هذه الروايات ما يقدح في عصمة
الانبياء قلت لا واعا عوقب يعقوب بهذا لان حسنات الابرار سيئات المقرين واعا يطلب
من الانبياء من الاعمال على قدر منصبهم وشريف رتبهم ويعقوب عليه الصلاة والسلام
من اهل بيت النبوة والرسالة ومع ذلك فقد ابتلى الله كل واحد من انبيائه بمحنة وصبر
وفوض امره الى الله فابراهيم عليه الصلاة والسلام اتى في النار وصبر ولم يشك الى
احد واسماعيل ابتلى بالدبح فصبر وفوض امره الى الله واسحق ابتلى بالعمى فصبر ولم يشك
الى احد ويعقوب ابتلى بفقد ولده يوسف وبعده نيامين ثم عمى بعد ذلك او ضعف بصره
من كثرة البكاء على فقد هما وهو مع ذلك صابر لم يشك الى احد شيأ مما نزل به واعا
كانت شكايته الى الله عز وجل بدليل قوله انما اشكوتني وحرني الى الله فاستوجب بذلك
المرح العظيم والثاء الجليل في الدنيا والدرجات العلا في الآخرة مع من سلف من ابيه
ابراهيم واسحق عليهما الصلاة والسلام والاربع الدين وحرر القلب فلا يسوء به
ذما ولا عقوبة لان ذلك ليس الى اختيار الانسان فلا يدخل تحت التكليف بدليل ان
الهي صلى الله عليه وسلم لم يكن على ولده ابراهيم عند موته وقال ان العين لندمع وان
القلب ليحزن وما نقول الا ما يرضى ربنا فهذا القدر لا يقدر الانسان على دفعه عن نفسه
فصار مباحا لا حرج فيه على احد من الناس وقوله (واعلم من الله ما لا تعلمون) يعنى
انه تعالى من رحمه واحسانه يأتي ما فرج من حيث لا احسب وفيه اشارة الى انه كان
يعلم حياة يوسف ويتوقع رجوعه اليه وروى ان ملك الموت زار يعقوب فقال له يعقوب ايها
الملك الطيب ربحه الحسن صورته الكريم على ربه هل قبضت روح ابني يوسف في الارواح فقال
لا فطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته فلذلك قالوا هل من الله ما لا تعلمون وقبل معناه اهل ان رؤيا
يوسف حق وصدق وانى وانتم تسجد له وقال السدي لما اخبره بنوه بسيرة ملك مصر وكال حاله في
جميع اقواله وافعاله احسنت نفس يعقوب وطمع ان يكون هو يوسف فعند ذلك قال يعنى

عليكم اليوم) لكونها
محبولة على افعالها الطبيعية
وقوله (يفقر الله لكم وهو
ارحم الراحمين اذهبوا
بقميصي هذا فاقفوه على
وجهي يأت بصيرا) اشارة
الى براءتها من الذنب عند
التنوير بنور الفضيلة
والانصاف منه عند الكمال
والقميص هو الهيئة
النورانية التي انصف بها
القلب عند الوصول الى
الوحدة في عين الجمع
والانصاف بصفات الله
تعالى وقيل هو القميص
الارثي الذي كان في نموده
حين التقى في البرزخ و اشارة
الى نور الفطرة الاصلية
كان الاول اشارة الى نور
الكمال الحاصل له بعد
الوصول والاول اولى
بتصير عين العقل فان العقل
للمم تكتحل بصيرته بنور
الهداية الحقايقية عني عن
ادراك الصفات الالهية
(واشئوني بأهلكم اجمعين
ولما فصلت المير قال ابوهم
اني لا جدريج يوسف لولا
ان تغمدون قالوا تالله انك
لنفي ضلالك القديم فلما
ان جاء البشير القاء على
وجهه قارند بصيرا) اي
ارجعوا الى عن آخركم

يعقوب (يا بني اذهبوا فقصسوا من يوسف واخيه) القصص طلب الظهور بالحكمة وهو قريب
من القصص بالحلم وقيل ان القصص بالحلم يكون في الظهور بالحلم يكون في السر وعند الناس
وهو الذي يطلب الكشف عن هورات الناس قال ابن عباس القصص قال ابن الانباري يقال
نحسنت عن فلان ولا يقال من فلان وقال هنا من يوسف واخيه لانه اقيم من مقام من قال
ويحوز ان يقال من لا تبغض ويكون المعنى نحسبوا خبرا من اخبار يوسف واخيه روى عن
عبدالله بن يزيد عن ابي فروة ان يعقوب كتب كتابا الى يوسف عليهما الصلاة والسلام حين
حبس عنده بنيامين من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبح الله بن ابراهيم خليل الله الى ملك
مصر اما بعد قانا اهل بيت وكل بنا البلاء اما جدى ابراهيم فشدت بداه ورجلاه والى في النار
فجعلها الله عليه بردا وسلاما واما ابي فشدت بداه ورجلاه ووضع السكين على فقا ففداه
الله واما انا فكان لي ابن وكان احب اولادي الى فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بقميصه
ملطحا بالدم وقالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناى ثم كان لي ابن آخرو كان اخاه من امه وكنت
اتسلى به وانك حبسته وزعمت انه سرق وانا اهل بيت لانسرق ولانلد سارقا فان رددته
الى والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك فلما قرا يوسف كتاب ابيه اشتد بكأوه
وعيل صبره واظهر نفسه لاختوته على ما سذكروه ان شاء الله تعالى فذلك قوله تعالى يا بني
اذهبوا فقصسوا من يوسف واخيه (ولائيا سوا) اي ولا تقنطوا (من روح الله) يعنى
من رحمة الله وقيل من فضل الله وقيل من فرج الله (انه لا يأس من روح الله الا القوم
الكافرون) يعنى ان المؤمن على خير يرجو من الله فيصبر عند البلاء فينال به خيرا ويحمد
عند الرخاء فينال به خيرا والكافر بضد ذلك قوله تعالى (فلما دخلوا عليه) فيه حذف
واختصار تقديره فخر جوامن عند ابيهم قاصدين مصر فلما دخلوا عليه يعنى على يوسف
(قالوا يا ايها العزيز) يعنون يا ايها الملك والعزير القادر المتمتع وكان العزيز لقب ملك مصر يومئذ
(مسنواهلنا الضر) اي الشدة والفقر والجوع وارادوا بأهلهم من خلفهم ومن وراءهم
من العيال (وجشا ببضاعة مزجاة) اي ببضاعة رديئة كاسدة لا تنفق في ثمن الطعام الا بقصور
من البائع واصل الازجاء في اللغة الدفع قليلا قليلا والترجية دفع الشيء لينساق كترجية الريح
الصحاب ومنه قول الشاعر * وحاجة غير مزجاة من الحاج * يعنى هي قليلة يسيرة يمكن
دفعها وسوقها لقلة الاعتناء بها وانما وصفوا تلك البضاعة بأنها مزجاة اما لقصتها او لداءها
او لجموعها فلذلك اختلفت عبارات المفسرين في معنى هذه البضاعة المزجاة فقال ابن
عباس كانت دراهم رديئة زيوتا وقيل كانت خلقى الفراز والحليل وخيل كانت من متاع
الاهراب من الصوف والاقط وقال الكلبي ومقاتل كانت حبة الخضراء وقيل كانت سويق
المقل وقيل كانت ادم والنعال وقال الزجاج سميت هذه البضاعة القليلة الرديئة مزجاة
من قولهم فلان يزجى العيش اي يدفع الزمان بالليل من العيش والمعنى جشا ببضاعة مزجاة
لندافع بها الزمان وليست بما ينفع بها وقيل انما قيل قديراهم الرديئة مزجاة لانها مزجوة
مدفوعة غير مقبولة عن دفعها (فاوف لنا الكيل) يعنى اعطانا كذا نعطنا من قبل الله
الجيد الوافى والمعنى ان ارد ان تقيم لنا الزائد مقام النقص والجيد مقام الرديء (واشئوني

في مقام الاعتدال ومراعاة
التوسط في الافعال فان
القلب متوسط بين جهتي
المعروف والمجهول فبالله وانضموا
الى واتمروا بأمرى واقربوا
منى ولا تبعدوا عن مقامى
في طلب اللذات البدنية
بمقتضى طبعكم وريحه
الذى وجدته من بعيد هو
وصول آثر رجوع القلب
الى عالم العقل والمعقول
واقباله اليه من محض
التوحيد تجهيز القوى
الحيوانية بجهاز الحفظ
على حكم العدالة وقانون
الشرع والعقل فقد قيل
انه جهاز المير بأجل ما يكون
ووجهها الى كتمان
وضلاله القديم هو تشقا
بالقلب ازلا وذهوله عن
جهتهم وقوله (قال انا
اقل لكم انى اعلم من الله مالا
تعلمون قالوا يا اناستغفر لك
ذنوبنا انا كنا خاطئين قال
سوف استغفر لكم ربى اذ
هو الغفور الرحيم فلم
دخلوا على يوسف آوى
اليه ابوه وقال ادخلوا
مصر ان شاطئة آذنين ورف
ابوه على العرش وخرروا
سجدا وقال يا ايت هذ
لأول رؤياى من قبل
اشارة الى سابق عله

عليه (بنى وتعمل علينا جانين الثمين الجيد والردى ولا تفصنا هذا قول اكثر المفسرين
قال ابن الانبارى ولا كان الذى يسألونه من المسامحة يشبه الصدقة وليس به واختاف العلماء هل
كانت الصدقة حلالا للانبياء قبل نبينا ام لا فقال سفيان بن عيينة ان الصدقة كانت حلالا
للانبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم واستدل بهذه الآية وانكر جمهور العلماء ذلك وقالوا ان
حال الانبياء كلهم واحد في تحريم الصدقة عليهم لانهم ممنوعون من الخضوع للمخلوقين
والاخذ منهم والصدقة اوساخ الناس فلا تحمل لهم لانهم مستقنون بالله عن سواء واجب
من قوله وتصدق علينا انهم طلبوا منه ان يحريمهم على مادتهم من المسامحة وايضا الكيل
ونحو ذلك بما كان يفعل بهم من الكرامة وحسن الضيافة لانفس الصدقة وكره الحسن
ومجاهد ان يقول الرجل في دماثة اللهم تصدق علينا لان الصدقة لا تكون الا بمن يتغنى الثواب
وروى ان الحسن سمع رجلا يقول اللهم تصدق على فقال ان الله لا يتصدق انما يتصدق من
يتغنى الثواب قل اللهم اعطنى وتفضل على وقال ابن جريج والضحاك وتصدق علينا يعنى
برد اخينا علينا (ان الله يجزى المتصدقين) يعنى بالثواب الجزيل وقال الضحاك لم يقولوا
ان الله يجزيك لانهم لم يعلموا انه مؤمن (قال) يعنى قال يوسف لاختوته (هل علمت ما فعلتم
بيوسف واخيه) وقد اختلفوا في السبب الذى من اجله حل يوسف وهيمه على هذا القول
فقال ابن اسحق ذكرى انهم لما كملوا هذا الكلام ادركته رقة على اخوته فباح بالذى كان
يكنم وقيل انه اخرج لهم نخصة الكتاب الذى كتبوه بيعة من ماله وفي آخره وكتبه يهوذا
فلما قرؤا الكتاب اترفوا بهننه وقالوا يا ايها الملك انه كان لنا عبد فبعناه منه فغاض ذلك
يوسف وقال انكم تستحقون العقوبة وامر بقتلهم فلما ذهبوا بهم ليقتلوا هم قال يهوذا كان يعقوب يبكى
ويحزن لفقد واحدنا فكيف اذا اتاه الخبر بقتل فيه كلهم ثم قالوا ان كنت فاعلا ذلك فابعث
بأشعثنا فانه يمكن كذا وكذا فذلك حين ادركته الرقة عليهم والرحمة فيكى وقال هذا القول
وقيل ان يوسف لما قرأ كتاب ابيه اليه لم يملك ان يبكى وقال هل علمت ما فعلتم بيوسف واخيه
وهذا استفهام بعيد تعظيم امر هذه الواقعة ومعناه ما اعظم ما ارتكبتم من امر يوسف وما
افجع ما تقدمت عليه من قطعة الرحم وتقربه من ابيه وهذا كما يقال للذنب هل تدري من
عصيت وهل تعرف من خالفت ولم يرد هذا نقص الاستفهام ولكنه اراد تفضيع الامر
وتعظيم رجزه ان يكون المعنى هل علمت عظمى ما فعلتم بيوسف واخيه من تسليم الله اياهما
من المنكر وهما اعلم ان هذه الآية تصديق لقوله تعالى واوحينا اليه لنبتنهم بأمرهم هذا
وهم لا يشعرون فان قلت الذى فعلوه يوسف معلوم ظاهر فما الذى فعلوه بأخيه من
المنكر حتى يقول لهم هذه المقالة قالهم لم يسموا في خبيثه ولا زادوا ذلك قلت انهم لما
اخرجوا منه وبين اخيه يوسف فتمسوا عليه عيشه وكانوا يؤذونه كلما ذكر يوسف وقيل
انهم قالوا هذا الله يا ايتنا انكم يا ايتنا انكم يا ايتنا انكم يا ايتنا انكم يا ايتنا (اذا انهم جاهلون)
هذا معنى آخر من المعنى يعنى انكم انما تقدمتم على هذا الفعل القبيح المنكر حال كونكم
جاهلون به وقت الفعل وسلك الجبل وقيل جاهلون بما يقول اليهم يوسف قوله
فلا تعلمون انى اعلم من الله مالا تعلمون على سبيل الاستفهام وهذه القراءة قال ابن

برجوع القلب الى مقام العقل . واستغفاره لهم تقريره . ايهم على حكم الفضائل العقلية بالاستقامة بعد صفاتهم وذكاهم وقبولهم للهيئات النورية بعد خلع الظلمانية . ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدر حال الاستقامة . ودخولهم مصر كون الكل في حضرة الجمعية الالهية الواحدة مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة . ورفع ابويه على العرش عبارة عن ارتفاع مرتبة العقل والفس عن مراتب سائر القوى وزيادة قهرهما اليه وقوة سلطتهما عليهما . وخروجهما له سجدا عبارة عن اقياد الكل وطمأننتهما بالامر الواحداني بلا فعل حركة بأنفسهم بحيث لا يتحرك منها شعرا ولا ينقض لها عرق الا بالله . وتأويل رؤياه صورة ما تقر في استمداده الاول من قبول هذا الكمال (قد جعلها ربي حقا) اخرجها من القوة الى الفعل (وقد احسن بي) بالبقاء بعد الفناء (اذا خرجني من السجن) سجن الخلوة التي كنت فيها

عباس لما قال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه بنعم فقرأوا آياته كاللؤلؤ ونشبه ثانيا يوسف فشبهوه بيوسف فقالوا استفهما انك لانت يوسف وقرئ على الخبر وجهه ما قال ابن عباس ايضا في رواية اخرى عنه ان اخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع الناج عن رأسه وكان له في قرته علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها ولا سحق مثلها فعرفوه بها وقالوا انت يوسف . وقبل قائلوه على سبيل التوهم ولم يعرفوه حتى (قال انابوسف) قال بعض العلماء انما اظهر الاسم في قوله انابوسف ولم يقل انا هو تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته له وما عوضه الله من النصر والظفر والملك فكانه قال انابوسف المظلوم الذي ظلمتوني وقصدتم قتلي بان اقيمتوني في الحب ثم ابعثوني بأجناس الاثمان ثم صرت الى مارتون فكان تحت ظهور الاسم هذه المعاني كلها ولهذا قال (وهذا اخي) وهم يعرفونه لانه قصد به ايضا وهذا اخي المظلوم كما ظلمتوني ثم صرت انا وهو الى مارتون وهو قوله (قد من الله علينا) بان جمع بيننا وقبل من علينا بكل عز وخير في الدنيا والآخرة وقيل من علينا بالسلامة في ديننا ودنيانا (انه من يتق ويصبر) يعني يتق الزنا ويصبر على العزوبة قاله ابن عباس وقال مجاهد يتق المعصية ويصبر على السجين وقيل يتق لله بأداء فرائضه ويصبر عما حرم الله (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) يعني اجر من كان هذا حاله (قالوا) يعني قال اخوة يوسف . ماذن اليد ما صدر منهم في حقه (تالله لقد آثرك الله علينا) اي اختارك وفصلك عنا يقال آثرك الله اي اختارك ويستعار الاثر للفضل والايثار للفضيل والمعنى لقد فضلك الله علينا بالعلم والعقل وقال الضحاك عن ابن عباس بالملك وقال ابو صالح عنه بالصبر وقيل بالحلم والصفح عينا وقيل بالحسن وسائر الفضائل التي اعطاها الله عز وجل له دون اخوته وقيل فضله عليهم بالنبوة واورد على هذا القول بان اخوته كانوا انبياء ايضا فليس له عليهم فضل في ذلك واجبر عنه بأن يوسف فضل عليهم بالرسالة مع النبوة فكان افضل منهم بهذا الاعتبار لان من جعل له النبوة والرسالة كان افضل من خص بالنبوة فقط (وان كنا خاطئين) يعني وما كنا في صنعنا بك الا خاطئين ولهذا اختير لفظ الخاطيء على الخطيء والفرق بينهما ان يقال خطيء خطأ اذا تعدد وخطا اذا كان غير متعمد وقيل يجوز ان يكون آثر لفظ خاطئين على مخاطئين لموافقة رؤس الآم لان خاطئين اشبه بما قبلها (قال) يعني يوسف (لا تثريب عليكم) يعني لا تعيير ولا توبيخ عليكم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا زنت امة احدكم فليجلدها الحد ولا يوبخها ولا يثرب اي لا يعيرها بالزنا بعد اقامة الحد عليها وفي محل قوله (اليوم) قولان احدهما انه يرجع الى ما قبله فيكون التقدير لا تثريب عليكم اليوم والمعنى ان هذا اليوم هو يوم التثريب والتقريع والتوبيخ وانما لا اقرعكم اليوم ولا اوبخكم ولا اثرب عليكم فلي هذا يحسن الوقف على قوله لا تثريب عليكم اليوم ويتبين بقوله (يغفر الله لكم) والقول الثاني ان اليوم متعلق بقوله يغفر الله لكم فلي هذا يحسن الوقف على قوله لا تثريب عليكم ويتبين باليوم يغفر الله لكم لانه لما نفي عنهم التوبيخ والتقريع بقوله لا تثريب عليكم بشرهم بقوله اليوم يغفر الله لكم (وهو ارحم الراحمين) ولما عرفهم يوسف بنفسه سألهم عن حال ابيه فقال ما حال ابي ومدى غلوا ذهب يصبر من كثرة البكاء فقلت

محبوبا عن شهود الكثرة
في عين الوحدة ومطالعة
الجمال في صفات الجلال
(وجاءكم من البدو) بدو
خارج مصر الحضرة الالهية
(من بعد ان نزع الشيطان)
شيطان الوهم (بني وبين
اخوتي) بتحريره اياهم
على القائي في قعر بئر الطبيعة
بانهما كهم ونها لكهم على
الذات البدنية (ان ربي
لطيف لما يشاء) يلفظ
باحبابه بتوفيقهم للكمال
وتدبير امورهم بحسب
مشيئته الازلية وغنايته
القديمة (انه هو العليم) ؛
في الاستعدادات (الحكيم)
بترتيب اسباب الكمال
وتوفيق المستعد للوصول
اليه (رب قد آتيتني من
الملك) اي من توحيد
الملك الذي هو توحيد
الافعال (وعلمتني من
تأويل الاحاديث) اي
معاني الميقات وما يرجع
اليه صورة الغيب وهو
من باب توحيد الصفات
(فاطر السموات والارض)
سموات الصفات في مقام
القلب وارض توحيد
الافعال في مقام النفس (انت
الذي في توحيد الذات في الدنيا
والاخرة) بتوحيد الذات

فأعطاهم قميصه وقال (اذهبوا بقميصي هذا) قال الضمك كان هذا القميص من نسج
الجنة وقال مجاهد امره جبريل ان يرسل اليه قميصه وكان ذلك القميص قميص ابراهيم
وذلك انه لما جرد من ثيابه والتي في النار عريانا اتاه جبريل بقميص من حرير الجنة قاله
ايه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فلما شب
يوسف جعل يعقوب ذلك القميص في قصبة من فضة وسد راسها وجعلها في عنق يوسف
كالعلاويذ لما كان يخاف عليه من العين وكانت لا تفارقه فلما اتى يوسف في البئر عريانا اتاه
جبريل واخرج له ذلك القميص والبسه اياه فلما كان هذا الوقت جاءه جبريل فامر ان
يرسل هذا القميص الى ابيه لان فيه ريح الجنة فلا يقع على مبتلى ولا يستقيم الا عوفي
في الوقت فرفع ذلك القميص يوسف الى اخوته وقال اذهبوا بقميصي هذا (فالقوه على
وجه ابي يأت بصيرا) قال المحققون ان علم يوسف ان القاء ذلك القميص على وجه يعقوب
يوجب رد البصر كان يوحي الله اليه ذلك ويمكن ان يقال ان يوسف لما علم ان اياه قد مضى
من كثرة البكاء حله وضيق الصدر بعث اليه قميصه ليجد راحته فيزول بكأوه وينشرح
صدره ويفرح قلبه فعند ذلك يزول الضعف ويقوى البصر فهذا القدر تمكن معرفته
من جهة العقل وقوله (واتوني باهلكم اجمعين) قال الكلبي كانوا نحو من سبعين انسانا
وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين مابين رجل وامرأة (ولما فصلت العير) يعني خرجت
من مصر وقيل من عريش مصر متوجهين الى ارض كنعان (قال ابوهم) يعني قال
يعقوب لولد ولده (اني لاجد ريح يوسف) قيل ان ريح الصبا استأذنت ربه في ان
تأتي يعقوب بريح يوسف قبل ان يأتيه البشير وقال مجاهد اصاب يعقوب بريح يوسف
من مسيرة ثلاثة ايام وقال ابن عباس من مسيرة ثمان ايام وقال الحسن كان بينهما ثمانون
فرسخا وقيل هبت ريح فاحتملت ريح القميص الى يعقوب فوجد يعقوب ريح الجنة فعلم
انه ليس في الارض من ريح الجنة الا ما كان من ذلك القميص فعلم بذلك انه من ريح
يوسف فلذلك قال اني لاجد ريح يوسف (اولا ان تغدون) اصل التغديد من الفند
وهو ضعف الراي وقال ابن الانباري افتد الرجل اذا خرف وفند اذا جهل ونسب ذلك
اليه وقال الاصمعي اذا كثرت كلام الرجل من خرف فهو الفند والفند فيكون المعنى لولا
ان تغدوني اي تسبقوني الى الخرف وقبل تسبقوني وقبل تلوموني وقبل تجهلونني وهو
قول ابن عباس وقال الضمك نهر موني فتقولون شيخ كبير قد خرف وذهب عقله (قالوا)
يعني لولاد اولاد يعقوب واهله الذين عنده لان اولاده لصلابه كانوا غائبين عنه (تالله انك
انتي ضلالت القديم) يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عند هم ان يوسف كان قد مات
وهلك ويرون ان يعقوب قد لم يذكروه فلذلك قالوا تالله انك انتي ضلالت القديم يعني من
ذكره والضلال الذهاب عن طريق الصواب (فلما ان جاء البشير) وهو المبعث بنجر يوسف
قال ابن مسعود جاء البشير بين يدي العير قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه هو يهودا قال السدي
قالوا انا ذهبنا بالقميص من اهلنا بالدم الى يعقوب واخبرته ان يوسف اكله الذئب فلما اذهب
اليوم بالقميص واخبره انه حي ففرحه كما اخبرته قال ابن عباس حله يهودا وخرج به

في دنيا الملك واخرة
الملوكوت (توفى مسلما)
افنى عنى في حالة كوفى منقادا
لامرك لا طاعيا ببقاء الانية
(والحقى بالصالحين ذلك
من انباء الغيب نوحه اليك
وما كنت لديهم اذا جموا
امرهم وهم يكررون وما
اكثر الناس ولو حرصت
بمؤمنين وما تسألهم عليه
من اجر ان هو الا ذكر
للمالين وكاين من آية
في السموات والارض
يمرون عليها وهم عنها
معرضون) الثابتين في مقام
الاستقامة بعد الفناء
في التوحيد (وما يؤمن
اكثرهم بالله) الايمان
للعالمين (الاولهم مشركون)
باتبات موجود غيره او
الايمان العيني الا وهم
مشركون باحتجابهم بانانيتهم
(افأمنوا ان تأتيهم فاشية
من عذاب الله) حجاب
بجرب استعدادهم عن
قبول الكمال من هيئة
راسخة ظلمانية (او تأتيهم
الساعة) القيامة الصغرى
(بفتة وهم لا يشعرون)
بنور الكشف والتوحيد
فلا يرتفع حجابهم فيبقون
في الاحتجاب ابدًا (قل
هذه السبل التي اسلكها

حافيا حاسرا يحدو ومعه سبعة ارضفة فلم يستوف اكلها حتى اتى اياه وكانت المسافة ثمانين
فرسخا (اللقاء على وجهه) يعنى قال لى البشير قمى يوسف على وجه يعقوب (فارتد بصيرا)
يعنى فرجع بصيرا بعد ما كان قد هوى ومادت اليه قوته بعد الضعف وسروره بعد الحزن
(قال الم اقل لكم انى اعلم من الله ما لا تعلمون) يعنى من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا
وروى ان يعقوب قال للبشير كيف تركت يوسف قال تركته ملك مصر قال يعقوب
ما اصنع بالملك على اى دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة • قوله
تعالى (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا) يعنى قال اولاد يعقوب حين وصلوا اليه واخذوا
يعتذرون اليه بما صنعوا به ويوسف استغفر لنا اى اطلب لنا غفر ذنوبنا من الله (انا كنا
خاطئين) يعنى فى صنيعنا (قال سوف استغفر لكم ربي) قال اكثر المفسرين ان يعقوب
اخر الدماء والاستغفار لهم الى وقت السحر لانه اشرف الاوقات وهو الوقت الذى يقول
الله فيه هل من داع فاستجب له فلما انتهى يعقوب الى وقت السحر قام الى الصلاة متوجها
الى الله تعالى فلما فرغ رفع يديه الى الله تعالى وقال اللهم اغفرلى جزى على يوسف وقلة
صبرى عنه واغفر لاولادى ما اتوا الى اخيهم يوسف فأوحى الله اليه انى قد غفرت لك
ولهم اجبين قال عكرمة بن ابن عباس انه اخرج الاستغفار لهم الى ليلة الجمعة لانها اشرف
الاوقات قال وهب كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة نيفا وعشرين سنة وقال طاوس اخر
الاستغفار الى وقت السحر من ليلة الجمعة فوافق ذلك ليلة ماشوراء وقال الشعبي سوف
استغفر لكم ربي قال حتى اسأل يوسف فان كان قد عفا عنكم استغفرت لكم ربي (انه
هو الغفور) يعنى لذنوب عباده (الرحيم) بجميع خلقه قال عطاه الخراسانى طلب الحوائج
الى الشباب اسهل منه الى الشيوخ الا ترى الى قول يوسف لاختوته لا تثريب عليكم الآية
وقول يعقوب سوف استغفر لكم ربي قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه الصلاة والسلام
بعث مع اخوته الى ابيه مائتى راحلة وجهازا كثيرا ليأتوه يعقوب وجميع اهله الى مصر
فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر فجمع اهله وهم يومئذ اثنان وسبعون مائتين
رجل وامراة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك
الاكبر يعنى ملك مصر وعرفه بمجئى ابيه واهله فخرج يوسف ومعه الملك فى اربعة آلاف
من الجنود وركب اهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه الصلاة والسلام وكان يعقوب يمشى
وهو يتوكأ على يد ابنه يهوذا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهوذا هذا فرعون مصر
قال لا بل هذا ابنتك يوسف فلما ذاك واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ يعقوب
بالسلام فقال له جبريل لا حتى يبدأ يعقوب بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب
الاحزان وقيل انهما نزلا وقعا نسا وفعلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكبا
وقيل ان يوسف قال لايه يا ابت بكيت على حتى ذهب بصرك الم تعلم ان القبلة
تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيفسد بينى وبينك فذلك قوله تعالى
(فلما دخلوا على يوسف آوى اليه) يعنى ضم اليه (ابوه) قال اكثر المفسرين هو
ابوه يعقوب وخاله ليسا وكانت له مقدمان في نفاس بنيامين وقال الحسن هما ابوه وامه

وحي سبيل توحيد الذات
(سبيلي) المخصوص بي
ليس عليه الا انا وحدي
(ادعوا الى الله على بصيرة)
الذات الاحدية الموصوفة
بكل الصفات في عين الجمع
(انا ومن اتبعني) في هذه
السبيل وكل من بدعوا الى
هذه السبيل فهو من اتباعي
اذ الانبياء قبلي كلهم كانوا
داعين الى المبدأ والمعاد الى
الذات الواحدة الموصوفة
ببعض الصفات الا ابراهيم
عليه السلام فانه قطب
التوحيد ولهذا كان صلى الله
عليه وسلم من اتباعه باعتبار
الجمع دون التفصيل اذ لا
تمتم لتفاصيل الصفات
الا هو عليه الصلاة والسلام
والالكان غيره خاتما للسبيل
الحق كاختم لان كل احد
لا يمكنه الدعوة الا الى المقام
الذي بلغ اليه من الكمال
(وسبحان الله) ازهره
من ان يكون غيره على سبيله
بل هو السالك سبيله
والداعي الى ذاته (وما انا
من المشركين) المتبئين للغير
في مقام التوحيد الذاتي
المتحججين عنه بالاناسية بل
انابه فان غنى فهو الداعي
الى سبيله (وما ارسلنا
من قبلك الا رجالا نوحى

وكانت حية بعد وقيل ان الله احيها ونشرها من قبرها حتى تسجد ليوسف تحقيقا لرؤياه
والاول اصح (وقال ادخلوا مصر) قيل المراد بالدخول الاول في قوله فلما دخلوا على
يوسف ارض مصر وذلك حين استقبلهم ثم قال ادخلوا مصر يعني البلد وقيل انه اراد بالدخول
الاول دخولهم مصر واراد بالدخول الثاني الاستيطان بها اي ادخلوا مصر مستوطنين فيها
(ان شاء الله آمين) قيل ان هذا الاستثناء مآله الى الامن لاني الدخول والمعنى ادخلوا مصر
آمنين ان شاء الله وقيل انه مآله الى الدخول فعلى هذا يكون قد قال ذلك لهم قبل ان يدخلوا
مصر وقيل ان هذا الاستثناء يرجع الى الاستغفار فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير
تقديره سوف استغفر لكم ربى ان شاء الله وقيل ان الناس كانوا يخافون من ملوك مصر فلا
يدخلها احد الا بمحوراهم فقال لهم يوسف ادخلوا مصر آمنين على انفسكم واهليكم ان شاء الله
فعلى هذا يكون قوله ان شاء الله للتبرك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون
مع علمه انه لاحق بهم (ورفع ابويه على العرش) يعنى على السرير الذى كان يجلس عليه
يوسف والرفع النقل الى العلو (وخروا له سجدا) يعنى يعقوب وخالته ليا واخوته وكانت
نحية الناس يومئذ السجود وهو الانحناء والتواضع ولم يرد به حقيقة السجود من وضع الجبهة
على الارض على سبيل العبادة فان قلت كيف استجاز يوسف عليه السلام ان يسجد له ابوه
وهو اكبر منه واعلى منصبه في النبوة والشيوخة قلت يحتمل ان الله تعالى امره بذلك لتحقيق
رؤياه ثم في معنى هذا السجود قولان احدهما انه كان انحناء على سبيل النية كما تقدم فلا
اشكال فيه والقول الثاني انه كان حقيقة السجود وهو وضع الجبهة على الارض وهو مشكل
لان السجود على هذه الصورة لا ينفى ان يكون الله تعالى واجيب عن هذا الاشكال بان
السجود كان في الحقيقة لله تعالى على سبيل الشكر له وانما كان يوسف كالقابلة كما سجد الملائكة
لادم ويدل على صحة هذا التأويل قوله ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا وظاهر
هذا يدل على انهم لما صعدوا على السرير خروا سجدا لله تعالى ولو كان ليوسف لكان قبل
الصعود لان ذلك ابلغ في التواضع فان قلت يدفع صحة هذا التأويل قوله رايتهم لى ساجدين
وقوله خروا له سجدا فان الضمير يرجع الى اقرب المذكورات وهو يوسف عليه الصلاة والسلام
قلت يحتمل ان يكون المعنى وخروا لله سجدا لاجل يوسف واجتماعهم به وقيل يحتمل ان الله امر
يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية وهي ان اخوة يوسف ربما احتملتهم الانفة والتكبر عن
السجود ليوسف فلما راوا ان اباهم قد سجد له سجدوا له ايضا فتكون هذه السجدة على سبيل
النية والتواضع لا على سبيل العبادة وكان ذلك جائزا في ذلك الزمان فلما جاء الاسلام نضحت
هذه القصة والله اعلم بمراده واسرار كتابه (وقال) يعنى وقال يوسف عندما راى ذلك (يا ابت
هذا تأويل رؤياي من قبل) يعنى هذا تصديق الرؤيا التي رايت في حال الصغر (قد جعلها ربى
حقا) يعنى في اليقظة واختلفوا فيما بين رؤياه وتأويلها فقال سلمان الفارسي وعبدالله بن
شاذان ابراهيم سنة وقال ابو صالح عن ابن عباس اثنتان وعشرون سنة وقال سعيد بن جبير وعكرمة
والصدى سنة وثلاثون سنة وقال قتادة خمس وثلاثون سنة وقال عبدالله بن سعدون سبعون
سنة وقال الفضيل بن عياض ثمانون سنة حتى هذه الأقوال كلها ابن الجوزي وزاد غيره من

اليهم من اهل القرى) اى
من كان فيه بقية من الرجولية
من اهل قرى الصفات
والمقامات لا من مصر الذات
فان البقاء الحاصل لاهل
التمكين لا يكون الا بقدر
الفناء والرجوع الى الخلق
لا يكون الا على حسب
المروج فالقضاء التام
والمروج الكامل لا يكون
الا للقطب الذى هو صاحب
الاستعداد الكامل الذى
لارتبة الا قد يبلغها ويلزم
ان يكون الرجوع التام
الشامل لجميع تفاصيل
الصفات عند البقاء وهو
الحاتم ولهذا قال عليه
الصلاة والسلام كان بنيان
النبوتم ووصف وبقى منه
موضع لبنة واحدة فكنت
اماتك اللبنة والى هذا المعنى
اشار بقوله بعثت لائم
مكارم الاخلاق (افلم
يسيروا فى الارض) ارض
استمدادهم (فينظروا
كيف كان) نهاية الامر
(عاقبة الذين من قبلهم
ولدار الآخرة خير للذين
اتقوا) وغاية كلمهم فيلفوا
منتهى اقدامهم ويحصلوا
كالاتهم بحسب استعداداتهم
فان لكل احد خاصية
واستعداده الخاص يقتضى

الحسن ان يوسف كان عمره حين اتى فى الحب سبع عشرة سنة واقام فى العبودية والسجن والملك
مدة ثمانين سنة واقام مع ابيه واخوته واقاربه مدة ثلاث وعشرين سنة وتوفاه الله وهو ابن
مائة وعشرين سنة وقوله (وقد احسن بى) يعنى انعم على يقال احسن بى والى بمعنى واحد
(اذا خرجنى من السجن) انما ذكر انعام الله عليه فى اخراجه من السجن وان كان الحب اصعب
منه استعجال الادب والكرم اثلا بمخيل اخوته بصدان قال لهم لا تثرىب عليكم اليوم ولان
نعمه الله عليه فى اخراجه من السجن كانت اعظم من اخراجه من الحب وسبب ذلك ان خروجه
من الحب كان سببا لحصوله فى العبودية والرق وخروجه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك
وقيل ان دخوله الحب لمسد اخوته ودخوله السجن كان لزوال التهمة عنه وكان ذلك من اعظم
نعمه عليه (وجاء بكم من البدو) يعنى من البادية واصل البد وهو البسيط من الارض يبدو
الشخص فيه من بد يعنى يظهر البد وخلاف الحضرة والبادية خلاف الحضرة وكان يعقوب
واولاده اصحاب ماشية فسكنوا البادية (من بعد ان نزع الشيطان بينى وبين اخوتى) يعنى
افسدا بيننا بسبب الحسد واصل النزغ دخول فى امر لافساده واستدل بهذه الآية من يرى
بطلان الجبر من المتدعة قالوا لان يوسف اضاف الاحسان الى الله واضاف النزغ الى الشيطان
ولو كان من فعل الله لوجب ان يفسد اليه كفى الاحسان والنم والجواب عن هذا الاستدلال ان
اسناد الفعل الى الشيطان واضافه اليه على سبيل المجاز وان كان ظاهر اللفظ يقتضى اضافة
الفعل الى الشيطان لاهل الحقيقة لان الفاعل المطلق المختار هو الله تعالى فى الحقيقة قل لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدتا فثبت بذلك ان الكل من عند الله وبفضائه وقدره ليس للشيطان فيه
مدخل الا بالقضاء الوسوسة والتعريض لافساد ذات البين وذلك باقدار الله اياه على ذلك (ان
ربى لطيف لما يشاء) يعنى انه تعالى ذو لطف عالم بدقائق الامور وخفياتها قال صاحب المفردات
وقد يعبر باللفظ عما تدرك الحاسة ويصح ان يكون وصف الله تعالى به على هذا الوجه وان
يكون لمعرفته بدقائق الامور وان يكون لرفقه بالعباد فى هدايتهم وقوله ان ربى لطيف لما يشاء
اى حسن الاستخراج تنبها على ما اوصل الى يوسف حيث اتقاء اخوته فى الحب وقيل ان
اجتماع يوسف بابيه واخوته بعد طول الفرقة وحسد اخوته له وازالة ذلك مع طيب الانفس
وشدة المحبة كان من لطف الله بهم حيث جعل ذلك كله لان الله تعالى اذا اراد امرا هائلا
(انه هو العليم) يعنى بمصالح عباده (الحكيم) فى جميع افعاله قل اصحاب الاخبار والتواريخ
ان يعقوب عليه الصلاة والسلام اقام عند يوسف بمصر اربعا وعشرين سنة فى اهناءهش وانهم
بال واحسن حال فلما حضرته الوفاة اوصى الى ابنه يوسف ان يحمل جسده حتى يدفنه عند
قبرائه امحق فى الارض المقدسة بالشام فلما مات يعقوب عليه الصلاة والسلام بمصر حمل
يوسف ما امر به ابوه فحمل جسده فى تابوت من ساج حتى قدم به الشام فوافق ذلك موت
العيسى اخى يعقوب وكان قد ولدا فى بطن واحد فدفنوا فى قبر واحد وكان عمرهما مائة وسبعا
واربعين سنة فلما دفن يوسف اباه ومه رجع الى مصر فلما للمجمع الله شمل يوسف عليه الصلاة
والسلام بابيه واخوته علم ان نعم الدنيا زائل سريع الفناء لا يدوم فسال الله حسن العاقبة والحظاة
الصالحة فقال (رب) اى يارب (قد آتيتنى من الملك) يعنى من ملك مصر ومن ههنا تجسنى

سعادة خاصة هي عاقبته
ومن الاطلاع على خواص
النفوس وغايات اقدامهم
في السير يحصل للنفس هيئة
اجتماعية من تلك الكمالات
هي كمال الامة المحمدية على
حسب اختلاف استعداداتهم
وهي الدار الآخرة التي هي
خير للذين اتقوا صفات
نفوسهم التي هي حجب
الاستعدادات (افلا
تعقلون) ان هذا المقام
خير مما اتم عليه من الدار
الفانية وتمتعاتها فانها
لهي الحيوان لو كانوا
يعلمون (حتى اذا اتيسر
الرسول) اي ساروا واتقوا
وتراخى فتحهم ونصرهم
في الكشفوف على كفره
قوى النفس حتى اذا
استبأس الرسل الذين هم
اشراف القوم من بلوغ
الكمال (وظنوا انهم
قد كذبوا) كذبتهم ظنونهم
في استعدادهم للكمال او
رجائهم (جاءهم نصرنا)
بالتأييد والتوفيق من امداد
انوار الملكوت والجبروت
(فتجي من نشاء) من اهل
الغاية من الرسل واتباعهم
(ولا يرد بأسنا) قهرنا
بالحجب والتعذيب (عن
القوم المجرمين) باظهار

لانهم يؤثرونك بمصر كنه بل كان فوقه ملك آخر والملك عبارة عن الانساع في المقدور لميله
السياسة والتدبير (وعلمني من تأييد الاحاديث) يعني تغيير الرؤيا (فاطر السموات والارض)
يعني خالقها ومبدعها على غير مثال سبق واصل الفطر الشقي يقال فطر ناب البعير اذا شقي
وظهر وافر الله الخلق اوجده وابدعه (انتولي) يعني معيني ومتولى امرى (في الدنيا
والآخرة توفي مسلما) اي اقبضني اليك مسلما واخلفوا اهل هو طلب للوفاة في الحال ام لا على
قولين احدهما انه سأل الله الوفاة في الحال قال فناداهم يسألني من الانبياء الموت الا يوسف
قال اصحاب هذا القول وانهم يأت عليه اسبوع حتى توفي والقول الثاني انه سأل الوفاة على
الاسلام ولم يمت الموت في الحال قال الحسن انه عاش بعدها سنين كثيرة فعلى هذا القول
يكون معنى الآية توفي اذا توفي على الاسلام فهو طلب لان يجعل الله وفاته على الاسلام وليس في
اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة في الحال قال بعض العلماء وكلا القولين محتمل لان اللفظ
صالح للامرين ولا يبعد من الرجل العاقل الكامل ان يمتني الموت لعله ان الدنيا ولذاتها
قائمة زائلة سريعة الزوال وان نعيم الآخرة باق دائم لانفساده ولازوال ولا يمنع من
هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا يمتن احدكم الموت لضر نزل به فان تمتي الموت عند وجود
الضرر وزول البلاء مكروه والصبر عليه اولى * وقوله (والحقني بالصلحين) اراد به
بدرجة ابائهم وهم ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم الصلاة والسلام قال علمه التاريخ عاش
يوسف مائة وعشرين سنة وفي التوراة مائة وعشرين سنة وولد ليوسف من امرأة العزيز
ثلاثة اولاد افرائيم وميشا ورجة امرأة ايوب وقيل عاش بعد ابيه سنين سنة وقيل اكثر
ولمات يوسف عليه الصلاة والسلام دفنوه في النيل في صندوق من رخام وقيل من
جارية المرمر وذلك انه لما مات يوسف تشاح الناس فيه فطلب كل اهل محلة ان يدفن
في محلته رجاء بركته حتى هموا ان يقتتلوا ثم رأوا ان يدفنوه في النيل بحيث يجري الماء
عليه ويفرق عنه وتصل بركته الى جميعهم وقال عكرمة انه دفن في الجانب الايمن من
النيل فاخصب ذلك الجانب واجدب الجانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب
فاخصب واجدب الجانب الايمن فدفعوه في وسط النيل وقدره بسلسلة فاخصب الجانبان
فتيق الى ان اخرجه موسى عليه الصلاة والسلام وحمله معه حتى دفنه بقرب آباءه بالشام
في الارض المقدسة * قوله عز وجل (ذلك) يعني الذي ذكرت لك يا محمد من قصة
يوسف وما جرى له مع اخوته ثم انه صار الى الملك بعد الرق (من انباء الغيب) يعني
اخبار الغيب (نوحه اليك) يعني الذي اخبرناك به من اخبار يوسف وحى او حينئذ
اليك يا محمد وفي هذه الآية دليل قاطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه
كان رجلا اميا لم يقرأ الكتب ولم يلق العلماء ولم يسافر الى بلد آخر غير بلده الذي نشأ
فيه صلى الله عليه وسلم وانه نشأ بين امة امية مثله ثم انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذه
القصة الطويلة على احسن ترتيب وابين بيان وافصح عبارة فلم بذلك ان النبي اتى به
هو وحى الله و نور قدسي معلوم فهو مجهزة له فامة الى آخر الدهر * وقوله تعالى
(وما كنت لبسم) يعني وما كنت يا محمد عند اولاد يعقوب (اذا جمعوا امرهم) يعني

صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسبونها الهيئات الفاسقة الحاجة المؤذية (لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالاب) اى ما يعبر بها عن ظاهرها الى باطنها كما عبرنا في قصة يوسف الاولى المقول المجردة عن قشور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات (ما كان) هذا القرآن (حديثا يقرى) من عند النفس (ولكن تصديق الذى بين يديه) كان ثابتا قبله فى اللوح (وتفصيل كل شئ) اجل فى عالم القضاء وهداية الى التوحيد (وهدى ورحمة) بالتجليات الصفاتية من وراء استار آياته (لقوم يؤمنون) بالقلب لصفاء الاستعداد ﴿ سورة الرعد ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (المر) اى الذات الاحدية واسمه العليم واسمه الاعظم ومظهره الذى هو الرحمة التامة على ما اشير اليه (تلك آيات الكتاب) معظمات علامات كتاب الكل الذى هو الوجود المطلق وآياته الكبرى (و) المعنى (الذى انزل اليك من ربك الحق) من العقل الفرقانى وهذا

حين هزموا على اقاء يوسف عليه الصلاة والسلام فى الجلب (وهم يكرهون) يعنى يوسف (وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى وما اكثر الناس يا محمد ولو حرصت على ايمانهم بمؤمنين وذلك ان اليهود وقريشا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فلما اخبرهم بها على وفق ما عندهم فى التوراة لم يسئلوا فعزى رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك قبيل له انهم لا يؤمنون ولو حرصت على ايمانهم فقيه تسلية له (وما تستلهم عليه من اجر) يعنى على تبليغ الرسالة والدعاء الى الله من اجر يعنى اجرا وجعلا على ذلك (ان هو) اى ما هو يعنى القرآن (الا ذكر) يعنى عظة وتذكيرا (للعالمين وكأين من آية) يعنى وكمن آية دالة على التوحيد (فى السموات والارض يمررون عليها) يعنى لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها (وهم هنا معرضون) اى لا يلتفتون اليها والمعنى ليس امراضهم من هذه الآيات الظاهرة الدالة على وحدانية الله تعالى باعجب من امراضهم منك يا محمد (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) يعنى ان من ايمانهم انهم اذا سئلوا من خلق السموات والارض قالوا الله واذا قيل لهم من ينزل المطر قالوا الله وهم مع ذلك يعبدون الاصنام وفى رواية عن ابن عباس انهم يقولون ان الله خالقهم فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره فذلك شركهم وفى رواية اخرى عنه ايضا انها نزلت فى تلبية مشركى العرب وذلك انهم كانوا يقولون فى تلييتهم ليك ليك لاشريك لك الاشريك هو لك تملكه وما ملك وقال عطاء هذا فى الدعاء وذلك ان الكفار نسوا ربهم فى الرخاء فاذا اصابهم البلاء اخلصوا فى الدعاء (افانوا ان تأنيهم فاشية من عذاب الله) يعنى عقوبة مجللة نعمهم وقال مجاهد عذاب يغشاهم وقال قتادة وقبحة وقال الضحاك يعنى الصواعق والقوارع (او تأنيهم الساعة بقتة) يعنى فجأة (وهم لا يشعرون) يعنى بقيامها قال ابن عباس تخرج الصبغة بالناس وهم فى اسواقهم (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (هذه سبيلى) يعنى طريقى التى (ادعو) اليها وهى توحيد الله عز وجل ودين الاسلام وسمى سبيلا لانه الطريق المؤدى الى الله عز وجل والى الثواب والجنة (الى الله) يعنى الى توحيد الله والايان به (على بصيرة) يعنى على يقين ومعرفة والبصيرة هى المعرفة التى يميز بها بين الحق والباطل (انا ومن اتبعنى) يعنى من آمن بى وصدق بما جئت به ايضا يدعو الى الله وهذا قول الكلبي وابن زيد قال حق على من اتبعه وآمن به ان يدعوه الى ما دعا اليه ويذكر بالقرآن وقبل تم الكلام عند قوله ادعوه الى الله ثم استأنف على بصيرة انا ومن اتبعنى يعنى انا على بصيرة ومن اتبعنى ايضا على بصيرة قال ابن عباس ان محمدا صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا على احسن طريقة وافضل هداية وهم معدن العلم وكثر الايمان وجند الرحمن وقال ابن مسعود ومن كان مستقنا فليستن بمن قد مات اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا خير هذه الامة وابرها فلو باو اعلمها علما واقلها تكلفا قوم اختارهم الله للصحة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ونقل دينه فقتلوا بأخلاقهم وطريقهم فهو لاه كانوا على الصراط المستقيم ﴿ وقوله (وسبحان الله) اى وقل سبحان الله يعنى نزهة عما لا يليق بحلاله من جميع العيوب والنقائص والشركاء والاضداد والالاد (وما انا من المشركين) يعنى وقل

الذي لا يخرج من دوح الشمس
في الحروف هو الحق
(ولكن أكثر الناس
لا يؤمنون الله الذي رفع
السموات بغير عمد ترونها)
أي بعمد غير مرئية هي
ملكوتها التي تقومها
وتحرقها من النفوس
الساوية أو سموات الأرواح
بلا مادة تعتمد عليها
هي هابل مجردة قائمة بانفسها
(ثم استوى) مستعلياً على
العرش) بالتأثير والتقويم
أو على عرش القلب بالتجلي
(وسخر الشمس والقمر)
شمس الروح بادراك
المعارف الكلية واستشراق
الأنوار العالية وقر القلب
بادراك ما في العالمين جميعاً
والاستمداد من فوق ومن
تحت ثم قبول تجليات
الصفات بالكشف (كل
يجري لاجل مسمى) أي
غاية معينة هي كماله بحسب
القسمة الأولى (بدر
الامر) في البداية بتهيئة
الاستعداد وترتيب المبادئ
(فصل الآيات) في النهاية
بترتيب الحكامات
والمقامات المترتبة في السلوك
على حسب تجليات الأفعال
والصفات (لعلكم تلقوا
ربكم) عنده شهادات آيات

يا محمد وما آتانا من المشركين الذي اثمركوا بالله غيره * قوله عز وجل (وما ارسلنا من
قبلك الا رجلاً) يعني وما ارسلنا قبلك يا محمد الا رجلاً مثلك ولم يكونوا ملائكة (نوحى
اليهم) هذا جواب لاهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله ملكاً والمعنى كيف تعجبوا من
ارسلنا اياك يا محمد وسائر الرسل الذين كانوا من قبلك بشر مثلك حالهم كمالك (من اهل
القرى) يعني انهم من اهل الامصار والمدن لا من اهل البوادي لان اهل الامصار افضل
واعلم واكمل عقلاً من اهل البوادي قال الحسن لم يبعث نبي من بدو ولا من الجن ولا من
النساء وقيل انما لم يبعث الله نبياً من البادية لغلظهم وجفافهم (افلم يسيروا في الارض)
يعني هؤلاء المشركين المكذبين (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعني كانت
عاقبتهم الهلاك لما كذبوا رسلنا فليعتبر هؤلاء بهم وما حل بهم من عذابنا (ولدار الآخرة
خير لذين اتقوا) يعني فعلنا هذا باوليائنا واهل طاعتنا اذا نجيناهم عند نزول العذاب
بالامم المكذبة وما في الدار الآخرة خير لهم يعني الجنة لاننا خير من الدنيا وانما اضاف
الدار الى الآخرة وان كانت هي الآخرة لان العرب تضيف الشيء الى نفسه كقولهم
حق اليقين والحق هو اليقين نفسه (افلا تعقلون) يعني يتفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنون
* قوله عز وجل (حتى اذا استبأس الرسل) قال صاحب الكشاف حتى متعلقة بمحذوف
دل عليه الكلام كأنه قيل وما ارسلنا من قبلك الا رجلاً نوحى اليهم فتراخى نصرهم حتى
اذا استبأس الرسل من النصر وقال الواحدى حتى هنا حرف من حروف الابتداء يستأنف
بعدها والمعنى حتى اذا استبأس الرسل من ايمان قومهم (وظنوا انهم قد كذبوا) قرا اهل
الكوفة وهم ماصم وحزة والكسائي كذبوا بالتخفيف ووجه هذه القراءة على ما قاله الواحدى
ان معناه ظن الامم ان الرسل قد كذبوهم فيما اخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك اعدائهم
وهذا معنى قول ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد وقال اهل المعاني
كذبوا من قولهم كذبتك الحديث أي لم اصدقك ومنه قوله تعالى وقعد الذين كذبوا الله ورسوله
قال ابو علي والضمير في قوله وظنوا على هذه القراءة للرسل اليهم والتقدير وظن الرسل اليهم
ان الرسل قد كذبوهم فيما اخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك اعدائهم وهذا معنى قول
ابن عباس انهم لم يؤمنوا بهم حتى نزل بهم العذاب وانما ظنوا ذلك لما شاهدوا من امهال
الله اياهم ولا يمتنع حل الضمير في وظنوا على الرسل اليهم وان لم يتقدم لهم ذكر لان
ذكر الرسل يدل على ذكر الرسل اليهم وان شئت قلت ان ذكرهم جرى في قوله افلم يسيروا
في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم أي مكذبي الرسل والظن هنا على معنى
التوهم والحسبان وهذا معنى ما روى عن ابن عباس انه قال حتى اذا استبأس الرسل من قومهم
الاجابة وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا فيما وعدوا من نصرهم واهلاك من كذبهم وقيل معناه
وثيقن الرسل انهم قد كذبوا في وعد قومهم اياهم الايمان أي وعدوا ان يؤمنوا ثم لم يؤمنوا وقال صاحب
الكشاف وظنوا انهم قد كذبوا أي كذبهم انفسهم حتى حدثهم بانهم لا ينصرون اورجاؤهم
كقولهم رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى ان مدة التكذيب والعداوة وانتظار النصر من الله
تعالى وتأنيبه قد تطاولت عليهم وتعبدت حتى استشعروا القنوط وتوهموا ان لانصرهم في

المتجليات (نوتون) عجين
اليقين (وهو الذي مد
الارض) ارض الجسد
(وجعل فيها رواسي وانهارا)
العظام واهار المروق
(ومن كل الثمرات) ثمرات
الاخلاق والمدرجات
(جعل فيها زوجين اثنين)
اي صنفين متقابلين كالجود
والبخل والحياء والفحشاء
والفجور والعفة والجن
والشجاعة والظلم والعدالة
وامثالها وكالسواد والبياض
والحلو والحامض والطيب
والثخن والحرارة والبرودة
والملامة والخشونة وامثالها
(يقضى الليل النهار) ليل
ظلمة الجسديات على نهار
الروحانيات كتفتيش القوى
الروحانية بالآتها والروح
بالجسد (ان في ذلك آيات
لقوم يتفكرون) في صنع الله
وتطابق عالمية الاصغر
والاكبر (وفي الارض)
ارض الجسد (قطع
متجاورات وجنات من
اغصان وزرع ونخل)
من العظم واللحم والشحم
والعصب وجنات من اشجار
القوى الطبيعية والحيوانية
والانسانية من اغصان
القوى الشهوانية التي
ينصر منها جرم هوئ النفس

الدنيا فيجاءهم نصرنا فيجأة من غير احتساب وعن ابن عباس وظنوا حين ضمفوا وظنوا انهم
قد اخطفوا ما وعدهم الله به من النصر قال وكانوا يشر او تلاقوه وزلزلوا حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله قال صاحب الكشف فان صح هذا عن ابن عباس فقد اراد
بالظن ما يخطر بالبال ويعجز في القالب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه الطبيعة
البشرية واما الظن الذي هو ترجيح احد الجانبين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين
قال بالرسول الله الذين هم اعرف الناس بربهم وانه متعال عن خلف المهاد وحكي الواحدى عن
ابن الانبارى انه قال هذا غير معمول عليه من جهتين احدهما ان التفسير ليس عن ابن عباس
لكنه من متأول تأوله عليه والاخرى ان قوله جاءهم نصرنا دال على ان اهل الكفر ظنوا ما
لا يجوز مثله واستضعفوا رسول الله ونصر الله للرسول ولو كان الظن ان ذلك منهم خطأ
عظيما ولا يستحقون ظفرا ولا نصرا وتبرئة الانبياء وتطهيرهم واجب علينا اذا وجدنا الى ذلك
سيلا وقرا الباقر وهم نافع وابن كثير وابوعمر و ابن عامر وظنوا انهم قد كذبوا بالتشديد
ووجهه ظاهر وهو ان معناه حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم وظنوا بعنى وايقنوا بعنى
الرسل ان الائم قد كذبوهم تكذبا لا يرجح بعده ايمانهم فالظن بمعنى اليقين وهذا معنى قول قتادة
وقال بعضهم معناه حتى اذا استيأس الرسل من كذبهم من قومهم ان يصدقوهم وظنوا ان من
قد آمن بهم من قومهم قد فارقوهم وارتدوا عن دينهم لشدة الحنة والبلاء واستبطوا النصراتهم
النصرو على هذا القول الظن بمعنى الحساب والتكذيب مظنون من جهة من آمن بهم بعنى
وظنوا بالرسول ظن حساب ان ربه قد كذبهم في وعده بالظفر والصبر لابطائه وتأخره عنهم
ولطول البلاء بهم لانهم كذبوهم في كونهم رسلا وقيل ان هذا التكذيب لم يحصل من اتباعهم
المؤمنين لانه لو حصل لكان نوع كفروا لكن الرسل ظنت بهم ذلك لبطاء النصر وعلى هذا
القول الظن بمعنى اليقين والتكذيب المتيقن هو من جهة الكفار وعلى القولين جميعا فالكناية
في وظنوا الرسل (خ) عن عروة بن الزبير انه سأل عائشة عن قوله تعالى حتى اذا استيأس
الرسل وظنوا انهم قد كذبوا او كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد استيقنوا ان قومهم
كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عروة اجل لقد استيقنوا بذلك فقلت لعلها قد كذبوا فقالت
معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها قلت فاهذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا
بربهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى اذا استيأس الرسل من كذبهم
من قومهم وظنوا ان اتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك وفي رواية عبدالله بن عبدالله
بن ابي مليكة قال قال ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا حقيقة قال ذهب
لها هنالك وتلا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب قال
فلقيت عروة بن الزبير وذكرت ذلك له فقال قالت عائشة معاذ الله والله ما وعد الله رسوله من
شيء قط الا علم انه كان قبل ان يموت ولكن لم يرزل البلاء بالرسول حتى خافوا ان يكون معهم من
قومهم من يكذبوهم فكانت تقرؤها وظنوا انهم قد كذبوا متقلة وقوله تعالى (جاءهم
نصرنا) يعنى جاء نصر الله النبيين (فقبض من نساء) من عبادنا يعنى عند نزول المذاب
بالكافرين فننجى المؤمنين المصلحين (ولا يرد بأسنا) يعنى عذابنا (من القوم الجرمين) يعنى

المشركين * قوله تعالى (لقد كان في قصصهم) يعني في خبر يوسف واخوته (عبرة) اي موعظة (لاولى الالباب) يعني ينظ بها اولو الالباب والعقول الصحيحة ومعنى الاعتبار والمعبرة الحالة التي يتوصل بها الانسان من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد والمراد منه التأمل والتفكر ووجه الاعتبار بهذه القصة الذي قدر على اخراج يوسف من الحب بعد القائه فيه واخراجه من السجن وتمليك مصر بعد العبودية وجمع شمله بابه واخوته بعد المدة الطويلة والباس من الاجتماع لقادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته واطهار دينه وان الاخبار بهذه القصة العجيبة جار مجرى الاخبار عن الغيوب وكانت معجزة لمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان الله تعالى قال في اول هذه السورة نحن نقص عليك احسن القصص وقال في آخرها لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب فدل على ان هذه القصة من احسن القصص وان فيها عبرة لمن اعتبرها (ما كان حديثا يفترى) يعني ما كان هذا القرآن حديثا يفترى ويخلق لان الذي جاء به من عند الله وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح منه ان يفترى او يخلفه لانه لم يقرأ الكتب ولم يخاطب العلماء ثم انه جاء بهذا القرآن المعجز فدل ذلك على صدقه وانه ليس بمفتر (ولئن تصديق الذي بين يديه) يعني ولكن كان تصديق الذي بين يديه من الكتب الالهية المنزلة من السماء من التوراة والانجيل وفيه اشارة الى ان هذه القصة وردت على الوجه الموافق لما في التوراة من ذكر قصة يوسف (وتفصيل كل شيء) يعني ان في هذا القرآن المنزل عليك يا محمد تفصيل كل شيء تحتاج اليه من الحلال والحرام والحدود والاحكام والقصص والمواعظ والانشال وغير ذلك مما يحتاج اليه العباد في امر دينهم ودنياهم (وهدى) يعني الى كل خير (ورحمة) يعني ازالة رجة (لقوم يؤمنون) لانهم هم الذين ينفعون به والله اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة الرعد

قال ابن الجوزي اختلفوا في نزولها على قوانين احد هما انها مكية رواء ابو طلحة عن ابن عباس وبه قال الحسن وسعيد بن جبير وعطاء وقتادة وروى ابو صالح عن ابن عباس انها مكية الا آيتين احدهما قوله ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا قارعة والاخرى قوله ويقول الذين كفروا لست مرسلنا والقول الثاني انها مدنية رواء عطاء الخراساني عن ابن عباس وبه قال جابر بن زيد وروى عن ابن عباس انها مدنية الا آيتين نزلتا بمكة وهما قوله ولو أن قرآننا سرت به الجبال الى آخر الآيتين وقال بعضهم المدنى منها قوله هو الذى يريك البرق الى قوله له دعوة الحق وهى ثلاث وقيل خمس واربعون آية وثمانمائة وخمس وخمسون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وستة احرف ﴿ سم الله الرحمن الرحيم ﴾ قوله عز وجل (المر) قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه انا الله اعلم واروى وروى عطاء عنه انه قال ان معناه انا الله الملك الرحمن (تلك آيات الكتاب) الاشارة بتلك الى آيات السورة المسماة بالمر والمراد بالكتاب السورة اى آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها * ثم قال (والذى انزل اليك من ربك الحق) يعني من القرآن كله هو الحق الذى لا منكر عليه وقيل المراد بالاشارة في قوله تلك الاخبار والقصص اى الاخبار والقصص التى

والقوى العقلية التى بعصر منها خراجها بعصر العشق وزرع القوى النباتية ونجيل سائر الحواس الظاهرة والباطنية (صنوان) كالصنوان والاذنين والمخبرين (وغير صنوان) كاللسان وآلة الفكر والوهم والذكر (تسقى ماء واحد) هو ماء الحياة (وتفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لآيات) اكل الادراكات والملكات كتفضيل مدركات العقل الحس والبصر على اللمس وملكة الحكمة على العفة وامثالها (لقوم يعقلون) عجائب صنعها (وان تعجب فاعجب قولهم انذا كما ترابا انما لى خلق جديد) عن قولهم فهو مكان التعجب لان الانسان في كل ساعة خلق آخر جديد بل العالم لحظة فلحظة خلق جديد يتبدل الهيئة والاحوال والاوزاع والصور فكيف يتكرر الخلق الجديد من نظرى عالم الكون والفساد بين الاعتبار (اولئك الذين كفروا بربهم) هجوا عن شهود افعال الربوبية وتجلياتها فكيف عن تجليات الصفات

الالهية (واولئك الاعلال في اعناقهم) فلا يقدر ان يرفعوا رؤسهم المتكسة الى الارض القاصر نظرها الى ما يدانها من الحسن فيروا ملكوت الارواح ويشاهدوا عالم القدرة وما يبعد عن منار الحسن من المقولات (واولئك اصحاب النار) نيران جهنم الافعال في قعر هاوية الطبيعة (هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) بمنااسبة استعدادهم للشر لاستيلاء الهيات المظلمة والردائل عليها فينزعون الى الشر لغلبة الشر عليهم (وقد خلت من قبلهم المثالات) عقوبات امثالهم (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم على انفسهم باكتساب تلك الهيات الفاسقة الحاجة عن النور لمن لم ترسخ فيه ولم تبطل استعداد فيزيلها بنور رحمته (وان ربك لشديد العقاب) لمن ترسخت فيه وصارت رينا وابطلت الاستعداد (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قد انما انت منذر) حجبوا فلم يروا الآيات الشاهد على النبوة

فصصتها عليك يا محمد هي آيات التوراة والانجيل والكتب الالهية القديمة المزعلة والذي انزل اليك يعني وهذا القرآن الذي انزل اليك يا محمد من ربك الحق اي هو الحق فاصتصم به وقال ابن عباس وقنادة اراد آيات الكتاب القرآن والمعنى هذه آيات الكتاب الذي هو القرآن ثم قال والذي انزل اليك من ربك الحق يعني وهذا القرآن الذي انزل اليك من ربك هو الحق الذي لا شك فيه ولا تناقض (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) يعني مشركي مكة نزلت هذه الآية في الرد عليهم حين قالوا ان محمدا يقوله من تلقاء نفسه ثم ذكر من دلائل ربوبيته وعجائب قدرته ما يدل على وحدانيته فقال تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد) جمع عمود وهي الاساطين والدعام التي تكون تحت السقف وفي قوله (ترونها) قولان احدهما ان الرؤية ترجع الى السماء يعني وانتم ترون السموات مرفوعة بغير عمد من تحتها يعني ليس من دونها دعامة تدعمها ولا من فوقها علاقة تمسكها والمراد نفي العمد بالكلية قال اياس بن معاوية السماء مقببة على الارض مثل القبة وهذا قول الحسن وقنادة وجهور المفسرين واحدى الروايتين عن ابن عباس والقول الثاني ان الرؤية ترجع الى العمد والمعنى ان لها عمدا ولكن لا ترونها انتم ومن قال بهذا القول يقول ان عمدا على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالديار والسماء عليه مثل القبة وهذا قول مجاهد وعكرمة والرواية الاخرى عن ابن عباس والقول الاول اصح وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) تقدم نفسه بربه والكلام عليه في سورة الاحراف بما فيه كفاية (وسخر الشمس والقمر) يعني ذللهما لمنافع خلقه فهما مقهوران بحريان على ما يريد (كل يجري لاجل مسمى) يعني الى وقت معلوم وهو وقت فناء الدنيا وزوالها وقال ابن عباس اراد بالاجل المسمى درجاتهما ومساكنهما يعني انهما يجريان في منازلهما ودرجاتهما الى غاية ينتهيان اليها ولا يجاوزانها وتحقيقه ان الله تعالى جعل لكل واحد من الشمس والقمر سيرا خاصا الى جهة خاصة بمقدار خاص من السرعة والبطء والحركة (يدبر الامر) يعني انه تعالى يدبر امر العالم العلوي والسفلي ويصرفه ويقضيه بمشيئته وحكمته على اكل الاحوال لا يشغله شأن عن شأن وقيل يدبر الامر بالايحاء والاعدام والاحياء والامانة فقيه دليل على كمال القدرة والرحمة لان جميع العالم محتاجون الى تديره ورحمته داخلون تحت قهره وقضائه وقدرته (يفصل الآيات) يعني انه تعالى بين الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته وقيل ان الدلائل الدالة على وجود الصانع قسما الاول الموجودات المشاهدة وهي خلق السموات والارض وما فيها من العجائب واحوال الشمس والقمر وسائر النجوم وهذا قد تقدم ذكره والقسم الثاني الموجودات الخائفة في العالم وهي الموت بعد الحياة والفقر بعد الغنى والضعف بعد القوة الى غير ذلك من احوال هذا العالم وكل ذلك مما يدل على وجود الصانع وكمال قدرته (لعلكم بقاء ربكم توقنون) يعني انه تعالى بين الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته لكي توفوا وتصدقوا ببقائه والمصير اليه بعد الموت لان من قدر على ايجاد الانسان بعد عدمه قادر على ايجاد احيائه بعد موته واليقين صفة من صفات العلم وهو فوق المعرفة والدراية وهو سكون الفهم مع ثبات الحكم وزوال الشك يقال منه استيقن واثق بمعنى علم

من اتصافه بصفات الله لعدم ادراكهم وعي بصائرهم فلذلك لم يدوها آيات واقتروها على حسب هواهم ما عليك الا انذارهم لاهدائهم اد الهداية الى الله (ولكل قوم هاد) يناسبهم بحسب الجدلية العنصرية فيألفوه - نذكر كماله وتلقيه السور الالهية ويقبلون الهداية منه فيهديهم الله على مظهره فمن ناسبك بتلك الجدلية الاصلية قبل الهداية منك ومن لا فلا وتلك اسرار حفية لا يعلمها الا (الله) الذي (يعلم ما تحمل كل اى وما تفيض الارحام وما زداد) فيعلم ما تحمل اى المس من ولد الكمال اى ماى قوة كل استعداد وما تزيد ارحام الاستعداد بالزكية والتصمية وبركة الصحبة من الكمالات وما تنقص منها بالاساءة في الشهوات (وكل شئ) من الكمالات (عنده بمقدار) معين على حسب القابلية اوكل شئ من قوة قبول في استعداد مقدر عنده بمقدار في الارل من فيضه الا قدس لا يزيد ولا ينقص او لكل قوم هاد

قوله تعالى (وهوالذى مدالارض) لما ذكر الدلائل الدالة على وحدانيته وكال قدرته وهى رفع السموات بغير عمد وذكر احوال الشمس والقمر اردفها بذكر الدلائل الارضية فقال وهوالذى مدالارض اى بسطها على وجه الماء وقيل كانت الارض مجتمعة فدها من تحت البيت الحرام وهذا القول انما يصح اذا قيل ان الاوض منسجمة كالاكف وعند اصحاب الهيئة الارض كره ويمكن ان يقال ان الكرة اذا كانت كبيرة عظيمة فكل قطعة منها تشاهد ممدودة كالسطح الكبير العظيم فحصل الجمع ومع ذلك قاله تعالى قد اخبر انه مدالارض وانه دحاها وبسطها وكل ذلك يدل على التسطيع والله تعالى اصدق قبلا وابين دليلا من اصحاب الهيئة (وجعل فيها) يعنى فى الارض (رواسى) يعنى جبالا ثابتة يقال رسا الشئ رسوا اذا ثبت وارساه غيره اثبته قال ابن عباس كان ابو قيس اول جبل وضع على الارض (وانهارا) يعنى وجعل فى الارض انهارا جارية لمنافع الخلق (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) يعنى صنفين اثنين اجر واصفر وحلوا وحامضا (يفشى الليل النار) يعنى يلبس الهمار ظلة الليل ويلبس الليل ضوء الهمار (ان فى ذلك) يعنى الذى تقدم ذكره من عجائب صنعته وعجائب قدرته الدالة على وحدانيته (لايات) اى دلالات (لقوم يفكرون) يعنى فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على السبب والفكر هو تصرف القلب فى طلب الاشياء وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطرقة للعلم الى المعلوم والتفكر جريان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن ان يحصل له صورة فى القلب ولهذا روى تفكروا فى آلاء الله ولا تفكروا فى الله اذا كان الله منزها ان يوصف بصورة وقال بعض الادباء الفكر مقنوب عن الفرك لانه يستعمل فى طلب المعاني وهو فرك الامور وببحثها طلبا للوصول حقيقتها * قوله عز وجل (وفى الارض قطع متجاورات) يعنى متقاربات بعضها من بعض وهى مختلفة فى الطبائع فهذه طيبة تثبت وهذه سبخة لا تثبت وهذه قليلة الريع وهذه كثيرة الريع (وجات) يعنى بساتين والجنة كل بستان ذى شجر من نخيل واعناب وغير ذلك سمي جة لانه يستر باشجاره الارض واليه الاشارة بقوله (من اعناب وزرع ونخل صنوان) جمع صنو وهى النخلات يجتمعن من اصل واحد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فى عمه العباس عم الرجل صنو ابيه يعنى انهما من اصل واحد (وغير صنوان) هى النخلة المفردة باصلها فالصنوان المجتمع وغير الصنوان المتفرق (يسقى بماء واحد) يعنى اشجار الجنة وزروعها والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل فى حده جوهر سيال به قوام الارواح (ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) يعنى فى الطعم ما بين الحلو والحامض والعفص وغير ذلك من الطعام عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى ونفضل بعضها على بعض فى الاكل قال الدقل والزسيان والحلو والحامض اخبر به الترمذى وقال حديث حسن غريب قال مجاهد هذا كمثل بنى آدم صالحهم وخبيثهم وابوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضرب الله قلوب بنى آدم كانت الارض طينة واحدة فى بدا الرحمن فسطعها فصارت قطعها متجاورات وانزل على وجهها ماء السماء فخرج هذه زهرتها وشجرها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكل يسقى بماء واحد فلم كان الماء قليلا قيل انما هذا من قبل الماء كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل

هو الله تعالى كما قال المك
لاتهدى من احببت ولكن
الله يهدي من يشاء لعلمه
بما في الاستعدادات من قوة
القبول وزيادتها ونقصانها
فيقدر بحسبها كالاتهم (عالم
الغيب والشهادة) غيب
ما في الاستعدادات من قوة
القبول وشهادة الكمالات
الحاضرة الخارجة الى
الفعل (الكبير) الشأن
الذي يحيل عن اعطاء
ما يقتضيه بعض الاستعدادات
بل يسع كلها فيعطيا
مقتضياتها (المتعال) عن ان
ينقطع فيضه فيتأخر عن
حصول الاستعداد ويقص
بما يقتضيه (سواء منكم
من امر القول) فيمكن
استعداده (ومن جهريه)
بإبرار العلم من القوة الى
الفعل (وهو مستخف
بالليل) بليل ظلمة نفسه
(و) من هو (سارب بالهار)
بمخروجه من مقام النفس
وذهابه في نهار نور الروح
(له مقببات من بين يديه
ومن خلفه) امداد متعاقبة
من الملكوت واصالة اليه
من امر الله (يحفظونه
من امر الله) خطعات جن
القوى الخالية والوهيمة
وغلبات الهيمنة والسبعية

عليهم من السماء تذكرة فترقى قلوب قوم فتخضع وتخضع وقلوب قوم قتلوه ولا تسمع
وقال الحسن والله ما جالس القرآن احدا الا قام من عنده زيادة او نقصان قال الله تعالى ونزل
من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا * وقوله تعالى (ان
في ذلك) يعني الذي ذكر (آيات لقوم يعقلون) يعني فيتدبرون ويتفكرون في الآيات
الدالة على وحدانيته * قوله تعالى (وان تعجب فاعجب قولهم) العجب تبعد النفس رؤية
المستبعد في العادة وقيل العجب حالة تعرض للانسان عند الجهل بسبب ولهذا قال بعض الحكماء
العجب ما لا يعرف سببه ولهذا قيل العجب في حق الله محال لانه تعالى علام الغيوب لا يخفى عليه
خافية والخطاب في الآية للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه وانك يا محمد ان تعجب من تكذيبهم
ايك بعد ان كنت عندهم تعرف بالصادق الامين فاعجب امرهم وقيل معناه وان تعجب من اتخاذ
المشركين ما لا يضرهم ولا ينفعهم آلهة يعبدونها مع اقرارهم بان الله تعالى خالق السموات
والارض وهو يضر ويضع وقدراً ومن قدرة الله وما ضرب لهم به الامثال مارأوا فاعجب قولهم
وقيل وانك ان تعجب من انكارهم النشأة الآخرة والبعث بعد الموت مع اقرارهم بان ابتداء
الخلق من الله فاعجب قولهم وذلك ان المشركين كانوا ينكرون البعث بعد الموت مع اقرارهم بان
ابتداء الخلق من الله وقد تقرر في النفوس ان الاعادة اهون من الابتداء فهذا موضع التعجب وهو
قولهم (انذا كنا ترابا) يعني بعد الموت (اثنائي خلق جديد) يعني تعاد خلقا جديدا
بعد الموت كما قبله * ثم ان الله تعالى قال في حقهم (واولئك الذين كفروا بربهم) وفيه
دليل على ان كل من انكر البعث بعد الموت فهو كافر بالله تعالى لان من انكر البعث بعد الموت
فقد انكر القدرة وان الله على كل شيء قدير ومن انكر ذلك فهو كافر (واولئك الاغلال
في اعناقهم) يعني يوم القيامة والاغلال جمع غل وهو طرق من حديد يجعل في العنق وقبل
اراد بالاغلال ذلهم وانقيادهم يوم القيامة كما يقاد الاسير ذليلا بالغل (واولئك اصحاب النار
هم فيها خالدون) يعني انهم مقيمون فيها لا يخرجون منها ولا يموتون (ويستجلبونك بالسبيئة
قبل الحسنه) الاستجبال طلب فنجيل الامر قبل مجيء وقته والمراد بالسبيئة هنا هي العقوبة
وبالحسنه العافية وذلك ان مشركي مكة كانوا يطلبون العقوبة بدلا من العافية استهزاء منهم
وهو قولهم الهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائنا بعداب
اليم (وقد خلت من قبلهم المثلث) يعني وقد مضت في الائم المكذبة العقوبات بسبب تكذيبهم
رسولهم والمثلث بفتح الميم وضم الاء المثلث نفقة تنزل بالانسان فيجعل مثلا ليردع غيره به
وذلك كالسكال وجعه مثلث بفتح الميم وضمها مع ضم الاء فيهما لغتان (وان ربك
لنوم مغفرة لاس على ظلمهم) قال ابن عباس معناه انه لنوم تجاوز عن المشركين
اذا آمنوا (وان ربك لشديد العقاب) يعني للمصيرين على الشرك الذي ماتوا عليه
وقال مجاهد انه لنوم تجاوز عن شركهم في تأخير العذاب عنهم وانه لشديد العقاب اذا عاقب
* قوله تعالى (ويقول الذين كفروا) يعني من اهل مكة (اولا) اي هلا (انزل عليه)
يعني على محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) يعني مثل عصا موسى وناقته صالح وذلك
لانهم لم يقتنعوا بما راوا من الآيات التي جاء بها النبي صلى الله عليه وسلم (انما انت منذر) اي

واها لكها اياه (ان الله لا يغير ما بقوم) من نعمه وكال ظاهر اوباطن (حتى يغيروا ما بأنفسهم واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) من الاستعداد وقوة القبول فان القبض الالهى عام متصل كالنماء الجارى المترالى قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل فيتلون بلون الاستعداد فمن تكدر استعدادة تكدر فيضه فزاده فى شره ومن يصنى استعدادة تصفى فيضه فزاده فى خيره وكذا النعم الظاهرة لا بد فى تغيرها الى القم من استحقاق جلى اوخى ولهذا قال المحققون ان الدعاء الذى لا يتخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني استجب لكم هو الذى يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف ان الفأرة مزقت خفى وما علم ذلك الا بذب احذنته والاماسلطان الله على وتمثل بقول الشاعر • لو كنت من مازن لم تستبح ابلى • (هو الذى يريكم البرق) برق لوامع الاموار القدسية والحظفة الآلهية (خوفا) اى خائفين

ليس عليك يا محمد غير الانذار والتخويف وليس لك من الآيات شئ (ولكل قوم هاد) قال ابن عباس الهادى هو الله وهذا قول سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والضحاك والنخعي والمعنى انما عليك الانذار يا محمد والهادى هو الله يهدى من يشاء وقال عكرمة فى رواية اخرى عنه وابو الضمى الهادى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى انما انت منذر وانت هاد وقال الحسن وقناة وابن زيد يعنى ولكل قوم نبي يهديهم وقال ابو العالية الهادى هو العمل الصالح وقال ابو صالح الهادى هو القائد الى الخير لا الى الشر * قوله تعالى (الله يعلم ما تحمل كل انثى) لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات اخبرهم الله عز وجل عن عظيم قدرته وكال علمه وانه عالم بما تحمل كل انثى يعنى من ذكر او انثى سوى الخلق او ناقص الخلق واحدا او اثنين او اكثر (وماتنيس) يعنى وماتنيس (الارحام وماتزاد) قال اهل التفسير غيض الارحام الحيض على الحمل فاذا حاضت الحامل كان ذلك نقصانا فى الولد لان دم الحيض هو غذاء الولد فى الرحم فاذا خرج الدم نقص الغذاء فينقص الولد واذا لم تحض يزداد الولد ويتم فالتقصان نقصان خلقه الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقه باستسكاك الدم وقبل اذا حاضت المرأة فى وقت حملها ينقص الغذاء وتزداد مدة الحمل حتى تستكمل تسعة اشهر طاهرة فان رأت خسة ايام دما وضعت لتسعة اشهر وخسة ايام فالتقصان فى الغذاء زيادة فى مدة الحمل وقبل التقصان السقط والزيادة تمام الخلق وقال الحسن غيضا نقصانها من تسعة اشهر والزيادة زيادتها على تسعة اشهر فأقل مدة الحمل ستة اشهر وقد يولد لهذه المدة ويعيش واختلفوا فى اكثر مدة الحمل سنتان وهو قول عائشة وبه قال ابو حنيفة وقيل ان الضحاك ولد لسنتين وقال جاعة اكثرها اربع سنين واليه ذهب الشافعى وقال جاد بن ابى سلمة انما سمى هرم بن حبان هرا لانه بقى فى بطن امه اربع سنين وعندما لك ان اكثر مدة الحمل خمس سنين (وكل شئ عنده بمقدار) يعنى بتقدير وحد لا يجاوز ولا يتقص منه وقبل انه تعالى يعلم كمية كل شئ وكيفيته على اكمل الوجود وقيل معناه وانه تعالى خصص كل حادثة من الحوادث بوقت معين وحالة معينة وذلك بمشيئته الازلية وارادته وتقديره الذى لا يقدر عليه غيره (عالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى يعلم ما غاب عن خلقه وما يشاهدونه وقبل الغيب هو المعلوم والشاهد هو الموجود وقيل الغيب ما غاب عن الحس والشاهد ما حضر الحس (الكبير) اى العظيم الذى يصغر كل كبير بالاضافة الى عظيمته وكبريائه فهو يعود الى معنى كبر قدرته وانه تعالى المستحق لصفات الكمال (المتعال) يعنى المنزه عن صفات النقص المتعالى عن الخلق وفيه دليل على انه تعالى موصوف بالعلم الكامل والقدرة التامة وتنزيهه عن جميع القائص * قوله تعالى (سواء منكم من اسر القول من جهريه) اى مستو منكم من اخفى القول او كتمه ومن اظهره واعلنه والمعنى انه قد استوى فى علم الله تعالى المسر بالقول والجاهريه (ومن هو مستخف بالليل) اى مستتر بظلمته (وسارب بالنهار) اى ذاهب بالنهار فى سره ظاهرا والسرب بفتح السين وسكون الراء الطريق وقال القتيبي السارب المتصرف فى حوائجه قال ابن عباس فى هذه الآية هو صاحب ربة مستخف بالليل واذا خرج بالنهار ارى الناس انه برئ من الاثم وقيل مستخف بالليل ظاهر من قولهم خفيت الشئ اذا ظهرته واخفيتها اذا

من سرعة انقضائه وبطء رجوعه (وطعما) اى طامعين في نجاته وسرعة رجوعه (وبشيء السحاب) سحاب السكينة (الثقال) بماء العلم اليقيني والمعرفة الحقة (ويسبح الرعد بحمده) رعد سطوة التجليات الجلالية اى يسبح الله ويمجده عما يتصور في العقل من تردد عليه تلك التجليات لوجدانه ما لا يدركه العقل ومحمده حق حمده بالكمال المستفاد من ذلك التجلى حدا فليما فيكون التسبيح للرعد الموجب لذلك او السطوة تسبح بنفس التجلى المزمع عن ان يدرك بالادراك العقلى (والملائكة من خيفته) اى ملكوت القوى الروحانية من هيئته وجلاله (ويرسل الصواعق) صواعق السباحات الالهية بتجلي القهر الحقيقى المتضمن للطف الكلى فيسلب الوجود عن المنجلى عليه ويفنيه عن بقية نفسه كما ورد في الحديث ان الله سبعين الف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لاحرقت سباحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (فيصيب بها

كتمته وسارب بالنهار اى متوار دخل في السرب مستخفيا ومعنى الآية سواء ما اضمرت به القلوب او فطقت به الالسن وسواء من اقدم على القبائح مستترا في ظلمات الليل اوقى به اظاهرها في النهار فان علمه تعالى محيط بالكل (له معقبات) يعنى لله ملائكة يتعاقبون بالليل والنهار فاذا صعدت ملائكة الليل عقبته ملائكة النهار والتعقيب العود بعد البعد وانما ذكر معقبات بلفظ التانيث وان كان الملائكة ذكور لان واحدا معقب وجهها معقبه ثم جمع المعقبه كاقيل اناوات سعد ورجالات بكر (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بكم كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون واذا هم يصلون وقبل ان مع كل واحد من بنى آدم ملكين ملك عن يمينه وهو صاحب الحسنات وملك عن شماله وهو كاتب السيئات وكاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة كتبها له بعشر امثالها واذا عمل سيئة قال صاحب الشمال لصاحب اليمين اكتبها عليه فيقول انظر له لعله يتوب او يستغفر فيستأذنه ثلاث مرات فان هو تاب منها والاقال اكتبها عليه سيئة واحدة وملك موكل بناصية العبد فاذا تواضع العبد لله عز وجل رفعه بها وان تجبر على الله عز وجل وضعه بها وملك موكل بعينه يحفظها من الاذى وملك موكل بفيه لا يدعه يدخل في فيه شئ من الهوام يؤذيه فهو لاه خسة املاك موكلون بالعبد في ليله وخسة غيرهم في نهاره فانظر الى عظمة الله تعالى وقدرته وكال شفقتك عليك ايها العبد المسكين وهو قوله تعالى (من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله) يعنى يحفظون العبد من بين يديه ومن وراء ظهره ومعنى من امر الله بامر الله واذنه ما لم يحمى القدر فاذا جاء خلوا عنه وقبل معاه انهم يحفظونه بما امر الله به من الحفظ له قال مجاهد ما من عبدا لملك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما من شئ يأتية يؤذيه الا قال له الملك ورائك الاشئ بأذن الله فيه فيصبيه وقال كعب الاحبار لولا ان الله تعالى وكل بكم ملائكة يذوبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم لنخطفتكم الجن وقال ابن جريج معنى يحفظونه اى يحفظون عليه الحسنات والسيئات وهذا على قول من يقول ان الآية في الملكين القاعدتين عن اليمين وعن الشمال يكتبان الحسنات والسيئات وقال حكرمة الآية في الامراء وحرصهم يحفظونهم من بين ايديهم ومن خلفهم والضمير في قوله راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس في معنى هذه الآية لمحمد صلى الله عليه وسلم وحراس من الرحمن من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من شر الجن وطوارق الليل والنهار وقال عبد الرحمن ابن زيد نزلت هذه الآية في عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد وكانت قصتهما على مارواه الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس قال اقبل عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في نفر من اصحابه فدخل المسجد فاستشرف الناس لجمال عامر وكان من اجل الناس وكان اهور فقال رجل يا رسول الله هذا عامر بن الطفيل قد اقبل نحوك فقال دعوه فان يراد الله به خيرا يده فاقبل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد ما لي ان اسلمت قال لك ما للمسلمين وهليك

ما صلى المسلمين قال تجعل الامر لي بعد ذلك قال ليس ذلك لي انما ذلك الى الله تعالى يجعله حيث يشاء من عباده
 قال قهملنى على الوريوانت على المدر قال لا قال فانجعل لي قال اجعل لك اعنة الخيل تغزو عليها
 قال اوليس ذلك لي اليوم ثم معى اكلك فقام معه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عامر قد
 اوصى الى اربدين ربيعة اذا رايتني اكله فدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل عامر يخاصم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وراجعهم ودار اربد من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لاضربه فاخترط شبرا من سيفه ثم حبسه الله تعالى عليه فلم يقدر على سله وجعل عامر يرمي
 اليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى اربد وما صنع بسيفه فقال اللهم اكفنيهما بما شئت
 فارسل الله على اربد صاعقة في يوم صحو فأنظ فاحرقته فولى عامر هاربا وقال يا محمد دعوت
 ربك فقتل اربد والله لا ملاء نها عليك خيلا جردا وشبابا مردا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يعنى الله من ذلك واباقيلة يريد الاوس والحزج فنزل عامر بيت امرأته سلولية فلما اصبح
 ضم اليه سلاحه فخرج له خراج في اصل اذنه اخذه منه مثل النار فاشتد عليه فقال غدة
 كغدة البعير وموت في بيت سلولية ثم ركب فرسه وجعل يركض في الصحراء ويقول ادن
 يا ملك الموت وجعل يقول الشعر ويقول لنن ابصرت محمدا وصاحبه يعنى ملك الموت
 لا نقذ نهما برمى فارسل الله اليه ملكا ملطحه فارداه في التراب ثم عاد فركب جواده حتى مات
 على ظهره واجاب الله عز وجل دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عامر بن الطفيل
 مات بالطعن واربد بن ربيعة مات بالصاعقة وانزل الله عز وجل في شأن هذه القصة سواء
 منكم من اسر القول ومن جهر به الى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يعنى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معقبات يحفظونه من بين يديه ومن خلفه من امر الله اى بامر الله وقيل
 ان تلك المعقبات من امر الله وفيه تقديم وتأخير تقديره له معقبات من امر الله يحفظونه من
 بين يديه ومن خلفه * وقوله (ان الله لا يغير ما بقوم) خطاب لهذين عامر ابن الطفيل
 واربد بن ربيعة يعنى لا يغير ما بقوم من العافية والنعمة التي انعم بها عليهم (حتى يغيروا ما بانفسهم)
 يعنى من الحالة الجميلة فيعصون ربهم ويحمدون نعمه عليهم فمعد ذلك نحل نعمته هم وهو قوله
 تعالى (واذا اراد الله بقوم سوء) يعنى هلاكوا وعذابا (فلا مرد له) يعنى لا يقدر احد ان
 يرد ما ازل الله بهم من قضائه وقدره (وما لهم من دونه من وال) يعنى وليس لهم من
 دون الله من وال يلى امرهم ونصرهم وبع العذاب عنهم * قوله عز وجل (هو الذى
 يرىكم البرق خوفا وطمعا) لما خوف الله عز وجل عباده بقوله واذا اراد الله بقوم سوء
 ذكر في هذه الآية من عظيم قدرته ما يشبه الام من وجهه ويشبه العذاب من وجهه فقال
 تعالى هو الذى يعنى هو الله الذى يرىكم البرق والبرق معروف وهو لمعان يظهر من خلال
 السحاب وفي كونه خوفا وطمعا وجوه الاول ان عند لمعان البرق يخاف من الصواعق ويطمع
 في نزول المطر الثانى انه يخاف من البرق من يتضرر بالمطر كالسافرومن في جريته يعنى يدره
 الثمر والزيت والقمح ونحو ذلك ويطمع فيه من له في نزول المطر نفع كالزرايع ونحوه الثالث
 ان المطر يخفف منه اذا كان في غير مكانه وزمانه ويطمع فيه اذا كان في مكانه وزمانه فان
 من البلاد اذا امطرت قمطت واذا لم تمطر اخصبت (وينشئ السحاب الثقيل) يعنى بالمطر

من يشاء) من عباده
 المحبوبين والمحبين المشاق
 المشتاقين (وهم يجادلون
 في الله) بالتفكر في صفاته
 والنظر العقلى في اثباته
 وما يجب له ويمتنع عليه
 من الصفات (وهو شديد
 الحال) القوى في رفع
 الحيل العقلية في الادراك
 وطمس نور بصيرته بالتجلى
 واحراقه بنور المشق (له
 دعوة الحق والذين يدعون
 من دونه لا يستجيبون لهم
 بشئ الا كباطل كفيه الى
 الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه)
 اى الدعوة الحقة التي
 ليست بالباطل له لا لغيره
 يدعو نفسه فيستجيب كما
 قال الا الله الدين الخالص
 اى الدين الخالص ليس الا
 دينه ومعناه ان الدعوة
 الحقبة الحقيقية بالاجابة هي
 دعوة الموحّد الفاني عن
 نفسه الباقي بربه وكذا الدين
 الدين الخالص دينه .
 والدعاة القائمون بأنفسهم
 لا يدعون الا من تصوره
 ونحوه في خيالهم فلا
 يستجاب لهم الا كاستجاب
 الجناد الذي يطلب منه الشئ
 ولمرى انه لا يدعوا الله الا
 الموحّد وغيره يدعو الغير
 الموهوم الذي لا قدرة له

ولا وجود فلا استجابة وهو الذي حجب استعداده بصفات نفسه فلا يعلم ما استحقه فضاع دعاؤه ولا يكون مثل هذا الدعاء الا في ضياع او دعوة الحق جل وعلا لا تكون الا له او دعوة المدعو الذي هو الحق هي الدعوة المختصة بذاته لا يدعى بها غيره من اسماء وصفاته من دونه انه لا يستجيبهم المدعو الا استجابة كاستجابة داعي الماء بالاشارة لكونهم محجوبين (وما دام الكافرين) المحجوبين (الا في ضلال) ضياع (ولله يسجد) ينقاد (من في السموات والارض طوعا وكرها) من الحقائق الروحانيات كاعيان الجواهر وملكوته الاشياء (وظلالهم) اي هياكلهم واجسادهم التي هي اصنام تلك الروحانيات وظلالها ولهذا قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في هذه السجدة سجداً وجهي وسوادي وخيالي اي حقيقة ذاتي وسواد شخصي وخيال نفسي اي وجودي وعيني وشخصي (طوعا وكرها) اي شاؤا او ابوا والمعنى يلزمهم ذلك الاضطرار

يقال انشا الله السحابة فنشأت اي ابداه فبدت والسحاب جمع سحابة والسحاب ضرب من الماء قاله علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقبل السحاب القيم فيه ماء اولم يكن فيه ماء ولهذا قبل سحاب جهام وهو اغالي من الماء واصل السحب الجر وسمى السحاب سحابا بالجرالجر الراجح له اولجره الماء اولانجراره في سيره (ويسبح الرعد بحمده) اكثر المفسرين على ان الرعد اسم للملك الذي يسوق السحاب والصوت المسموع منه تسبيحه واورد على هذا القول ما عطف عليه وهو قوله (والملائكة من خيفته) واذا كان المعطوف مضافا للمعطوف عليه وجب ان يكون غيره واجيب عنه انه لا يبعد ان يكون الرعد اسما للملك من الملائكة وانما افرد بالذكر تشريفاً له على غيره من الملائكة فهو كقوله وملائكته وجبريل وميكال قال ابن عباس اقبلت يهودا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوقه بها حيث يشاء الله قالوا فما هذا الصوت الذي يسمع قال زجره السحاب حتى تنتهي حيث امرت قالوا صدقت اخرجته الترمذي مع زيادة فيه المخاريق جمع مخراق وهو في الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا واوراد به هنا آله تزجرها الملائكة السحاب وقد جاء تفسيره في حديث آخر وهو صوت من نور تزجر الملائكة به السحاب قال ابن عباس من سمع صوت الرعد فقال سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فان اصدا به صاعقة فعلى دية وكان عبدالله بن الزبير اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وكان يقول ان الوعيد لاهل الارض شديد وفي بعض الاخبار ان الله تعالى يقول لوان عبادي اطاعوني لسقيتهم المطر بالليل واطلعت عليهم الشمس بالنهار ولم اسمعهم صوت الرعد وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس انه قال الرعد ملك موكل بالسحاب يصرفه الى حيث يؤمر وان بحور الماء في نفرة اهبامه وانه يسبح الله فاذا سجد لا يبقى ملك في السماء الا رفع صوته بالتسبيح فعندها ينزل المطر وقيل ان الرعد اسم لصوت الملك الموكل بالسحاب ومع ذلك فان صوت الرعد يسبح الله عز وجل لان التسبيح والتقدس عبارة عن تنزيه الله عز وجل عن جميع النقائص ووجود هذا الصوت المسموع من الرعد وحدوثه دليل على وجود موجود خالق قادر متعال عن جميع النقائص وان لم يكن ذلك في الحقيقة تسبيحا ومنه قوله وان من شيء الا يسبح بحمده وقيل المراد من تسبيح الرعد ان من سمعه سجد لله فلهم المعنى اضيف التسبيح اليه وقوله والملائكة من خيفته يعني ويسبح الملائكة من خيفة الله عز وجل وهيبته وخشيته وقيل المراد بهذه الملائكة اهل السحاب اهلها من الملائكة وهم خائفون خاضعون طائعون وقيل المراد بهم جميع الملائكة وحله على العموم اولي (ويرسل الصواعق) جمع صاعقة وهي العذب النازل من البرق فيحترق من تصديه وقيل هي الصوت الشديد النازل من الجو ثم يكون فيه نار او عذاب او موت وهي في ذاتها شيء واحد وهذه الاشياء الثلاثة تنشأ منها (فيصيب بها) يعني بالصواعق (من يشاء) يعني فيهلك بها كما اصاب ارباب بن ربيعة قال محمد الباقر الصاعقة تصيب المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذنابر (وهم يحادلون

الان بعضهم طائع وبعضهم
كاره (بالقدو والآصال)
اي دائما (قل الله قل
افانخذتم من دونه) اي من
كل ماعداء كاشنا من كان
(اولياء لا يملكون لانفسهم
نفعا ولا ضررا) اذ القادر
المالك هو الله لا غير (قل
هل يستوي الاعمي والبصير
ام هل تستوي الظلمات
والاورام جعلوا لله شركاء
خلقوا كحلقه فتشابه الحلق
عليهم قل الله خالق كل شئ
وهو الواحد القهار) اي
من كل ماعداء كاشنا من كان
اذ القادر المالك هو الله لا غير
ازل من السماء ماء) من
سما روح القدس ماء العلم
(فسالت اودية بقدرها)
اودية القلوب بقدر
استعداداتها (فاحتمل
السيل) سيل العلم (زبد
رايسا) من حيث صفات
ارض النفس وذرائلها
وداياها (ومما يوقدون
عليه في النار) في نار العشق
من المعارف والكشوف
والحقائق والمعاني التي تهيج
العشق (استقاء حلية) زينة
النفس وبهجتها لكونها
كالات لها (او متاع)
من الفضائل الخلقية التي
يحصل بسببها فانها مما يمتنع به
النفس (زبد مثله كذلك

في الله) يعني يخاصمون في الله وقبل المجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة واصله
من جدلت الحبل اذا احكمت قلته نزلت في شان ازيد بن ربيعة حين قال للنبي صلى الله عليه
وسلم بم ربك من در أم من ياقوت ام من ذهب فنزلت صاعقة من السماء فأحرقت وسئل
الحسن قوله ويرسل الصواعق الآية فقال كان رجل من طواغيت العرب بعث اليه النبي
صلى الله عليه وسلم نفرا من اصحابه يدعونه الى الله والى رسوله فقال لهم اخبروني عن رب
محمد هذا الذي تدعوني اليه هل هو من ذهب او فضة او حديد او نحاس فاستعظم القوم كلامه
فانصرفوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما راينا رجلا كفر قلبا ولا اعنى
على الله منه فقال ارجعوا اليه فرجعوا اليه فلم يزيدهم على مقالته الاولى شيئا بل قال ااجيب
محمد الى رب لا اراه ولا اعرفه فانصرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول
الله ما زادنا على مقالته الاولى شيئا بل قال اخبرني فقال ارجعوا اليه فرجعوا اليه فبينما هم
عنده يدعونه وينازعونهم وهو لا يزيدهم على مقالته شيئا اذ ارتفعت سحابة فكانت فوق
رؤسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافروهم جلوس عنده فرجعوا ليخبروا
النبي صلى الله عليه وسلم فلما رجعوا استقبلهم نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا لهم احترق صاحبكم قالوا من اين علم ذلك قالوا قد اوحى الى النبي صلى الله عليه
وسلم ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله واختلفوا في هذه الواو
قبل واوالحال فيكون المعنى فيصيب بها من يشاء في حال جداله في الله وذلك ان اربدا
جادل في الله اهلكه الله بالصاعقة وقيل انها واو استشاف فيكون المعنى انه تعالى لما تم ذكر
الدلائل قال بعد ذلك وهم يجادلون في الله (وهو شديد الحال) اي شديد الاخذ بالعقوبة
من قولهم يحمل به محلا اذا اراد به سؤا وقيل هو من قولهم يحمل به اذا سعى به الى السلطان
وعرضه للهلاك ونحمل اذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه فيكون المعنى انه سبحانه وتعالى
شديد الحال بأعدائه حتى يهلكهم بطريق لا يعرفونه ولا يتوقعونه وقبل المحل من المحول
وهو الحيلة والميم زائدة ثم اختلفت عبارات المفسرين في معنى قوله شديد الحال فقال الحسن
معناه شديد الثمة وقال مجاهد وقادة شديد القوة وقال ابن عباس شديد الحول وقيل
شديد العقوبة وقيل معناه شديد الجدال وذلك انه لما اخبر عنهم انهم يجادلون
في الله اخبر انه اشد جدالهم * قوله تعالى (له دعوة الحق) يعني لله دعوة
الصدق قال علي دعوة الحق التوحيد وقال ابن عباس شهادة ان لا اله الا الله قال صاحب
الكشاف دعوة الحق فيها وجهان احدهما ان تضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض
الباطل كما تضاف الكلمة اليه في قولك كلمة الحق لدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق مختصة
به وانها بمعزل من الباطل والمعنى ان الله تعالى يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سوله
ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء لما في دعوته
من الجدوى والنفع بخلاف ما لا نفع فيه ولا جدوى فيرد دعاءه الثاني ان تضاف الى الحق
الذي هو الله على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن الحسن انه هو الحق وكل
دعاء اليه دعوة الحق فان قلت ما وحه اتصال هذين الوصفين بما قبلهما قلت اما على قصة

يضرب الله الحق والباطل) خبت كالنظر اليها ورؤيتها وتصور النفس كونها كاملة او فاضلة متزينة بزيينة تلك الاوصاف وعجائبها واحتجابها وسائر ما يعد من آفات النفس وذنوب الاحوال (فاما الزيد فيذهب جفاء) مرميا به مغميا بالعلم كما قال ليظهركم به (واما ما ينفع الناس) من المعاني الحقة والفضائل الحاصلة (فيحكك في الارض كذلك يضرب الله الامثال) في ارض النفس (للذين استجابوا لربهم) بتصفية الاستعداد عن كدورات صفات النفس (الحسنى) اى المثوبة الحسنى وهو الكمال الفاضل عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور (والذين لم يستجيبوا له لان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه لا قدوا به) لم يتزكوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم الاقتداء بكل ما فى الجهة السفلية من الاموال والاسباب التى انجذبوا اليها بالمحبة فأهلكوا نفوسهم لان تلك سبب زيادة البعد والهلاك فكيف تكون سببا لخلاصهم عن تلك

اريد فظاهر لان اصابته بالصاعقة كانت بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دعا عليه وعلى صاحبه عامر بن الطفيل فاجيب فيها فكانت الدعوة دعوة حق واما على قوله وهم يجادلون فى الله فوعيد للكفار على مجادلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجابة دعائه ان دعا عليهم وقيل فى معنى الآية الدعاء بالاخلاص والدعاء الاخلاص لا يكون الا لله تعالى (والذين يدعون من دونه) يعنى والذين يدعونهم آلهة من دون الله وهى الاصنام التى يعبدونها (لا يستجيبون لهم بشئ) يعنى لا يجيبونهم بشئ يريدونه من نفع او دفع ضرر ان دعواهم (الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه) يعنى الا استجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاءه او يبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على نفعهم وقيل شبههم فى قلة جدوى دعائهم لآلهم بمن اراد ان يعرف الماء بيديه ليشربه فيبسطهما نائرا اصابعه فلم تلق كفاء منه شيئا ولم يبلغ طلبته من شربه وقيل ان القابض على الماء نائرا اصابعه لا يكون فى يده منه شيئا ولا يبلغ الى فيه منه شيئا كذلك الذى يدعو الاصنام لانها لا تنضر ولا تنفع ولا يفيد منها شيئا وقيل شبهه بالرجل العطشان الذى يرى الماء من بعيد بعينه فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعوه بلسانه فلا يأتيه ابدا هذا معنى قول مجاهد وعن عطاء كالعطشان الجالس على شفير البئر وهو يدبده الى البئر فلا هو يبلغ الى قعر البئر ليخرج الماء ولا الماء يرتفع اليه فلا ينفعه بسطه الكف الى الماء ودعاؤه له ولا هو يبلغ فاه كذلك الذين يدعون الاصنام لا يفهم ذلك وقال ابن عباس كالعطشان اذا بسط كفيه فى الماء لا ينفعه ذلك مالم يعرف بهما من الماء ولا يبلغ الماء فاه مادام باسط كفيه وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار ودعائهم الاصنام حين لا ينفعهم البتة * ثم ختم هذا بقوله (وما دعاء الكافرين) يعنى اصنامهم (الا فى ضلال) يعنى يضل عنهم اذا احتاجوا اليه قال ابن عباس فى هذه الآية اصواتهم محجوبة عن الله تعالى * قوله عز وجل (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها) فى معنى هذا السجود قولان احدهما ان المراد منه السجود على الحقيقة وهو وضع الجبهة على الارض ثم على هذا القول فى معنى الآية وجهان احدهما ان اللفظ وان كان عاما الا ان المراد منه الخصوص فقوله والله يسجد من فى السموات يعنى الملائكة ومن فى الارض من الانس يعنى المؤمنين طوعا وكرها يعنى من المؤمنين من يسجد لله طوعا وهم المؤمنون المخلصون لله العباداة وكرها يعنى المناقذين الداخلين فى المؤمنين وليسوا منهم فان سجدوا لله على كره منهم لانهم لا يرجون على سجدتهم ثوابا ولا يخافون على تركه عقابا بل سجدوا وعبادتهم خوف من المؤمنين الوجه الثانى هو حل اللفظ على العموم وعلى هذا فى اللفظ اشكال وهو ان جميع الملائكة والمؤمنين من الجن والانس يسجدون لله طوعا ومنهم من يسجد له كرها كما تقدم واما الكفار من الجن والانس فلا يسجدون لله البتة فهذا وجه الاشكال والجواب عنه ان المعنى انه يجب على كل من فى السموات ومن فى الارض ان يسجد لله فعب بالوجوب عن الوقوع والحصول وجواب آخر وهو ان يكون المراد من هذا السجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من

الظلمات وتبرئهم عنها
لا ينفهم عند رسوخ
هيات التعلق بها في انفسهم
(اولئك لهم سوء الحساب)
لوقوفهم مع الافعال في مقام
النفوس الذي هو مقام العدل
الالهى فلا بد لهم من المناقشة
في الحساب (وما يؤمهم جهنم
وبئس المهاد افن يعلم اما
اتزل اليك من ربك الحق
كن هو اعنى انما يتذكر
اولوالباب الذين يوفون
بعهد الله ولا ينقضون
اميثاق) صفات النفوس
ونيران الحرمان وهيات
السوء (والذين يصلون
ما امر الله به ان يوصل
ويخشون رهم) عند تجلي
الصفات في مقام القاب
فيشاهدون جلال صفة
المعظمة ويلزمهم الهيبة
والخشية (ويحافون سوء
الحساب) عند تجلي الافعال
في مقام النفوس وبظنون الى
البطش والعقاب فيلزمهم
الخوف (والذين صبروا
ابتغاء وجه رهم واقاموا
الصلوة وانفقوا مما رزقناهم
سراً وعلانية ويدرون
بالحسنة السيئة) في سلوك
سبيله عن المأوقات طلباً
لرضاء واشتغالاً بالزكية
بالبادات المالية والبدنية

في السموات من ملك ومن في الارض من انس وجن فانهم يقرون لله بالعبودية والتعظيم ويدل
عليه قوله تعالى ولئن سأنتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله والقول الثانى في معنى
هذا السجود هو الاتقياد والخضوع وترك الامتناع فكل من في السموات والارض ساجد لله
بهذا المعنى وهذا الاعتبار لان قدرته ومشيتنه نافذة في الكل فهم خاضعون مقادون له *
وقوله تعالى (وظلالهم بالغدو والآصال) الغدوة والغداة اول لنهار وقيل الى نصف
النهار والغدو بالضم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع اصل وهو العشية
والآصال المشاي يا جمع عشية وهى ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس قال المفسرون
ان ظل كل شخص يسجد لله سواء ظل المؤمن والكافر وقال مجاهد ظل المؤمن يسجد لله طوعاً
وهو طائع وظل الكافر يسجد لله كرها وهو كاره وقال الزجاج جاء في النفس ير ان الكافر
يسجد لغير الله وظله يسجد لله قال ابن الانبارى لا يبعد ان يخلق الله تعالى للظلال عقولاً وافهاماً
تسجد بها وتخشع كما جعل للجبال افهاماً ما حتى سجدت لله مع داود وقيل المراد بسجود
الظلال ميلاتها من جانب الى جانب آخر وطولها وقصرها بسبب ارتفاع الشمس ونزولها
وانما خص الغدو والآصال بالذكر لان الظلال تعظم وتكثر في هذين الوقتين وقيل لانهما
طرفا النهار فيدخل وسطه فيما بينهما

فصل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة فيسـن للقارئ والمستمع ان يسجد
عند قراءته واستماعه لهذه السجدة والله اعلم * قوله تعالى (قل من رب السموات والارض)
اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله من رب السموات والارض معنى من
مالك السموات والارض ومن مدبرهما وخالقهما فسيقولون الله لانهم مقررون بان الله خالق
السموات وما فيها والارض وما فيها فاذا اجابوك بذلك فقل انت يا محمد الله رب السموات
والارض وقيل لما قال هذه المقالة للمشركين عطفوا عليه وقالوا اجب انت فامر الله ان
يجيبهم بقوله (قل الله) اى قل يا محمد الله وقيل انما جاء السؤال والجواب من جهة واحدة
لان المشركين لا ينكرون ان الله خالق كل شئ فلما لم ينكروا ذلك واجاب النبي صلى الله عليه
وسلم بقوله الله فكانهم قالوا ذلك ايضا ثم الزمهم الحجة على عبادتهم الاصنام بقوله (قل)
اى قل يا محمد للمشركين (افاتخذتم من دونه) يعنى من دون الله (اولياء) يعنى الاصنام
والولى الناصر والمعنى توليتهم غير رب السموات والارض واتخذتموهم انصاراً يعنى الاصنام
(لا يملكون) يعنى وهم لا يملكون (لانفسهم نفعا ولاضراً) فكيف لغيرهم ثم ضرب الله
مثلاً للمشركين الذين يعبدون الاصنام وللمؤمنين الذين يعبدون الله فقال تعالى (قل هل
يستوى الاعمى والبصير) قال ابن عباس يعنى المشرك والمؤمن (ام هل تستوى الظلمات
والنور) يعنى الشرك والايمان والمعنى كما لا يستوى الاعمى والبصير كذلك لا يستوى الكافر
والمؤمن وكما لا تستوى الظلمات والنور كذلك لا يستوى الكفر والايمان وانما شبه الكافر
بالاعمى لان الاعمى لا يهتدى سبيلاً كذلك الكافر لا يهتدى سبيلاً (ام جعلوا الله شركاء) هذا
استفهام انكار يعنى جعلوا الله شركاء (خلقوا كخلقهم) يعنى خلقوا سموات وأرضين وشمساً
وقرواجبالاً وبحاراً وجناً وانساً (فتشابهوا خلقهم) من هذا الوجه والمعنى هل

وأو غير الله خلق شيئاً فاشتبه عليهم خلق الله بخاق غيره وقيل انه تعالى وبخهم بقوله أم جلوه شركاء خلقوا خلقاً مثل خلقه فتشابه خلق الشركاء بخلق الله عندهم وهذا الاستفهام انكارى أى ليس الأمر كذلك حتى يشتهيه عليهم الأمر بل اذا تفكر وبعقولهم وجدوا لله تعالى هو المنفرد بخلق سائر الاشياء والشركاء مخلوقون له أيضاً لا يخلقون شيئاً حتى يشتهيه خلق بخلق الله الشركاء اذا كان الأمر كذلك فقد لزمتهم الحجة وهو قوله تعالى (قل الله خالق كل شيء) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الله خالق كل شيء مما يصح ان يكون مخلوقاً وقوله الله خالق كل شيء من العموم الذى يراد به الخصوص لان الله تعالى خلق كل شيء وهو غير مخلوق (وهو الواحد) يعنى والله تعالى هو الواحد المنفرد بخلق الاشياء كلها (القهار) لعباده حتى يدخلهم تحت قضائه وقدره وارادته وقوله عز وجل (انزل من السماء ماء) لما شبه الله عز وجل الكافر بالاعمى والمؤمن بالبصير وشبهه الكفر بالظلمات والايمان بالنور ضرب لذلك مثلاً فقال تعالى انزل من السماء ماء يعنى المطر (فسالت اودية بقدرها) اودية جمع واد وهو المفرج بين الجبلين يسيل فيه الماء وقوله فسالت اوديه فيه اتساع وحذف تقديره فسالت فى الوادى فهو كما يقال جرى النهر والمراد جرى الماء فى النهر فمحذف فى دلالة الكلام عليه بقدرها قال مجاهد بمثلها وقال ابن جريج الصغير بقدره والكبير بقدره وقيل بمقدار ماؤها وانما نكر اودية لان المطر اذا نزل لا يعم جميع الارض ولا يسيل فى كل الاودية بل ينزل فى ارض دون ارض ويسيل فى واد دون واد فلهذا السبب جاء هذا بالتكثير وقال ابن عباس انزل من السماء ماء يعنى قرآناً وهذا مثل ضربه الله تعالى فسالت اودية بقدرها يريد بالاودية القلوب شبه نزول القرآن الجامع للهدى والنور والبيان بنزول المطر لان المطر اذا نزل عم نفعه وكذلك نزول القرآن وشبه القلوب بالاودية لان الاودية يستكن فيها الماء وكذلك القلوب يستكن فيها الايمان والعرفان ببركة نزول القرآن فيها وهذا خاص بالمؤمنين لانهم الذين انتفعوا بنزول القرآن (ق) عن ابى موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلاء والعشب الكثير وكان منها اجادب امسكت الماء نفع الله به الناس فشربوها منها وسقوا ورعوها وصاب طائفة منها اخرى اعماهى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فتعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الذى ارسلت به قال الشيخ محيى الدين النووى رحمه الله وغيره فى معنى هذا الحديث وشرحه اما الكلاء فبالهمز يقع على الرطب واليابس من الخشيش واما قوله وكان منها اجادب فبالجيم والذال المهملة والباء الموحدة كذا فى الصحاح وهى الارض التى لا تنبت الكلاً جمع جذب على غير قياس وقياسه جذب والجذب ضد الخصب وقال الخطابى هى التى تمسك الماء ولم يسرع فيه النضوب وفى رواية الهروى اخاذات بالخاء المعجمة والذال المعجمة جمع اخاذة وهى القدير الذى تمسك الماء وقوله ورعوها كذا هو فى صحيح مسلم من الرعى ووقع فى صحيح البخارى وزرعوا بزيادة زاء من الزرع والقيعان بكسر القاف جمع قاع وهو المستوى من الارض

ويدفعون بالفضيلة رذيلة النفس (اولئك لهم عقي الدار) بالرجوع الى الفطرة او صبروا عن صفات نفوسهم ابتغاء وجه ربهم اى لمحبة الذات لمحبة الصفات واقاموا صلاة المشاهدة وانفقوا ما رزقاهم من المقامات والاحوال والكشوف والاعمال سرا بالتهجير عن هياتها وهيات الركون اليها والمحبة اياها وعلاية بتركها وعدم الالتفات اليها ويدرونها بالحسنة الحاصلة من تجلّى الصفة الالهية السيئة التى هى صفة النفس اولئك لهم عقي الدار اى البقاء بعد الفناء (جنات عدن يدخلونها ومن صلح من ابائهم وازواجهم وذرياتهم) اى ثلاثتها يدخلون جنّة الذات مع من صلح من اباء الارواح وجنّة الصفات بالقلوب وجنّة الافعال بمن صلح من ازواج النفوس وذريات القوى (والملائكة) من اهل الجبروت والمملكوت (يدخلون عليهم من كل باب) من ابواب الصفات مسلمين محبين اياهم تحايا الاشراف النورية والامداد القدسية كل ذلك

بقوله فذلك مثل من فقه في دين الله يروى بضم القاف وهو المشهور وروى بكسرهما ومعناه فهم الاحكام واماعنى الحديث ومقصوده فهو ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب مثلاً لما جاء به من الهدى والعلم بالارض التي اصابها المطر قال العلماء والارض ثلاثة انواع وكذلك الناس لانهم منها خلقوا فالنوع الاول من انواع الارض الطيبة التي تنفع بالمطر فتنبت به العشب فينتفع الناس به والدواب بالشرب والرعى وغير ذلك وكذلك النوع الاول من الناس من بلغه الهدى وغير ذلك من العلم فيحييه قلبه ويحفظه ويعمل به ويعلمه غيره قال مسروق صحبت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالاخذات لان قلوبهم كانت واعية فصارت اوعية للعلوم بما رقت من صفاء الفهم النوع الثاني من انواع ارض لا تقبل الانتفاع في نفسها لكن فيها فائدة لغيرها وهي امساك الماء لغيرها لينتفع به الناس والدواب وكذا النوع الثاني من الناس لهم قلوب حافظة لكن ليس لهم افهام ثاقبة فيبقى ما عندهم من العلم حتى يحى المحتاج اليه المتعطل لما عندهم من العلم فيأخذونه منهم فينتفع به هو وغيره النوع الثالث من انواع الارض سبخة لا تنبت مرعى ولا تمسك ماء كذلك النوع الثالث من الناس ليس لهم قلوب حافظة ولا افهام ثاقبة فاذا بلغهم شيء من العلم لا ينفعون به في انفسهم ولا ينفعون غيرهم والله اعلم * وقوله تعالى (فاحتمل السيل زبدا) الزبد ما يعلو على وجه الماء عند الزيادة كالجب وكذلك ما يعلو على القدر عند غلبائها والمعنى فاحتمل السيل الذي حدث من ذلك الماء زبدا (رابا) يعنى عاليا مرتفعا فوق الماء طافيا عليه وههنا تم المثل ثم ابتدا بمثل آخر قل تعالى (وما يوقدون عليه في النار) الايقاد جعل الحطب في النار لتقد تلك النار تحت الشيء ليزوب (ابتغاء حلية) يعنى لطلب زينة والضمير في قوله عليه يعود على الذهب والفضة وان لم يكونا مذكورين لان الحلية لا تطلب الا منهما (او متاع) يعنى او لطلب متاع آخر مما ينتفع به كالخديد والنحاس والرصاص ونحوه مما يذاب وتخذ منه الاواني وغيرها مما ينتفع به والمتاع كل ما يتبع به ويقال لكل ما ينتفع به في البيت كالطبق والقدر ونحو ذلك من الاواني متاع (زبد مثله) يعنى ان ذلك الذي يوقد عليه في النار اذا اذيب فله ايضا زبد مثل زبد الماء فالصافي من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي ينتفع به وهو مثل الحق والزبد من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي لا ينتفع به وهو مثل الباطل وهو قوله تعالى (كذلك يضرب الله الحق والباطل) فالحق هو الجوهر الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطافي الذي لا ينتفع به وهو قوله (فأما الزبد فيذهب جفاء) يعنى ضائعا باطلا والجفاء ما رمى به الوادي من الزبد الى جوانبه وقيل الجفاء المفرق يقال جفأت الريح الغيم اذا فرقتها والمعنى ان الباطل وان علا في وقت فانه يضمحل ويذهب (واما ما ينفع الناس) يعنى الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام التي تذاب (فيكت في الارض) يعنى ينبت وبقى ولا يذهب (كذلك يضرب الله الامثال) قال اهل التفسير والمعاني هذا مثل ضربه الله للحق والباطل فالباطل وان علا على الحق في بعض الاوقات والاحوال فان الله يحقه ويبطله ويجعل العاقبة للحق واهله كالزبد الذي يعلو على الماء فيذهب الزبد ويبقى الماء الصافي الذي ينتفع به وكذلك الصفو من هذه الجواهر يبقى ويذهب العلو الذي هو الكدر وهو ما يغيبه الكبير مما يذاب من جواهر الارض كذلك

بسبب صبرهم على اللذات الحسية (سلام عليكم بما صبرتم فسم عقي الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما للحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ويقول الذين كفروا لولا ازل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء اى ليس الهداية والضلال بالآيات فان في كل شيء آية وكفى بالآيات المنزلة على رسول الله وامامها بالمشيئة الالهية يضل من يشاء لعدم الاستعداد او الحجب بهم الفواشى الظلمانية (ويهدى اليه من اواب) بتصفية الاستعداد من المحبين وكما ان اهل الضلال فريقان عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك اهل الهداية قسمان محبوبون يهتدون بغير الاشارة لقوة الاستعداد ومحبون يهديمهم الله بعد الاشارة كما قال يحبني اليه من يشاء ويهدي اليه من يذب (الدين آمنوا)

الحق والباطل فالباطل وان علا في وقت فانه يذهب هو واهله والحق يظهر هو واهله وقيل هذا مثل المؤمنين واعتقاده وانتفاعه بالايان كمثل الماء الصافي الذي ينتفع به الناس ومثل الكافر وخبت اعتقاده كالزبد الذي لا ينتفع به البتة وقيل هذا مثل ضرب الله للنور الذي يحصل في قلوب العباد على ما قسم لها في الازل لان الوادي اذا سال كنس كل شيء فيه من النجاسات والمستنذرات كذلك اذا سال وادي قلب العبد بالنور الذي قسم له على قدر ايمانه ومعرفة كنس كل ظلمة وغفلة فيه فأما الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض يعني يذهب الباطل وهي الاخلاق المذمومة وتبقى الحقائق وهي الاخلاق الحميدة كذلك يضرب الله الامثال * وقوله تعالى (لذين استجابوا لربهم الحسنى) قيل اللام في اللذين متعلقة بيضرب والمعنى كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين اللذين استجابوا لربهم يعني اجابوه الى ما دعاهم اليه من توحيده والايان به وبرسوله وللكافرين اللذين لم يستجيبوا فعلى هذا يكون قوله كذلك يضرب الله الامثال لفريقين من المؤمنين والكافرين وقيل تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الامثال ثم استأنف بقوله للذين استجابوا لربهم الحسنى قال ابن عباس وجهور المفسرين يعني الجنة وقيل الحسنى هي المنة العظمى في الحسن وهي المنفعة الخالصة الحالية عن شوائب الضر والافتقار (والذين لم يستجيبوا له) يعني الكفار الذين استمروا على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه (وان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به) يعني لبذلوا ذلك كله فداء لانفسهم من عذاب النار يوم القيامة (واولئك) يعني الذين لم يستجيبوا لربهم (لهم سوء الحساب) قال ابراهيم النخعي سوء الحساب ان يحاسب الرجل بذنبه كله ولا يغفر له شيء (وواوهم) يعني في الآخرة (جهنم وبئس المهاد) يعني وبئس ما مهد لهم في الآخرة وقيل المهاد الفراش يعني وبئس الفراش يفرش لهم في جهنم * قوله تعالى (انهم يعلمون ان ما انزل اليك من ربك الحق) يعني يؤمنون به ويعمل بما فيه (كن هو اعنى) يعني اعنى البصيرة لا اعنى البصر وهو الكافر فلا يؤمن بالقرآن ولا يعمل بما فيه قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في حرة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم وابي جهل بن هشام وقيل نزلت في عمار بن ياسر وابي جهل فالاول هو حرة او عمار والناسي هو ابو جهل وحل الآية على العموم اولى وان كان السبب مخصوصا والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصر الحق ولا يتبعه وانما شبه الكافر والجاهل بالاعمى لان الاعى لا يهتدى لرشد وربما وقع في مهلكة وكذلك الكافر والجاهل لا يهتديان للرشد وهما واقعان في المهلكة (انما يذكر اولو الالباب) يعني انما يتعظ ذوالعقول السليمة الصحيحة وهم الذين يدفعون بالمواظع والاذكار * قوله عز وجل (الذين يوفون بعهد الله) يعني الذي عاهدكم عليه وهو القيام بما امرهم به وفرضه عليهم واصل العهد حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال وقيل اراد بالعهد ما اخذه على اولاد آدم حين اخرجهم من صلبه واخذ عليهم العهد والميثاق (ولا يقضون الميثاق) بل يوفون به فهو تركيد لقوله الذي يوفون بعهد الله (والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) قال ابن عباس يريد الايمان بجميع الكتب والرسول يعني يصل بينهم بالايمان ولا يفرق بين احدهم والاكثر

اي المييون الذين آمنوا الايمان العلمى بالغيب (وتعلمون قلوبهم بذكر الله) الا بذكر الله تعلمون القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ذكر النفس باللسان والتفكر في النعم او ذكر القلب بالتفكر في الملكوت ومطالعة صفات الجلال والجلال فان للذكر مراتب ذكر النفس باللسان والعكر في الدم وذكر القلب بمطالعة الصفات وذكر السر بانساجه وذكر الروح بالمشاهدة وذكر الحياء بالماغة في المعاشقة وذكر الله بالفناء فيه والنفس تضرب بظهور صفاتها واحاديثها وتقلش فيتلون القاب بسببها ويتغير باحاديثها فاذا ذكر الله استقرت النفس واستفت الوسوس كما قال عليه الصلاة والسلام ان الشيطان يضع خرطوميه على قلب ابن ادم فاذا ذكر الله خنس فاطمأن القلب وكذا ذكر القلب بالتفكر في الملكوت ومطالعة اوار الجبروت واماسائر الاذكار فلا تكون الابد الاطمة ان والعمل الصالح ههنا الزكية والتحلية و (طوبى لهم) بالوصول الى الفطرة وكمال الصفات

على ان المراد به صلة الرحم عن عبدالرحمن بن عوف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا الله وانا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته او قال بئنه اخرجه ابو داود والترمذي (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله (خ) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يبسط له في رزقه وان ينسأله في اثره فليصل رحمه صلة الرحم برة الال والاقارب والاحسان اليهم وضده القطع قوله وان ينسأله في اثره الاثر هنا الاجل وسمى الاجل اثره لانه تابع للحياة وسابقتها ومعنى ينسأ يؤخر والمراد به تأخير الاجل وهو على وجهين احدهما ان يبارك الله في عمره فكأنما قد زاد فيه والثاني ان يزيده في عمره زيادة حقيقية والله يفعل ما يشاء (ق) عن جبير بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة فاجر زاد في رواية قال سفيان يعني قاطع رحم (خ) عن عبدالله بن عمر وبن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الواصل بالمكافئ الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة في الال ومثرة في المال ومنسأة في الاثر اخرجه الترمذي وقوله تعالى (ويخشون ربهم) يعني انهم مع وفائهم بعهد الله وميثاقه والقيام بما امر الله به من صلة الرحم يخشون ربهم والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك علم بما يخشى منه (ويخافون سوء الحساب) تقدم معناه (والذين صبروا) يعني على طاعة الله وقال ابن عباس على امر الله وقال عطاة على المصائب والنوائب وقيل صبر واعن الشهوات وعن المعاصي وقيل حله على العموم اولى فيدخل فيه الصبر على جميع النوائب والمأمورات من سائر العبادات والطاعات وجميع المنيات فيدخل فيه ترك جميع المعاصي من الحسد والحقد والغيبة وغير ذلك من المنيات ويدخل فيه الصبر عن المباحات مثل جميع الشهوات والصبر على ما نزل به من الامراض والمصائب واصل الصبر حبس النفس عناية تضيء العقل او الشرع او عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام يدخل تحته ما ذكر وانما قيد الصبر بقوله (ابتغاء وجه ربهم) لان الصبر ينقسم الى نوعين الاول الصبر المذموم وهو ان الانسان قد يصبر ليقال ما اكل صبره واشد قوته على ما تحمل من النوازل وقد يصبر لئلا يعاب على الجزع وقد يصبر لئلا تتشمت به الاعداء وكل هذه الامور وان كان ظاهرها الصبر فليس ذلك داخل تحت قوله ابتغاء وجه ربهم لانها لغير الله تعالى النوع الثاني الصبر المحمود وهو ان يكون الانسان صابرا لله تعالى راضيا بما نزل به من الله طالبا في ذلك الصبر ثواب الله محتسبا اجره على الله فهذا هو الصبر الداخل تحت قوله ابتغاء وجه ربهم يعني صبروا على ما نزل بهم تعظيما لله وطلب رضوانه (واقاموا الصلوة) يعني الصلاة المفروضة وقيل حله على العموم اولى فيدخل صلاة الفرض والنفل والمراد باقامتها اتمام اركانها وهيأتها (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) قال الحسن المراد به الزكاة المفروضة فان لم يتم بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤدوها سرا وان كان متهمها بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤدوها علانية وقيل ان المراد بالسر

(وحسن ما ب) بالدخول في جنة القلب جنة الصفات (كذلك ارسلناك فياة) قد دخلت من قبلها ام لتلوا عليهم الذي اوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو ان قرانا سبرت به الجبال او قطعت به الارض او كلهم به الموتى بل لله الامر جميعا افلم يئس الذين آمنوا ان لويشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما سنعت قارعة او تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزى برسلك من قبلك فامليت للذين كفروا ثم اخذتهم فكيف كان عقاب افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت اي يقوم عليها بالاجاد كل ما ينسب اليها من مكاسبها قيام لها بمكسوباتها وانما سمي مكسوبا وان كان خلق الله تعالى لا اله الا اظهره عليها لاستعداد فيها يناسبه قبلته من الله تعالى فمن جهة قبول المحل وصلاحيته بظهوره ومحليته ينسب الى كسبها مع قيام الحق تعالى بالاجاد لانها اقتضت اوقام عليها بحسب كسبها وعقضاء اي كسبها

مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها فيض عليها من الجزاء الذي هو الهيات الكمالية النورانية المثبتة اياها او الهيات الكدرة الظلمانية المعذبة اياها (وجعلوا لله شركاء قل سمومهم ام تنبؤهم ام لا يعلم في الارض ام بظاهرها من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يصل الله فله من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اشق وماله من الله من وفاق مثل الحجة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار كلها دائم وطلعت تلك عقبي الذين اتقوا وعقبي الكافرين السار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما ازل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به اليه ادعوا اليه ما ب وكذلك ازلناه حكما عربيا ولئن اتبعت اهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا واق ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية وما كان لرسول

ما يخرج من الزكاة بنفسه والمراد بالعلانية ما يؤديه الى الامام وقبل المراد بالسر صدقة التطوع والمراد بالعلانية الزكاة الواجبة وحله على العموم اولى (ويدرون بالحسنة السيئة) قال ابن عباس يدفعون بالعمل الصالح العمل السيئ وهو معنى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات ويدل على صحة هذا التأويل ما جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واذا عملت سيئة فاعمل بجنبها حسنة تمنحها السر بالسر والعلانية بالعلانية وروى البغوي بسنده عن عقبة بن حامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة فانفكت حلقة ثم عمل اخرى فانفكت اخرى حتى خرج الى الارض وقال ابن كيسان يدفعون الذنب بالتوبة وقيل لا يكافؤن الشر بالشر ولكن يدفعون الشر بالخير وقال القتيبي معناه اذا سفه عليهم حللوا والسفه السيئة والحلم الحسنة وقال قتادة ردوا عليهم ردا مرموفا وقال الحسن اذا حرهوا اعطوا واذا ظلوا عفوا واذا قطعوا وصلوا قال عبدالله بن المبارك هذه ثمان خلال مشيرة الى ابواب الجنة الثمانية قلت انما هي تسع خلال فيحتمل انه عد حلتين بواحدة ولما ذكر الله عز وجل هذه خلال من اعمال البر ذكر بعدها اعد للعاملين بها من الثواب فقال تعالى (اوتئك) يعني من اتى بهذه الاعمال (لهم عقي الدار) يعني الجنة والمعنى ان عاقبتهم دار الثواب (جنات عدن) بدل من عقي الدار يعني بساتين اقامة يقال عدن لما كان اذا اقام به (يدخلونها) يعني الدار التي تقدم وصفها (ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) يعني ومن صدق من آبائهم بما صدقوا به وان لم يعمل بأعمالهم قاله ابن عباس وقال الزجاج ان الانسان لا يرفع بغير اعماله الصالحة فعلى قول ابن عباس معنى صلح صدق وآمن ووحد وعلى قول الزجاج معناه اصلح في عمه قال الواحدى والصحيح ما قاله ابن عباس لان الله تعالى جعل ثواب المطيع سروره بما يراه في اهله حيث بشره بدخوله الجنة مع هؤلاء فدل على انهم يدخلونها كرامة للمطيع العامل الآتى بالاعمال الصالحة ولو كان دخولهم الجنة بأعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع ولا فائدة في الوعد به اذ كل من كان صالحا في عمله فهو يدخل الجنة قال الامام فخر الدين الرازى قوله تعالى وازواجهم ليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها او ماتت عنه وروى انه لما كبرت سودة اراد النبي صلى الله عليه وسلم طلاقها فسأته ان لا يفعل ووهبت يومها لعائشة فأمسكها رجاء ان تحشر في جنة وازواجه فهو كالدليل على ما ذكرناه * وقوله تعالى (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) يعني من ابواب الجنة وقيل من ابواب القصور قال ابن عباس يريد به النعمة من الله والتخف والهدايا (سلام عليكم) يعني يقولون سلام عليكم فأضمر القول ههنا دلالة الكلام عليه (بما صبرتم) يعني يقولون لهم سلمكم الله من الآفات التي كنتم تخافونها في الدنيا وادخلكم بما صبرتم في دار الدنيا على الطاعات وترك المحرمات الجنة وقيل ان السلام قول والصبر فعل ولا يكون القول نوا بالفعل فعلى هذا يكون قوله سلام عليكم دعاء من الملائكة لهم يعني سلمكم الله بما صبرتم قال مقاتل ان الملائكة يدخلون عليهم في مقدار كل يوم من ايام الدنيا ثلاث مرات معهم الهدايا والتخف من الله تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم وروى البغوي بسنده عن ابى

ان يأتى بأية ملا باذن الله
لكل اجل كتاب) لكل
وقت امر مكتوب مقدر
ومفروض فى ذلك الوقت
على الخلق فالشرائع معينة
عند الله بحسب الاوقات
فى كل وقت يأتى بما هو صلاح
ذلك الوقت رسول من عنده
وكذا جميع الحوادث
من الآيات وغيرها وما كان
لرسول ان يأتى بشئ منها
الا بآذنه فى وقته لانها معينة
بأزاء الاوقات التى تحدث
فيها من غير تغير وتبدل
وتقدم وتأخر (بمحو الله
ما يشاء) عن الألواح الجزئية
التي هي الفوس السماوية
من القوش الناطقة فيها
فيعدم عن المواد ويفنى
(ويثبت) ما يشاء فيها فيوجد
(وعده ام الكتاب) اى
لوح القضاء السابق الذى
هو عقل الكل المستقش
بكل ما كان ويكون اولا
وابدا على الوجه الكلى
المنزه عن الحو والانبثات
فان الألواح اربعة لوح
الهضاء السابق العالى
عن الحو والانبثات وهو
لوح العقل الاول ولوح
القدر اى لوح النفس
الناطقة الكلية التى يفصل
فيها كليات اللوح الاول

امامة موقوفا عليه قال ان المؤمن ليكون متكثرا على اريكته اذا دخل الجنة وعده سماطان
من خدم وعند طرف السماطين باب مبوب فيقبل الملك من ملائكة الله يستأذن فيقوم ادنى
الخدم الى الباب فاذا بالملك يستأذن فيقول للذى يليه ملك يستأذن ويقول الآخر كذلك
حتى يبلغ المؤمن فيقول ائذنوا له فيقول اقربهم الى المؤمن ائذنوا له ويقول الذى يليه ائذنوا له
وكذلك حتى يبلغ اقصاهم الذى عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف (فم عقي
الدار) يعنى فمهم القعبي عقي الدار وقيل معاه فم عقي الدار ما اتم فيه (والذين
يقضون عهد الله من بعد ميثاقه) لما ذكر الله احوال السعداء وما اعد لهم من الكرامات
والخيرات ذكر بعده احوال الاشقياء ومالهم من العقوبات فقال تعالى والذين يقضون
عهد الله من بعد ميثاقه وتقض العهد ضد الوفاء به وهذا من صفة الكفار لانهم هم الذين
نقضوا عهد الله يعنى خالفوا امره ومعنى من بعد ميثاقه من بعدما اوثقوه على انفسهم
بالاعتراف والقبول (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) يعنى ما بينهم وبين المؤمنين
من الرحم والقرباة (ويفسدون فى الارض) يعنى بالكفر والمعاصى (اولئك) يعنى من
هذه صفته (لهم اللعنة) يعنى الطرد عن رحمة الله يوم القيامة (ولهم سوء الدار) يعنى
النار لان منقلب الناس فى العرف الى دورهم ومنازلهم فالمؤمنون لهم عقي الدار وهى الجنة
والكفار لهم سوء الدار وهى النار * قوله تعالى (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر)
يعنى يوسع على من يشاء من عبادة فيغنيه من فضله ويضيق على من يشاء من عباده فيفقره
ويقتري عليه وهذا امر اقتضته حكمة الله (وفرحوا بالحياة الدنيا) يعنى مشركى مكة لما
بسط الله عليهم الرزق اشروا وبطروا والفرح لذة تحصل فى القلب بنيل المشتهى وفيه دليل
على ان الفرع بالدنيا والركون اليها حرام (وما الحياة الدنيا فى الآخرة) يعنى بالنسبة
الى الآخرة (الامتاع) اى قليل ذاهب قال الكلبي المتاع مثل السكرجة والقصة والقدر
يُتَمَتَّعُ بها فى الدنيا ثم تهدب كذلك الحياة الدنيا لانها ذاهبة لا بقاء لها (ويقول الذين كفروا)
يعنى من اهل مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) يعنى هلا انزل على محمد آية ومعجزة
مثل معجزة موسى وعيسى (قل) اى قل لهم يا محمد (ان الله يضل من يشاء) فلا ينفعه
نزول الآيات وكثرة المعجزات ان لم يمهده الله عز وجل وهو قوله (ويهدى اليه من انا)
يعنى ويرشد الى دينه والايمان به من انا بقلبه ورجع اليه بكلية (الذين آمنوا) بدل
من قوله من انا (وتطمئن قلوبهم) يعنى وتسكن قلوبهم (بذكر الله) قال مقاتل بالقرآن
لانه طمأنينة لقلوب المؤمنين والطمأنينة والسكون انما تكون بقوة اليقين والاضطراب
انما يكون بالشك (الا بذكر الله تطمئن القلوب) يعنى بذكره تسكن قلوب المؤمنين ويستقر
اليقين فيها وقال ابن عباس هذا فى الحلف وذلك ان المسلم اذا حلف بالله على شئ سكن
قلوب المؤمنين اليه فان قلت اليس قد قال الله تبارك وتعالى فى اول سورة الانفال انما
المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل استشعار الخوف وحصول الاضطراب
وهو صد الطمأنينة فكيف وصفهم بالوجل والطمأنينة وهل يمكن الجمع بينهما فى حال
واحد قلت انما يكون الوجع عند ذكر الوعيد والعقاب والطمأنينة انما تكون عند الوعد

والثواب فالقلوب توجل اذا ذكرت عدل الله وشدة حسابه وعقابه وتطمئن اذا ذكرت فضل الله ورحمته وكرمه واحسانه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم) اختلف العلماء في تفسير طوبى فقال ابن عباس فرح لهم وقرة عين وقال عكرمة نعمى لهم وقال قادة حسن لهم وفي رواية اخرى عنه ان هذه الكلمة عربية يقول الرجل للرجل طوبى لك اى اصبت خير او قال ابراهيم النخعي خير لهم وكرامة وقال الزجاج طوبى من الطيب وقيل تأويلها الحال المستطابة لهم وهو كل ما استطابه هؤلاء في الجنة من بقاء بلا فناء وعز بلاذل وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم قال الازهرى تقول طوبى لك وطوباك لمن لا تقوله العرب وهو قول اكثر الثعوبين وقال سعيد بن جبير طوبى اسم الجنة بالحبشية ووى عن ابى امامة وابى هريرة وابى الدرداء ان طوبى اسم شجرة في الجنة تظلل الجنان كلها وقال عبيد بن عمير هى شجرة في جنة عدن اصلها في دار النبی صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة في الجنة منها غصن لم يخلق الله لونا ولا زهرة الا وفيها منه الا لسواد ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة الا وفيها منها ينبع من اصلها عيان الكافور والسلسيل وقال مقاتل كل ورقة منها تظل امة علمها ملك يسبح الله بانواع التسبيح وروى عن ابى سعيد الخدرى ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طوبى فقال هى شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب اهل الجنة تخرج من اكمامها وعن معاوية بن قرة عن ابيه يرفعه قال طوبى شجرة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه تثبت الحلى والحلل وان اغصانها لقرى من وراء سور الجنة هكذا ذكر البغوى هذين الحدين بغير سند وروى بسنده موقوفا عن ابى هريرة قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شتم وظل ممدود فبلغ ذلك كعب الاحبار فقال صدق والذي انزل التوراة على موسى والقرآن على محمد وان رجلا ركب فرسا او حقة او جذعة ثم دار بأرض تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرما ان الله غرسها بيده ونفخ فيها من روحه وان افنانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا وهو يخرج من اصل تلك الشجرة قال البغوى وبهذا الاسناد عن عبد الله بن المبارك عن الاشعث عن عبد الله عن شهر بن حوشب عن ابى هريرة قال ان في الجنة شجرة يقال لها طوبى يقول الله لها تقنقى لعبدى عما يشاء فتفتق له عن فرس مسروجة بلجامها وهيئتها كما يشاء وتفتق له عن الراحلة رحلها وزمامها وهيئتها كما يشاء وعن الثياب (ق) عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها (ق) وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجوار المضمر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها (ق) وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة زاد البخارى في روايته واقرؤا ان شتم وظل ممدود * وقوله تعالى (وحسن ما ب) يعنى ولهم حسن منقلب ومرجع يقبلون ويرجعون اليه في الآخرة وهى الجنة * قوله عز وجل (كذلك ارسلناك في امة قد خلقت من قبلها امة) يعنى كما ارسلناك يا محمد الى هذه الامة كذلك ارسلنا انبياءك الى امة قد خلقت ومضت (لتنلو عليهم الذى اوحينا اليك)

ويتعاقب باسماء اوهو المسيح بالروح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية التى يتنقش فيها كل ما في هذا العالم بشكله وهيئته ومقداره وهو المسمى بالسماء الدنيا وهو مائة خيال العالم كجار الاول مثابة وروحه واثني بمثابة قابله ثم لوح الهوى المقابل للصورة في عالم الشهادة والله اعلم (واما ريسك بعض الذى بعدهم او نتوفيك فاما عليك البلاع وعلينا الحساب اولم روا انا نأتى الارض) بقصد ارض الجسد وقت الشجوخة (نقصها من اطرافها) يتواكل الاعضاء وتخاذل القوى وكلاله الحواس شيئا فشيئا حتى يموت (والله يحكم) على هذا الوجه (لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب وقدمكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ويقول الذين كفروا لست مرسلنا فل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) لا اراد ولا مبدل لحكمه او نأتى ارض النفس وقت السلوك لنقصها من اطرافها بافناء افعالها

يعنى لتقرأ على امتك الذى اوحينا اليك من القرآن وشرائع الدين (وهم يكفرون بالرحن) قال قتادة ومقاتل وابن جرير هذه الآية مدنية نزلت في صلح الحديبية وذلك ان سهيل بن عمرو ولما جاء للصلح وانفقوا على ان يكتبوا كتاب الصلح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى بن ابى طالب اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا لا نعرف الرحمن الا صاحب البامة يعنون مسيلة الكذاب اكتب كما نكتب باسمك اللهم فهذا معنى قوله وهم يكفرون بالرحن يعنى انهم ينكرونه ويحسدونه والمعروف ان الآية مكية وسبب نزولها ان ابا جهل سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الحجر يدعو ويقول في دعائه يا الله يا رحمن فرجع ابا جهل الى المشركين وقال ان محمدا يدعو الهين يدعو الله ويدعو الها آخر يسمى الرحمن ولا نعرف الرحمن الا رحمن النيامة فنزلت هذه الآية ونزل قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اي ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وروى الضحاك عن ابن عباس انها نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن فقال الله تعالى الى (قل) اي قل يا محمد ان الرحمن الذى انكرتم معرفته (هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت) يعنى عليه اعتمدت في امورى كلها (واليه متاب) يعنى واليه توبتى ورجوعى * قوله تعالى (ولو ان قرآناسيرت به الجبال) الآية نزلت في نفر من مشركى قريش منهم ابا جهل بن هشام وعبدالله بن ابى امية جلسوا خلف الكعبة وارسلوا خلف النبي صلى الله عليه وسلم فأتاهم وقيل انه مر بهم وهم جلوس فدعاهم الى الله عز وجل فقال له عبدالله بن ابى امية ان سرك ان نبعك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تتفتح فانها ارض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وعيوننا لغرس الاشجار ونزرع ونخذ البساتين فلست كما زعمت باهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسير معه او سخر لنا الريح انزكها الى الشام لميرتنا وحوادثنا ونزج في يومنا كما سخرت لسليمان كارعت فلست باهون على ربك من سليمان او احى لنا جدك قصيا او من شئت من موتانا لنسأله عن امرك احق او باطل فان عيسى كان يحيى الموتى ونست باهون على الله من عيسى فانزل الله هذه الآية ولوان قرآنا سيرت به الجبال فاذهبت عن وجه الارض (او قطعت به الارض) يعنى شققته فجعلت انهارا وعيونا (او كلم به الموتى) فاحياها واخلفوا في جواب لو فقال قوم جواب لو محذوف وانما حذف اكتفاء بمعرفة السامع مراده وتقديره ولوان قرآنا فعل به كذا وكذا لكان هذا القرآن فهو كقول الشاعر

فاقيم لو شئ انا نارسوله سواك ولكن لم بخذلك مدفعا

اراد لو شئ انا نارسوله سواك لرددناه وهذا معنى قول قتادة فان قال معناه لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقال آخرون جواب لو تقدم تقدير الكلام وهم يكفرون بالرحن ولوان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى لكفر وابل الرحمن ولم يؤا به لما سبق في علمنا فيه كما قال ولوانا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلما كانوا اليؤمنوا ثم قال تعالى (بل الله الامر جميعا) يعنى في هذه الاشياء وفي غيرها ان شاء فعل وان شاء لم يفعل (افلم يأس الذين آمنوا) قال اكثر المفسرين معناه افلم يعلم قال النكلى

بافعالنا اولا كما قال بنى يسمع وبى يبصر ثم بافناء صفاتها بصفتنا نايسا كما قال كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر ثم بافناء ذاتها بذاسا كما قال لمن الملك اليوم واجاب نفسه بقوله لله الواحد الفهار لفناء الحلق كله وحيثد لاحكم الا الله يحكم كما يشاء لامعقب لحكمه لعدم غيره

سورة ابراهيم عليه السلام (بسم الله الرحمن الرحيم) (الركاب انزلناه اليك لخرج الناس من الظلمات الى النور) من ظلمات الكثرة الى نور الوحدة او من ظلمات صفات النشأة الى نور الفطرة او من ظلمات حجب الافعال والصفات الى نور الذات (وذروهم) بتيسيره بابداع ذلك النور فيهم بهيته الاستعداد من الفوضى الاقدس من عالم الالوهية ووفيقه بتهيئة اسباب خروجه الى الفعل من حضرة الربوبية اذا لاذن منه هبة الاستعداد وتهيئة الاسباب والى ما يمكن لاحد اخراجهم الى صراط العزيز الحميد الله الذى لا اله الا هو

هذه لغة النخع وقبل هي لغة هوازن واختلف اهل اللغة في هذه اللفظة فقال الليث وابو عبيد الم يباس الم يعلم واستدلوا لهذه اللغة بقول الشاعر
اقول لهم بالشعب اذ يأسروني * الم تأسوا اني ابن فارس زهدم
يعني الم تعلموا واستدلوا عليه ايضا بقول شاعر آخر

الم يأس الاقوام اني انا ابنه * وان كنت عن ارض العشيرة نايا

يعني الم يعلم الاقوام قال قطرب يئس بمعنى علم لغة للعرب قالوا ووجه هذه اللغة انه انما وقع اليأس في مكان العلم لان علمك بالشيء وبقيتك به يئسك من غيره وقيل لم يردان اليأس في موضع من كلام العرب للعلم وانما قصد ان يأس الذين آمنوا من ذلك يقتضي ان يحصل العلم بانتفائه فاذا معنى يأسهم يقتضي حصول العلم وقال الكسائي ما وجدت العرب تقول يئست بمعنى علمت قال وهذا الحرف في القرآن من اليأس المعروف لامن العلم وذلك ان المشركين لما طلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآيات اشربا المسلمين لذلك وارادوا ان يظهر لهم آية ليجمعوا على الايمان فقال الله افلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء ويعلموا علمنا يقينا (ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) يعني من غير ظهور آية وقال الزجاج القول عندى ان معناه افلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء لان الله لو شاء لهدى الناس جميعا وحاصله ان في معنى الآية قولين احدهما ان يئس بمعنى علم والقول الثاني انه من اليأس المعروف وتقدير القولين ما تقدم وتمسك اهل السنة بقوله ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا على ان الله لم يشأ هداية جميع الخلائق (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) يعني من الكفر والاعمال الخبيثة (قارعة) اي نارلة وداهية تفرعهم بانواع البلاء احيانا مرة بالجدب ومرة بالسلب ومرة بالقتل والاسر وقال ابن عباس اراد بالقارعة السرايا التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنها اليهم (او تحل) يعني السرايا او البلية (قريبا من دارهم) وقيل معناه او تحل انت يا محمد قريبا من دارهم (حتى يأتي وعد الله) يعني النصر والفتح وظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه وقبل اراد بوعده الله يوم القيامة لان الله يجمعهم فيه فيجازيهم باعمالهم (ان الله لا يخلف الميعاد) والغرض منه تشجيع قلب النبي صلى الله عليه وسلم وازالة الخزن عنه لعلمه بأن الله لا يخلف الميعاد * قوله عز وجل (ولقد استهزئ برسل من قبلك) وذلك ان كفار مكة انما سألو هذه الاشياء على سبيل الاستهزاء فانزل الله هذه الآية تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم انما طلبوا منك هذه الآيات على سبيل الاستهزاء وكذلك قد استهزئ برسل من قبلك (فأمليت للذين كفروا) يعني فاملتهم واطلت لهم المدة (ثم اخذتهم) يعني بالعذاب بعد الامهال فعدبتهم في الدنيا بالقحط والقتل والاسر وفي الآخرة بالنار (فكيف كان عقاب) يعني فكيف كان عقابي لهم (افن هو قائم على كل نفس بما كسبت) يعني افن هو حافظها ورازقها وعالم بها وبما علمت من خيرها وشرها ويحازيها بما كسبت فيشبهها ان احسنت ويعاقبها ان اساءت وجوابه محذوف وتقديره كن ليس بقائم بل هو عاجز عن نفسه ومن كان عاجزا عن نفسه فهو عن غيره عاجز وهي الاصنام التي لانضر ولا تنفع (وجعلوا لله شركاء) يعني وهو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي جعلوها لله شركاء (قل هو الله) يعني له وقيل صفوهم

في الارض) القوى الذي يقهر ظلمات الكثرة بنور وحدته الحميد بكمال ذاته وعلى المعنى الثاني صراط العزيز الذي يقهر صفات النفس بنور القلب الحميد الذي يهب نعم الفضائل والعلوم عند صفاء الفطرة وعلى الثالث العزيز الذي يقهر بسبحات ذاته اوار صفاته وينفي بحقيقة هويته جميع مخلوقاته الحميد الذي يهب الوجود الباقي الكامل بعد فناء الرذائل الناقص بوجود ذاته وجمال وجهه (وويل للكافرين من عذاب شديد) المحجوبين عن الوحدة او العطرة او تجلي الذات وكشفه ويرتب على الوجوه الثلاثة مراتب العذاب فهو اما عذاب محبة الانداد في حجب التضاد واما عذاب هيات الرذائل ونيران صفات النفس ومقتضيات الطباع او عذاب حجب الافعال والصفات واخرمان عن نور الذات (الذين يستحبون) يؤثرون (الحياة الدنيا على الآخرة) الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه الضلال بالبعد وكون عالم الحس في ابعد المراتب

بما يستحقون ثم انظروا اهل هي اهل لان تعبد (ام نبؤنه) يعنى ام تخبرون الله (بما لا يعلم في الارض) يعنى انه لا يعلم ان نفسه شريكا من خلقه وكيف يكون المخلوق شريكا الخالق وهو العالم بما في السموات والارض ولو كان لعلمه والمراد من ذلك نفي العلم بان يكون له شريك (ام بظاهر من القول) يعنى انهم يتعلقون بظاهر من القول مسموع وهو في الحقيقة باطل لا اصل له وقيل معناه بل بظن من القول لا يعلمون حقيقته (بل زين للذين كفروا مكرهم) قال ابن عباس زين لهم الشيطان الكفر وانما فسر المكر بالكفر لان مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم كفر منهم والمزين في الحقيقة هو الله تعالى لانه هو الفاعل المختار على الاطلاق لا يقدر احد ان ينصرف في الوجود الاباذنه فتزين الشيطان لقاء الوسوسة فقط ولا يقدر على اضلال احد وهدايته الا الله تعالى وبذل على هذا سياق الآية وهو قوله ومن يضل الله فغاله من هاد وقوله (وصدوا عن السبيل) قرئ بضم الصاد ومعناه صرفوا عن سبيل الدين والارشاد والهداية ومنعوا من ذلك والصاد المانع لهم هو الله تعالى وقرئ وصدوا بفتح الصاد ومعناه انهم صدوا عن سبيل الله غيرهم اى عن الايمان (ومن يضل الله فغاله من هاد) الوقف عليه بسكون الدال وحذف الياء في قراءة اكثر القراء (لهم عذاب في الحياة الدنيا) يعنى بالقتل والاسر ونحو ذلك مما فيه غيظهم (ولعذاب الآخرة اشق) يعنى اشد واغلظ لان المشقة غلظ الامر على النفس وشدة مما يكاد يصدع القلب من شدته فهو من الشق الذى هو الصدع (ومالهم من الله) يعنى من عذاب الله (من واق) يعنى من مانع يمنعهم من عذابه ﴿ قوله تعالى (مثل الجنة التى وعد المتقون) اى صفة الجنة التى وعد المتقون (تجرى من تحتها الانهار اكلها دائم) لا ينقطع ابدا (وطلها) يعنى انداءم ابدال لا ينقطع وليس في الجنة شمس ولا قمر ولا ظلمة بل ظل ممدود لا ينقطع ولا يزول وفي الآية رد على جهنم واصحابه فانهم يقولون ان نعيم الجنة يفنى وينقطع وفي الآية دليل على ان حركات اهل الجنة لا تنتهى الى سكون دائم كما يقوله ابراهيم بن الهذيل واستدل القاضى عبد الجبار المعتزلى بهذه الآية على ان الجنة لم تخلق بعد قال ووجه الدليل انها لو كانت مخاوفة لوجب ان تغنى وينقطع اكلها لقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه فوجب ان لا تكون الجنة مخلوقة لقوله اكلها دائم يعنى لا ينقطع قال ولا ينكر ان تكون في السموات جنات كثيرة تتمتع بها الملائكة ومن يعدحيا من الانبياء والشهداء وغيرهم على ما روى الا ان الذى تذهب اليه ان الجنة الحلد لم تخلق بعد والجواب عن هذا ان حاصل دليلهم مركب من آيتين احدهما قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه والاخرى قوله اكلها دائم وظلها فاذا ادخلنا التخصيص على هذين العمومين سقط دليلهم فخص هذين الدليلين بالدلائل الدالة على ان الجنة مخلوقة منها قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين ﴿ وقوله تعالى (تلك عقبي الذين اتقوا) يعنى ان عاقبة اهل التقوى هي الجنة (وعقبي الكافرين النار) يعنى في الآخرة ﴿ قوله عز وجل (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك) في المراد بالكتاب هنا قولان احدهما انه القرآن والذي اتوه المسلمون وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انهم يفرحون بما يتجدد من الاحكام والتوجيه والنبوة والحشر بعد الموت

عن الله تعالى (ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا اولئك في ضلال بعيد وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليين لهم) اى بكلام يناسب ما عليه حالهم بحسب استعدادهم وعلى قدر عقولهم والا لم يفهموا لبعد ذلك المعنى عن افهامهم وعدم مناسبة لمقامهم فلم يمكنه ان يبين لهم ما في استعدادهم الاول بالقوة من الكمال اللائق به وما تقتضيه هوياتهم بحسب الفطرة (فيضل الله من يشاء) لزوال استعداده الهيات الظلمانية ورسوخها والاعتقادات الباطلة واستقرارها (ويهدى من يشاء) ممن بقى على استعدادهم او لم يتربخ فيه حواجب هياتهم وصور اعتقاداتهم (وهو العزيز) القوى الذى لا يغلب على مشيئته فيهدى من يشاء ضلاله ويضل من يشاء هدايته (الحكيم) الذى يدبر امر هداية المهتدى بانواع اللطف وامر ضلال الضال باصناف الخذلان على مقتضى الحكمة البالغة (ولقد ارسلنا موسى باياتنا ان اخرج قومك

بتجدد نزول القرآن (ومن الاحزاب) يعنى الجماعات الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى (من ينكر بعضه) وهذا قول الحسن وقنادة فان قلت ان الاحزاب من المشركين وغيرهم من اهل الكتاب ينكرون القرآن كله فكيف قال ومن الاخبار من ينكر بعضه قلت ان الاحزاب لا ينكرون القرآن بحملته لانه قد ورد فيه آيات دالات على توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك ابدا والقول اثنى ان المراد بالكتاب التوراة والانجيل والمراد بأهله الذين اسلموا من اليهود والنصارى مثل عبدالله بن سلام واصحابه ومن اسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون من نجران وثلاثون من الحبشة وعشرة ممن سواهم فرحوا بالقرآن لكونهم آمنوا به وصدقوه ومن الاحزاب يعنى بقية اهل الكتاب من اليهود والنصارى وسائر المشركين من ينكر بعضه وقيل كان ذكر الرجن قليلا في القرآن في الابتداء فلما اسلم عبدالله بن سلام ومن معه من اهل الكتاب من اليهود والنصارى ساء لهم قلة ذكر الرجن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة فلما كرر الله تعالى ذكر لفظة الرجن في القرآن فرحوا بذلك فأزّل الله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب يعنى مشركى مكة من ينكر بعضه وذلك لما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الصلح يوم الحديبية كتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف الرجن الا رجن اليمامة يعنون مسيلة الكذاب فانزل الله وهم يكفرون بالرجن قل هو ربي وانما قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه لانهم كانوا لا ينكرون الله وينكرون الرجن (قل) اى قل يا محمد (انما امرت ان أعبده) يعنى وحده (ولا اشرك به) شياً (اليه ادعو) اى الى الله والى الايمان به ادعوا الناس (واليد مآب) يعنى مرجى يوم القيامة (وكذلك انزلناه حكماً عربياً) اى كما انزلنا الكتاب على الانبياء بلغاتهم ولسانهم انزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب وهو القرآن عربياً بلسانك ولسان قومك وانما سمى القرآن حكماً لان فيه جميع التكليف والاحكام والحلال والحرام والنقض والابرار فلما كان القرآن سبباً للحكم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة وقيل ان الله لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكماً لذلك المعنى (ولئن اتبعت اهواءهم) قال جمهور المفسرين ان المشركين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملة آباءهم فتوعد الله على اتباع اهوئهم في ذلك وقال ابن السائب المراد به متابعة آباءهم فى الصلاة لبيت المقدس (بعدما جاءك من العلم) يعنى بأنك على الحق وان قبلتك الكعبة هى الحق وقيل ظاهر الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره وقيل هو حث للنبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ الرسالة والقيام بما امر به ويتضمن ذلك تحذير غيره من المكلفين لان من هو ارفع منزلة واعظم قدراً واعلى مرتبة ذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الاولى (مالك من الله من ولى ولا واق) يعنى من ناصر ولا حافظ * قوله تعالى (ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك) روى ان اليهود وقبل المشركين قالوا ان هذا الرجل يعنون النبي صلى الله عليه وسلم ليس له همة الا فى النساء فعابوا عليه ذلك وقالوا لو كان كما يزعم انه رسول الله لكان مشتغلاً بالزهد وترك الدنيا فاجاب الله عز وجل عن هذه الشبهة وعما جابوه به بقوله

من الظلمات الى النور وذكرهم بآيات الله ان فى ذلك لايات لكل صبار شكور) اى لكل مؤمن بالايمن الغيبي اذ الصبر والشكر مقامان للسالك قبل الوصول حال العقد الايمانى والسير فى الافعال لتحصيل رتبة التوكل وحينئذ آياته التى يعتبر بها ويستمد بها تسلك بها ويمتد بها فى سلوكها هى الافعال فكلما رأى نعمة اوسمع بها او وصلت اليه من هداية وغيرها شكره باللسان وبالقلب بتصوره من عند الله وبالجوارح بحسن التلقى والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينبنى وكلما رأى اوسمع بلاء او نزل به صبر بحفظ اللسان عن الجزع وقول الله وانا اليه راجعون وربط القلب وتصور ان له فيه خيراً ومصلحة والا لما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب (واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذا تأذن ربكم لئن

عز وجل ولقد ارسلنا رسلا من قبلك يا محمد (وجعلنا لهم ازواجا وذرية) فانه قد كان
لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلثمائة امرأة حرة وسبعمائة سرية فلم يقدح ذلك في نبوته
وكان لايه داود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة فلم يقدح ذلك ايضا في نبوته فكيف
يعيون عليك ذلك ويجعلونه قادحا في نبوتك والمعنى ولقد ارسلنا رسلا من قبلك ياكلون
وبشربون وينكحون وما جعلناهم ملائكة لا ياكلون ولا يشربون ولا ينكحون (وما كان
رسول ان ياتي بآية الا باذن الله) هذا جواب لعبد الله بن ابي امية وغيره من المشركين
الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات واقترحوا عليه ان يرهم المعجزات وتقرير
هذا الجواب ان المعجزة الواحدة كافية في اثبات النبوة وقدا تاهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بمعجزات كثيرة يعجز عن مثلها البشر فإلهم ان يقترحوا عليه شيئا واتيان الرسول
بالمعجزات ليس اليه بل هو مفوض الى مشيئة الله عز وجل فان شاء اظهرها وان شاء
لم يظهرها (لكل اجل كتاب) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم
بنزول العذاب عليهم فلما استبسطوا ذلك وقد كانوا يستعجلون نزوله اخبر الله عز وجل ان
لكل قضاء قضاء كتابا فادركته فيه وقتا يقع فيه لا يتقدم ولا يتأخر والمعنى ان لكل اجل
اجله الله كتابا قد انبثت فيه وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره لكل كتاب اجل ومدة والمعنى
ان الكتاب المنزلة لكل كتاب منها وقت ينزل فيه (يمحو الله ما يشاء ويثبت) وذلك انهم
لما اعترضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان محمدا يامر اصحابه بامر اليوم
ثم يامرهم بخلافه غدا وما سبب ذلك الا انه يقوله من تلقاء نفسه اجاب الله عن هذا
الاعتراض بقوله يمحو الله ما يشاء ويثبت قال سعيد بن جبير وقتادة يمحو الله ما يشاء من
الشرائع والفرائض فينسخه ويبدله ويثبت ما يشاء من ذلك فلا ينسخه ولا يبدله وقال ابن
عباس يمحو الله ما يشاء وثبت الازرق والاجل والسعادة والشقاوة وبذل على صحة هذا
التأويل ما روى عن حذيفة بن اسيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها
ولحمها وعظامها ثم قال يارب اذكر ام انثى فيقضى ربك ما يشاء فيكتب الملك ثم يقول
يارب اجله فيقول ربك ما يشاء ويكتب الملك ثم يقول الملك يارب رزقه فيقول ربك
ما يشاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك الحبيفة فلا يزيد على امر ولا ينقص اخرجته مسلم
(ق) عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
الصديق المصدق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه نطفة اربعين يوما ثم يكون علقة
مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا بأربع كلمات يكتب رزقه واجله
وشقى او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة
حتى ما يكون يده وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها
وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون يده وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها فان قلت هذا الحديث والذي قبله صريح بان الآجال
والارزاق مقدرة وكذا السعادة والشقاوة لا تتغير عما قدره الله وعلمه في الازل فيستحيل

شكرتم لازيدنكم ولئن
كفرتم ان عذابي لشديد
وقال موسى ان تكفروا اتم
ومن في الارض جميعا فان الله
لغني حميد الم يأتكم نبأ الذين
من قبلكم قوم نوح وعاد
وثمود والذين من بعدهم
لا يعلمهم الا الله جاثهم
رسلمهم بالبينات فردوا
ايدهم في افواههم وقالوا
انا كفرنا ما ارسلتمنا وانا
انفي نك مما دعوسا اليه
مريب قالت لهم رسلمهم
انفي الله شك) مع وضوحه
اي كيف تشكون فيما دعوكم
اليه وهو الذي لا مجال
للك في اذية ظهوره
واما يوضح ما يوضح به
(فاطر السموات والارض
يدعوكم ليعفركم
من ذوبكم) ليستر بنوره
ظلمات حجب صفاتكم فلا
تشكون فيه عند جليلة
اليقين (ويؤخركم الى اجل
مسمى) غاية يقصها
استعدادكم من السعادة
اذ كل شخص عين له بحسب
استعداده الاول كمال هو
اجله المعنوي كما اراد لكل
احد بحسب مزاجه الاول
غاية من العمر هي اجله
الطبيعي وكما ان الآجال
الاخرامية تقطع العمر

دون الوصول الى الغاية المسماة بسبب من الاسباب فكذلك الآفات والموانع التي هي حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال المعين (قالوا ان اتهم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فانوا بسطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا ان تأتكم سلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلا واضمروا على ما آدبتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كرموا لرسلهم لحرجنكم من ارضنا او لتمودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لها كن الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأبى الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ مثل الذين كفروا برهيم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم

زيادتها ونقصانها وكذلك يسهيل ان يقلب السعيد شقيا او الشقي سعيدا وقد صح في فضل صلاة الرحم تزيد في العمر فكيف الجوع بين هذه الاحاديث وبين قوله تعالى يحموا الله ما يشاء ويثبت قات قد تكرر بالدلائل القطعية ان الله عالم بالآجال والارزاق وغيرها وحقيقة العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه فاذا علم الله ان زيد يموت في وقت معين استحال ان يموت قبله او بعده وهو قوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فدل ذلك على ان الآجال لا تزيد ولا تنقص واجاب العلماء عما ورد في الحديث في فضل صلاة الرحم من انه يزيد في العمر بأجوبة الصحيح منها ان هذه الزيادة تكون بالبركة في عمره بالتوفيق للطاعات وعمارة اوقاته بما يفعله في الآخرة وصيانته عن الضياع وغير ذلك والجواب الثاني منها انها بالنسبة الى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ ان عمر زيد مثلا ستون سنة الا ان يصل رحمه فان وصلها زيد له اربعون سنة وقد علم الله في الازل ما سيقع من ذلك وهو معنى قوله تعالى يحموا الله ما يشاء ويثبت اي بالنسبة لما يظهر للمخلوقين من تصور الزيادة وما انقلاب الشقي سعيدا والسعيد شقيا فيتصور في الظاهر ايضا ان الكافر قد يسلم فينقلب من الشقاوة الى السعادة وكذا العاصي ونحوه وقد يتوب فينقلب من الشقاوة الى السعادة وقد يرتد المسلم والعياذ بالله تعالى فيموت على ردة فينقلب من السعادة الى الشقاوة والاصل في هذا الاعتبار بالخاتمة عند الموت وما يختم الله به وهو المراد من علم الله الازلي الذي لا يتغير ولا يتبدل والله اعلم واصل المحو اذ هاب اثر الكتابة وضده الالبات فمن العلماء من حل الآية على ظاهرها فجعلها عامة في كل شيء يقتضيه ظاهر اللفظ فيزيد الله ما يشاء في الرزق والاجل وكذا القول في السعادة والشقاوة والابان بالله والكفر ونقل نحو هذا عن ابن مسعود فانهما قالوا يحمو السعادة والشقاوة ويحمو الرزق والاجل ويثبت ما يشاء وروى عن عمرانه كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبني في اهل السعادة فأيتني فيها وان كنت كتبني من اهل الشقاوة فأعجنني منها واثبتني في اهل السعادة والمغفرة فانك تحمو ما تشاء وتثبت وعندك ام الكتاب وروى مثله عن ابن مسعود وقد ورد في بعض الآثار ان الرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثة ايام فيصل رحمه فيدالي ثلاثين سنة هكذا ذكره البغوي بغير سند وروى بسنده عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تبارك وتعالى في ثلاث ساعات بقين من الليل فينظر في الساعة الاولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه احد غيره فيحمو ما يشاء ويثبت ومن العلماء من حل معنى الآية على الخصوص في بعض الاشياء دون بعض فقال المراد بالمحو والالبات نسخ الحكم المتقدم واثبات حكم آخر عوضا عن الحكم المتقدم وقيل ان الحفظة يكتبون جميع اعمال بني آدم واقوالهم فيحمو الله ما يشاء من ديوان الحفظة مما ليس فيه ثواب ولا عقاب مثل قول القائل اكلت شربة دخلت خرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق فيه ويثبت ما فيه ثواب وعقاب وهذا قول الضحاك وقال الكلبي يكتب القول كله حتى اذا كان يوم الخبيس طرح منه شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب وقال ابن عباس هو الرجل يعمل بطاعة الله ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلاله فهو الذي يحمو والذي يثبت هو الرجل يعمل بطاعة الله ثم يموت وهو في طاعته فهو الذي يثبت وقال الحسن يحمو الله

عاصف لا يقدر أن يمحوا ما كتبوا
على شيء ذلك هو الضلال
البعيد المتر أن الله خلق
السموات والأرض بالحق
أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق
جديد وما ذلك على الله
بعزيز وبرزوا لله جميعا فقال
الضعفاء للذين استكبروا أما
كنالكم تبعافهل أنتم مغنون
عنا من عذاب الله من شيء
قالوا لو هدانا الله لهديناكم
سواء علينا جزعنا أم صبرنا
مالنا من محيص (للخلائق
ثلاث برزات برزة عند
القيامة الصغرى بموت
الجسد وبرز كل أحد
من حجاب جسده إلى عرصة
الحساب والجزاء وبرزة عند
القيامة الوسطى بالموت
الارادي عن حجاب صفات
والبروز إلى عرصة القلب
بالرجوع إلى الفطرة وبرزة
عند القيامة الكبرى بالقضاء
المحض عن حجاب الآية إلى
فضاء الوحدة الحقيقية وهذا
هو البروز المشار إليه بقوله
وبرزوا لله الواحد القهار
ومن كان من أهل هذه
القيامة يراهم بارزين لا يحفى
على الله منهم شيء وأما ظهور
هذه القيامة للكل وبرز
الجميع لله وحدوث التقاويل
بين الضعفاء والمستكبرين

ما يشاء يعنى من جاء أجله فيذهب ويثبت من لم يحيئ أجله وقال سعيد بن جبير يحو الله ما يشاء
من ذنوب عباده فيغفرها ويثبت ما يشاء منها فلا يغفرها وقال عكرمة يحو الله ما يشاء من
الذنوب بالتوبة ويثبت بدل الذنوب حسنات وقال السدى يحو الله ما يشاء يعنى القهر ويثبت
الشمس وقال الربيع هذا في الأرواح يقبضها الله عند النوم فغن أراد موته محاه وامسكه ومن
أراد بقاءه أثبته وورده إلى صاحبه وقيل أن الله يثبت في أول كل سنة حكمها فإذا مضت السنة
محاه وأثبت حكمها آخر السنة المستقبلة وقيل يحو الله الدنيا ويثبت الآخرة وقيل هو في المحن
والمصائب فهي مثبتة في الكتاب ثم يحوها بالدماء والصدقة وقيل أن الله يحو ما يشاء ويثبت
ما يشاء لا اعتراض لاحد عليه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فان قلت مذهب أهل السنة أن المقادير
سابقة وقد جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة فكيف يستقيم مع هذا المحو والاثبات مما جف به
القلم وسبق به القدر فلا يحوشياً ولا يثبت شيئاً إلا ما سبق به علمه في الأزل وعليه يترتب القضاء
والقدر * مسألة * استدلت الرافضة على مذهبهم في البداء بهذه الآية قالوا أن البداء جائز
على الله وهو أن يعتقد شيئاً ثم يظهر له خلاف ما اعتقده وتمسكوا بقوله يحو الله ما يشاء ويثبت
والجواب عن هذه المسئلة أن هذا مذهب باطل ظاهر الفساد لأن علم الله قديم أزلي وهو من
لوازم ذاته المحصورة وما كان كذلك كان دخول التغيير والتبديل فيه محالاً كذا ذكره
الإمام فخر الدين الرازى في تفسير هذه الآية * وقوله تعالى (وعنده أم الكتاب) يعنى
أصل الكتاب وهو اللوح المحفوظ الذى لا يمير ولا يبدل وسمى اللوح المحفوظ أم الكتاب
لأن جميع الأشياء مثبتة فيه ومنه تنسخ الكتب المنزلة وقيل أن العلوم كلها تنسب إليه وتولد
منه قال ابن عباس هما كتابان كتاب يحو الله منه ما يشاء ويثبت ما يشاء وأم الكتاب الذى
لا يغير شيء منها وروى عطية عن ابن عباس قال أن الله لو حاه محفوظاً مسيرة خمسمائة عام لم يمت
درة قضاء له دفنان من ياقوتة الله فيه كل يوم ثلثمائة وستون لحظة يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده
أم الكتاب وسال ابن عباس كعبان أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه وما هم
عاملون (واما نريك) يعنى بالحمد (بعض الذى نمدهم) يعنى من العذاب (او توفينك) يعنى قبل
أن نريك ذلك (فأما عليك البلاغ) يعنى ليس عليك التبليغ الرسالة اليهم والبلاغ اسم أقيم مقام
التبليغ (وعلى الحساب) يعنى وعلى ما ينصرونهم يوم القيامة فبجائزهم بأعمالهم * قوله عز وجل
(اولم يروا أنا أناتى الأرض نقصها من أطرافها) يعنى أولم يركفار مكة الذين سألوا محمداً صلى الله
عليه وسلم الآيات أنا أناتى الأرض يعنى أرض الشرك نقصها من أطرافها قال أكثر المفسرين
المراد منه قمع دار الشرك فان ما زاد في دار الاسلام فقد نقص في دار الشرك والمعنى أولم يروا أنا
ناتى الأرض فنقصها لمحمد صلى الله عليه وسلم أرضاً بعد أرض حوالى أراضهم فلا يعتبرون
فيتعظون وهذا قول ابن عباس وقتادة وجماعة من المفسرين وذلك أن المسلمين إذا استولوا على بلاد
الكفار قهرها وتخربها كان ذلك نقصاً في ديارهم من زيادة في دار المسلمين وقوتهم وكان ذلك من أقوى
الدلائل على أن الله تعالى ينصر عبده ويعزجده ويظهر دينه ويمنحهم له ما وعده وقبل هو خراب
الأرض والمعنى أولم يروا أنا أناتى الأرض فنقصها أهلها فلا يخافون أن تفعل بهم مثل
ذلك وقال بجاهد هو خراب الأرض وقبض أهلها وعن عكرمة والشعمى نحوه وهذا القول

قريب من الاول وقال عطاء وجاعة من المفسرين نقصانها موت العلماء وذهاب الفقهاء (ق)
عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يقبض
العلم انتزاعا ينتزعه من الناس وفي رواية من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق
علما اتخذ الناس رؤساء جهالا فاستلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا وقال الحسن قال عبدالله
بن مسعود موت العالم ثلثة في الاسلام لا يسدها شيء ما اختلف الليل والنهار وقال عبدالله
ايضا عليكم بالعلم قبل ان يقبض وقبضه ذهاب اهله وقال سليمان لا يزال الناس بخير ما بقى
الاول حتى يتعلم الآخر فاذا هلك الاول ولم يتعلم الاخر هلك الناس وقيل لسعيد بن جبيرة ما علامة
هلاك الناس قال هلاك العلماء فعلى هذا القول فالمراد بالاطراف العلماء والاشراف من الناس حكى
الجوهري عن ثعلب قال الاطراف الاشراف واستدل الواحدى لهذه اللغة بقول الفرزدق
واسأل بنا وبكم اذا وردت منى * اطراف كل قبيلة من ينبع

قال يريد اشراف كل قبيلة قال الواحدى والتفسير على القول الاول اولى لان هذا وان صح
فلا يلىق بهذا الموضع قال الامام فخر الدين الرازى ويمكن ان يقال ايضا ان هذا الوجه
لا يلىق بهذا الموضع وتقديره ان يقال اولم يروا ان كلاما يحدث في الدنيا من الاختلاف
خراب بعد عمارة وموت بعد حياة وذل بعد عز ونقص بعد كمال واذا كانت هذه التغييرات
مشاهدة محسوسة فما الذى يؤمنهم ان يقلب الله الامر على هؤلاء الكفرة فيجعلهم ذليلين
بعد ما كانوا عزيزين ومقهورين بعد ان كانوا قاهرين وعلى هذا الوجه ايضا يجوز اتصال
الكلام بما قبله * وقوله تعالى (والله يحكم لامعقب حكمه) يعنى لاراد الحكمه ولا ناقض
لقضائه والمعقب هو الذى يعقب غيره بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه
يعقب غريمه بالانتضاء والطلب والمعنى والله يحكم نافذا حكمه خاليا من المدافع والمعارض
والمنازع لا يتعقب حكمه احد غيره بتغيير ولا نقض (وهو سريع الحساب) قال ابن عباس يريد
سريع الانتقام من حاسبه للمجازاة بالخير والشر فمجازاة الكفار بالانتقام منهم ومجازاة المؤمنين
بإيصال الثواب اليهم وقد تقدم بسط الكلام في معنى سريع الحساب قبل هذا (وقدمكر الذين
من قبلهم) يعنى من قبل مشركى مكة من الامم الماضية الذين مكر وابانباهم والمكر ايصال
المكروه الى الانسان من حيث لا يشعر مثل ما مكر نمرود بآبراهيم وفرعون بموسى واليهود بعميسى
(فله المكر جميعا) يعنى عند الله جزاء مكرهم وقال الواحدى يعنى جميع مكر الماكرين له ومنه
اى هو من خلقه وارادته فالمكر جميعا مخلوق له يده الخير والشر واليه النفع والضر والمعنى
ان المكر لا يضر الا باذنه وارادته وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وامان له من مكرهم
كانه قيل قد فعل من كان قبلهم من الكفار مثل فعلهم وصنعوا مثل صنيعهم فلم يضرهم الا ان
اراد الله ضرره واذا كان الامر كذلك وجب ان لا يكون الخوف الامن الله لامن احد من
المخلوقين (يعلم ما تكسب كل نفس) يعنى ان جميع اكتساب العباد وتأثيراتها معلومة لله
وهو خالقها وخلاف العلوم بمنع الوقوع واذا كان كذلك فكذلك ما علم وقوه فهو
واجب الوقوع وكل ما علم عدمه كان بمنع الوقوع واذا كان كذلك فلا قدرة للعبد على الفعل
والترك فكذلك كل من الله ولا يحصل ضرر الا باذنه وارادته وفيه وعيد للكفار الماكرين

فهو بوجود المهدي القائم
بالحق الفارق بين اهل الجنة
والنار عند قضاء الامر
الا الهى بحياة السعداء
وهلاك الاشقياء (وقال
الشيطان لما قضى الامر
ان الله وعدكم وعد الحق
ووعدتكم فاحضتكم وما
كان لي عليكم من سلطان الا
ن دعوتكم فاستجبتم لي) طهر
سلطان الحق على شيطان
الوهم وتصور بنوره فاسلم
واطاع وصار محقا عالما بان
الحجة لله في دعوته لا محقق
الى الحق لاله ودعوته الى
الباطل تسويل الحطام
وتزيين الحياة الدنيا عليهم
واهية فارغة عن الحجة
واقربان وعده تعالى بالبقاء
بعد خراب البدن والثواب
والعقاب عبد البعث حق
قد وفى به ووعدى بان ليس
الا الحياة الدنيا باطل اختلقته
فاستحقاق اللوم ليس
الامن قبل الدعوة الحالية
عن الحجة فاستجاب لها
واعرض عن الدعوة
المقرونة بالبرهان فلم
يستجب لها (فلا تلموني
ولوموا انفسكم ما انا
بمصرخكم وما انا بمصرخى
انى كفرت بما اشركتمون
من قبل ان الظالمين لهم

عذاب اليم وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها باذن ربهم تحببهم فيها سلام الم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة (اي نفسا طيبة كما مر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة (كشجرة طيبة) كما شبهها بالزيتونة في القرآن وبالحنطة في الحديث (ثابت) بالاطمئنان وثبات الاعتقاد بالبرهان (وفرعها في السماء) سماء الروح (تؤتي اكلمها) من ثمرات المعارف والحكم والحقائق (كل حين) وقت (باذن ربها) ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون (تسهله ويسيره بتوقيق الاسباب وتبيينها) (ومثل كلمة) نفس (خبيثة كشجرة خبيثة) مثل الحطالة او الشر حط (اجتمعت من فوق الارض مالها من قرار) استوصات للعالمين الذي فيها وتشوش الاعقاد وعدم القرار على شيء (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الايمان اليقيني بالبرهان الحقيقي (في الحياة الدنيا) الحسية لاستقامتهم في الشريعة وسلوكهم في تحصيل

(وسيعلم الكافر) على التوحيد وقرئ وسيعلم الكفار على الجمع قال ابن عباس يعني اباجهل وقيل اراد المستهزئين وهم خمسة نفر من كفار مكة (من عقبى الدار) والمعنى انهم وان كانوا جهالا بالعواقب فسيعلمون ان العاقبة الحسنة للمؤمنين ولهم العاقبة المذمومة في الآخرة حين يدخلون النار ويدخل المؤمنون الجنة * قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لست مرسل) لما انكر الكفار كون محمد رسولا من عند الله امره الله بقوله (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء الكفار الذين انكروا نبوتك (كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) المراد بشهادة الله على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ما ظهر على يديه من المعجزات الباهرات والآيات القاهرة الدالة على صدقه وكونه نبيا مرسل من عند الله (ومن عده علم الكتاب) يعني ومن عده علم الكتاب ايضا يشهد على نبوتك يا محمد وصحتها واخلفوا في الذي عده علم الكتاب من هو فروى العوفي عن ابن عباس انهم علماء البهرد والنصارى والمعنى ان كل من كان عالما من اليهود بالنسبة ومن النصارى بالانجيل علم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مرسل من الله لما يجد من الدلائل الدالة على نبوته فيهما شهد بذلك من شهوده وانكره من انكره منهم وقيل انهم مؤمنوا اهل الكتاب يشهدون ايضا على نبوته قال قتادة هو عبدالله بن سلام وانكر الشعبي هذا وقال هذه السورة مكية وعبدالله بن سلام اسلم بالمدينة المنورة وقال يونس لسعيد بن جبير ومن عده علم الكتاب اهو عبدالله بن سلام فقال كيف يكون عبدالله بن سلام وهذه السورة مكية وقال الحسن ومجاهد ومن عده علم الكتاب هو الله تعالى وعلى هذا القول يكون المعنى كفى بالذي يستحق العبادة والذي لا يعلم علم ما في اللوح المحفوظ الا هو شهيدا بيني وبينكم قال الزجاج الاشبه ان الله لا يشهد على صحة حكمه لغيره وهذا قول مشكل لان عطف الصفة على الموصوف وان كان جائزا الا انه خلاف الاصل فلا يقال شهد بهذا زيد والفقير بل يقال شهد بهذا زيد بالفقير لكن يشهد لصحة هذا القول قراءة من قرأ ومن عده علم الكتاب بكسر الميم والدال وهى قراءة ابن عباس وغيره على البناء للمفعول والمعنى ومن عند الله علم الكتاب ودليل هذه القراءة قوله وعلماء من لدنا علما وقيل معناه ان من علم ان القرآن الذي جئكم به معجز ظاهر وبرهان باهر لما فيه من الفصاحة والبلاغة والاخبار عن الغيوب وعن الامم الماضية فن علم بهذه الصفة كان شهيدا بيني وبينكم والله اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا افضل﴾

﴿الصلاة والسلام﴾

وهى مكية سوى آيتين وهما قوله سبحانه وتعالى الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى آخر الآيتين وهى احدى وقيل اثنتان وخمسون آية وثمانمائة واحدى وستون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة واربعة وثلاثون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله عز وجل (الكتاب انزلناه اليك) معنى هذا كتاب انزلناه اليك يا محمد والكتاب هو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم (لتخرج الناس من الظلمات الى النور) معنى

المعاش طريق الفضيلة والعدالة (وفي الآخرة) أي الحياة الروحية لا هتدائهم بنور الحق في الطريقة وكونهم في تحصيل المعارف على بصيرة من الله وبينه من ربه (ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) في الحياتين لقص استعدا داتهم لمحظوظ صفات النفس وبقائهم في الخيرة الاحتجاب عن نور الحق (الم تر الى الذين بدلوا نعمت الله التي انعم بها عليهم في الازل من الهداية الاصلية والنور الاستعدادي الذي هو بضاعة الحياة (كفرا) أي احتجابا وضلالة كما قال اشتروا الضلالة بالهدى ففاربحت: ارتهم وما كانوا مهتدين اضاعوا النور الباقي واستبدلوا به الذلة الحسية الفانية فبقوا في الظلمة الدائمة (وأحلوا قومهم) من في قوى نفوسهم او من اقتسدى بطريقتهم وتأسيهم بابعهم في ذلك (دار البوار) بهم يصلونها وبئس القرار وجعلوا لله اندادا) من متاع الدنيا وطيباتها وشهياتها يحبونها كحب الله اذ كل ما غلب حبه فهو معبود قال الله تعالى

بهذا القرآن والمراد من الظلمات ظلمات الكفر والضلالة والجهل والمراد بالدور الايمان قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله وفيه دليل على ان طريق الكفر والبدع كثيرة وطريق الحق ليس الا واحدا لانه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات الى النور فخرج عن الجهل والكفر والضلال بالظلمات وهي صبغة جمع وعبر عن الايمان والهدى بالنور وهو لفظ مفرد وذلك يدل على ان طرق الكفر والجهل كثيرة واما طريق العلم والايمان فليس الا واحدا (باذن ربهم) يعني بامر ربهم وقيل بعلم ربهم (الى صراط العزيز الحميد) يعني الى دين الاسلام وهو دين الذي امر به عباده والعزير هو الغالب الذي لا يغلب والحديد المحمود على كل حال المستحق لجميع الحمد (الله) قرئ بالرفع على الاستثناف وخبره ما بعده وقرئ بالجذر نعتا للعزير الحميد وقال ابو عمر وقراءة الحنفى على التقديم والتأخير تقديره الى صراط الله العزيز الحميد (الذى له ما في السموات وما في الارض) يعني ملكا وما فيه عبيده (وويل للكافرين) يعني الذين تركوا عبادة من يستحق العبادة الذى له ما في السموات وما في الارض وعبدوا من لا يملك شيئا البتة بل هو مملوك لله لانه من جملة خلق الله تعالى ومن جملة ما في السموات وما في الارض (من عذاب شديد) يعني معذبتهم في الآخرة ثم وصفهم فقال تعالى (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يعني يختارون الحياة الدنيا ويؤثرونها على الآخرة (يصدون عن سبيل الله) أي ويمنعون الناس عن قبول دين الله (ويغفونها عوجا) يعني ويطلبون لها زيفا وميلا لحذف الجار واوصل الفعل وقبل معناه يطلبون سبيل الله حائذين عن القصد وقيل الهاء في ويغفونها راجعة الى الدنيا ومعناه يطلبون الدنيا على طريق الميل عن الحق والميل الى الحرام (اولئك) يعني من هذه صفة (في ضلال بعيد) يعني عن الحق وقيل يحوز ان يراد في ضلال بعيد ذى بعد اوفيه بعد لان الضال يبعد عن الطريق ﴿ قوله تعالى (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) يعني بلغة قومه ليفهموا عنه ما يدعوههم اليه وهو قوله تعالى (ليبين لهم) يعني ما يأتون وما يدرون فان قلت لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العرب وحدهم وانما بعث الى الناس جميعا بدليل قوله تعالى قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا بل هو مبعوث الى الثقيلين الخن والانس وهم على السنة مختلفة ولغات شتى وقوله بلسان قومه وليس قومه سوى العرب يقتضى بظاهره انه مبعوث الى العرب خاصة فكيف يمكن الجمع قلت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب وبلسانهم والناس تبع للعرب وكان يبعثون الى جميع الخلق لانهم تبع للعرب ثم انه يبعث الرسل الى الاطراف فيترجون لهم بالسنتهم ويدعونهم الى الله تعالى بلغاتهم وقيل يحتمل انه اراد بقومه اهل بلده وفيهم العرب وغير العرب فيدخل معهم من غير جنسهم في عموم الدعوى وقيل ان الرسول اذا ارسل بلسان قومه كانت دعوته خاصة وكان كتابه بلسان قومه كان اقرب لفهمهم عنه وقيام الحجبة عليهم في ذلك فاذا فهموه ونقل عنهم انتشر عنهم علمه وقامت التراجم بيناته وتفهمه لمن يحتاج الى ذلك ممن هو من غير اهل الكتاب واحدا بلغة واحدة مع اختلاف الامم وتباين اللغات كان ذلك ابلغ في اجتهد المجتهدين في تعليم معانيه وتفهم فوائده وغوامضه وامراره وعلومه وجميع حدوده واحكامه وقوله (فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) يعني ان

زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين الخ
(ليضلوا عن سبيله) كل
من نظر اليهم من الاحداث
المستعدين ومن دان بدينهم
(قل تمتعوا فان مصيركم الى
النار) اى اذهبوا فيه باصر
الوهم فان تمتعكم قليل سريع
الزوال وشيك الفناء وعاقبته
وخيمة بالمصير الى النار (قل
لعبادى الذين آمنوا يقيموا
الصلوة وينفقوا مما رزقناهم
سرا وعلانية من قبل ان
يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلاق
الله الذى خلق السموات
والارض) سموات الارواح
وارض الجسد (وانزل
من السماء ماء) سماء عالم
القدس ماء العلم (فاخرج به
من الثمرات) من ارض النفس
ثمرات الحكم والفضائل
(رزقناكم) وتقوى القلب
بها (وسخر لكم الفلك
لتجرى فى البحر باصره
وسخر لكم الانهار) اهار
العلم بالاستنتاج والاستنباط
والتفريع والتفصيل
(وسخر لكم الشمس
والقمر) شمس الروح
وقر القلب (دابين)
فى السير بالمعكاشفة
والمشاهدة (وسخر لكم
الليل والنهار) ليل ظلمة

الرسول ليس عليه الا التبليغ والبين والله هو الهادى المضل يفعل ما يشاء (وهو العزيز)
يعنى الذى يغلب ولا يغلب (الحكيم) فى جميع افعاله * قوله عز وجل (ولقد ارسلنا
موسى بآياتنا) المراد بالآيات المجزات التى جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام مثل العصا
واليدوفلق البحر وغير ذلك من المجزات العظيمة الباهرة (ان اخرج قومك من الظلمات الى
النور) اى ان اخرج قومك بالدعوة من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وذكرهم بايام الله)
قال ابن عباس وابى بن كعب ومجاهد وقتادة يعنى بنعم الله وقال مقاتل بوقائع الله فى الامم
السالفة يقال فلان عالم بايام العرب اى بوقائعهم وانما اراد بما كان فى ايام الله من النعمة والنعمة
فاخبر بذكر الايام عن ذلك لان ذلك كان معلوما عندهم وعلى هذا يكون المعنى عظمهم بالترغيب والترهيب
والوعود والوعيد والترغيب والوعيد ان يذكرهم بما انعم الله عليهم به من النعمة وعلى من قبلهم من آمن
بارسل فيما مضى من الايام والترهيب والوعيد ان يذكرهم بأس الله وشدة انتقامه من خالف امره وكذب
رسله وقيل بايام الله فى حق موسى ان يذكر قومه بايام المحنة والشدة والبلاء حين كانوا تحت
ايدى القبط يسومونهم سوء العذاب فخلصهم الله من ذلك وجعلهم ملوكا بعد ان كانوا املوكين (ان
فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) الصبار الكثير الصبر والشكور كثير الشكر وانما خص الشكور
والصبور بالاعتبار بالآيات وان كان فيها عبرة لكافة لانهم هم المنتفعون بهادون غيرهم فلهذا خصهم
بالآيات فكأنها ليست لغيرهم فهو كقوله وهدى للفقين ولان الانتفاع بالآيات لا يمكن حصوله الا
لمن يكون صابرا شاكرا امان لم يكن كذلك فلا ينتفع بها البتة (واد قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله
عليكم) لما امر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام ان يذكر قومه بايام الله امثال
ذلك الامر وذكرهم بايام الله فقال اذكروا نعمة الله عليكم (اذ انجاكم من آل فرعون) اى
اذكروا انعام الله عليكم فى ذلك الوقت الذى انجاكم فيه من آل فرعون (يسومونكم سوء
العذاب ويذبحون ابناءكم) فان قلت قال فى سورة البقرة يذبحون بغيروا ووقال هنا ويذبحون
بزيادة واوفا الفرق قلت انما حذف الواو فى سورة البقرة لان قوله يذبحون تفسير لقوله
يسومونكم سوء العذاب وفى التفسير لا يحسن ذكر الواو كما تقول جاء فى القوم زيد وعمر واذا
اردت تفسير القوم واما دخول الواو هنا فى هذه السورة فلان آل فرعون كانوا يعذبونهم
بأنواع من العذاب غير الذبح والتذبح ايضا فقوله ويذبحون نوع آخر من العذاب لانه
تفسير للعذاب (ويستحبون نساءكم) يعنى يتركونهن احياء (وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم)
فان قلت كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم قلت تمكينهم وامهالهم حتى فعلوا ما فعلوا
بلاء من الله ووجه آخر وهو ان ذلكم اشارة الى الانجاء وهو بلاء عظيم لان البلاء يكون
ابتلاء بالنعمة والمحنة جميعا ومنه قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة وهذا الوجه اولى لانه
موافق لاول الآية وهو قوله اذكر وانعمة الله عليكم فان قلت هب ان تذبح الابناء فيه
بلاء فكيف يكون استحياء النساء فيه بلاء قلت كانوا يستحبونهن ويتركونهن تحت ايديهم كالاماء
فكان ذلك بلاء (واذا تأذن ربكم) هذا من جملة ما قال موسى لقومه كانه قيل اذكر وانعمة
الله عليكم واذكر واحين تأذن ربكم ومعنى تأذن آذن اى اعمل ولا بد فى تفعل من زيادة
معنى ليس فى افعل كانه قيل وآذن ربكم اذانا بليغا تنفى هذه الشكوك وتزاح الشبهة والمعنى

صفات النفس ونهار نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستنارة (وَأَنَا كَمِنْ كُلِّ مَسْأَلَتِهِمْ) بالسنة استعداداتكم فان كل شيء يسأله بلسان استعداده كما لا يفيض عليه مع السؤال بلا تخلف وتراخ كما قال يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن (وَأَنْ تَسُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ) من الامور السابقة على وجودكم الفاتنة من الحضرة الالهية ومن الملاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية (لَا تَحْصَوْهَا) لعدم تناسيها كما قرر في الحكمة (ان الانسان لظالم) بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء في ظلمة الطبيعة ومحل الفناء وصرفه فيها او بنقص الفناء حق الله اوحق نفسه بابطال الاستعداد (كفار) بتملك النعم التي لا تحصى باستعمالها في غير ما ينبغي ان تستعمل وغفلته عن النعم عليه بها واحتجابها عنه (واذ قال ابراهيم) الروح بلسان الحال عند التوجه الى الله في طلب الشهود (رب اجعل هذا البلد)

واذ تأذن ربكم فقال (لئن شكرتم) يعني يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايمان الخالص والعمل الصالح (لازيدنكم) يعني نعمة الى نعمة ولا ضاعفن لكم ما آتيتكم قبل شكر الموجود صيد المفقود وقيل لئن شكرتم بالطاعة لا يزيدنكم في الثواب واصل الشكر تصور النعمة واظهارها وحقيقته الاعتراف بنعمة النعم مع تعظيمه وتوطين النفس على هذه الطريقة وههنا دقيقة وهي ان العبد اذا اشتغل بمطالعة اقسام نعم الله عز وجل عليه وانواع فضله وكرمه واحسانه اليه اشتغل بشكر تلك النعمة وذلك بوجوب المزيد وبذلك تاكد محبة العبد لله عز وجل وهو مقام شريف ومقام اعلى منه وهو ان يشغله حب المم عن الالفات الى النعم وهذا مقام الصديقين نسأل الله القيام بواجب شكر النعمة حتى يزيدنا من فضله وكرمه واحسانه وانعامه وقوله (ولئن كفرتم) المراد بالكفر ههنا كفران النعمة وهو وجودها لانه مذكور في مقابلة الشكر (ان عذابي لشديد) يعني لمن كفر نعمتي ولا يشكرها (وقال موسى ان تكفروا) يعني يا بني اسرائيل (انتم ومن في الارض جميعا) يعني والناس كلهم جميعا فانما ضرر ذلك يعود على انفسكم بحرمانها الخير كله (فان الله لغني) يعني عن جميع خلقه (حجيد) اي محمود في جميع افعاله لانه متفضل وعادل (الميا تكمن بنا) يعني خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) قال بعض المفسرين يحتمل ان يكون هذا خطابا من موسى لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام كان يخوفهم بهلاك من تقدم من الامم ويحتمل ان يكون خطابا من الله تعالى على لسان موسى عليه الصلاة والسلام لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام يذكرهم بذلك امر القرون الماضية والامم الخالية والمقصود منه حصول العبرة باحوال من تقدم وهلاكهم (والذين من بعدهم) يعني من بعد هؤلاء الامم الثلاثة (لا يعلمهم الا الله) يعني لا يعلم كنهه مقاديرهم وعددهم الا الله لان علمه محيط بكل شيء الا يعلم من خلقه وقبل المراد بقوله والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله اقوام وامم ما بلغنا خبرهم اصلا ومنه قوله وقرونناين ذلك كثيرا وكان ابن مسعود اذا قرا هذه الآية يقول كذب النسابون يعني انهم يدعون علم النسب الى آدم وقد نفي الله علم ذلك عن العباد وعن عبدالله بن عباس انه قال بين ابراهيم وهدنان ثلاثون قرنا لا يعلمهم الا الله وكان مالك بن انس يكره ان ينسب الانسان نفسه ابا ابا الى آدم لانه لا يعلم اولئك الآباء الا الله وقوله تعالى (جاءتهم رسالهم بالبينات) يعني بالدلالات الواضحات والمجربات الباهرات (فردوا ايديهم في افواههم) وفي معنى الايدي والافواه قولان احدهما ان المراد بهما هاتان الجارحتان المعلومتان ثم في معنى ذلك وجوه قال ابن مسعود عضوا ايديهم غيظا وقال ابن عباس لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بايديهم الى افواههم وقال مجاهد وقتادة كذبوا الرسل وردوا اماجاؤا به يقال رددت قول فلان في فيه اي كذبه وقال الكلبي يعني ان الامم ردوا ايديهم الى افواه انفسهم يعني انهم وضعوا الايدي على الافواه اشارة منهم الى الرسل ان اسكتوا وقال مقاتل ردوا ايديهم على افواه الرسل يسكتونهم بذلك وقيل ان الامم لما سمعوا كلام الرسل عجبوا منه وضحكوا على سبيل السخرية فعند ذلك ردوا ايديهم في افواههم كما يفعل الذي غلبه الضحك القول الثاني ان المراد بالايدي والافواه غير الجارحتين فقول المراد

بالأيدي، النعم ومعناه ردوا ما لو قبلوه لكان نعمة عليهم يقال فلان عندي يد أي نعمة والمراد
بالأفواه تكذيبهم الرسل والمعنى كذبوهم بأفواههم وردوا قولهم وقبل أنهم كفوا عن قبول
ما أصروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال فلان رديده إلى فيه إذا أمسك عن الجواب فلم
يجب وهذا القول فيه بعد لأنهم قد أجابوا بالكذب وهو أن الأمم ردوا على رسلهم (وقالوا
أنا كفرنا بما أرسلتم به) يعني أنا كفرنا بما زعمتم أن الله أرسلكم به لأنهم لم يقروا بأنهم أرسلوا
اليهم لكانوا مؤمنين (وانا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب) يعني يوجب الريبة أو بوقع في الريبة
والتهمة والريبة قلق النفس وان لا تطمئن إلى الأمر الذي يشك فيه فان قلت أنهم قالوا
أولاً أنا كفرنا بما أرسلتم به فكيف يقولون ثانياً وانا لفي شك والشك دون الكفر أو داخل
فيه قلت أنهم لما صرحوا بكفرهم بالرسل فكأنهم حصل لهم شبهة توجب لهم الشك فقالوا
ان لم ندع الجزم في كفرنا فلا أقل من ان نكون شاكين مرتابين في ذلك (قالت رسلهم)
يعني مجيبين لآلهم (أفي الله شك) يعني هل تشكون في الله وهو استفهام انكار ونفي لما
اعتقدوه (فاطر السموات والأرض) يعني وهل تشكون في كونه خالق السموات والأرض
وخالق جميع ما فيها (يدعوك ليغفر لكم من ذنوبكم) يعني ليغفر لكم ذنوبكم إذا آتتم وصدقتم
وحرف من صلة وقبل أنها اصل ليست بصلة وعلى هذا أنه يغفر لهم ما بينهم ويده من الكفر
والمعاصي دون مظالم العباد (ويؤخركم إلى أجل مسمى) يعني إلى حين انقضاء آجالكم فلا
يعسا جللكم بالعذاب (قالوا) يعني الأمم مجيبين للرسل (ان انتم) يعني ما انتم (الابشر
مثلاً) يعني في الصورة الظاهرة لستم ملائكة (تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا)
يعني ماتريدون بقولكم هذا الاصدنا عن آلهتنا التي كان آباؤنا يعبدونها (فأتونا بسلطان
مبين) يعني حجة بيّنة واضحة على صحة دعواكم (قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم)
يعني ان الكفار لما قالوا لرسلهم ان انتم الابشر مثلنا قالت لهم رسلهم مجيبين لهم هب ان الأمر
كما قلتم ووصفتم فمن بشر مثلكم لانكر ذلك (ولكن الله يمين على من يشاء من عباده) يعني
بالنبوة والرسالة فيصطفى من يشاء من عباده لهذا المنصب العظيم الشريف (وما كان لنا
ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله) يعني وليس لنا مع ما خصنا الله به من النبوة وشرفه به من
الرسالة ان نأتيكم بأية وبرهان ومجزة تدل على صدقنا الا باذن الله لثاني ذلك (وعلى الله فليتوكل
المؤمنون) يعني في دفع شروا أعدائهم عنهم (وما لنا ان لا نتوكل على الله) يعني ان الانبياء
قالوا ايضاً قد عرفنا أنه لا يصيبنا شيء الا بقضاء الله وقدره فمن شق به وتوكل عليه في دفع
شروا عننا (وقد هدانا سبلاً) يعني وقد عرفنا طريق النجاة وبين لنا الرشد (ولنصبرن)
الأم لا م القسم تقدره والله لنصبرن (على ما آذيتونا) يعني به من قول أو فعل (وعلى الله
فليتوكل المتوكلون) فان قلت كيف كرر الأمر بالتوكل وهل من فرق بين التوكلين قلت نعم
التوكل الاول فيه إشارة إلى استحداث التوكل والتوكل الثاني فيه إشارة إلى السعي في التشييد
على ما استحدثوا من توكلهم وابقائه وادامته فحصل الفرق بين التوكلين (قوله تعالى) وقال
الذين كفروا الرسلهم لنخرجنكم من ارضنا ولنعودن في مثلنا) يعني ليكونن احد الأمرين اما
انخرجنكم ايها الرسل من بلادنا وارضنا واما عودكم في مثلنا فان قلت هذا بوجه بظاهره أنهم

بلد البدن (آمننا) من غلبات
صفات النفس وتنازع
القوى وتجادب الأهواء
(واجنبني وبني) القوى
المعاقلة النظرية والعملية
والفكر والحدس والذكر
وغيرها (ان نعبد الاصنام)
اصنام الكثرة عن المشتبهات
الحسية والمرغوبات البدنية
والمألوفات الطبيعية بالحجة
(رب اسئد اضلن كثيراً
من الناس) بالتعلق بها
والانجذاب اليها والاحتجار
بها عن الوحدة (فمن تبعني)
في سلوك طريق التوحيد
(فانه مني ومن عصاني فاك
عفور) تستر عنه تلك الهيئة
المظلمة سورك (رحيم)
ترحمه بافاضة الكمال عليه
بعد المغفرة (رب اني اسكت
من ذريتي) ذرية قواي
(وادي غير ذريتي) أي
وادي الطبيعة الجسمانية
الحالية عن ذرع الإدراك
والعلم والمعرفة والفضيلة
(عنديك المحرم) الذي
هو القلب (رسا ليقيموا
الصلاة) صلاة الماجة
والمكانفة (فاحمل أقدرة
من الناس) ماس الحواس
(تهوى اليهم) تدمرهم
بأنواع الاحساسات وتدمرهم
بإدراك الجريسات وتميل

اليهم بالمشايمة وترك
المخالفة بالليل الى الجهة
السفلية واللذة البدنية
(وارزقهم من الثمرات) من
ثمرات المعارف والحقائق
من الكليات (لعلهم
يشكرون) نعمتك
فيستعملون تلك المدركات
في طلب الكمال (ربنا انك
تعلم ما نخفي) مما فينا بالقوة
(وما نعلم) مما اخرجنا
الى الفعل من الكمالات
(وما يخفى على الله من شيء)
في الارض ولا في السماء
في ارض الاستعداد ولا في
سماه الروح (الحمد لله الذي
وهب لي على الكبر) كبر
الكمال (اسمعي) المائدة
الظيرية (واحق) الملية
(ان ربي لسميع الدعاء) اى
لسميع لدعاء الاستعداد
كما قال حسبي من سؤالي
عالمه بحالي (رب اجعالي
مقام الصلاة) صلاة الشهد
(ومن ذريتي) كلامهم مقام
صلاة محضه (ربنا وقبل
دعاء) اى طلبة للفناء التام
فيك (ربنا اغفر لي بنور
ذلك ذنب وجودي فلا
احتجب بالظن (ولو لادى
والمؤمنين) ولما يتسبب
لوجودي من القوايل
والفواعل فلا اري غيرك

كانوا على ملتهم في اول الامر حتى يعودوا فيها قلت معاذ الله ولكن العود هنا بمعنى الصيرورة
وهو كثير في كلام العرب وفيه وجه آخر وهو ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبل الرسالة
لم يظهروا خلاف ائمتهم فلما ارسلوا اليهم اظهروا مخالفتهم ودعاهم الى الله فقالوا لهم لتعودن
في ملتنا ظننا منهم انهم كانوا على ملتهم ثم خالفوهم واجاع الامة على ان الرسل من اول الامر
انما نشؤوا على التوحيد لا يعرفون غيره (فأوحى اليهم ربهم) يعني ان الله تعالى اوحى الى رسله
وانبيائه بعد هذه المخاطبات والمحاورات (لتهلكن الظالمين) يعني ان ماقبة امرهم الى الهلاك
فلا تخافوهم (ولنسكنكم الارض من بعدهم) يعني من بعدهم اياكم (ذلك) يعني ذلك الاسكان
(لمن خاف مقامي) يعني خاف مقامه بين يدي يوم القيامة فاضاف قيام العبد الى نفسه لان
العرب قد تضيف افعالها الى انفسها كقولهم ندمت على ضربى اياك وندمت على ضربك مثله
(وخاف وعبد) اى وخاف عذابي * قوله عز وجل (واستفتحوا) يعني واستصروا قال
ابن عباس بمعنى الائم وذلك انهم قالوا اللهم ان كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا وقال مجاهد
وقادة واستفتح الرسل على ائمتهم وذلك انهم لما ابسوا من ايمان قومهم استصروا الله ودعوا
على قومهم بالعذاب (وخاب) يعني وخسر وقيل هلك (كل جبار عنيد) والجبار في صفة
الانسان يقال لمن تجبر بنفسه بادعاء منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم في حق الانسان وقيل
الجبار الذي لا يرى فوقه احدا وقيل الجبار المنتظم في نفسه المتكبر على اقرانه والعنيد المعاند
للمحق ومجاهد قاله مجاهد وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقال مقاتل هو المنكبر وقال
قنادة هو الذي يأبى ان يقول لاله الا الله وقيل العنيد هو المعجب بما عنده وقيل العنيد الذي
بعائد ويخالف (من ورائه جهنم) يعني هي امامه وهو صار اليها قال ابو عبدة هو من
الاضداد يعني انه يقال وراء بمعنى خلف وبمعنى امام وقال الاخفش هو كمال يقال هذا الامر
من ورائك يعني انه سيأتيك (ويسقى) يعني في جهنم (من ماء صديد) وهو ماسال من
الجلد واللحم من القبح جعل ذلك شراب اهل النار وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل
من فوج الزناة يسقاه الكافر وهو قوله (يتجرعه) اى يتحساه ويشربه لامة واحدة بل جرعة
بعد جرعة لمرارته وحرارته وكرهته ونده (ولا يكاد يسيغه) اى لا يقدر على ابتلاعه يقال
ساغ الشراب في الخلق اذا سهل انحداره فيه قال بعض المفسرين ان يكاد صلة والمعنى يتجرعه
ولا يسيغه وقال صاحب الكشف دخلت يكاد للبالغة يعني ولا يقارب ان يسيغه فكيف تكون
الاساغة وقال بعضهم ولا يكاد يسيغه اى يسيغه بعد ابطاء لان العرب تقول ما كدت اقوم اى
كنت بعد ابطاء فعلى هذا كاد على اصلها وليست بصلة وقال ابن عباس معناه لا يجيزه وقيل
معناه يكاد لا يسيغه وبسيغه فيغلي في جوفه عن ابى امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا
ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع امعاءه حتى تخرج من دبره قال
وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس
الشراب وسامت مرتقا اخرجه الترمذي وقال حديث غريب قوله وقعت فروة رأسه اى
جلدة رأسه وانما شبه بالفروة لانه الذي عليها * وقوله تعالى (وياتي الموت من كل مكان

ولا التفات الى سواك فأبلى
بزيغ البصر ولؤمى القوى
الروحانية (يوم يقوم
الحساب ولا نحسب الله
غافلا عما يعمل الظالمون
اعما يؤخرهم ليوم تشخص
فيه الابصار مهملين مقضى
رؤسهم لا يرد اليهم طرفهم
واقذرتهم هواه واذر الناس
يوم تأتيهم العذاب فيقول
الذين ظلموا ربنا اخرا الى
اجل قريب نجب دعوتك
وتتبع الرسل اولم تكونوا
اقسمتم من قبل ما لكم من
زوال وسكنتم في مساكن
الذين ظلموا افسهم
وتبين لكم كيف فعلناهم
وضربناكم الامثال وقد
مكروا مكرمهم وعند الله
مكرمهم وان كان مكرمهم
لستزول منه الجبال
فلتحسبن الله مخلف وعده
رسله ان الله عزيز ذو انتقام
حساب الهيات الروحانية
الورانية والفسانية
الظلمانية ايها ارجع (يوم
تبدل الارض غير الارض
والسموات) تبدل ارض
الطبيعة بارض النفس عند
الوصول الى مقام القلب
وسماء القلب بسماء السر
وكذا تبدل ارض النفس
بارض القلب وسماء السر

من اعضائه وقال ابراهيم التبي حتى من تحت كل شجرة من جسده وقبل يأتيه الموت من
قدامه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله وما هو بميت فيستريح وقال
ابن جريج تعلق نفسه عند حجرته لا يخرج منه فيموت ولا ترجع الى مكانها من جوفه
فتنفع الحياة (ومن ورائه) يعنى امامه (عذاب غليظ) اى شديد قبل هو الخلود في النار
* قوله تعالى (مثل الذين كفروا برهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم ماصف) هذا
كلام مستأنف مقطوع عما قبله وهو مبتدأ محذوف الخبر عند سيوبه تقديره فيما نقص او فيما تبلى
عليكم مثل الذين كفروا والمثل مستعار للقصة التي فيها غرابة وقوله اعمالهم كرماد جملة مستأنفة
على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقال اعمالهم كرماد وقال المفسرون والفراء مثل
اعمال الذين كفروا برهم فمحذوف المضاف اعتمادا على ما ذكره بعد المضاف اليه وقبل يحتمل ان
يكون المعنى صفة الذين كفروا برهم اعمالهم كرماد كقولك في صفة زيد عرضه مصون
وماله مذلول والرماد معروف وهو ما يسقط من الخطب والفهم بعد احراقه بالنار اشتدت به
الريح يعنى فلسفته وطيرته ولم تبق منه شأ في يوم ماصف وصف اليوم بالعصوف والعصوف
من صفة الريح لان الريح تكون فيه كقولك يوم بارد وحار وليلة مطيرة لان البرد والحار
والمطر توحد فيهما وقبل معناه في يوم ماصف الريح فمحذوف الريح لانه قد تقدم ذكرها وهذا
مثل ضربه الله تعالى لاعمال الكفار التي لم ينتفعوا بها ووجه المشابهة بين هذه الاعمال هو ان
الريح العاصف تطير الرماد وتذهب به وتفرق اجزاء بحيث لا يبقى منها شئ وكذلك اعمال
الكفار تبطل وتذهب بسبب كفرهم وشركهم حتى لا يبقى منها شئ ثم اختلفوا في هذه الاعمال
ماهى قبيل هى ما عملوه من اعمال الخير في حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير
وقرى الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال
بر لكنها لاتنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقبل المراد
بالاعمال عبادتهم الاصنام التي ظنوا انها تنفعهم فطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ووجه
خسرانهم انهم اتعبوا ابدانهم في الدهر الطويل لكي ينتفعوا بها فصارت وبالاعليم وقبل اراد
بالاعمال الاعمال التي عملوها في الدنيا واشركوا فيها غير الله فانها لاتنفعهم لانها صارت كالرماد
الذى ذرته الرياح وصار هباء لا ينفعه به وهو قوله تعالى (لا يقدرون مما كسبوا) يعنى في
الدنيا (على شئ) يعنى من تلك الاعمال والمعنى انهم لا يجدون ثواب اعمالهم في الآخرة (ذلك
هو الضلال البعيد) يعنى ذلك الخسران الكبير لان اعمالهم ضلت وهلكت فلا يرجى عودها
والبعيد هنا الذى لا يرجى عوده (الم تر ان الله خلق السموات والارض بالحق) يعنى
لم يخلقهما باطلا ولا عبثا وانما خلقهما لامر عظيم وغرض صحيح (ان يشأ يذهبكم) يعنى
ايها ناس (ويأت بخلق جديد) يعنى سواكم اطوع الله منكم والمعنى ان الذى قدر على خلق
السموات والارض قادر على افناء قوم واماتهم وابعاد خلق اخر سواهم لان القادر لا يصعب
عليه شئ قبل هذا خطاب للكفار مكة يريد بيميتكم يا مشرك الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا
منكم واطوع (وما ذلك على الله بعزيز) يعنى بمتنع لان الاشياء كلها سهلة على الله وان
جالت وعظمت * قوله عز وجل (ورزوا لله جبا) يعنى وخرجوا منه وورهم الى الله

بالفصل والعقل المستفاد (وزيناتها) بالعلوم والمعارف (للتأطرين) المتفكرين فيه (وحفظناها من كل شيطان رجيم) من الاوهام الباطلة (الامن استرق السمع) فاختطف الحكم العقلي باستراق السمع لقربه من افق العقل (فاتبعه شهاب مبین) اى برهان واضح فطرده ونبطل حكمه (والارض) وارض النفس (مددناها) بسطناها بالدور القلبي (والقينا فيها رواسي) الفضائل (وانبتنا فيها من كل شئ) من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والممتلكات الفاضلة والمدركات الحسية (موزون) معين بقدر عقلى عدلى غير مائل الى طرفى الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها (وجعلنا لكم فيها معاش) بالتدابير الجزئية والاعمال البدنية (ومن لستم له برازقين) ممن ينسب اليكم ويتعلق بكم او جعلنا في سماء القلب بروجاً مقامات كالصبر والشكر والتوكل والرضا والمعرفة والحجة وزيناتها بالمعارف والحكم والحقائق وحفظناها من كل شيطان رجيم من الاوهام

(وفرعها) يعنى اعلاها (فى السماء) يعنى ذاهبة فى السماء (تؤتى اكلها) يعنى ثمرها (كل حين باذن ربها) يعنى بأمر ربها والحين فى اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا فى مقداره ههنا فقال مجاهد وعكرمة الحين ههنا سنة كاملة لان النخلة تثمر فى كل سنة مرة واحدة وقال سعيد بن جببر وقتادة والحسن ستة اشهر يعنى من وقت طلوعها الى حين صرامها وروى ذلك عن ابن عباس ايضا وقال على بن ابي طالب ثمانية اشهر يعنى ان مدة حملها باطنا وظاهرا ثمانية اشهر وقيل اربعة اشهر من حين ظهور حملها الى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران يعنى من وقت ان يؤكل منها الى صرامها وقال الربيع بن انس كل حين يعنى غدوة وعشية لان ثمر النخل يؤكل ابدا ليلا ونهارا وصيفا وشتاء فيؤكل منها الجرار والطلع والبلح والخلال والبسر والمنصف والرطب وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس الى حين الطرى الرطب فأكلها دائماً فى كل وقت قال العلماء ووجه الحكمة فى تمثيل هذه الكلمة التى هى كلمة الاخلاص واصل الايمان بالنخلة حاصل من اوجه احدها ان كلمة الاخلاص شديدة الثبوت فى قلب المؤمن كثبوت اصل النخلة فى الارض الوجه الثانى ان هذه الكلمة ترفع عمل المؤمن الى السماء كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وكذلك فرع النخلة الذى هو عال فى السماء الوجه الثالث ان ثمر النخلة يأتى فى كل حين ووقت وكذلك ما يكسبه المؤمن من الاعمال الصالحة فى كل وقت وحين ببركة هذه الكلمة فالمؤمن كلما قال لا اله الا الله عدت الى السماء وجاءته بركاتها وثوابها وخيرها ومنفعها الوجه الرابع ان النخلة شبيهة بالانسان فى غالب الامر لانها خلقت من فضله طينة آدم وانها اذا قطع راسها تموت كالآدمى بخلاف سائر الشجر فانه اذا قطع نبت وانها لا تنحمل حتى تلقح بطلع الذكر الوجه الخامس فى وجه الحكمة فى تمثيل الايمان بالشجر على الاطلاق لان الشجرة تسمى شجرة الابشلاء اشياء عرق راسخ واصل ثابت وفرع قائم وكذلك الايمان لا يتم الابشلاء اشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان * وقوله سبحانه وتعالى (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) يعنى ان فى ضرب الامثال زيادة فى الافهام وتصويرا للمعاني وتذكيرا ومواعظا لمن تذكر واتعظ * قوله تعالى (ومثل كلمة خبيثة) وهو الشرك (كشجرة خبيثة) يعنى الخطل قاله انس بن مالك ومجاهد وفى رواية عن ابن عباس انها الكشوث وعنه ايضا انها الثوم وعنه ايضا انها الكافر لانه لا يقبل عمله فليس له اصل ثابت ولا يصعد الى السماء (اجتثت) يعنى استؤصلت وقطعت (من فوق الارض مالها من قرار) يعنى مال هذه الشجرة من ثبات فى الارض لانها ليس لها اصل ثابت فى الارض ولا فرع صاعد الى السماء كذلك الكافر لا خير فيه ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح ولا لا اعتقاده اصل ثابت فهذا وجه تمثيل الكافر بهذه الشجرة الخبيثة عن انس قال انى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقناع عليه رطب فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى اكلها كل حين باذن بها قال هى النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار قال هى الخنظلة اخرجوه الترمذى مرفوعا وموقوفا وقال الموقوف اصح * قوله سبحانه وتعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) لما وصف الله الكلمة الطيبة فى الآية المتقدمة اخبر فى هذه

والتخيلات الا من استرق
السمع فاتبه شهاب مبین
ای اشراق نوری من طوابع
اوار الهداية (وان من شئ
الاعند ما خزائنه) ای مامن
شئ فی الوجود الاله عندما
خزانة فی عالم القضاء اولا
بارتسام صورته فی ام
الكتاب الذی هو العقل
الکلی علی الوجه الکلی
ثم خزانة اخرى فی عالم
النفس الکلیة وهو اللوح
المحفوظ بارتسام صورته
فیه متعلقا بأسبابه ثم خزانة
اخری بل خزائن فی النفوس
اجزئية السماوية المعبر عنها
بسماء الدنيا ولوح القدر
بارتسام صورته فیها جزئية
مقدرة بمقدارها وشكلها
ووضعها (وما نزله) فی عالم
الشهادة (الا بقدر معلوم)
من شكل وقدر ووضع ووقت
ومحل معينة واستعداد
مختص به فی ذلك الوقت
(وارسلنا الرياح) ریح
النفحات الالهية (لواقح)
بالحكم والمعارف مصفية
للقلوب معدة للاستعدادات
لقبول التجليات (فاتزلنا
من السماء ماء) من سماء
الروح ماء من العلوم الحقيقية
(فاستقينا كموه) واحینا كم به
(وما اتهم له) لذلك العلم

الآية انه ثبت الذين آمنوا بالقول الثابت والقول الثابت هي الكلمة الطيبة وهي شهادة
ان لا اله الا الله في قول جمهور المفسرين ولما وصف الكلمة الخبيثة في الآية المتقدمة بكلمة
الشرك قال في هذه الآية ويضل الله الظالمين يعني بالكلمة الخبيثة وهي كلمة الشرك في قول
جميع المفسرين * وقوله (في الحياة الدنيا) يعني في القبر عند السؤال (وفي الآخرة)
يعني يوم القيامة عند البعث والحساب وهذا القول واضح ويدل عليه ما روى عن البراء بن
عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان
لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة قال نزلت في عذاب القبر زاد في رواية يقال له من ربك فيقول ربى الله ونبي
محمد صلى الله عليه وسلم اخرجه البخارى ومسلم (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه وان له لسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا
اتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فأما المؤمن فيقول اشهدانه
عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله
عليه وسلم فيراهما جبرائيل قال قتادة ذكر لنا انه يفتح له في قبره ثم يرجع الى حديث انس واما
المنافق وفي رواية واما الكافر فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيه فيقال لا دريت
ولا نلت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصبح صبيحة يسمعه من يليه الا الثقلين
لفظ البخارى وسلم بمعناه زاد في رواية انه يفتح له في قبره سبعون ذراعا وعلما عليه خضرا
الى يوم يعثون واخرجه ابوداود عن انس قال وهذا لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان المؤمن اذا وضع في قبره اتاه ملك فيقول ما كنت تعبد فان هداه الله قال كنت اعبد الله
فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله فلا يسئل عن شئ بعدها
فينطلق به الى بيت كان له في النار فيقال له هذا كان مقعدك ولكن عصمك الله فأبدلك به بيتا
في الجنة فيراه فيقول دعوني حتى اذهب فأبشرا هلى فيقال له اسكن وان الكافر والمنافق
اذا وضع في قبره اتاه ملك فينفضه فيقول ما كنت تعبد فيقول لا ادري فيقال له لا دريت
ولا نلت فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول كنت اقول ما يقول الناس فيه فيضربه
بمطراق من حديد بين اذنيه فيصبح صبيحة يسمعه الخلق غير الثقلين واخرجه النسائي ايضا
عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قبر الميت او قال اذا قبر احدكم اتاه ملكان
اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكرو وللآخر الكبر فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل
فيقول كنت اقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فيقولان
قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا ثم ينور له فيه ثم يقال له ثم فيقول
ارجع الى اهلى فأخبرهم فيقولان ثم كنومة العروس الذى لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى
يعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وان كان منافقا فيقول للارض التثمي عليه قتلتم عليه
فتمتلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يعثه الله من مضجعه ذلك اخرجه الترمذى عن
البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار
فاتمته الى القبر ولما يلحد به فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كما نأى على

(بخازين) لخلوكم عنها (وانا لنحن نحي) بالحياة الحقيقية بماء الحياة العلمية والقيام في مقام الفطرة (ونمت) بالافناء في الوحدة (ونحن الوارثون) للوجود الباقيون بعد فنائكم (ولقد علمنا المستقدمين منكم) اى المتبصرين المشتاقين من المحبين الطالبين للتقدم (ولقد علمنا المستأخرين) المنجذبين الى عالم الحس ومعدن الرجس باستيلاء صفات النفس ومحبة البدن ولذاته الطالبين للتأخر عن عالم القدس (وان ربك هو يحشرهم) مع من يتولونه ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه (انه حكيم) يدبر امرهم في الحشر على وفق الحكمة بحسب المناسبة (عليم) بكل ما فهم من خفايا الميل والانجذاب والمحبة وما تقتضيه هياتهم وصفاتهم فسيجزئهم وصفهم (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) اى من العناصر الاربعة الممتزجة اذالحماً هو الطين المتغير والمسنون ما صب عليه الماء حتى خلس عن الاجزاء الصلبة الحشنة الغير المعتدلة المنافية لقبول الصورة

رؤسنا الطير ويده عودينكت به في الارض فرفع رأسه صلى الله عليه وسلم فقال تعوذوا بالله من عذاب القبر مرتين او ثلاثا زاد في رواية وقال ان الميت ليسمع خفف نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك وفي رواية يأتيه ملكان فيحاسبانه فيقولان له من ربك فيقول الله ربي فيقولان له وما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله وآمنت به وصدقت زاد في رواية فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم لقناه قال فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوا له من الجنة واقبحوا له بابا الى الجنة فيأتيه من ريحها وطيبها ويفسح له في قبره مدبصره وان كان الكافر فذكر موته قال فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيحاسبانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا ادري فيقولان ما دينك فيقول هاهاه لا ادري فيقولان ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهاه لا ادري فينادى مناد من السماء ان قد كذب عبدى فافرشوا له من النار والبسوه من النار واقبحوا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه زاد في رواية ثم يقيض له اعمى ابكم اصم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار ترابا فيضرب به بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم تعاد فيه الروح اخرجه ابو داود عن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا للاخيك واسألو الله التثبيت فانه الآن يسئل اخرجه ابو داود عن عبد الرحمن بن ثمامة الممرى قال حضرنا عمر وبن العاص وهو في سياق الموت فبكى بكاء طويلا وحول وجهه الى الجدار وجعل ابنه يقول ما يبكيك يا ابي اسأله ما يشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا فأقبل بوجهه وقال ان افضل ما نعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وذكر الحديث بطوله وفيه فاذا اتامت فلا تصبني نائحة ولا نار فاذا دفتنوني فشنوا على التراب شنأ ثم اقيموا حول قبرى قدر ما تخرج زور ويقسم لهما حتى استأنس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربي اخرجه مسلم بزيادة طويلة فيه قيل المراد من التثبيت بالقول الثابت هو ان الله تعالى انما يثبتهم في القبر بسبب كثرة مواظبتهم على شهادة الحق في الحياة الدنيا وحبهما لما فن كانت مواظبته على شهادة الاخلاص اكثر كان رسوخها في قلبه اعظم فينبى للعبد المسلم ان يكثر من قول لا اله الا الله محمد رسول الله في جميع حالاته من قيامه وقعوده ونومه ويقظته وجميع حركاته وسكناته فلعل الله عز وجل ان يرزقه ببركة مواظبته على شهادة الاخلاص التثبيت في القبر ويسهل عليه جواب الملكين بما فيه خلاصه من عذاب الآخرة نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب وتسهيله بفضلته ومنه وكرمه واحسانه انه على كل شئ قدير * وقوله تعالى (ويضل الله الظالمين) يعنى ان الله تعالى لا يهدي المشركين الى الجواب بالصواب في القبر (ويضل الله ما يشاء) يعنى من التوفيق واخذلان والهداية والاضلال والتثبيت وتركه لا اعتراض عليه في جميع افعاله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * قوله عز وجل (الم ترالى الذين بدلوا نعمت الله كفرا) (خ) عن ابن عباس في قوله الم ترالى الذين بدلوا نعمت الله كفرا قال هم كنار مكة وفي رواية قال هم

يراد تصويرها التي منه
والصلصال ما تخلخل منه
بالهواء ونجف بالحرارة
(والجان) أي أصل الجن
وهو جوهر الروح
الحيواني الذي تولد منه قوى
الوهم والتخيل وغيرها
(خلقه) من قبل من نار
(السموم) أي من الحرارة
العززية ومن بخارية
الاحلاط ولطافتها
المستحيلة بها وإنما قال
من قبل لتقدم تأثير الحرارة
في التركيب بالخروج والتعديل
وإثارة ذلك البخار على
صور الأعضاء بل القوى
الفعالة المؤثرة متقدمة على
التركيب في الأصل وقد مر
معنى انقياد الملائكة له وعدم
انقياد إبليس (واذا قال ربك
للملائكة اني خالق بشرا
من صلصال من حمأ مسنون
فاذا سويته وفخنت فيه
من روحي فقموه ساجدين
فسجد الملائكة كلهم
اجمعون الا إبليس ابى ان
يكون مع الساجدين قال
يا إبليس مالك الا تكون مع
الساجدين قال لم اكن
لأسجد لبشر خلقته
من صلصال من حمأ مسنون
قال فاخرج منها) من جنة
عالم القدس التي ترتقى الى
أفقه (فانك رجيم) مرجوم

والله كفار قريش قال عمرهم قريش ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وسلم (واحلوا
قومهم دار البوار) قال النار يوم بدر وعن علي رضي الله عنه قال هم كفار قريش فجزوا
يوم بدر وقال عمر بن الخطيب رضي الله عنه الا فجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية
اما بنو المغيرة فقد كفيتوهم يوم بدر واما بنو أمية فقد منعوا الى حين فقلوه بدلوا نعمت
الله كفرا معناه ان الله تعالى لما انعم على قريش بمحمد صلى الله عليه وسلم فارسله اليهم
وانزل عليه كتابه ليخرجهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان اختاروا الكفر على الايمان
وغيروا نعمة الله عليهم وقيل يجوز ان يكون بدلوا شكر نعمة الله عليهم كفرا لانهم لما
وجب عليهم الشكر بسبب هذه النعمة اتوا بالكفر فكأنهم غيروا الشكر وبدلوه بالكفر
واحلوا قومهم يعني من تبعهم على دينهم وكفرهم دار البوار يعني دار الهلاك ثم فسرهما
بقوله تعالى (جهنم يصلونها وبئس القرار) يعني المستقر (وجعلوا لله اندادا) يعني اشبالا
واشباها من الاصنام وايس لله تعالى ند ولا شيء ولا مثيل تعالى الله عن البدو والشبيه والمثيل
علوا كبيرا (ليضلوا عن سبيله) يعني ليضلوا الناس عن طريق الهدى ودين الحق (قل تمتعوا)
أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار تمتعوا في الدنيا اياما قلائل (فان مصيركم الى النار) يعني
في الآخرة * قوله تعالى (قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة) يعني اقيموا اوليقيموا
الصلاة الواجبة واقامتها تمام اركانها (وبنفقوا مآرزقناهم) قبل ارا ديهذا الانفاق اخراج
الزكاة الواجبة وقبل ارا ديه جميع الانفاق في جميع وجوه الخير والبر وجهه على العموم اولى ليدخل
فيه اخراج الزكاة والانفاق في جميع وجوه البر (سرا علانية) يعني ينفقون اموالهم في حال السر
وحال العلانية وقبل ارا د بالسر صدقة التطوع وبالعلانية اخراج الزكاة الواجبة (من قبل
ان يأتي يوم لا بيع فيه) قال ابو عبيدة البيع هنا الفداء في ذلك اليوم (ولا خلل) يعني ولا خللة
وهي المودة والصداقة التي تكون محالة بين اثنين وقال مقاتل انما هو يوم لا بيع فيه ولا شراء
ولا محالة ولا قرابة انما هي الاعمال اما ان يثاب بها او يعاقب عليها فان قلت كيف نفى الخللة في
هذه الآية التي في سورة البقر واثبتا في قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين قلت
الآية الدالة على نفى الخللة محمولة على نفى الخللة الحاصلة بسبب ميل البيعة ورعونة النفس
والآية الدالة على حصول الخللة وثبوتها محمولة على الخللة الحاصلة بسبب محبة الله الاتراء
اثبتا للمتقين فقط ونفاها عن غيرهم وقبل ان ليوم القيامة احوالا مختلفة في بعضها يشتغل كل
خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض اذا كانت تلك المحالة لله في محبة
* قوله عز وجل (الله الذي خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء فاخرج به من
الثمرات رزقا لكم) اعلم انه تقدم تفسير هذه الآية في مواضع كثيرة ونذكر هنا بعض فوائدها
هذه الآية الدالة على وجود الصانع المختار القادر والذي لا يعجزه شيء اراده فقلوه تعالى
الله الذي خلق السموات والارض انما بدأ بذكر خلق السموات والارض لانهما اعظم المخلوقات
الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر المختار وانزل من السماء ماء يعني من السحاب
سمى السحاب سماء لارتفاعه مشتق من السمو وهو الارتفاع وقبل ان المطر ينزل من السماء الى
السحاب ومن السحاب الى الارض فاخرج به اي ذلك الماء من الثمرات رزقا لكم والثر اسم

بقع على ما يحصل من الشجر وقد يقع على الزرع ايضا بدليل قوله كلوا من ثمره اذا اثمر وآثوا
حقه يوم حصاده وقوله من الثمرات يسان للرزق اى اخرج به رزقا هو الثمرات (وسخر لكم
الفلك تجري في البحر بأمره) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انعامه بانزال المطر واخراج الثمر
لاجل الرزق والانتفاع به ذكر نعمته على عباده بتسخير السفن الجارية على الماء لاجل الانتفاع
بها في جلب ذلك الرزق الذى هو الثمرات وغيرها من بلد الى بلد آخر فهمى من تمام نعمة الله على
عباده (وسخر لكم الانهار) يعنى ذلها لكم تجري منها حيث شئتم ولما كان ماء البحر لا ينفع به
في سقى الزرع والثمرات ولا في الشراب ايضا ذكر نعمته على عباده في تسخير الانهار وتنجير
العيون لاجل هذه الحاجة فهو من اعظم نعم الله على عباده (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين)
الداب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة وداب في السير داوم عليه والمعنى ان الله
سخر الشمس والقمر يجريان دائما فيما يعود الى مصالح العباد لا يفتران الى آخر الدهر وهو
انقضاء عمر الدنيا وذهابها قال ابن عباس دؤبها في طاعة الله عز وجل وقال بعضهم معناه
بدأ بان في طاعة الله اى في مسيرهما وتأثيرهما في ازالة الظلمة واصلاح النبات والحياة
لان الشمس سلطان النهار وبها تعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء
اشهور وكل بتسخير الله عز وجل وانعامه على عباده وتسخيره لهم (وسخر لكم الليل والنهار)
يعنى يتعاقبان في الضياء والظلمة والقصان والزيادة وذلك من انعام الله على عباده وتسخيره
لهم (وآماكم من كل ما سالتوه) لما ذكر الله سبحانه وتعالى الهم العظام التى انعم الله بها
على عباده وسخرها لهم بين يدي ذلك انه تعالى لم يقتصر على تلك الهم بل اعطى عباده
من المنافع والمرادات ما لا يأتى على بعضها العدو والحصر والمعنى وآماكم من كل ما سالتوه
شيئا فحذف شيئا اكتفاء بدلالة الكلام على التبعض وقيل هو على التكثر يعنى وآماكم
من كل شيء سالتوه وما لم تسألوه لان نعمه علينا اكثر من ان نحصى (وان تعدوا نعمت الله
لانهصوها) يعنى ان نعم الله كثيرة على عباده فلا يقدر احد على حصرها ولا عدها لكثرتها
(ان الانسان) قال ابن عباس يريد ابا جهل وقال الزجاج هو اسم جنس ولكن يقصده الكافر
(لظلم كفار) يعنى ظلوم لنفسه كفار بنعمة ربه وقيل الظلوم الشاكر لغير من انعم عليه
فيضع الشكر في غير موضعه كفار بجود نعم الله عليه وقيل يظلم انعمه باغفال شكرها كفار شديد
الكفران لها وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع * قوله سبحانه
وتعالى (واذ قال ابراهيم ربا اجعل هذا البلد آمنا) يعنى ذا امن يؤمن فيه واراد بالبلد مكة فان
قلت اى فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلد آمنا قلت الفرق بينهما
انه سأل في الاول ان يجعل من جملة البلاد التى يأمن اهلها فيها ولا يخافون وسأل في الثاني ان
يخرج هذا البلد من صفة كان عليها من الخوف الى ضدها من الامن كما انه قال هو بلد مخوف
فاجعله آمنا (واجبني وبني ان نعبد الاصنام) يعنى ابعدي وبني ان نعبد الاصنام فان قلت
قد توجه على هذه الآية اشكالات وهى من وجوه الاول ان ابراهيم دعا ربه ان يجعل مكة
آمنة ثم ان جاءة من الجبابرة وغيرهم قد اغاروا عليها واخافوا اهلها الوجه الثاني ان الانبياء
عليهم وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام معصومون من عبادة الاصنام واذا كان كذلك فما

مطروود منها لكونك غير
مجرد عن المادة (وان عليك
اللغة) لغة البعد في الرتبة
(الى يوم الدين) القياة
الصغرى ونجود النفس
عن البدن بقطع علاقتهما
او الكبرى بالقضاء
في التوحيد (قال رب
فاظفرني الى يومبعثون قال
فانك من المظفرين الى يوم
الوقت المعلوم قال رب بما
اغويتى لازبن لهم
في الارض) الشهوات
والاذات في الجهة الطبيعية
(ولاغوينهم اجمعين الا
عبادك منهم المخلصين)
اى المخصوصين بك الذين
اخلصتهم من شوائب صفات
النفس وطهرتهم من دنس
تعلق الطبيعة وجردتهم
بالتوجه اليك من قايما
صفاتهم وذواتهم او الذين
اخلصوا اعمالهم لك من غير
حظ لغيرك فيها (قال هذا
صراط على) حق نهجه و
مراعاته (مستقيم ان عبادى
ليس لك عليهم سلطان الا
من اتبعك من القاوين وان
جهنم لموعدهم اجمعين) لا
اعوجاج فيه وهو ان لا
سلطان لك على عبادى
المخلصين الا الذين يناسبونك
في الغوية والبعد عن

صراطى فيتعون (لهاسبعة ابواب) هى الحواس الخمس والشهوة والغضب (لكل باب منهم جزء مقسوم) عضو خاص به او بعض من الخلق يختصون بالدخول منه لغلبة قوة ذلك الباب عليهم (ان المتقين) الذين تزكوا عن الفواحش الطبيعية وتجردوا عن الصفات البشرية (في جنات) من روضات عالم القدس (وعيون) من ماء حياة العلم مقولاهم (ادخلوها بسلام) بسلامة من الهيات الجسدية وامراض القلوب الماسة عن الوصول الى ذلك المقام (آمين) من آفات عالم التضاد وعوارض الكون والفساد وتغيرات احوال الازمنة والمواد (وتزغنا ما فى صدورهم من غل) اى حقد راسخ وكل هيئة متصاعدة من النفس الى وجه القلب الذى يلبها بفيض النور واستيلاء قوة الروح وتأيد القدس وهم الذين غلبت انوارهم على ظلماتهم من اهل العلم واليقين فاضمحات وزالت عنهم الهيات النفسانية الفاسقة وآثار العداوة اللازمة

القائمة في قوله اجنبني من عبادتها الوجه الثالث ان ابراهيم عليه السلام سأل ربه ايضا ان يحبب بنيه عن عبادة الاصنام وقد وجد كثير من بنيه عبد الاصنام مثل كفار قريش وغيرهم ممن ينسب الى ابراهيم عليه السلام قلت الجواب عن الوجوه المذكورة من وجوه فالجواب عن الوجه الاول من وجهين احدهما ان ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء الكعبة دعا بهذا الدعاء والمراد منه جعل مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر احد على خراب مكة واورد على هذا ماورد في الصحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة اخرجاه في الصحيحين واجيب عنه بان قوله اجعل هذا البلد آمنا يعنى الى قرب القيامة وخراب الدنيا وقل هو عام مخصوص بقصة ذى السويقتين فلا تعارض بين النصين الوجه الثانى ان يكون المراد جعل اهل هذا البلد آمنين وهذا الوجه عليه اكثر العلماء من المفسرين وغيرهم وعلى هذا فقد اخضع اهل مكة بزيادة الامن في بلدهم كما اخبر الله سبحانه وتعالى بقوله وينظف الناس من حولهم واهل مكة آمنون من ذلك حتى ان من اتجأ الى مكة امن على نفسه وماله من ذلك وحتى ان الوحوش اذا كانت خارجة من الحرم استوحشت فاذا دخلت الحرم امنت واستأنست لعلها انه لا يهجمها احد في الحرم وهذا القدر من الامن حاصل بحمد الله بمكة وحرمها واما الجواب عن الوجه الثانى فن وجوه ايضا الوجه الاول ان دعاء ابراهيم عليه السلام افسد لزيادة العصمة والتثبيت فهو كقوله واجعلنا مسلمين لك الوجه الثانى ان ابراهيم عليه السلام وان كان يعلم ان الله سبحانه وتعالى يعصمه من عبادة الاصنام الا انه دعا بهذا الدعاء هضما لافس واطهار للجزع والحاجة والفاقة الى فضل الله تعالى ورحمته وان احدا لا يقدر على نفع نفسه بشئ لم ينفعه الله به فلهذا السبب دعا لنفسه بهذا الدعاء واما دعاؤه لبنيه وهو الوجه الثالث من الاشكالات فالجواب عنه من وجوه الاول ان ابراهيم دعا لبنيه من صلبه ولم يعبد احدهم صمما فقط الوجه الثانى انه اراد اولاده واولاد اولاده الموجودين حالة الدعاء ولا شك ان ابراهيم عليه السلام قد اجيب فهم الوجه الثالث قال الواحدى دعالم ان الله ان يدعوله فكأنه قال وبني الذين اذنت لى في الدلهم لان دعاء الانبياء مستجاب وقد كان من بنيه من عبد الصنم فعلى هذا الوجه يكون هذا الدعاء من العام المخصوص الوجه الرابع ان هذا مختص بالمؤمنين من اولاده والدليل عليه انه قال في آخر الآية فمن تبعني فانه منى وذلك يفيد ان من لم يتبعه على دينه فليس منه والله اعلم بمراده وامرار كتابه * وقوله تعالى (رب انهن) بمعنى الاصنام (اضلن كثيرا من الناس) وهذا مجاز لان الاصنام جادات وحجارة لا تعقل شأ حتى تضل من عبدها الا انه لما حصل الاضلال بعبادتها اضيف اليها كما نقول فنتهم الدنيا وغرهم وانما فتوا بها واعتروا بسببها (فمن تبعني فانه منى) يعنى فمن تبعني على ديني واعتقادى فانه منى يعنى المتدينين بدينى المتمسكين بحبلى كما قال الشاعر اذا حاولت في اسد فجورا * فاني لست منك ولست منى ارادولست من المتسكين بحبلى وقبل معناه فانه منى حكمه حكمى جار مجراى في القرب والاختصاص (ومن عصاني) يعنى في غير الدين (فانك غفور رحيم) قال السدى ومن عصاني ثم تاب فانك غفور رحيم وقال مقاتل ومن عصاني فيما دون الشرك فانك غفور رحيم وشرح

لهبوط النفس والميل الى
حلم التضاد واشترقت فيهم
قوة المحبة الفطرية بتعاكس
اشعة القدس وانوار
التوحيد واليقين من بعضهم
الى بعض فصاروا اخوانا
بحكم العقد الابناني
والناسب الروحاني (اخوانا
على سرر) مراتب عالية
(متقابلين) لتساوي
درجاتهم وتقارب مراتبهم
وكونهم غير محتجين
(لايمسهم فيها نصب)
لامتناع اسباب المسافة
والتضاد هناك (وماهم
مها بمحرجين) لسرمدية
مقامهم وتزهة عن الزمان
وتغيراته واما كيفية زول
الانلاثة على البين وتجمد
الارواح العالية للمتجربين
المنسحقين عن الهيات
البدنية المتقدسين فقد مرت
الاشارة اليها في سورة هود
(نبي عبادي انا الغفور
الرحيم وان عذابى هو
العذاب الاليم ونبئهم عن
ضيغ ابراهيم اذ دخلوا
عليه فقالوا سلاما قال انا
منكم وجلون قالوا لا نوجل
انا نبشرك بغلام عليم قال
اشركموني على ان مسنى
الكبر فيم تبشرون قالوا
بشرناك بالحق فلا تكن

ابوبكر بن الانبارى هذا فقال ومن عصاني فخالفتني في بعض الشرائع وعقائد التوحيد فالت
غفور رحيم ان شئت ان تغفر له غفرت اذا كان مسلما وذكر وجهين آخرين احدهما ان هذا
كان قبل ان يعلم الله انه لا يغفر الشرك كما استغفر لابويه وهو يقول ان ذلك غير محظور فلما عرف
انهما غير مغفور لهما تبرأ منهما والوجه الآخر ومن عصاني باقامته على الكفر فالت غفور
رحيم يعنى انك قادر على ان تغفر له وترجه بان تنقله من الكفر الى الايمان واسلام وتمديه
الى الصواب * قوله عز وجل اخبارا عن ابراهيم (ربنا انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذي
زرع عند بيتك المحرم) (خ) عن ابن عباس قال اول ما اتخذ النساء المنطق من قبل ام
اسماعيل اتخذت منطقا لتعنى اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابنها اسمعيل وهى ترضعه حتى
وصعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم فى اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوصعها
هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فتبعته ام اسمعيل فقالت
يا ابراهيم الى اين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه ائيس ولا شئ فقالت الله امرك
بهذا قال نعم قالت اذا لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم فدما بهذه الدعوات فرفع يديه فقال
رب انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع حتى بلغ يشكرون وجعلت ام اسمعيل ترضع
اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا قدم فى السقاء عطشت وعطش ابنا وجعلت تنظر
اليه يتلوى او قال يلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل فى الارض
يليه فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فلم تراحدا فهبطت منه حتى اذا
بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم
انت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى احدا فلم تراحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن
عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت
صوتا فقالت صد تريد نفسيها ثم سمعت فسمعت صوتا ايضا فقالت قد اسمعت ان كان عندك
خوات فاذا هى بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال يحناحه حتى ظهر الماء فجعلت
تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تعرف من الماء فى سقاها وهو يغور بعد ما تعرف وفى
رواية قدر ما تعرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله ام اسمعيل لو تركت
زمزم او قال لو لم تعرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وارضعت ولدها
فقالها الملك لا تخافى الضيعة فان ههنا بيت الله تعالى بينه هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع
اهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابة تاتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله فكانت
كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فزولوا
فى اسفل مكة فراوا طائرا ماثما فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لم يهدنا بهذا الوادى وما فيه
ماء فارسلوا جريا او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم فاقبلوا وام اسمعيل عند الملك فقالوا
اما ذين لنا ان نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله
عليه وسلم فالت ذلك ام اسمعيل وهى تحب الانس فزولوا وارسلوا الى اهلهم فزولوا معهم حتى اذا
كانوا بها اهل ايات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وآنهم واجبههم حين شب فلما ادرك
زوجوه بامرأة منهم ومات ام اسمعيل فجاء ابراهيم بعدما تزوج اسمعيل يطالع تركته اخبرجه

من القائلين قال ومن يقطع
من رحمة ربه الا الضالون
قال فاطلبكم ايها المرسلون
قالوا انا ارسلنا الى قوم
مجرمين الا آل لوط انا
لمنجوهم اجمعين الا امرأته
قد رنا انها من الغابرين فلما
جاء آل لوط المرسلون قال
انكم قوم منكرون قالوا
بل جئنا بما كانوا يمترون
واينك بالحق وانا الصادقون
فأسر باهلك بقطع من الليل
واتبع ادبارهم ولا يلتفت
منكم احد وامضوا حيث
تؤمرون وقضينا اليه ذلك
الامر ان دابر هؤلاء
مقطوع مصبحين وجاء
اهل المدينة يستبشرون قال
ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون
واقوال الله ولا تخرون قالوا
اولم ننهك عن العالمين قال
هؤلاء بنيان ان كنتم فاعلين
لعمر كاهن لني سكرتهم
فأخذتهم الصيحة مشرقين
فجاءنا عاليا سافها واهل طرنا
عليهم حجارة من سجيل ان
في ذلك لايات للمتوسمين
واهل السبيل مقبم ان في ذلك
لاية للمؤمنين وان كان
اصحاب الايكة لظالمين
فاتقوا الله واهملوا ما دام
مبين ولقد كذب اصحاب
الحجر المرسلين وآتيناهم

النصارى باطول من هذا وقد تقدم الحديث بطوله في تفسير سورة البقرة واما تفسير
الآية فتقوله ربنا اني اسكنت من ذريتي من التبعية اي بعض ذريتي وهو اسمعيل عليه
السلام بواد غير ذي زرع يعني ليس فيه زرع لانه واديين جبلين جبل ابى قبيس وجبل
اجساد وهو وادي مكة عند بيتك المحرم سماه محرما لانه يحترم عنده مالا يحترم عنده
مالا يحترم عند غيره وقيل لان الله حرمه على الجبارة فلم ينالوه بسوء وخرم التعرض
له والتهاون به وبحرمته وجعل ماحوله محرما لمكانه وشرفه وقيل لانه حرم على الطوفان
بمعنى امتنع منه وقيل سمي محرما لان الزائر له يحرمون على انفسهم اشياء كانت مباحة لهم
من قبل وسمى حقيقا ايضا لانه اعتق من الجبارة او من الطوفان فان قلت كيف قال عند بيتك المحرم
ولم يكن هناك بيت حينئذ وانما بناء ابراهيم بعد ذلك قلت يحتمل ان الله عز وجل اوحى اليه
واعلم ان له هالك يتناقض كان في سالف الزمان وانه سيعمر فلذلك قال عند بيتك المحرم وقيل
يحتمل ان يكون المعنى عند بيتك الذي كان ثم رفع عند الطوفان وقيل يحتمل ان يكون
المعنى عند بيتك الذي جرى في سابق عملك انه سيحدث في هذا المكان (ربنا ليقموا الصلاة)
اللام في ليقموا متعلقة باسكنت يعني اسكنت قوما من ذريتي وهم اسمعيل واولاده بهذا الوادي
الذي لازرع فيه ليقموا اي لاجل ان يقيموا اولكى يقيموا الصلاة (فاجعل افئدة من الناس)
قال البغوي جمع الوفد (تهوى اليهم) نحن وتشتاق اليهم قال السدي رحمه الله امل قلوبهم
الى هذا الموضع وقال ابن الجوزي افئدة من الناس اي قلوب جماعة من الناس فلهذا جمعه
جمع فؤاد قال ابن الانباري وانما عبر عن القلوب بالافئدة لقرب القلب من الفؤاد فجعل القلب
والفؤاد جارحين وقال الجوهرى الفؤاد القلب والجمع افئدة فجعلهما جارحة واحدة
ولفظه من في قوله من الناس للتبعية قال مجاهد لو قال افئدة الناس لاحتكم فارس والروم
والترك والهند وقال سعيد بن جبير لجت اليهود والنصارى والمجوس ولكنه قال افئدة من
الناس فهم المسلمون تهوى اليهم قال الاصمعي يقال هوى يهوى هو يا اذا سقط من عل الى سفلى
وقال الفراء تهوى اليهم يريدهم كما تقول رأيت فلانا يهوى نحوك معناه يريدك وقال ايضا تهوى
تسرع اليهم وقال ابن الانباري معناه تحط اليهم وتحن وتزل هذا قول اهل اللغة في هذا الحرف
واما اقوال المفسرين فقال ابن عباس يريد نحن اليهم لزيارة بيتك وقال قتادة تسرع اليهم
وفي هذا بيان ان حنين الناس اليهم انما هو لطلب حج البيت لا لاعتناهم وفيه دعاء للمؤمنين
بان يرزقهم حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بانهم ينتفعون بمن ياتي اليهم من الناس
لزيارة البيت فقد جمع ابراهيم عليه السلام في هذا الدعاء من امر الدين والدنيا ما ظهر به
وعمت بركاته (وارزقهم من الثمرات) يعني كما رزقت سكان القرى ذوات الماء والزروع
فيكون المراد عمارة قوى بقرب مكة لتحصل تلك الثمار وقيل يحتمل ان يكون المراد جلب
الثمار الى مكة بطريق القل والنجارة فهو كقوله تعالى يحمي اليه ثمرات كل شئ * وقوله
تعالى (لعلهم يشكرون) يعني لعلهم يشكرون هذه النعم التي انعمت بها عليهم وقيل معناه
لعلهم يوحّدونك ويعظمونك وفيه دليل على ان تحصيل منافع الدنيا انما هو ليستعان بها على
اداء العبادات واقامة الطاعات (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) يعني انك تعلم السر كما تعلم

آياتنا فكانوا عناهم مرضين
وكانوا ينجون من الجبال
بيوتا آمنين فاخذتهم الصبيحة
مصبيين فما اغنى عنهم
ما كانوا يكسبون وما خلقنا
السموات والارض وما بينهما
الا بالحق وان الساعة لآتية
فاصفح الصفح الجليل ان
ربك هو الخلاق العليم ولقد
آتيناك سبعا اى الصفات
السبع التى ثبتت لله تعالى
وهى الحياة والعلم والقدرة
والارادة والسمع والبصر
والتكلم (من المثاني) التى
كررونها نبوتها لك اولا
فى مقام وجود القلب عند
تخلُّقك بأخلاقه واتصافك
بأوصافه فكانت لك وثانيا
فى مقام البقاء بالوجود
الحقانى بعد الفناء فى التوحيد
(والقرآن العظيم) اى
الذات الجامعة لجميع
الصفات وانما كانت لمحمد
عليه الصلاة والسلام سبعا
ولموسى تسعا لانه ما اوتى
القرآن العظيم بل كان مقامه
التكليم اى مة ام كشف
الصفات دون كشف الذات
فله هذه السبع مع القلب
والروح (ولا تمدن عينيك
الى ما متغابه ازواجا منهم
ولا تحزن عليهم واخفض
جناحك للؤمنين وقل انى

العلم علما لا تفاوت فيه والمعنى انك تعلم احوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا وانت ارحم بنا
منافلا حاجة بنا الى الدماء والطلب انما ندعوك اظهارا للعبودية لك وتخشعا لعظمتك وتذلا
لعزتك وافقارنا الى ما عندك وقيل معناه تعلم ما نخفى من الوجود بفرقة اسمعيل وامه حيث
اسكنتها بواد غير ذى زرع وما نعلم معنى من البكاء وقيل ما نخفى معنى من الحزن المتمكن فى القلب
وما نعلم معنى ماجرى بينه وبين هاجر عند الوداع حين قالت لا ابراهيم عليه السلام الى
من تكلنا قال الى الله قالت اذا لا يضيعنا (وما نخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء)
قيل هذا من تمة قول ابراهيم معنى وما نخفى على الله الذى هو عالم الغيب من شئ فى كل مكان
وقال الا كثرون انه من قول الله تعالى تصديقا لابراهيم فيما قال فهو كقوله وكذلك يفعلون
(الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق) قال ابن عباس ولد اسمعيل لابراهيم
وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسمحق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة وقال سعيد بن
جبير بشر ابراهيم باسمحق وهو ابن مائة وسبع عشر سنة ومعنى قوله على الكبر مع الكبر
لان هبة الولد فى هذا السن من اعظم المن لان سن اليأس من الولد فلهذا شكر الله على
هذه المنة فقال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق فان قلت كيف جمع بين
اسمعيل واسحق فى الدماء فى وقت واحد وانما بشر باسمحق بعد اسمعيل بزمان طويل قلت
يحمل ان ابراهيم عليه السلام انما اتى بهذا الدماء عندما بشر باسمحق وذلك انه لما عظمت
المنة على قلبه بهبة ولدين عظيمين عند كبره قال عند ذلك الحمد لله الذى وهب لى على الكبر
اسمعيل واسحق ولا يرد على هذا ما ورد فى الحديث انه دعا بما تقدم عند مفارقة اسمعيل
وامه لان الذى صح فى الحديث انه دعا بقوله ربنا انى اسكنت من ذريتى الى قوله لعلمهم
بشكرهم اذا ثبت هذا فيكون قوله الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق
فى وقت آخر والله اعلم بحقيقة الحال (ان ربي لسميع الدعاء) كان ابراهيم عليه السلام
قد دعا ربه وسأله الولد بقوله رب هب لى من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه ووهبه
ما سأل شكر الله على ما اكرمه به من اجابة دعائه فعند ذلك قال الحمد لله الذى وهب لى على
الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء وهو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتدبه
وقبله (رب اجعلنى مقيم الصلاة) يعنى بمن يقيم الصلاة باركانها ويحافظ عليها فى اوقاتها
(ومن ذريتى) اى واجعل من ذريتى من يقيم الصلاة وانما ادخل لفظة من التى هى
لتبعض فى قوله ومن ذريتى لانه علم باعلام الله اياه انه قد يوجد من ذريته جمع من الكفار
لا يقيمون الصلاة فلهذا قال ومن ذريتى واراد بهم المؤمنين من ذرية (ربنا وقبل دعاء)
سال ابراهيم عليه السلام ربه ان يتقبل دعاءه فاستجاب الله لابراهيم وقيل دعاءه بفضله
ومنه وكرمه (ربنا اغفر لى) فان قلت طلب المغفرة من الله انما يكون لسابق ذنب قد
سلف حتى يطلب المغفرة من ذلك الذنب وقد ثبت عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
من الذنوب فما وجه طلب المغفرة له قلت المقصود منه الالتجاء الى الله سبحانه وتعالى وقطع
الطمع من كل شئ الا من فضله وكرمه والاعتراف بالعبودية لله تعالى والانتكال على رحمته
(والذى) فان قلت كيف استغفر ابراهيم لابويه وكانا كافرين قلت اراد انما ان اسما

انا النذير المبين كما انزلنا على
المقسمين الذين جعلوا
القرآن عضنين فوبرك
لنسلنهم اجمعين عما كانوا
يعملون فاصدع بما تؤمر
واعرض عن المشركين انا
كفيناك المستهزئين الذين
محلون مع الله الها آخر
فسوف يعلمون ولقد نعلم
انك يضيق صدرك بما
يقولون فسبح بحمد ربك
بالتجريد عن عوارض
الصفات المتعلقة بالمادة
لتكون منزهة لله تعالى
بلسان الحال حامدا لربك
بالاتصاف بالصفات الكمالية
لتكون حامدا للتمجليات
صفاته بأوصافك (وكن
من الساجدين) بسجود
الفناء في ذاته (واعبد
ربك) بالتسبيح والتحميد
والسجود المذكورة (حتى
يأتيك) حق (اليقين)
فتتبع عبادك باقتضاء
وجودك فيكون هو العابد
والمعبود جميعا لا غير

سورة النحل

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(أتى امر الله) لما كان صلى الله
عليه وسلم من اهل القيامة
الكبرى يشاهدها ويشاهد
احوالها في عين الجمع كما قال
بشت انا والساعة كما بين

وتابا وقيل انما قال ذلك قبل ان يتبين له انهما من اصحاب الجحيم وقيل ان امه اسلمت فدعاها
وقيل اراد بوالديه آدم وحواء (وللمؤمنين) يعني واغفر للمؤمنين كلهم (يوم يقوم الحساب)
يعنى يوم يبدو ويظهر الحساب وقيل اراد يوم يقوم الناس للحساب فاكتفى بذلك اى بذكر
الحساب لكونه مفهوما عند السامع وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله سبحانه وتعالى لا يرد
دعاء خليله ابراهيم عليه السلام فقيه بشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة قوله سبحانه
وتعالى (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف
على حقائق الامور وقيل حقيقة الغفلة سهو يعترى الانسان من قلة التحفظ واليقظ وهذا
في حق الله محال فلا بد من تاويل الآيه فالمقصود منها انه سبحانه وتعالى ينتقم من الظالم
للمظلوم فقيه وعيد وتهديد وللظالم واعلام له بان لا يعامله معاملة الغافل عنه بل ينتقم ولا
يتركه مغفلا قال سفيان بن عيينة فيه تسليية للمظلوم وتهديد للظالم فان قلت تعالى الله عن
السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم غافلا وهو اعلم الناس به انه
لم يكن غافلا حتى قيل له ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون قلت اذا كان المخاطب به
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيه وجهان احدهما التثيت على ما كان عليه من انه
لا يحسب الله غافلا فهو كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر وكقوله
سبحانه وتعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا اى اثبتوا على اتم عليه من الايمان الوجه الثانى
ان المراد بالنهى عن حسبه غافلا الاعلام بانه سبحانه وتعالى عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى
عليه شئ وانه ينتقم منهم فهو على سبيل الوعيد والتهديد لهم والمعنى ولا تحسبه معاملهم
معاملة الغافل عنهم ولكن يعاملهم معاملة الرقيب الحفيظ عليهم المحاسب لهم على الصغير
والكبير وان كان المخاطب غير النبي صلى الله عليه وسلم فلا اشكال فيه ولا سؤال لان اكثر
الناس غير عارفين بصفات الله فمن جوز ان يحسبه غافلا فلجمله بصفاته (انما يؤخرهم
ليوم تشخص فيه الابصار) يقال تشخص بصر الرجل اذا بقيت عيناه مفتوحتين لا يطر
فهما وشخص البصر يدل على الحيرة والدهشة من هول ما ترى في ذلك اليوم (مهطعين)
قال قتادة مسرعين وهذا قول ابى عبيدة فعلى هذا المعنى ان الغالب من حال من بقى بصره
شاخصا من شدة الخوف ان يلقى واقفا بهتافين الله سبحانه وتعالى في هذه الآيه ان احوال اهل
الموقف يوم القيامة بخلاف الحال المعتادة فأخبر سبحانه وتعالى انهم مع شخص
الابصار يكونون مهطعين يعنى مسرعين نحو الداعى وقيل المهطع الخاضع الذليل الساكت
(مقنعي رؤسهم) الاقتناع رفع الرأس الى فوق فأهل الموقف من صفتهم انهم رافعوا رؤسهم
الى السماء وهذا بخلاف المعتاد لان من يتوقع البلاء فانه يطرق ببصره الى الارض قال الحسن
وجوه الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر احد الى احد وهو قوله تعالى (لا يرتد اليهم طرفهم)
اى لا ترجع اليهم ابصارهم من شدة الخوف فهى شاخصة لا ترتد اليهم قد شغلهم ما بين ايديهم
(وافئدتهم هوا) اى خالية قال قتادة خرجت قلوبهم من صدورهم فصارت في حناجرهم
فلا تخرج من افواههم ولا تعود الى اماكنها ومعنى الآية ان افئدتهم خالية فارغة لا تبنى شياً
ولا تعقل من شدة الخوف وقال سعيد بن جبير وافئدتهم هوا اى مترددة تهوى في اجوافهم

الزروع والزيتون والنخيل
والاعناب ومن كل الثمرات
ان في ذلك لآية لقوم
يفكرون وسخر لكم الليل
والنهار والشمس والقمر
والنجوم مسجرات بأمرة
ان في ذلك لآيات لقوم
يعقلون وما ذرأكم
في الارض مختلفا الا ان
في ذلك لآية لقوم يذكرون
وهو الذي سخر البحر
لتأكلوا منه لحما طريا
وتستخرجوا منه حليّة
تلبسونها وترى الفلك
موافقيه ولتبتغوا من فضله
ولعلكم تشكرون والقي
في الارض رواسى ان تميد
بكم وانهارا وسبلا لعلكم
تهتدون وعلامات وبالحجم
هم يهتدون افمن يخلق كمن
لا يخلق افلا يذكرون وان
تمدوا لعمدة الله لا تحصى
ان الله لغفور رحيم والله
يعلم ما تسرون وما تعلنون
والذين يدعون من دون الله
لا يخلقون شيئا وهم يخلقون
اموات غير احياء وما
يشعرون اياهم يبعثون الهكم
اله واحد فالذين لا يؤمنون
بالآخرة قلوبهم منكرة
وهم مستكبرون لاجرم
ان الله يعلم ما يسرون وما
يعلمون انه لا يحب المستكبرين

وتعالى يجعل الارض كالظلمة اى الرغيف العظيم وتكون طعاما نزلا لاهل الجنة والله على كل
شئ قدير فان قلت اذا فسرت التبديل بما ذكرت فكيف يمكن الجمع بينه وبين قوله تعالى
يومئذ تحدث اخبارها وهو ان تحدث بكل ما عمل عليها قلت وجه الجمع بين الآيتين ان الارض
تبدل اولا صفتها مع بقاء ذاتها كما تقدم فيؤمئذ تحدث اخبارها ثم بعد ذلك بدل تبديلا
ثانيا وهو ان تبدل ذاتها بغيرها كما تقدم ايضا ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن
عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض
والسموات فابن يكون الناس يومئذ يارسول الله فقال على الصراط اخرجه مسلّم وروى
ثوبان ان حبرا من اليهود سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الناس يوم تبدل الارض
غير الارض قال هم في الظلمة دون الجمر ذكره البغوى بغير سند ففي هذين الحديثين دليل على
ان تبديل الارض تانى مرة يكون بعد الحساب والله اعلم بمراده واسرار كتابه * وقوله تعالى
(وبرزوا) يعنى وخرجوا من قبورهم (لله) يعنى لحكم الله والوقوف بين يديه للحساب
(الواحد القهار) صفتان لله تعالى قالوا احد الذى لا ثانى له ولا شريك معه المنزه عن الشبه
والضد والند والقهار الغالب الذى يقهر عباده على ما يريد ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد *
قوله تعالى (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) يعنى مشدودين بعضهم الى بعض يقال قرنت
لشئ بالشئ اذا شدته معه فى رباط واحد (فى الاصفاذ) يعنى فى القيود والاعلال قال ابن
عباس يقرن كل كافر مع شيطانه فى سلسلة وقال ابو زيد تقرن ايديهم وارجلهم الى رقابهم
بالاصفاذ وهى القيود وقال ابن قتيبة يقرن بعضهم الى بعض (سرايلهم) يعنى قصصهم
واحدها سرايل وقيل السرايل كل مائيس (من قطران) القطران دهن يتحلب من شجر
الاهل والععر والتوت كالتوت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء يقال هنأت البعير
اهؤه بالهناء وهو القطران قال الزجاج واما جعل لهم القطران سرايل لانه يبالغ فى اشتعال
النار فى الجلود ولو اراد الله المبالغة فى احراقهم بغير ذلك لقدرة واكدته حذرهم بما يعرفون
وقرأ عكرمة ويعقوب من قطران على كلمتين منوتين فالقطر النحاس المذاب والآن الذى
انتهى حره (وتغشى وجوههم النار) يعنى تعلموها وتجللها (ليجزى الله كل نفس ما كسبت)
يعنى من خير او شر (ان الله سريع الحساب) يعنى اذا حاسب عباده يوم القيامة (هذا بلاغ
للناس) يعنى هذا القرآن فيه تبليغ وموعظة للناس (ولينذروا به) يعنى وليخوفوا بالقرآن
ومواعظه وزواجره (وليعلموا انما هو اله واحد) يعنى وليستدلوا بهذه الآيات على
وحدانية الله تعالى (وليدكر اولوا الالباب) يعنى وليعظ بهذا القرآن وما فيه من المواعظ
او القول والافهام الصحيحة فانه موعظة لمن آمنظ والله اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة الحجر

(مكية باجاءهم وهى تسع وتسعون آية وستائة واربع وخسون كلمة والفان وسبعائة وستون حرفا)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله سبحانه وتعالى (ار تلك الآيات الكتاب وقرآن مبين) تلك اشارة الى ما تضمنته السورة

وإذا قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم الاسماء مايزرون قدمهم الذين من قبلهم فأتى الله بنبيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم واما هم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيمة يخزيهم ويقول اين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين اوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين) يعنى بعض السبل وهو السبل المتفرقة بماء داسيدل التوحيد جائر عادل عن الحق موصل الى الباطل لالحالة فهمي سبيل الضلالة كيفما كانت ولم يشاهد آية الجميع الى السبيل المستقيم لكونها تنافى الحكمة (الذين يتوفاهم الملائكة ظالمى انفسهم) قد مر ان ان السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته واما الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل الى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان في مقام النفس من العباد

من الآيات والمراد بالكتاب والقرآن المبين الكتاب الذى وعده الله به محمدا صلى الله عليه وسلم وتكبر القرآن للتعظيم والتعظيم والمعنى تلك آيات ذلك الكتاب الكامل فى كونه كتابا وفى كونه قرآنا واهى قرآن كانه قيل الكتاب الجامع للكمال والفرابة فى البيان وقيل اراد بالكتاب التوراة والانجيل لانه عطف القرآن على الكتاب والمعطوف غير المعطوف عليه وهذا القول ليس بالقوى لانه لم يجر للتوراة والانجيل ذكر حتى يشار اليهما وقيل المراد بالكتاب القرآن وانما جمعهما بوصفين وان كان الموصوف واحدا لما فى ذلك من الفائدة وهى التعظيم والتعظيم والمبين الذى بين الحلال من الحرام والحق من الباطل (ربما) قرئ بالتخفيف والتشديد وهما لغتان ورب للتقليل وكم للتكثير وانما زيدت مامع رب ليلها الفعل تقول رب رجل جاءنى وربما جاءنى زيد وان شئت جعلت مابغزلة شئ كأنك قلت رب شئ فيكون المعنى رب شئ (بودالذين كفروا) وقيل ما فى رب ما يعنى حين اى رب حين يود يعنى يتننى الذين كفروا الا ان التستى هو تشمى حصول ما يوده واختلاف المفسرون فى الوقت الذى يتننى الذين كفروا (لو كانوا مسلمين) على قولين احدهما ان ذلك يكون عند معاينة العذاب وقت الموت فيحينئذ يعلم الكافر انه كان على الضلال فيتنبى لو كان مسلما وذلك حين لا ينفعه ذلك التنبى قال الضحاك هو عند حالة المعاينة والقول الثانى ان هذا التنبى يكون فى الآخرة وذلك حين يعاينون احوال يوم القيامة وشدائده وما يصيرون اليه من العذاب فيحينئذ يتننى الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال الزجاج ان الكافر كلما رأى حالا من احوال العذاب ورأى حالا من احوال المسلم ود لو كان مسلما وقيل اذا رأى الكافر ان الله تعالى يرحم المسلمين ويشفع بعضهم فى بعض حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فيحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين والقول المشهور ان ذلك التنبى حين يخرج الله المؤمنين من النار عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اجتمع اهل النار فى النار ومعه من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لمن فى النار من اهل القبلة الستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم وانتم معنا فى النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا بها فيغفرها الله لهم بفضل رحمته فإمر الله بكل من كان من اهل القبلة فى النار فيخرجون منها فيحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذكره البغوى بغير سند وكذا ذكره ابن الجوزى وقال واليه ذهب ابن عباس فى رواية عنه وانس بن مالك ومجاهد وعطاء وابوالعالية وابرهم يعنى النضعى فان قلت رب وانما وضعت للتقليل ونفى الذين كفروا لو كانوا مسلمين يكثر يوم القيامة فكيف قال ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قلت قال صاحب الكشف هو وارد على مذهب العرب فى قولهم لعلك ستندم على فعلك وربما ندم الانسان على فعله ولا يشكون فى تندمه ولا يقصدون تقليله ولكنهم ارادوا لو كان الندم مشكوكا فيه او كان قليلا لحق عليك ان لا تفعل هذا الفعل لان العقلاء يفرزون من التعرض للغم المظنون كما يفرزون من المتيقن ومن التقليل منه كما يفرزون من الكثير وقال غيره ان هذا التقليل البالغ فى التهديد ومعناه يكفيك قليل الندم فى كونه زاجرا لك عن هذا الفعل فكيف بكثيره وقيل ان شغلهم بالعذاب لا يفرغهم للندامة انما يخطر ذلك ببالهم فان قلت رب لا تدخل الا على الماضى فكيف قال ربما يود وهو فى المستقبل قلت لان المترقب فى اخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به

والصلحاء والزهاد والمؤمنين
عين الذين لم يجردوا عن
علائق البدن بالتركية
والتحلية تتوفاهم ملائكة
الرحمة بالبشرى بالجنة اى
جنة النفس التى هى جنة
الافصال والآثار واما
الاشرار الاشقياء فكيفما
كانوا تتوفاهم ملائكة العذاب
اذ القوى المالكوتية المتصلة
بالنفوس تتشكّل هيئات
تلك النفوس فاذا كانت
محبوبة ظالمة كانت هيئاتهم
غاسقة ظاممية هائلة فتشكل
القوى المالكوتية القابضة
لنفوسهم بتلك الهيئات
لتناسبها ولهذا قيل انما يظهر
ملك الموت على صورة
اخلاق المحتضر فاذا كانت
ردية ظلمانية كانت صورته
هائلة موحشة غلب على
من يحضره الخوف والذعر
ونذل وتمسكن وزل عن
استكباره واطهر العجز
والمسكنة وهذا معنى قوله
(فالقوا السلم) اى سلموا
وهانوا ولا نواو تركوا العناد
والتمرد وقالوا (ما كنا نعمل
من سوء) فاجيبوا بقولهم
(بلى ان الله عليم بما كنتم
تعملون فادخلوا ابواب
جهنم خالدين فيها فلبئس
مثوى المتكبرين وقيل للذين

في تحققة كانه قال ربما ردّ قوله سبحانه وتعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) بمعنى دع يا محمد
هؤلاء الكفار يأكلوا في دنياهم ويتمتعوا بلذاتها (ويلهمهم الامل) بمعنى ويشغلهم طول الامل
من الايمان والاخذ بطاعة الله تعالى (فسوف يعلمون) بمعنى اذا وردوا القيامة وذاقوا وبال
ما صنعوا وهذا فيه تهديد ووعيد لمن اخذ بحظه من الدنيا ولذاتها ولم يأخذ بحظه من طاعة الله
عز وجل قال بعض اهل العلم ذرهم تهديد وفسوف يعلمون تهديد آخر فتنى بهذا العيش بين
تهديدين وهذه الآية منسوخة بآية القتال وفي الآية دليل على ان اثار التلذذ والتنعيم في الدنيا
يؤدى الى طول الامل وليس ذلك من اخلاق المؤمنين قال على بن ابي طالب انما اخشى عليكم
اثنين طول الامل واتباع الهوى فان طول الامل ينسى الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق
(وما اهلكنا من قرية) بمعنى من اهل قرية واراد هلاك الاستئصال (الاولها كتاب معلوم)
اى اجل مضروب ووقت معين لا يتقدم العذاب عليه ولا يتأخر عنه ولا يأتيهم الا في الوقت
الذى حد لهم في اللوح المحفوظ (ما تسبق من امة اجلها) من زائدة في قوله من امة كقولك
ما جاءنى من احد بمعنى احد وقيل هى على اصلها لانها تقيد التبعض الى هذا الحكم فيكون
ذلك في افادة عموم الفى أكد ومعنى الآية ان اجل المضروب لهم وهو وقت الموت او نزول
العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وهو قوله سبحانه وتعالى (وما يستأخرون) وانما ادخل الهاء
في اجلها لارادة واخرجها من قوله وما يستأخرون لارادة الرجال * قوله عز وجل (وقالوا)
يعنى مشركى مكة (يا ايها الذى نزل عليه الذكر) يعنى القرآن وارادوا به محمدا صلى الله
عليه وسلم (انك للجنون) انما نسبوه الى الجنون لانه صلى الله عليه وسلم كان يظهر عند
نزول الوحي عليه ما يشبه الغشى فظنوا ان ذلك جنون فلهذا السبب نسبوه الى الجنون وقيل
ان الرجل اذا سمع كلاما مستغربا من غيره فرمى بنسبه الى الجنون ولما كانوا يستعبدون كونه
رسولا من عند الله واتى بهذا القرآن العظيم انكروه ونسبوه الى الجنون وانما قالوا يا ايها الذى
نزل عليه الذكر على طريق الاستهزاء وقيل معناه يا ايها الذى نزل عليه الذكر في زعمه واعتقاده
واعتقاد اصحابه واتباعه انك للجنون في ادائك الرسالة (لوما) قال الزجاج والفراء لوما لولا
لغتان ومعناها هلا يعنى هلا (تأيننا بالملائكة) يعنى يشهدون لك بانك رسول من عند الله
حقا (ان كنت من الصادقين) يعنى في قولك وادعائك الرسالة (مانزل الملائكة الا بالحق)
يعنى بالعذاب او وقت الموت وهو قوله تعالى (وما كانوا اذا منظرين) يعنى لو نزلت
الملائكة اليهم لم يهملوا ولم يؤخروا ساعة واحدة وذلك ان كفار مكة كانوا يطلبون من
رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الملائكة عيانا فاجابهم الله عز وجل بهذا والمعنى لو نزلوا
هيانا لزال عن الكفار الامهال وحذبوا في الحال ان لم يؤمنوا وبصدقوا (انا نحن نزلنا الذكر)
يعنى القرآن انزلناه عليك يا محمد وانما قال سبحانه وتعالى انا نحن نزلنا الذكر جوابا لقولهم
يا ايها الذى نزل عليه الذكر فأخبر الله عز وجل انه هو الذى نزل الذكر على محمد صلى الله
عليه وسلم (واناله لحافظون) الضمير فى له يرجع الى الذكر يعنى وانا للذكر الذى انزلناه
على محمد لحافظون يعنى من الزيادة فيه والنقص منه والتغيير والتبديل والتعريف فالقرآن
العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر احد من جميع الخلق من الجن والانس ان يزيد

فيه اوبنقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة وهذا مختص بالقرآن العظيم بخلاف سائر الكتب
المنزلة فانه قد دخل على بعضها التحريف والتبديل والزيادة والنقصان ولما تولى الله عز وجل
حفظ هذا الكتاب بقي مصونا على الابد محروسا من الزيادة والنقصان وقال ابن السائب ومقاتل
الكنابية في له راجعة الى محمد صلى الله عليه وسلم يعنى وانا لمحمد لحافظون من اراده بسوء
فهو كقوله تعالى والله يعصمك من الناس ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر
الانزال والمنزل دل ذلك على النزول عليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحسن صرف الكناية
اليه لكونه امرا معلوما الا ان القول الاول اصح واشهر وهو قول الاكثرين لانه اشبه
بظاهر التنزيل ورد الكناية الى اقرب مذكور اولى وهو الذكر واذا قلنا ان الكناية عائدة
الى القرآن وهو الاصح فاختلفوا في كيفية حفظ الله عز وجل للقرآن فقال بعضهم حفظه بان
جعله معجزا باقيا ما بينا الكلام البشر فجزا خلق عن الزيادة فيه والنقصان منه لانهم لو ارادوا
زيادة فيه والنقصان منه لتغير نظمه وظهر ذلك لكل عالم عاقل وعلما ضرورة ان ذلك
ليس بقرآن وقال آخرون ان الله حفظه وصانه من المعارضة فلم يقدر احد من الخلق ان
يعارضه وقال آخرون بل اعجز الله الخلق عن ابطاله وفساده بوجه من الوجوه فقبض الله له
العلماء الراغبين يحفظونه ويذوبون عنه الى آخر الدهر لان دواعي جماعة من الملاحدة واليهود
متوفرة على ابطاله وفساده فلم يقدروا على ذلك بحمد الله تعالى * قوله سبحانه وتعالى
(ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين) لما تجرا كفار مكة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخاطبوه بالسفاهة وهو قولهم انك لمجنون واساؤا الادب عليه اخبر الله سبحانه وتعالى
نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان عادة الكفار في قديم الزمان مع انبيائهم كذلك فلك يا محمدا
اسوة في الصبر على اذى قومك بجميع الانبياء ففيه نسبية للنبي صلى الله عليه وسلم وفي الآية
محذوف تقديره ولقد ارسلنا رسلا من قبلك يا محمد فمحذوف ذكر الرسل لدلالة الارسال عليه
وقوله تعالى في شيع الاولين الشيع هم القوم المجتمعة المتفقة كلمتهم وقال الفراء الشيعة هم
الاتباع وشيع الرجل اتباعه وقيل الشيعة من يتقوى بهم الانسان وقوله في شيع الاولين من
باب اضافة الصفة الى الموصوف (وما يأتهم من رسول الا كانوا يستهزؤن كذلك نسله
في قلوب المجرمين) السلوك النفاذ في الطريق والدخول فيه والسلك ادخال الشيء في الشيء
كادخال الخط في الخيط ومعنى الآية كما سلكنا الكفر والتكذيب والاستهزاء في قلوب شيع الاولين
كذلك نسله اي ندخله في قلوب المجرمين يعنى مشركى مكة وفيه رد على القدريّة والمعتزلة
وهي آيين آية في ثبوت القدر لمن اذعن للحق ولم يعاند وقال الواحدى قال اصحابنا اضاف
الله سبحانه وتعالى الى نفسه ادخال الكفر في قلوب الكفار وحسن ذلك منه فمن آمن
بالقرآن فليس منه ومن قال الامام فخر الدين الرازى احنج اصحابنا بهذه الآية على انه تعالى يخلق
الباطل والضلال في قلوب الكفار فقالوا قوله كذلك نسله اي كذلك نسلك الباطل والضلال
في قلوب المجرمين وقالت المعتزلة لم يجر للضلال والكفر ذكر فيما قبل هذا اللفظ فلا يمكن ان
الضمير حائد اليه واجيب عنه بانه سبحانه وتعالى قال وما يأتهم من رسول الا كانوا يستهزؤن
فالضمير في قوله كذلك نسله حائد اليه والاستهزاء بالانبياء كفر وضلال فثبت صحة قولنا ان

اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا
خير الذين احسنوا في هذه
الدنيا حسنة ولدن الآخرة
خير ولنم دار المتقين جنات
عدن يدخلونها تجري
من تحتها الانهار لهم فيها
ما يشاؤون كذلك يجزى الله
المتقين الذين تتوفهم الماشكة
طيبين) الافعال . واما
المتقون عن المعاصى والمناهى
الواقفون مع احكام الشريعة
المعتزفون بالتوحيد والنبوة
على التقليد لا التحقيق والا
لتجردوا بعلم اليقين عن
صفات النفس الى مقام
القلب فتتوفاهم الملائكة
طيبين على صورة اخلاقهم
واعمالهم الطيبة الحسنة
فرحين مستبشرين (يقولون
سلام عليكم ادخلوا الجنة)
اي الجنة المعهودة عندهم
وهي جنة الفوس من جنات
الافعال (ما كنتم تعملون
هل ينظرون الا ان تأتيتهم
الملائكة اوبأنى امر ربك
كذلك فعل الذين من قبلهم
وما ظلمهم الله ولكن كانوا
انفسهم يظلمون فاصابهم
سـيئات ما عملوا وحاق بهم
ما كانوا يستهزؤن وقال
الذين اشركوا لو شاء الله
ما عبدنا من دونه من شئ)
انما قالوا ذلك عنادا وتهنا

المراد من قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين انه الكفر والضلال * وقوله تعالى
 (لا يؤمنون به) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل بالقرآن (وقد خلت سنة الاولين)
 فيه وعيد وتهديد لكفار مكة يخوفهم ان ينزل بهم مثل ما نزل بالامم الماضية المكذبة للرسول
 والمعنى وقد مضت سنة الله باهلاك من كذب الرسل من الامم الماضية فاحذروا يا اهل مكة
 ان يصيبكم مثل ما اصابهم من العذاب (ولو قمحنا عليهم بابا من السماء فظلموا فيه يرجون)
 يعنى ولو قمحنا على هؤلاء الذين قالوا لوماتنا تينا بالملائكة بابا من السماء فظلموا يقال ظل فلان
 يفعل كذا اذا فعله بالنهار كما يقال بات يفعل كذا اذا فعله بالليل فيه يعنى في ذلك الباب
 يرجون يعنى يصعدون والمعارج المصاعد وفي المشار اليه بقوله فظلموا فيه يرجون قولان
 احدهما انهم الملائكة وهو قول ابن عباس والضحاك والمعنى لو كشف عن ابصار هؤلاء
 الكفار فرأوا بابا من السماء مفتوحا والملائكة تصعد فيه لما آمنوا والقول الثانى انهم المشركون
 وهو قول الحسن وقنادة والمعنى فظل المشركون يصعدون في ذلك الباب فينظرون في ملكوت
 السموات وما فيها من الملائكة لما آمنوا لعنادهم وكفرهم ولقالوا انا سحرنا وهو قوله تعالى
 (لقالوا انما سكرت ابصارنا) قال ابن عباس سدت ابصارنا مأخوذ من سكر النهر اذا حبس
 ومنع من الجرى وقيل هو من سكر الشراب والمعنى ان ابصارهم حارت ووقع بها من
 فساد النظر مثل ما يقع للرجل السكران من تغير العقل وفساد النظر وقيل سكرت يعنى غشيت
 ابصارنا وسكنت عن النظر واصله من السكور يقال سكرت عينه اذا تحيرت وسكنت عن
 النظر (بل نحن قوم مسحورون) يعنى سحرنا محمد وعمل فينا سحره وحاصل الآية ان
 الكفار لما طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم الملائكة فيروهم عيانا
 ويشهدوا بصدقه اخبر الله سبحانه وتعالى انه لو حصل لهم هذا وشاهدوه عيانا لما آمنوا ولقالوا
 سحرنا لما سبق لهم في الازل من الشقاوة * قوله سبحانه وتعالى (ولقد جعلنا في السماء بروجا)
 البروج التى تنزلها الشمس في مسيرها واحدها برج وهى بروج الفلك الاثنا عشر برجا وهى
 الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
 والدلو والحوت وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين منزلا لكل برج منزلان وثلاث
 منزل وقد تقدم ذكر منازل القمر في تفسير سورة يونس وهذه البروج مقسومة على ثلثائة
 وستين درجة لكل برج منها ثلثون درجة تقطعها الشمس في كل سنة مرة وبها تم دورة الفلك
 ويقطعها القمر في ثمانية وعشرين يوما قال ابن عباس في هذه الآية يريد بروج الشمس والقمر
 منى منازلها وقال ابن عطية هى قصور في السماء عليها الحرس وقال الحسن ومجاهد وقنادة هى
 النجوم العظام قال ابواسحق يريدون نجوم هذه البروج وهى نجوم على ما صورت به وسميت
 واصل هذا كله من الظهور (وزيناها) يعنى السماء بالشمس والقمر والنجوم (للناظرين)
 يعنى المعتبرين المستدلين بها على توحيد خالقها وصانعها وهو الله الذى اوجد كل شئ وخلقه
 وصوره (وحفظناها) يعنى السماء (من كل شيطان رجيم) اى مرجوم فعيل بمعنى مفعول
 وقيل ملعون مطرود من رحمة الله قال ابن عباس كانت الشياطين لا يحبسون عن
 السموات وكانوا يدخلونها ويأتون باخبارها الى الكهنة فيلقونها اليهم فلما ولد عيسى عليه

عن فرط الجهل والزما
 للموحدين بناء على مذهبهم
 اذ لو قالوا ذلك عن علم ويقين
 لكانوا موحدين لامشركين
 بنسبة الارادة والتأثير الى
 الغير لان من علم انه لا يمكن
 وقوع شئ بغير مشيئة
 من الله علم انه لو شاء كل من
 في العالم شئ لم يشأ الله ذلك
 لم يمكن وقوعه فاعترف بنفى
 القدرة والارادة عما عدا
 الله تعالى فلم يبق مشركا قال
 الله تعالى ولو شاء الله ما مشركوا
 (نحن ولا آباؤنا ولا احمرنا
 من دونه من شئ) كذلك
 فعل الذين من قبلهم -
 في تكذيب الرسل بالعناد
 (فهل على الرسل الا البلاغ
 المبين ولقد بعثنا في كل امة
 رسولا ان اعبدوا الله
 واجتنبوا الظالمات فهم
 من هدى الله ومنهم من حقت
 عليه الضلالة فسيروا
 في الارض فانظروا كيف
 كان عاقبة المكذبين ان
 نحصر على هدايتهم فان الله
 لا يهدي من يضل وما هم
 من ناصرين واقسموا بالله
 جهنم ايمانهم لا يبعث الله
 من يموت بلى وعدا عليه
 حقا ولكن اكثر الناس
 لا يعلمون ليبين لهم الذى

يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين اما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون (الفرق بين ارادة الله تعالى وعلمه وقدرته لا يكون الا بالاعتبار فان الله تعالى يعلم كل شيء ويعلم وقوعه في وقت معين بسبب معين على وجه معين فاذا اعتبرنا علمه بذلك قلنا بعالميته واذا اعتبرنا تخصيصه بالوقت المعين والوجه المعين قلنا بارادته واذا اعتبرنا وجوب وجوده بوجود ما يتوقف عليه وجوده في ذلك الوقت على ذلك الوجه المعلوم قلنا بقدرته فرجع الثلاثة الى العلم ولو اقتضى علمنا وجود شيء ولم يتغير ولم يحتاج الى ترويض غير كونه معلوما وتحريك الآلات لكان فينا ايضا كذلك (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا النبوتهم في الدنيا حسنة ولا جرا لآخرة اكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر واتزلنا اليك الذكر لتبين للناس

السلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات اجمع فما منهم من احديريد ان يسترق السمع الارمى بشهاب فلما منعوا من تلك المقاعد ذكر واذلك لابليس فقال لقد حدث في الارض حدث فبعثهم ينظرون فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو القرآن فقالوا هذا والله حدث (الامن استرق السمع) هذا استثناء منقطع معناه لكن من استرق السمع (فأتبعه) اي لحقه (شهاب مبین) والشهاب شعلة من نار ساطع سمى الكوكب شهاب بالاجل ما فيه من البريق شبه بشهاب النار قال ابن عباس في قوله الامن استرق السمع يريد الخطفة اليسيرة وذلك ان الشياطين يركب بعضهم بعضا الى السماء يسترقون السمع من الملائكة فيرون بالكواكب فلا تخطئ ابدانهم من تقنله ومنهم من تحرق وجهه او جنبه او يده او حيث يشاء الله ومنهم من تحبلة فيصير غولا يضل الناس في البوادي (خ) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضرب الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الانى قال الحق وهو العلى الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا بعضهم فوق بعض ووصف سفيان بكفه فحرفها وبدين اصابعه فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الآخر الى من تحته حتى يلقها على لسان الساحر او الكاهن فرجا ادركه الشهاب قبل ان يلقها وربما القاها قبل ان يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال له اليس قد قال لنا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء

﴿ فصل ﴾ اختلف العلماء هل كانت الشياطين ترمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ام لا على قولين احدهما انها لم تكن ترمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ظهر ذلك في بدء امره فكان ذلك اساس النبوة صلى الله عليه وسلم وبدل على صحة هذا القول ما روى عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه فامدوا الى سوت عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب اخرجاهم في الصحيين فظاهر هذا الحديث يدل على ان هذا الرمي بالشهب لم يكن قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم فلما بعث حدث هذا الرمي وبعضه ما روى ان يعقوب بن المغيرة بن الاخنس بن شريق قال اول من فزع للرمي بالنجوم هذا الحى من ثقيف وانهم جاؤا الى رجل منهم يقال له عمرو بن امية احدي بني علاج وكان اهدى العرب فقالوا له لم ترم احد في السماء من القذف بالنجوم فقال بلى ولكن انظروا فان كانت معالم النجوم التي يتهدى بها في البر والبحر ويعرف بها الانواء من الصيف والشتاء لما يصلح الناس من معاشهم هي التي يرمى بها فهو والله طي الدنيا وهلاك الخلق الذين فيها وان كانت نجوما غيرها وهي ثابتة على حالها فهذا الامر اراده الله من الخلق قال الزجاج ويدل على انها كانت بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم ان شعرا العرب الذين ذكروا البرق والاشياء المصرفة لم يوجد في شعرهم ذكر الكواكب المنقضة فلما حدثت بعد مولده صلى الله عليه وسلم استعملت الشعراء ذكرها قال ذوارمة

كأنه كوكب في اثر عفرية * مسوم في سواد الليل منقضب

والقول الثاني ان ذلك كان موجودا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لما بعث شدد

ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون
 افان الذين مكروا السيئات
 ان يخسف الله بهم الارض
 او ياتيهم العذاب من حيث
 لا يشعرون او يأخذهم
 في قلوبهم ففاهم بمجزين
 او يأخذهم على تخوف فان
 ربكم لرؤف رحيم اولم يروا
 الى ما خلق الله من شيء اى
 ذات حقيقة مخلوقة اية
 ذات كانت من المخلوقات
 (بتفيؤا ظلاله) اى تجسد
 وتمثل هياكله وصوره فان
 لكل شيء حقيقة هي
 ملكوت ذلك الشيء واصله
 الذى هو به هو كما قال تعالى بيده
 ملكوت كل شيء وظلاله هو
 صفته ومظهره اى جسده
 الذى به يظهر ذلك الشيء
 (عن اليمين و) عن (الشمال)
 اى عن جهة الخير والشر
 (سجد الله) منقادا بامر
 مطوعة لا تمتنع عما يريد
 فيها اى تحرك هياكله الى
 جهات الافعال الخيرية
 والشرية بأمره (وهم
 داخرون) صاغرون
 متذللون لامره مقهورون
 (ولله يسجد) يتقاد (ما فى
 السموات) فى عالم الارواح
 من اهل الجبروت والملكوت
 والارواح المجردة المقدسة
 (وما فى الارض من دابة

وغلظ عليهم قال معمر قلت لازهرى اكان يرمى بالبحوم فى الجاهلية قال نعم قلت افرايت قوله
 وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فقال غلظت وشدد امرها حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم
 ويدل على صحة هذا القول ماروى عن ابن عباس قال اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم من الانصار انهم بيناهم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رمى بنجم
 واستنار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنتم تقولون فى الجاهلية اذ ارمى بمثل هذا
 قالوا كنا نقول ولد اليلة رجل عظيم اومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها
 لا يرمى بها الموت احد ولا حياته ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امرا سجع حلة العرش ثم سجع اهل
 السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح الى اهل هذه السماء ثم قال الذين يلون حلة العرش لجلسة العرش ماذا
 قال ربكم فيخبرونهم بما قال فيستخبر بعض اهل السماء بعضا حتى يبلغ هذه الخبر السماء الدنيا فتحطف
 الجن السمع فيقذفونه الى اوليائهم ويرمون فاجاؤا به على وجهه فهو حق ولكنهم يقذفون فيه
 ويزيدون اخرجه مسلم وقال ابن قتيبة ان الرجم كان قبل مبعثه ولكن لم يكن فى شدة الحراسة
 مثل بعد مبعثه قال وعلى هذا وجدنا الشعر القديم قال بشر بن ابى حازم وهو جاهلى
 فالعير يرهقها الغبار وجشها * ينقض خلفها انقضاض الكوكب
 وقال اوس بن حجر وهو جاهلى فانقض كالدرى يتبعه * نفع ثور نخاله طنبا
 والجمع بين هذين القولين ان الرمي بالبحوم كان موجودا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما بعث شدد ذلك وزيد فى حفظ السماء وحراستها صونا لخبار الغيوب والله اعلم * قوله
 سبحانه وتعالى (والارض مددناها) يعنى بسطناها على وجه الماء كما يقال انهاد حيث من
 تحت الكعبة ثم بسطت هذا قول اهل التفسير وزعم ارباب الهيئة انها كرة عظيمة بعضها
 فى الماء وبعضها خارج عن الماء وهو الجزء المعمور منها واعتدروا عن قوله تعالى والارض مددناها
 بان الكرة اذا كانت عظيمة كان كل جزء منها كالسطح العظيم ثبت بهذا الامر ان الارض ممدودة
 مبسوطة وانها كرة وردها اصحاب التفسير بان الله اخبر فى كتابه بانها ممدودة وانها مبسوطة
 ولو كانت كرة لآخبر بذلك والله اعلم بمراده وكيف مد الارض (والقينا فيها رواسى) يعنى
 جبالا ثوابت وذلك ان الله سبحانه وتعالى لما خلق الارض على الماء ماتت ورجفت فاثبتها
 بالجبال (وانبتنا فيها) اى فى الارض لان انواع النبات المنتفع به تكون فى الارض وقيل الضمير
 يرجع الى الجبال لانها اقرب مذكور ولقوله تعالى (من كل شيء موزون) وانما يوزن
 ما تولد فى الجبال من المعادن وقال ابن عباس وسعيد بن جبيرة موزون اى معلوم وقال مجاهد وعكرمة
 اى مقدور فعلى هذا يكون المعنى معلوم القدر عند الله تعالى لان الله سبحانه وتعالى يعلم القدر
 الذى يحتاج اليه الناس فى معاشهم ورازقهم فيكون اطلاق الوزن عليه مجازا لان الناس
 لا يعرفون مقادير الاشياء الا بالوزن وقال الحسن وعكرمة وابن زيد انه عنى به الشيء الموزون
 كالذهب والفضة والرصاص والحديد والكحل ونحو ذلك مما يستخرج من المعادن لان هذه الاشياء
 كلها توزن وقيل معنى موزون متناسب فى الحسن والهيئة والشكل تقول العرب فلان موزون
 الحركات اذا كانت حركاته متناسبة حسنة وكلام موزون اذا كان متناسبا حسنا بعيدا من الخطا
 والسخف وقيل ان جميع ما ينبت فى الارض والجبال نومان احدهما ما يستخرج من المعادن

والملائكة) في عالم الاحساد
من الدواب والا ناس
والاشجار وجميع النفوس
والقوى الارضية والسموية
(وهم لا يستكبرون)
لا يمتنعون عن الانقياد
والنذل لامرء (يخافون
رهم) اى ينكسرون
ويتأثرون وينفعون منه
افعال الخائف (من فوقهم)
من قهره وتأثيره وعلو عليهم
(يفعلون مايؤمرون)
طوعا وانقيادا بحيث لا يسهم
فهل غيره (وقال الله
لا تتخذوا الهين اثنين انما
هو اله واحد فاباى فارهبون
وله ما فى السموات والارض
وله الدين واصبا اغفير الله
تسقون وما بكم من نعمة
فمن الله ثم اذا مسكم الضر
فاليه تجأرون ثم اذا كشف
الضر عنكم اذا فريق مك
برهم يشركون) بنسبة
النعمة الى غيره ورؤيته منه
وكذا بنسبة الضر الى الغير
واحالة الذنب فى ذلك عليه
والاستعانة فى رفعه به قال الله
تعالى انا والجن والاناس
فى نأ عظيم اخلق ويعبد
غيرى وأرزق ويشكر غيرى
وذلك هو كفران النعمة
والغفلة عن المم المشار
اليهما بقوله (ليكفروا بما

وجميع ذلك موزون والثانى النبات وبعضه موزون ايضا وبعضه مكمل وهو يرجع الى
الوزن لان الصاع والمد مقداران بالوزن (وجعلنا لكم فيها معايش) جع معيشة وهو
ما يعيش به الانسان مدة حياته فى الدنيا من المطاعم والمشارب والملابس ونحو ذلك (ومن
لستم له برازقين) يعنى الدواب والوحش والطير اتم متفعون بها وليس تم لها برازقين لان
رزق جميع الخلق على الله ومنه قوله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وتكون
من فى قوله تعالى ومن لستم بمعنى ما لان من لمن يعقل وما لمن لا يعقل وقبل يجوز اطلاق لفظة من على
من لا يعقل كقوله تعالى فمنهم من يمشى على بطنه وقبل اراد بهم العبيد والخدم فتكون من على
اصلها ويدخل معهم ما لا يعقل من الدواب والوحش (وان من شئ الا عندنا خزائنه) الخزائن
جمع خزائنه وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشئ للحفاظ يقال خزن الشئ اذا احرز قهلا اراد
مفاتيح الخزائن وقيل اراد بالخزائن المطر لانه سبب الارزاق والمعاش لبنى آدم والدواب والوحش
والطير ومعنى عندنا انه فى حكمه وتصرفه وامره وتديره * قوله تعالى (وما ننزله الا بقدر معلوم)
يعنى بقدر الكفاية وقيل ان لكل ارض حدا ومقدارا من المطر يقال لانزل من السماء قطرة
مطر الا ومعها ملك يسوقها الى حيث يشاء الله تعالى وقيل ان المطر ينزل من السماء كل عام
بقدر واحد لا يزيد ولا ينقص ولكن الله يطر قوما ويحرم آخرين وقيل اذا اراد الله بقوم
خيرا انزل عليهم المطر والرحمة واذا اراد بقوم شرا صرف المطر عنهم الى حيث لا ينفع به
كالبرارى والقفار والرمال والبحار ونحو ذلك وحكى جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن
جده انه قال فى العرش تمثال جميع ما خلق الله فى البر والبحر وهو تأويل قوله وان من شئ الا
عندنا خزائنه (وارسلنا الرياح لواقح) قال ابن عباس يعنى للشجر وهو قول الحسن وقناة
واصل هذا من قولهم لقيت الناقة والقحما الفحل اذا القى اليها الماء فحملته فكذلك الرياح
كالفحل للسحاب وقال ابن مسعود فى تفسير هذه الآية يرسل الله الرياح لتلقي السحاب فحمل
الماء فتجمعه فى السحاب ثم تمر به فتدركها تدر اللقحة وقال عبيد بن عمر يرسل الله الريح المبشرة
فتقم الارض قائم يرسل المنيعة فتثير السحاب ثم يرسل المؤلفة فتؤلف السحاب بمضه الى بعض
قبحه ركاما ثم يرسل اللواقح فتلقي الشجر والاطهر فى هذه الآية القاحها السحاب لقوله بعده
فانزلنا من السماء ماء قال ابوبكر بن عباس لاقطر قطرة من السماء الا بعد ان تعمل الرياح الا
ربع فيها فالصبا تهب السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه وقال ابو عبيد
لواقح هنا بمعنى ملاقي جمع ملقحة حذفت الميم وردت الى الاصل وقال الزجاج يجوز ان يقال
لها لواقح وان القحمت غيرها لان معناها النسبة كما يقال درهم وازن اى ذو وزن واعترض
الواحدى على هذا فقال هذا ليس بمن لانه كان يجب ان يصح اللاحق بمعنى ذات لقم حتى
يوافق قول المفسرين واجاب الرازى عنه بان قال هذا ليس بشئ لان اللاحق هو المنسوب الى
اللقحة ومن افاد غير اللقحة فله نسبة الى اللقحة وقال صاحب المفردات لواقح اى ذات لقاح
وقيل ان الريح فى نفسها لاقح لانها حاملة للسحاب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى حتى اذا
اقلت سحابا ثقالا اى حلت فعلى هذا تكون الريح لاقحة بمعنى حاملة تحمل السحاب وقال
الزجاج ويجوز ان يقال للريح لقمته اذا انت بالخبر كما قيل لها عقم اذا لم تأت بخبر وورد

في بعض الاخبار ان الملقح الرياح الجنوب وفي بعض الآثار ماهبت رياح الجوب الا وانبت
عينا غدقة (ق) عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عصفت الريح قال اللهم
اني اسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما رسلته به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر
ما رسلته به وروى البغوي بسنده الى الشافعي الى ابن عباس قال ماهبت ريح قط الاجثا الي
صلى الله عليه وسلم على ركبتية وقال اللهم اجعلها رجة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها ريحا
ولا تجعلها ريحا قال ابن عباس في كتاب الله عز وجل انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا فارسلنا
عليهم الريح العقيم وقال وارسلنا الرياح لواقح وقال برسل الرياح مبشرات * وقوله سبحانه
وتعالى (فانزلنا من السماء ماء) يعني المطر (فاسقينا كوه) يعني جعلنا الكم المطرسقيا يقال
اقي فلان فلانا اذا جعل له سقيا وسقاء اذا اعطاه ما يشرب وتقول العرب سقيت الرجل ماء
ولبنا اذا كان اسيبه فاذا جعلوا له ماء لشرب ارضه او ماشيته يقال اسقياه (وما انتم له)
يعني للمطر (بخازنين) يعني ان المطر في خزانة لنا لا في خزائنكم وقيل وما انتم له بمانعين (وانا
لهن نحى ونميت) يعني بيدنا احياء الخلق واماتهم لا يقدر على ذلك احد الا الله سبحانه
وتعالى لان قوله تعالى وانا لنحن بفيء الحصر يعني لا يقدر على ذلك سوانا (ونحن الوارثون)
وذلك بان نميت جميع الخلق فلا يبقى احد سوانا فيزول ملك كل ملك ويبقى جميع ملك
المالكين لنا والوارث هو الباقي بعد ذهاب غيره والله سبحانه وتعالى هو الباقي بعد فناء خلقه
الذين امنهم بما آتاهم في الحياة الدنيا لان وجود الخلق وما آتاهم كان ابتداء منه تعالى فاذا فني
جميع الخلق رجع الذي كانوا يملكونه في الدنيا على الجواز الى مالكه على الحقيقة وهو الله تعالى
وقيل مصير الخلق اليه * قوله عز وجل (ولقد علمنا المستقدمين منكم واقد علمنا المتأخرين)
عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من احسن الناس
فكان بعض الناس يتقدم حتى يكون في الصف الاول لئلا يراها ويتأخر بعضهم حتى يكون
في الصف المؤخر فاذا ركب فظفر من تحت ابطيه فانزل الله عز وجل ولقد علمنا المستقدمين منكم
ولقد علمنا المتأخرين اخرجهم النسائي واخرجه الترمذي وقال فيه وقد روى عن ابن الجوزي
نحوه ولم يذكر فيه عن ابن عباس وهذا شبه ان يكون اصح قال البغوي وذلك ان النساء
كن يخرجن الى الجماعة فيقفن خلف الرجال فرما كان من الرجال من في قلبه ريبة فيتأخر الى
آخر صف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة فتتقدم الى اول صف النساء لتقرب من الرجال
فنزلت هذه الآية فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال اولها وشرها
آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها اخرجهم مسلم عن ابي هريرة وقال ابن عباس
اراد بالمستقدمين من خلق الله والمتأخرين من لم يخلق الله تعالى بعد وقال مجاهد المستقدمون
القرون الاولى والمستأخرون امة محمد صلى الله عليه وسلم وقال الحسن المستقدمون يعني
في الطاعة والخير والمستأخرون يعني فيهما وقال الاوزاعي اراد بالمستقدمين المصلين في اول
الوقت وبالمستأخرين المؤخرين لها الى آخره وقال مقاتل اراد بالمستقدمين والمستأخرين
في صف القتال وقال ابن عيينة اراد من يسلم أولا ومن يسلم آخره وقال ابن عباس في رواية
اخرى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم حرض على الصف الاول فازدجوا عليه وقال قوم

آتيناهم فتمتموا فسوف
تعلمون) وبالذلك الاعتقاد
عليهم او فسوف يعلمون
بظهور التوحيد ان لا تأثير
لغير الله في شيء (ويجعلون
لما لا يعلمون) وجوده
مماسواه (نصيبا مازقناهم
تالله لتستلن عما كنتم
تفترون ويجعلون لله البنات
سبحانه ولهم ما يشتهون
واذا بشر احدهم بالانثى
ظل وجهه مسودا وهو
كظيم يتوارى من القوم
من سوء ما بشره ايمسكه
على هون ام يدسه في التراب
الاسماء ما يحكمون للذين
لا يؤمنون بالآخرة مثل
السوء والله المثل الاعلى وهو
العزير الحكيم ولو يؤخذ الله
الناس بظلمهم ماترك عليها
من دابة ولكن يؤخرهم
الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم
لا يستأخرون ساعة ولا
يستقدمون ويجعلون لله
ما يكرهون ونصف الستم
الكذب ان لهم الحسن
لاجرم ان لهم السار
وانهم مفرطون تالله لقد
ارسلنا الى ايم من قبلك
فزين لهم الشيطان اعمالهم
فهو وليهم اليوم ولهم
عذاب اليم وما انزلنا عليك
الكتاب الا لتبين لهم الذي

اختلفوا فيه وهدى ورحمة
لقوم يؤمنون والله ازل
من السماء ماء فأحيى به
الارض بعد موتها ان في
ذلك لآية لقوم يسمعون
وان لكم في الانعام لعلبة
نسيكم بما في بطونه من بين
فرث ودم لبناخالصا سائفا
للساريين ومن ثمرات
التحل والاعناب تتخذون
منه سكرا ورزقا حسنا ان
في ذلك لآية لقوم يعقلون
واوحى ربك الى التحل
ان اتخذى من الجبال بيوتا
ومن الشجر وما يعرشون
ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى
سبل ربك ذللا يخرج
من بطونها شراب مختلف
الوانه فيه شفاء للناس ان
في ذلك لآية لقوم يتفكرون
والله حللكم ثم شفاكم ومنكم
من رد الى اذل العمر
لكيلا يعلم بعد علم شي ان الله
عليم قدير والله فضل بعضكم
على بعض في الرزق فما الذين
فضلوا برادى رزقهم على
ما ملكتم ايمانهم فهم فيه
سواء اقبه الله يحدون
والله جعل لكم من انفسكم
ازواجا وجعل لكم
من ازواجكم بنين وحفدة
ورزقكم من الطيبات
اقبالا طل يؤمنون

كانت بيوتهم قاصية عن المسجد ليعين دورنا ونشترى دورا قريبة من المسجد حتى نذكر الصف
المقدم فنزلت هذه الآية ومعناها انما تجزون على النبات فاطمأنوا وسكنوا فيكون معنى الآية
على القول الاول المستقدم للتقوى والمستأخر للاظهار وعلى القول الاخير المستقدم لطلب
الفضيلة والمستأخر للعذر ومعنى الآية ان علمه سبحانه وتعالى محيط بجميع خلقه متقدمهم
ومتأخرهم طائفتهم وعاصيتهم لا يخفى عليه شيء من احوال خلقه (وان ربك هو يحشرهم انه
حكيم عليم) يعنى على ما علم منهم وقبل ان الله سبحانه وتعالى يبيت الكل ثم يحشرهم الاولين
والآخرين على ما اتوا عليه (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على
مامات عليه ﷺ قوله سبحانه وتعالى (ولقد خلقنا الانسان) يعنى آدم عليه السلام في قول
جميع المفسرين سمي انسانا لظهوره وادراك البصر اياه وقبل من النسيان لانه عهد اليه فنى
(من صلصال) يعنى من الطين اليابس الذى اذا تقرته سمعته صلصلة يعنى صوتا وقال ابن
عباس هو الطين الحر الطيب الذى اذا نضب عنه الماء تشقق فاذا حرك تقمعق وقال مجاهد هو
الطين المدين واختاره الكسائى وقال هو من صل اللحم اذا انتن (من حجا) يعنى من الطين
الاسود (مسنون) اى متغير قال مجاهد وقادة هو المنتين المتغير وقال ابو عبيدة هو المصبوب
تقول العرب سذنت الماء اذا صبته قال ابن عباس هو التراب المبتل المنتين جعل صلصالا
كالفتخار والجمع بين هذه الاقوال على ما ذكره بعضهم ان الله سبحانه وتعالى لما اراد خلق آدم
عليه السلام قبض قبضة من تراب الارض قبلها بالماء حتى اسودت وانتن ريحها وتغيرت واليه
الاشارة بقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم ان ذلك التراب بله بالماء
وحجره حتى اسود وانتن ريحها وتغيرت واليه الاشارة بقوله من حجا مسنون ثم ذلك الطين
الاسود المتغير صورته صورة انسان اجوف فلما جف وبس كانت تدخل فيه الريح فتسمع له
صلصلة يعنى صوتا واليه الاشارة بقوله من صلصال كالفتخار وهو الطين اليابس اذا تفخر
في الشمس ثم نفخ فيه الروح فكان بشرا سويا ﷺ قوله تعالى (والجان خلقناه من قبل) يعنى
من قبل آدم عليه السلام قال ابن عباس الجان ابوالجن كما ان آدم ابوالبشر وقال قتادة هو
ابليس وقيل الجان ابوالجن وابليس ابوالشياطين وفي الجن مسلمون وكافرون يأكلون ويشربون
ويحبون ويموتون كبني آدم واما الشياطين فليس فيهم مسلمون ولا يموتون الا اذا مات ابليس
وقال وهب ان من الجن من يولد له ويأكلون ويشربون بمنزلة الآدميين ومن الجن من هو
بمنزلة الريح لا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون وهم الشياطين والاصح ان الشياطين نوع
من الجن لا شترأكم في الاستنار سماء جناز اربهم واستنارهم عن لاعين من قولهم جن الليل
اذا ستر والشيطان هو العاني المترد الكافر والجن منهم المؤمن ومنهم الكافر (من نار السموم)
يعنى من ريح حارة تدخل مسام الانسان من لطفها وقوة حرارتها فتقتله ويقال للريح الحارة التى
تكون بالنهار السموم وللريح الحارة التى تكون بالليل الحرور وقال ابو صالح السموم نار
لادحان لها والصواعق تكون منها وهى نار بين السماء والحجاب فاذا حدث امر خرفت الحجاب
فهوت الى ما امرت به فالهدة التى تسمعون من خرقي ذلك الحجاب وهذا على قول اصحاب
الهيئة ان الكرة الرابعة تسمى كرة النار وقبل من نار السموم يعنى من نار جهنم وقال ابن مسعود

وبنعمت الله هم يكفرون
ويعبدون من دون الله مالا
يملك لهم رزقاً من السموات
والارض شيئاً ولا يستطيعون
فلا تضر به الله الامثال ان الله
يعلم واتم لا تعلمون)
فيقولون هو اعطاني كذا
ولم يعطى لكان كذا وفلان
رزقى واعاني فيجعلون
لغيره تأثيراً في وصول ذلك
اليه وان لم يثبتوا له تأثيراً
في وجوده فقد جعلوا له نصيباً
مما رزقهم الله (ضرب الله
مثلاً) للمجرد والمقيّد
والمشرك والموحد (عبداً
مملوكاً) محباً لغير الله واثراً له
بهواه فان المقيّد بالشئ يدين
بدينه ويصدر عن حكمه
ويتصرف بامرءه فهو عبده
اذ كل من احب شيئاً اطاعه
واذا اطاعه فقد عبده فنهى
من يعبد الشيطان ومنهم
من يعبد الشهوة ومنهم
من يعبد الدنيا او الدينار
او اللباس كما قال عليه الصلاة
والسلام تعس عبد الدينار
تعس عبد الدرهم تعس عبد
الخمصة وقال الله تعالى افرأيت
من اتخذ الهه هواه واذا
عبده كان مملوكه ورقية
(لا يقدر على شئ) لان
الحب والمباذ لا يرقى همة
وتأثيره وقوة نفسه من محبوه
ومعبوده والا لما كان

هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من السموم التي خلق منها الجن وتلا هذه الآية وقال ابن
عباس كان ابليس من سح من الملائكة يسمعون الجن خلقوا من نار السموم وخلق الجن الذين
ذكروا في القرآن من مارج من نار وخلق الملائكة من النور (واذا قال ربك
للملائكة) اي واذا ذكر يا محمد اذ قال ربك للملائكة (اني خالق بشرا) سمي الآدمي بشرا
لانه جسم كسيف ظاهر والبشرة ظاهر الجلد (من صلصال من جامسنون) تقدم تفسيره
(فاذا سوتيه) يعني عدلت صورته واتممت خلقه (ونفخت فيه من روحي) النفخ عبارة عن
اجراء الريح في تحايف جسم آخر ومنه نفخ الروح في النشأة الاولى وهو المراد من قوله
ونفخت فيه من روحي واذ الله عز وجل روح آدم الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم
لها كما يقال بيت الله وناقذ الله وعبد الله وسبأني الكلام على الروح في تفسير سورة الاسراء عند
قوله ويسئلك عن الروح ان شاء الله تعالى (ففعوا له ساجدين) الخطاب للملائكة الذين
قال الله لهم اني خالق بشرا امرهم بالسجود لآدم بقوله ففعوا له ساجدين وكان هذا السجود
سجود تحية لا سجد عبادة (فمجد الملائكة كلهم) يعني الذين امروا بالسجود لآدم
(اجعون) قال سيدي به هذا توكيد بعد توكيد وسئل المبرد عن هذه الآية فقال لو قال فمجد
الملائكة لاحتمل ان يكون سجد بعضهم فلما قال كلهم لزم ازالة ذلك الاحتمال فظهر بهذا انهم
سجدوا باسرها ثم عند هذا بقي احتمال آخر وهو انهم سجدوا في اوقات متفرقة او في دفعة
واحدة فلما قال اجعون ظهر ان الكل سجدوا دفعة واحدة ولما حكى الزجاج هذا القول
عن المبرد قال وقول الخليل وسيدي به اجود لان اجعين معرفة فلا تكون حالا روى عن ابن
عباس رضي الله عنهما ان الله سبحانه وتعالى امر جماعة من الملائكة بالسجود لآدم فلم يفتلوا
فارسل الله عليهم ناراً فاحرقتهم ثم قال لجماعة اخرى امجدوا لآدم فمجدوا (الا ابليس
اي ان يكون مع الساجدين) يعني مع الملائكة الذين امروا بالسجود لآدم فمجدوا (قال)
يعني قال الله (يا ابليس مالك الاتكون مع الساجدين قال) يعني ابليس (لم اكن لاسجد
لبشر خلقته من صلصال من جامسنون) أراد ابليس انه افضل من آدم لان آدم طين
الاصل وابليس ناري الاصل والنار افضل من الطين فيكون ابليس في قياسه افضل من آدم
ولم يدرك الخليل ان الفضل فيما فضله الله تعالى (قال فاخرج منها) يعني من الجنة وقيل
من السماء (فانك رجيم) اي طريد (وان عليك اللعنة الى يوم الدين) قيل ان اهل السموات
يلعنون ابليس كما يلعن اهل الارض فهو ملعون في السماء والارض فان قلت ان حرق الى
لاتهاء الغاية فهل يقطع اللعن عنه يوم الدين الذي هو يوم القيامة قلت لا بل يزداد عذاباً
الى اللعنة التي عليه كانه قال تعالى وان عليك اللعنة فقط الى يوم الدين ثم تزداد معها بعد
ذلك عذاباً دائماً مستمراً لانقطاع له (قال رب فانظرني) يعني اخبرني (الى يوم يعثون)
يعني يوم القيامة واراد بهذا السؤال انه لا يموت ابداً لانه اذا امهل الى يوم القيامة ويوم القيامة
لا يموت فيه احد لزم من ذلك انه لا يموت ابداً فلهذا السبب سأل الانظار الى يوم يعثون
فاجابه الله سبحانه وتعالى بقوله (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يعني الوقت
الذي يموت فيه جميع الخلائق وهو النفخة الاولى فيقال ان مدة موت ابليس اربعون سنة

مقهوراله اسيرا في وناقه
بل ينقض منه ومعبوده
عاجز لاتأثيره بل لاوجود
سواء كان جمادا اوحيوانا
اوانسانا او ماشئت فهو
عجز منه واذل ولهذا قيل
ان الدنيا كالظل اذا تبعته
فانك وان تركته تبعك فان
تابع الدنيا احقر قدرا
من الدنيا واقل خطرا ولا
تأثير لادنيا فكيف به حتى
يحصل له وبسببه شئ وان
الدنيا ظل زائل فهو ظل
الظل ولا ظل لظل الضل
بل الظل للذات ولاذاته
فلاملكه ولاقدرة (ومن
رزقاه ماررقاحسا) ومن
احبنا واقبل بقلبه عاسا
وتجرد عما سوانا واقطع الينا
اعطياه الايد والقوة ورزقاه
المالك والحكمة واسبة اعليه
العمة الظاهرة والباطنة
لانه متوجه الى مالك الملك
منم الكل مبيع القوى
والقدرا كسب نفسه القوة
والتأثير والقدرة منه وتأثر
منه الاكوان والاجرام
واطاعه الملك والملاكوت
كما اوحى الله تعالى الى داود
عليه السلام يادنيا اخدعي
من خدمني واتبعني من
خدمك ثم اذا ربت همته
الشريعة عن الاكوان ولم

وهو ما بين التفخيتين ولم تكن اجابة الله تعالى اياه في الامهال اكراماله بل كان ذلك الامهال
زيادته في بلائه وشقائه وعذابه وانما سمي يوم القيامة يوم الوقت المعلوم لان ذلك اليوم لا يعلم
احد الا الله تعالى فهو معلوم عنده وقيل لان جميع الخلائق يموتون فيه فهو معلوم بهذا الاعتبار
وقيل لما سأل ابليس الانظار الى يوم يعثون اجابه الله بقوله فانك من المنظرين الى يوم الوقت
المعلوم يعني اليوم الذي عينت وسألت الانظار اليه (قال رب بما اغويتني) الباء للقسم في قوله
بما وما مصدرية وجواب القسم (لازين) والمعنى فباغواك اياي لازين لهم في الارض وقبل
هيء السبب يعني بسبب كوني قاويا لازين (لهم في الارض) يعني لازين لهم حب الدنيا
ومعاصيك (ولاغوينهم اجمعين) يعني بالقاء الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم انه يموت
على الكفر غير مغفوره حرص على اضلال الخلق بالكفر واغواهم ثم استثنى فقال (الاعبادك
منهم المخلصين) يعني المؤمنين الذين اخلصوا لك التوحيد والطاعة والعبادة ومن فتح اللام
من المخلصين يكون المعنى الامن اخلصته واصطفيته لنوحيدك وعبادتك وانما استثنى ابليس
المخلصين لانه علم ان كيدته ووسوسته لاتعمل فيهم ولا يقبلون منه وحقيقة الاخلاص فعل الشئ
خالصاته عن شائبة الغير فكل من اتى بعمل من اعمال الطاعات فلا يخلوا ما ان يكون مراده بتلك
الطاعة وجه الله فقط او غير الله او مجموع الامرين اما ما كان الله تعالى فهو الخالص المقبول واما
ما كان لغير الله فهو الباطل المردود واما من كان مراده مجموع الامرين فان ترجح جانب الله تعالى
كان من المخلصين الناجين وان ترجح الجانب الآخر كان من الهالكين لان المثل يقابله المثل فيبقى
القدر الزائد والى اى الجانبين رجح اخذ به (قال) يعني قال الله تبارك وتعالى (هذا صراط
على مستقيم) قال الحسن معناه هذا صراط الى مستقيم وقال مجاهد الحق يرجع الى الله وعليه
طريقه لا يرجع الى شئ وقال الاخفش معناه على الدلالة على الصراط المستقيم وقال الكسائي
هذا على طريق التهديد والوعيد كما يقول الرجل لمن يخاصمه طريقك على اى لاتنفلت وقبل معناه
على استقامة البيان والبرهان والتوفيق والهداية وقبل هذا عائد الى الاخلاص طريق على
والى يؤدى الى كرامتى ورضوانى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) اى قوة وقدرة وذلك
ان ابليس لما قال لازين لهم في الارض ولاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين او هم بهذا
الكلام ان له سلطانا على غير المخلصين فبين الله سبحانه وتعالى انه ليس له سلطان على احد
من عبده سواء كان من المخلصين او لم يكن من المخلصين قال اهل المعانى ليس لك سلطان على
قلوبهم وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية فقال معناه ليس لك عليهم سلطان ان تلقبهم في ذنب
يضيق عنه عفوى وهؤلاء خاصته اى الذين هداهم واجتباهم من عباده (الا من اتبعك
من الغاوين) يعني الامن اتبع ابليس من الغاوين فان له عليهم سلطانا بسبب كونهم منقادين له فيما
يأمرهم به (وان جهنم لم وعدهم اجمعين) يعني موعد ابليس واشياعه واتباعه (لها) يعني
لجهنم (سبعة ابواب) يعني سبع طبقات قال على بن ابي طالب تدرون كيف ابواب جهنم
هكذا ووضع احدى يديه على الاخرى اى سبعة ابواب بعضها فوق بعض قال ابن جريج
النار سبع دركات اولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (لكل
باب منهم جزء مقسوم) معنى لكل دركة قوم يسكنونها والجزء بعض الشئ وجزاته جعلته

اجزاء والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يجزئ اتباع ابليس سبعة اجزاء فيدخل كل قسم منهم دركة من النار والسبب فيه ان مراتب الكفر مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم في النار قال الضحاك في الدركة الاولى اهل التوحيد الذين ادخلوا النار يعذبون فيها بقدر ذنوبهم ثم يخرجون منها وفي الثانية النصارى وفي الثالثة اليهود وفي الرابعة الصابئون وفي الخامسة المجوس وفي السادسة اهل الشرك وفي السابعة المنافقون فذلك قوله سبحانه وتعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجهنم سبعة ابواب باب منها لمن سئل السيف على امي او قال على امة محمد الله عليه وسلم اخرجه الترمذي وقال حديث غريب * قوله سبحانه وتعالى (ان المتقين في جنات وعيون) المراد بالمتقين الذين اتقوا الشرك في قول جمهور المفسرين وقيل هم الذين اتقوا الشرك والمعاصي والجات البسائين والعيون الانهار الجارية في الجات وقيل يحتمل ان تكون هذه العيون غير الانهار الكبار التي في الجنة وعلى هذا فهل يختص كل واحد من اهل الجنة بعيون او تجرى هذه العيون من بعضهم الى بعض وكلا الامرين محتمل فيحتمل ان كل واحد من اهل الجنة يختص بعيون تجرى في جناته وقصوره ودوره فينتفع بها هو ومن يختص به من حوره وولداته ويحتمل انها تجرى من جنات بعضهم الى جنات بعض لانهم قد ظهر وامن الحسد والحقد (ادخلوها) اى يقال لهم ادخلوها والقائل هو الله تعالى او بعض ملائكته (بسلام آمنين) يعنى ادخلوا الجنة مع السلامة والامن من الموت ومن جميع الآفات (ونزعنا ما في صدورهم من غل) الغل الحقد الكامن في القلب ويطلق على الشح والعداوة والبغضاء والحقد والحسد وكل هذه الخصال المذمومة داخلية في الغل لانها كامنة في القلب يروى ان المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتنص بعضهم من بعض ثم يؤمرهم الى الجنة وقد نقيت قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد (اخوانا) يعنى في المحبة والمودة والمخالطة وليس المراد منه اخوة النسب (على سرر) جمع سرير قال بعض اهل المعاني السرير مجلس رفيع عال مهيا للمرور وهو مأخوذ منه لانه مجلس سرور وقال ابن عباس على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت والسرير مثل صنعاء الى الجابية (متقابلين) يعنى يقابل بعضهم بعضا لا ينظر احد منهم في قفا صاحبه وفي بعض الاخبار ان المؤمن في الجنة اذا اراد ان يلقى اخاه المؤمن سار سرير كل واحد منهما الى صاحبه فيلتقيان ويتحدثان (لا يسهم فيها) يعنى في الجنة (نصب) اى تعب ولا اعياء (وما هم منها) يعنى من الجنة (بمخرجين) هذا نص من الله في كتابه على خلود اهل الجنة والمراد منه خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكما لا نقصان وفوز بلا حرمان * قوله سبحانه وتعالى (نبى عبادى انا الغفور الرحيم) قال ابن عباس يعنى لمن تاب منهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج على اصحابه وهم يصحكون فقال انصحكون وبين ايديكم النار فنزل جبريل بهذه الآية وقال يقول لك ربك يا محمد تم تظن عباسى ذكره البغوى بغير سند (وان هذا هو العذاب الاليم) قال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم العبد قدر عذابه لضع نفسه يعنى لقتل نفسه (خ) عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله سبحانه

تقف بمحبته مع غير الله ولم ياتفت الى ماسواه زدا في رزقه قاتنا صفاتنا ومحونا عنه صفاته فعلما من لدنا علما واقدرا به قدرتنا كما قال لا يزال العبد يتقرب الى بالوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به الحديث (فهو ينفق منه سرا وجهرا) ينفق من النعم الباطنة كالعلم والحكمة سرا ومن الظاهرة جهرا او ينفق من كليهما سرا كالذى يصل الى الناس من غير تسببه لوصوله ظاهرا وهو في الحقيقة منه وصل لانه حينئذ واسطة الوجود الالهى ووكيل حضرته وجهرا كالذى يتسبب هو بنفسه ظاهرا لوصوله (هل يستوون) استفهام بطريق الانكار وكذا المشرك كالا بكم الذى لم يكن له استعداد النطق في الخلقة لانه ما استعد للادراك والعقل الذى هو خاصية الانسان فيدرك وجوب وجود الحق تعالى وكاله وامكان الغير وقصاه فينبأ عن غيره ويلوذه عن حول نفسه وغيره وقوتها (الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون

وتعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فامسك عنده تسعا وتسعين رحمة وادخل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار وفي الآية لطائف منها انه سبحانه وتعالى اضاف العباد الى نفسه بقوله نبي عبادي وهذا تشریف وتعظيم لهم الاترى انه لما اراد ان يشرف محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لم يزد على قوله سبحانه الذي امرى بعبد له ليلا فكل من اعترف على نفسه بالعبودية لله تعالى فهو داخل في هذا التشریف العظيم ومنها انه سبحانه وتعالى لما ذكر الرحمة والمغفرة بالغ في التأكيد بالفاظ ثلاثة اولها قوله انى وثانيها انا وثالثها ادخال الالف واللام في الغفور الرحيم وهذا يدل على تغايب جانب الرحمة والمغفرة ولما ذكر العذاب لم يقل انى انا المعذب وما وصف نفسه بذلك بل قال وان عذابي هو العذاب الاليم على سبيل الاخبار ومنها انه سبحانه وتعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ عباده هذا المعنى فكانه اشهد رسوله على نفسه في التزام المغفرة والرحمة * قوله سبحانه وتعالى (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) هذا معطوف على ما قبله اى واخبر يا محمد عبادى عن ضيف ابراهيم واصل الضيف الميل يقال ضفت الى كذا اذا ملت اليه والضيف من مال اليك نزولابك وصارت الضيافة متعارفة في القرى واصل الضيف مصدر ولذلك استوى فيه الواحد والجمع في عامة كلامهم وقد يجمع فيقال اضياف وضيوف وضيفان وضيف ابراهيم هم الملائكة الذين ارسلهم الله سبحانه وتعالى ليبشروا ابراهيم بالولد ويهلكوا قوم لوط (ادخلوا عليه) يعنى اذ دخل الاضياف على ابراهيم عليه السلام (فقالوا سلاما) اى نسلم سلاما (قال) يعنى ابراهيم (انا منكم وجلون) اى خائفون وانما خاف ابراهيم منهم لانهم لم يأكلوا طعامه (قالوا لا توجل) يعنى لا تخف (انا نبشرك بغلام عليم) يعنى انهم بشروه بولد ذكر غلام في صغره عليهم في كبره وقيل عليم بالاحكام والشرائع والمراد به اسحق عليه السلام فلما بشروه بالولد عجب ابراهيم من كبره وكبر امرأته (قال ابشر عوفى) يعنى بالولد (على ان مسنى الكبر) يعنى على حالة الكبر قاله على طريق التعجب (فبم تبشرون) يعنى فبأى شئ تبشرون وهو استفهام بمعنى التعجب كانه عجب من حصول الولد على الكبر (قالوا بشرناك بالحق) يعنى بالصدق الذى قضاه الله بان يخرج منك ولد اذكرا تكثر ذريته وهو اسحق (فلا تكن من القانطين) يعنى فلا تكن من الآيسين من الخير والقنوط هو الاياس من الخير (قال) يعنى ابراهيم (ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) يعنى من ييأس من رحمة ربه الا المكذبون وفيه دليل على ان ابراهيم عليه السلام لم يكن من القانطين ولكنه استبعد حصول الولد على الكبر فظننت الملائكة ان به قنوطا فبنى ذلك عن نفسه واخبر ان القانط من رحمة الله تعالى من الضالين لان القنوط من رحمة الله كبيرة كالامن من مكر الله ولا يحصل الا عند من يجهل كون الله تعالى قادرا على ما يريد ومن يجهل كونه سبحانه وتعالى عالما بجميع المعلومات فكل هذه الامور سبب للضلالة (قال) يعنى ابراهيم (فاخطبكم) يعنى فاشأ نكم وما الامر الذى جئتم فيه (ايها المرسلون) والمعنى ما الامر الذى جئتم به سوى ما بشرت عوفى به من الولد (قالوا) يعنى الملائكة (انا ارسلنا الى قوم

وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شئ) لعدم استطاعته وقصور قوته للنقص اللازم لاستعداده (وهو كل على مولاه) لعجزه بالطبع عن تحصيل حاجته فهو عبد بالطبع محتاج متذل للغير ناقص عن رتبة كل شئ لكونه اقل من لاشئ فان الممكن الذى يعبد ليس بشئ سواء كان ملكا او ملكا او فلكا او كوكبا او عقلا او غيرها (انما يوجهه لا يأت بخير) لعدم استعداده وشرارته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذى هو العدم فكيف يأتى بالخير (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) والموحد القائم بالله الفانى عن غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل ويأمر بالعدل لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع ظله على الكل فلم يكن الا آمرا بالعدل (وهو على صراط مستقيم) اى صراط الله الذى عليه خاصته من اهل البقاء بعد الفناء المسدود على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يمرّون عليه كالبرق اللامع

(والله غيب السموات والارض) اى والله علم الذى خفى فى السموات والارض من امر القيامة الكبرى او علم مراتب الغيوب السبعة التى اشرنا اليه من غيب الجن والفس والقلب والسر والروح والحقى وغيب الغيوب او ما غاب من حقيقةهما اى ملكوت عالم الارواح وعالم الاجساد (وما امر الساعة) القيامة الكبرى بالقياس الى الامور الزمانية (الاكلح البصر) كاقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر (او هو اقرب) وهو بناء على التخييل والا فامر الساعة ليس بزمانى وماليس بزمانى بدر ~~كه~~ من بدر ~~كه~~ لا فى الزمان (ان الله على كل شئ قدير) يقدر على الامانة والاحياء والحساب لافى زمان كما يشاهد اهلها وخاصته (والله اخرجكم من بطون امهاتكم لانهلمون شياً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) المروا الى الطير (القوى الروحانية والمساية من الفكر والعقل النظرى والعلمى بل الوهم والتخييل) مسخرات فى جوا السماء (اى فضاء عالم

مجرمين) يعنى لهلاك قوم مجرمين (الا آل لوط) يعنى اشياعه واتباعه من اهل دينه (اما المنجوه) اجمعين (الامراته) يعنى امرأة لوط (قدرنا) يعنى قضينا وانما اسندنا الملائكة القدر الى انفسهم وان كان ذلك لله عز وجل لاختصاصهم بالله وقربهم منه كما تقول خاصة الملك نحن امرنا وننحن فعلنا وان كان قد فعلوه بامر الملك (انها لمن الغابرين) يعنى لمن الباقين فى العذاب والاستثناء من النفى اثبات ومن الاثبات نفى فاستثناء امرأة لوط من الناجين يلحقها بالهالكين (فلما جاء آل لوط المرسلون) وذلك ان الملائكة عليهم السلام لما بشروا ابراهيم بالولد وعرفوه بما ارسلوا به ساروا الى لوط وقومه فلما دخلوا على لوط (قال انكم قوم منكرون) وانما قال هذه المقالة لوط لانهم دخلوا عليه وهم فى زى شبان مردان حسان الوجوه فخاف ان يهجم عليهم قومه فلماذا السبب قال هذه المقالة وقيل ان النكرة ضد المعرفة فقوله انكم قوم منكرون يعنى لا اعرفكم ولا اعرف من اى الاقوام انتم ولا لاشئ غرض دخلتم على فعند ذلك (قالوا) يعنى الملائكة (بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) يعنى جئناك بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه (واتيناك بالحق) يعنى باليقين الذى لا شك فيه (وانا الصادقون) يعنى فيما اخبرناك به من اهلاكهم (فامر بأهلك بقطع من الليل) يعنى آخر الليل والقطع القطعة من الشئ وبعضه (واتبع ادبارهم) يعنى واتبع آثار اهلك وسر خلفهم (ولا يلتفت منكم احد) يعنى حتى لا يرى ما نزل بقومه من العذاب فيرتاع بذلك وقيل المراد الاسراع فى السير وترك الالتفات الى ورائه والاهتمام بما خلفه كما تقول امض لشئك ولا تخرج على شئ وقيل جعل ترك الالتفات هلاماً لمن ينجو من آل لوط ولئلا يتخلف احد منهم فيأله العذاب (وامضوا حيث تؤمرون) قال ابن عباس يعنى الى الشام وقيل الاردن وقيل الى حيث يامركم جبريل وذلك ان جبريل امرهم ان يسبوا الى قرية معينة ماعمل اهلها عمل قوم لوط (وقضينا اليه ذلك الامر) يعنى واوحينا الى لوط ذلك الامر الذى حكم به على قومه وفرغنا منه ثم انه سبحانه وتعالى فسر ذلك الامر الذى قضاه بقوله (ان ادبر هؤلاء مقطوع مصحين) يعنى ان هؤلاء القوم يستاصلون عن آخرهم بالعذاب وقت الصبح وانما ابرهم الامر الذى قضاه عليهم اولا وفسرناه ثانياً تفصيلاً له وتعظيماً لشأنه (وجاء اهل المدينة) يعنى مدينة سدوم وهى مدينة قوم لوط (يستبشرون) يعنى يبشر بعضهم بعضاً باضياف لوط والاستبشار اظهار الفرح والسرور وذلك ان الملائكة لما نزلوا على لوط ظهر امرهم فى المدينة وقبل ان امرأته اخبرتهم بذلك وكانوا شباناً مرداً فى غاية الحسن ونهاية الجمال فجاء قوم لوط الى داره طمعا منهم فى ركوب الفاحشة (قال) يعنى قال لوط لقومه (ان هؤلاء ضيفى) وحق على الرجل اكرام ضيفه (فلا تفضحون) يعنى فيهم يقال فضحه يفضحه اذا اظهر من امره ما يلزمه العار بسببه (واتقوا الله) يعنى خافوا الله فى امرهم (ولا تخزون) يعنى ولا تتخجلون (قالوا) يعنى قوم لوط الذين جاؤا اليه (اولم تنهك عن العالمين) يعنى اولم تنهك عن ان تضيف احداً من العالمين وقيل معناه اولم تنهك ان تدخل الغرباء الى بيتك فاما تريد ان تركب منهم الفاحشة وقبل معناه السناقة نهيك ان تكلمنا فى احدهم من العالمين اذا قصدناه بالفاحشة (قال) يعنى قال لوط لقومه الذين قصدوا اضيافه (هؤلاء بنائى) ازوجكم اياهم ان اسلمتم فأتوا الحلال ودعوا

الحرام وقيل اراد بالبنات نساء قومه لان النبي كالمالامه (ان كنتم فاعلين) يعنى ما امركم به (لعمرك) الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس معناه وحياتك يا محمد وقال ما خلق الله نفسا اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما اقم بحياة احد الابحياته والعمر والعمر واحد وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح وبقائه مدة حياته قال النخويون ارفع لعمرك بالابتداء والخبر محذوف والمعنى لعمرك قسمي لخذف الخبر لان في الكلام دلالة عليه (انهم لفي سكرتهم) يعنى في حيرتهم وضلاتهم وقيل في غفلتهم (يعمهون) يعنى يترددون متحيرين وقال قتادة يلعبون (فاخذتهم الصبحه مشرقين) يعنى حين اضاءت الشمس فكان ابتداء العذاب الذى نزل بهم وقت الصبح وتماه وانتهاه حين اشرقت الشمس (فجعلنا مالها سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل) تقدم تفسيره في سورة هود (ان في ذلك) يعنى الذى نزل بهم من العذاب (لايات للنوسمين) قال ابن عباس للناظرين وقال قتادة للمعتبرين وقال قتادة للمفكرين وقال مجاهد للتفرسين وبعض هذا التأويل ماروى عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك لايات للنوسمين اخرجه الترمذى وقال حديث غريب الفراسة بالكسر اسم من قولك تفرست في فلان الخير وهى على نوعين احدهما ما دل عليه ظاهر الحديث وهو ما يوقعه الله في قلوب اوليائه فيعلون بذلك احوال الناس بنوع من الكرامات واصابة الخدس والنظر والظن والتثبت والنوع الثانى ما يحصل بدلائل التجارب والحلق والاخلاق تعرف بذلك احوال الناس ايضا وللناس في علم الفراسة تصانيف قديمة وحديثة قال الزجاج حقيقة النوسمين في اللغة المتثبتين في نظرهم حتى يعرفوا سمعة الشئ وصفته وعلامته فالنوسم الناظر في سمعة الدلائل تقول توسمت في فلان كذا اى عرفت وسم ذلك وسمته (وانها) يعنى قرى قوم لوط (لبسديل مقيم) يعنى بطريق واضح قال مجاهد بطريق معلم ليس بخفى ولا زائل والمعنى ان آثار ما انزل الله بهذه القرى من عذابه وغضبه لبسديل مقيم ثابت لم يدثر ولم يخف والذين يمرون عليها من الجحاز الى الشام يشاهدون ذلك ويرون اثره (ان في ذلك) يعنى الذى ذكر من عذاب قوم لوط وما انزل بهم (لاية للمؤمنين) يعنى المصدقين بما انزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم (وان كان اصحاب الايكة لظالمين) يعنى كان اصحاب الايكة وهى الفيضة واللام في قوله الظالمين لتأكيدهم قوم شعيب عليه السلام كانوا اصحاب غياض وشجر ملتف وكان عامة شجرهم القل وكانوا قوما كافرين فبعث الله عز وجل اليهم شعيبا رسولا فكذبوه فأهلكهم الله فهو قوله تعالى (فاتقوا الله) يعنى بالعذاب وذلك ان الله سبحانه وتعالى سلط عليهم الحر سبعة ايام حتى اخذ بانفسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله سبحانه وتعالى سحابة كالظلمة فالتهبوا اليها واجتمعوا تحتها يلتمسون الروح فبعث الله عليهم نارا فاحرقهم جميعا (وانهما) يعنى مدينة قوم لوط ومدينة اصحاب الايكة (لبامام ميين) يعنى بطريق واضح مستبين لمن مر بهما وقيل الضمير راجع الى الايكة ومدين لان شعيبا كان مبعوثا اليهما وانما سمي الطريق اماما لانه يؤم ويتبع ولان المسافرين ياتونه حتى يصير الى الموضع الذى يريد * قوله عز وجل (ولقد كذب اصحاب الجحجر المرسلين) قال المفسرون الجحرامم وادكان يسكنه ثمود وهو معروف بين المدينة النبوية والشام وآثاره موجودة باقية بمر

الارواح (ما يمسكهن) من غير تعلق بمادة ولا اعتماد على جسم ثقيل (الا الله ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) الله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اسوافها واوراها واشعارها اثانا ومتاع الى حين والله جعل لكم ما حاق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكماما وجعل لكم سرايل فيكم الحروس سرايل فيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم اعدكم تساءلون فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين يعرفون نعمت الله اى هداية النبي او وجوده لما ذكرنا ان كل نبي يبعث على كمال يناسب استعدادات امته ويخالفهم بفطرته فيعرفونه بقوة فطرتهم (ثم ينكرونها) لنفادهم وتعتنهم بسبب غلبة صفات نفوسهم من الكبر والاعاة وحب الرئاسة اول كفهرهم واحتجابهم عن نور الفطرة بالهيات الفاسقة الظلمانية وتغير الاستعداد الاول (واكثرهم الكافرون) في انكاره لشهادة فطرتهم بحقيقته (ويوم نبعت من كل امة شهداء) اى نبعت نبيهم

عليها ركب الشام الى الججاز واهل الججاز الى الشام واراد بالمرسلين صالحا وحده وانما ذكره بلفظ الجمع للتعظيم اولانهم كذبوه وكذبوا من قبله من الرسل (وآياتنا آياتنا) يعنى النافعة وولدها والآيات التى كانت فى النافعة خروجها من الصخرة وعظم جثتها وقرب ولدها وغزارة لبنها وانما اضاف الآيات اليهم وان كانت لصالح لانه مرسل اليهم بهذه الآيات (فكانوا عنها) يعنى عن الآيات (معرضين) يعنى تاركين لها غير ملتفتين اليها (وكانوا يخشون من الجبال يوتى آمنين) يعنى خوفا من الخراب او ان يقع عليهم الجبال او السقف (فاخذتهم الصيحة) يعنى العذاب (مصحين) يعنى وقت الصبح (فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون) يعنى من الشرك والاعمال الخبيثة (ق) من ابى هريرة رضى الله عنه قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجعر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم ان يصيبكم ما اصابهم الا ان تكونوا باكين ثم رفع رأسه واسرع السير حتى جاوز الوادى * قوله سبحانه وتعالى (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) يعنى لظاهر الحق والعذاب وهو ان ثاب المؤمن والمصدق ويعاقب الجاحد الكافر الكاذب (وان الساعة لآتية) يعنى وان القيامة لتأتى ليجازى المحسن بحسنة والمسيء بساءة (فاصفح الصفيح الجليل) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم اى فأعرض عنهم يا محمد واعف عنهم عفوا حسنا واحتمل مانلقى من اذى قومك وهذا الصفيح والاعراض منسوخ بآية القنال وقيل فيه بعد لان الله سبحانه وتعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر الخلق الحسن وان يعاملهم بالعفور والصفح الخصال والخوف (ان ربك هو الخلاق العليم) يعنى انه سبحانه وتعالى خلق خلقه وعلم ما هم فاعلموه وما يصلحهم * قوله عز وجل (ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم) قال ابن الجوزى سبب نزولها ان سبع قوافل وافت من بصرى واذرعات ليهود قريظة والنضير فى يوم واحد فيها انواع رائز والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوبا بها وانفقناها فى سبيل الله فأزل الله هذه الآية وقال قد اعطيتكم سبع آيات هى خير من هذه السبع القوافل وبدل على صحة هذا قوله لأعدن عينيك الآية قال الحسن بن الفضل قلت وهذا القول ضعيف اولا يصح لان هذه السورة مكية باجاء اهل التفسير وليس فيها من المدنى شئ ويهود قريظة والنضير كانوا بالمدينة وكيف يصح ان يقال ان سبع قوافل جاءت فى يوم واحد فيها اموال عظيمة حتى تمنىها المسلمون فانزل الله هذه الآية واخبرهم ان هذه السبع آيات هى خير من هذه السبع القوافل والله اعلم وفى المراد بالسبع المثانى اقوال احدها انها فاتحة الكتاب وهذا قول عمر وعلى وابن مسعود وفى رواية عنه وابن عباس وفى رواية الاكثرين عنه وابى هريرة والحسن وسعيد بن جبير وفى رواية عنه ومجاهد وعطاء وقتادة فى آخرين وبدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين ام القرآن وام الكتاب والسبع المثانى اخرجه ابوداود والترمذى (ق) من ابى سعيد بن المولى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هى السبع المثانى والقرآن العظيم الذى اوتيته اخرجه البخارى وفيه زيادة اما السبب فى تسمية فاتحة الكتاب بالسبع المثانى فلانها سبع آيات

على غاية الكمال الذى يمكن لامته الوصول اليه او القرب منه والتوجه اليه لا يمكن معرفتهم اياه فيعرفونه ولهذا يكون لكل امة شهيد غير شهيد الامة الاخرى ويعرف كل من قصر وخالف نبيه بالاعراض عن الكمال الذى يدعو اليه والوقوف حضى القصص قصوره واحتجابا فلا حجة له ولا نطق فيبقى متحيرا متحسرا وهو معنى قوله (ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون) ولا سبيل له الى ادراك ما فاتته من كماله لعدم آله ولا يمكن ان يرضى بحاله لقوة استعداده الفطرى الذى جبل عليه وشوقه الاصلى العزى الى فهو مظلوم لا يستعيب ولا يسترضى (واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) واذا رأى الذين اشركوا اشركاهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دوزك فألقوا اليهم القول انكم لسكاذبون والقو الى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب

بما كانوا يفسدون ويوم
نبت في كل امة شهيد عليهم
من انفسهم) اى الاستسلام
والاقياد وقد جاء انكارهم
كقوله يوم يعنهم الله جميعا
فيحلفون له كما يحلفون لكم
وذلك بحسب المواقف
فالانكار في الموقف الاول
وقت قوة هيات الرذائل
وشدة شكيمة النفس
في الشيطنة وغاية البعد عن
النور الالهى للاحتجاب
بالحجب الغليظة والغواشى
المظلمة حتى لا يعلم انه كان
يراه ويطلع عليه ونهاية
تكدر نور الفطرة حتى يمكنه
اظهار خلاف مقتضاه
والاستسلام في الموقف
الثاني بعد مرور احقاب
كثيرة من ساعات اليوم
الذى كان مقداره خمسين
الفاة حين زالت الهيات
ورقت وضعت شرار
النفس في رذائلها وقرب
من عالم النور لرقعة الحجب
ولمعان نور فطرته الاولى
فيعترف وينقاد هذا اذا كان
الاستسلام والانكار
لنفوس بعينها وقد يكون
الاستسلام للبعض الذين
لم ترسخ هيات رذائلهم
ولم تغاظ حجبهم ولم ينطق
نور استعدادهم والانكار

باجماع اهل العلم واختلفوا في سبب تسميتها بالمثنى فقال ابن عباس والحسن وقادة لانها تنى
في الصلاة فتقرأ في كل ركعة وقبل لانها مقسومة بين العبد وبين الله نصفين فنصفها الاول ثناء
على الله ونصفها الثانى دعاء وبدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين
الحديث المذكور في فضل الفاتحة وقيل سميت مثنى لان كلماتها مثناة مثل قوله الرحمن الرحيم
اياك نعبد واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين فكل هذه الفاظ مثناة وقال مجاهد
لان الله سبحانه وتعالى استثنى اياها وادخرها لهذه الامة فلم يعطها لغيرهم وقال ابو زيد البلخى
لانها تنى اهل الشر عن الشر من قول العرب نيت عنانى وقال ابن الزجاج سميت فاتحة الكتاب
مثنى لاشتغالها على التثناء على الله تعالى وهو جد الله وتوحيده وملكه وادانته كون الفاتحة
هى السبع المثنى دل ذلك على فضلها وشرفها وانما من افضل سور القرآن لان افرادها بالذكر في
قوله تعالى ولقد آتيناك سبعين المثنى والقرآن اعظم مع انها جزء من اجزاء القرآن واحدى
سوره لا بد وان يكون لاختصاصها بالشرف والفضيلة القول الثانى في تفسير قوله سبعا من
المثنى انها السبع الطوال وهذا قول ابن عمر وابن مسعود وفي رواية عنه وابن عباس وفي
رواية عنه وسعيد بن جبير وفي رواية عد السبع الطوال هى سورة البقرة وآل عمران والنساء
والمائدة والانعام والاعراف واختلفوا في السابعة فقيل الانفال مع براءة لانهما كالسورة
الواحدة واهذا لم يكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وقيل السابعة هى سورة يونس
وبدل على صحة هذا القول ما روى عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبحانه
وتعالى اعطانى السبع الطوال مكان التوراة واعطانى المئين مكان الانجيل واعطانى مكان
الزبور المثنى وفضلنى ربي بالفصل اخرجه البغوى باسناد الثعلبى قال ابن عباس انما سميت
السبع الطوال مثنى لان الفرائض والحدود والامثال والحبر والعبر ثبت فيها واورد على هذا
القول ان هذه الطوال غالبها مدنيات فكيف يمكن تفسير هذه الآية بها وهى مكينة واجيب عن
هذا الايراد بأن الله سبحانه وتعالى حكم في سابق علمه بازال هذه السور على النبي صلى الله
عليه وسلم واذا كان الامر كذلك صح ان تفسير هذه الآية بهذه السور القول الثالث ان
السبع المثنى هى السور التى هى دون الطوال وفوق المفصل وهى المئين وحجة هذا القول
الحديث المقدم واعطانى مكان الزبور المثنى والقول الرابع ان السبع المثنى هى القرآن كله
وهذا قول طائوس وحجة هذا القول ان الله سبحانه وتعالى قال الله نزل احسن الحديث كتابا
متشابها مثنى وسمى القرآن كله مثنى لان الاخبار والقصص والامثال ثبت فيه فان قلت كيف
يصح عطف القرآن في قوله والقرآن العظيم على قوله سبعا من المثنى وهل هو الاعطف
الشيء على نفسه قلت اذا عني بالسبع المثنى فاتحة الكتاب او السبع الطوال فاوراء من
ينطلق عليه القرآن لان القرآن اسم يقع على البعض كما يقع على الكل الا ترى الى قوله بما
اوحينا اليك هذا القرآن يعنى سورة يوسف عليه السلام واذا عني بالسبع المثنى القرآن
كله كان المعنى ولقد آتيناك سبعا من المثنى وهى القرآن العظيم وانما سمي القرآن عظيما لانه

لم تر سحبت فيه الهيئات وقويت وغابت عليه الشيطنة واستقرت وكشف الحجاب وبطل الاستعداد والله اعلم (وجئنا بك شهيدا على هؤلاء) قدم في سورة النساء (وزناسا ملك الكتاب) اي العقل الفرقاني بعد الوحد الحقاقي (بايانا لكل شيء) بايانا وتحقيقا لحقية كل شيء وهداية لمن اتى لم يوافق اسلامة فطرته الى كماله (وهدي ورحمة وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتداء دي العربي وينهي عن الفحشاء والمكر والابى يعظكم لكم بذكرون) له يتابعه الى ذلك الكمال بالترية والامداد وبشارته بسقائه على ذلك الكمال ابداسرمد في الحار الثلاث (واوفوا بعهده الله) لذي هو بذكر امهد السابق وتجديده بالعقد اللاحق بالبقاء على حكمه في الاعراض عن العير والتجرد عن الموائق والعلائق في التوجه اليه (اذا عاهدتم) اي بذكر عموه باشراف نور البهي عايكم وتذكيره اياكم (ولانقضوا الايمان بعد توكيدها وقد

كلام الله ووحيه انزله على خير خلقه محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ قوله ﴾ (لا تمدن عينيك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي لا تمدن عينيك يا محمد (الى ما تعناه ازواجاً) يعني اصنافاً (منهم) يعني من الكفار متمثلها بنبي الله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرغبة في الدنيا ومزاجة اهلها عليها والمعنى انك قد اوتيت القرآن العظيم الذي فيه غنى عن كل شيء فلا تشغل قلبك وسرك بالالفات الى الدنيا والرغبة فيها روى ان سفيان بن عيينة تناول قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن يعني لم يستغن بالقرآن فتأول هذه الآية قيل انما يكون ماداعينه الى الشيء اذا ادام النظر اليه مستحسناله فيحصل له من ذلك تمنى ذلك الشيء المستحسن فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الى شيء من متاع الدنيا ولا يلتفت اليه ولا يستحسنه (ولا تحزن عليهم) يعني ولا تنغم على ما فاتك من مشاركتهم في الدنيا وقيل ولا تحزن على ايمانهم اذا لم يؤمنوا فيه النهي عن الالتفات الى اموال الكفار والالتفات اليهم ايضا وروى البغوي بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغتبطن فاجرا بعمته فاك لا تدري ما هو لاق بعد موته ان له عند الله قاتلا لا يعوت قيل لابن ابي سريم ما قاتلا لا يعوت قال النار (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فليظر الى اسفل من دلفظ البخاري ولمسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو اجدر ان لاتزدروا نعمة الله عليكم قال عوف بن عبد الله بن عتبة كنت اصحب الاغنياء فما كان احد اكثرهما مني كنت ارى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحبت الفقراء فاسترحت ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ (واخفض جناحك) يعني لين جانبك (للمؤمنين) وارفق بهم لما نهى الله سبحانه وتعالى عن الالتفات الى الاغنياء من الكفار امره بالتواضع واللين والرفق بفقراء المسلمين وغيرهم من المؤمنين (وقل) اي وقل لهم يا محمد (اني انا الذير المبين) لما امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا والتواضع للمؤمنين امره بتبليغ ما ارسل به اليهم والندارة بتبليغ مع تخويف والمعنى اني انا الذير بالعقاب لمن عصاني المبين بين النذارة (كما انزلنا على المقتسمين) يعني انذركم عذابا كعذاب انزلناه بالمقتسمين قال ابن عباس اراد بالمقتسمين اليهود والنصارى وهو قول الحسن ومجاهد وقناة سمووا بذلك لانهم آمنوا ببعض القرآن وكفروا ببعضه فما وافق كتبهم آمنوا به وما خالف كتبهم كفروا به وقال عكرمة انهم اقتسموا سور القرآن فقال واحد منهم هذه السورة لي وقال آخر هذه السورة لي وانما فعلوا ذلك استهزاء به وقال مجاهد انهم اقتسموا كتبهم فآمن بعضهم ببعضها وكفروا ببعضها وكفر آخرون منهم بما آمن به غيرهم وقال قتادة وابن السائب اراد بالمقتسمين كفار قريش سمووا بذلك لان اقوالهم تقسمت في القرآن فقال بعضهم انه سحر وزعم بعضهم انه كهانة وزعم بعضهم انه اساطير الاولين وقال ابن السائب سمووا بالمقتسمين لانهم اقتسموا عقاب مكة وطرقها وذلك ان الوليد بن المغيرة بعث رهطا من اهل مكة قبل ستة عشر وقيل اربعين فقال لهم انطلقوا ففرقوا على عقاب مكة وطرقها حيث يمر بكم اهل الموسم فاذا سألوكم عن محمد فليقل بعضكم انه كاهن وليقل

بعضكم انه شاعر وليل بمضكم انه ساحر فاذا جاؤا الى صدفتمكم فذهبوا وقعدوا على عقاب مكة وطرقها يقولون لمن مرهم من حجاج العرب لانفتروا بهذا الخارج الذي يدعى النبوة منا فانه محزون كاهن وشاعر وقعد الوليد بن المغيرة على باب المسجد الحرام فاذا جاؤا وسألوه عما قال اولئك المقتسمون قال صدقوا * وقوله سبحانه وتعالى (الذين جعلوا القرآن عضين) (خ) عن ابن عباس في قوله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى جزؤه اجزاء آمنوا ببعض وكفروا ببعض قيل هو جمع عضه من قولهم عضيت الشيء اذا فرقته وجعلته اجزاء وذلك لانهم جعلوا القرآن اجزاء مفرقة فقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم هو كهانة وقال بعضهم هو اساطير الاولين وقيل هو جمع عضه وهو الكذب والبهتان وقيل المراد به العضه وهو السحر يعنى انهم جعلوا القرآن سحرا (فوركك لنسألتهم اجمعين) اقسم الله بنفسه انه يسأل هؤلاء المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين (عما كانوا يعملون) يعنى عما كانوا يقولونه في القرآن وقبل عما كانوا يعملون من الكفر والمعاصي وقبل يرجع لضمير في لنسألتهم الى جميع الخلق المؤمن والكافر لان اللفظ عام فحمله على العموم اولى قال جماعة من اهل العلم عن لاله الا الله عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لنسألتهم اجمعين عما كانوا يعملون قال عن قول لاله الا الله اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقال ابر العالقة يسأل العباد عن خفتين عما كانوا يعبدون وماذا اجابوا المرسلين قال قلت كيف اجمع بين قوله لنسألتهم اجمعين وبين قوله فيؤمنون لايسئل عن ذنبه انس ولاجان قلت قال ابن عباس لايسألهم هل عملتم لانه اعلم به منهم ولكن بقول لم عملتم كذا واعتمده قطرب فقال السؤال ضربان سؤال استعلام وسؤال توبخ فقوله تعالى لايسئل عن ذنبه انس ولاجان يعنى سؤال استعلام وقوله لنسألتهم اجمعين سؤال توبخ وتفرع وجواب آخر وهو مروى عن ابن عباس ايضا انه قال في لآتين ان يوم القيامة يوم طويل فيه مواقف فيسئلون في بعض المواقف ولايسئلون في بعضها فظيره قوله سبحانه وتعالى هذا يوم لا ينطقون وقال تعالى في آية اخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون * قوله سبحانه وتعالى (فاصدع بما تؤمر) قال ابن عباس اظهر وبروى عنه امضه وقال الضحاک اعلم واصل الصدع الشق والفرق اى افرق بالقرآن بين الحق والباطل امر النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية باظهار الدعوة وتبليغ الرسالة الى من ارسل اليهم قال عبدالله بن عبيدة مازال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو واصحابه (واعرض عن المشركين) اى اكفف عنهم ولا تلتفت الى لومهم على اظهار دينك وتبليغ رسالة ربك وقبل اعرض عن الاهتمام باستهزائهم وهو قوله سبحانه وتعالى (انا كفيناك المستهزين) اكثر المفسرين على ان هذا الاعراض منسوخ بآية القتال وقال بعضهم بالنسخ وجد لان معنى الاعراض ترك المبالاة بهم والانتفات اليهم فلا يكون منسوخا وقوله تعالى انا كفيناك المستهزين يقول الله عز وجل لبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاصدع بما امرتك به ولا تخف احدا غيرى فانى انا كافيك وحافظك ممن عاداك فانا كفيناك المستهزين وكانوا خمسة نفر من رؤساء كفار قريش كانوا يستهزئون بالنبي صلى الله عليه

جملتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزاهما من بعد قوة انكانا تحذون ايمانكم دخلا بينكم ان تكون امة هي اربى من امة انما يبولكم الله به وليدين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه مختلفون ولو شاء الله لجملكم امة واحدة ولكن يضل من يشاء يهدي من يشاء ولتستأن عما كنتم تعملون ولا تحذوا ايمانكم دخلا بينكم فيزل قدم بصد ثبوتها ونذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله وانكم عظيم ولا تشعروا به الله ثمنا قابلا انما عند الله هو حيراكم ان كنتم تعلمون ما عندكم وما عند الله باق ولجزي الذين صبروا اجرهم بأحسن ما كانوا يعملون من عمل صالحا من ذكر او انى (اى عملا يرسله الى كاله الذى يقتضيه استعداد اذ الصلاح في الشخص توجهه الى كاله او كونه على ذلك الكمال والفساد بالصد وفي العمل كونه وصلة وسبلة اليه من صاحب قاب بالغ الى كمال الرجولة او صاحب نفس قابلة لتأثير القاب

مستفيدة منه (وهو مؤمن) اي معتقد للحق اعتقادا جازما اذ صلاح العمل مشروط بصحة الاعتقاد والالم يتصور كماله على ما هو عليه ولم يمتدده على الوجه الذي ينبغي فلم يمكنه عمل يوصله اليه فلا يكون ما يعمل صالحا حينئذ في الحقيقة وان كان في صورة الصلاح (فلنحريمه حياة طيبة) اي حياة حقيقة لاموت بعدها بالتجرد عن المواد البدنية والانحراف في سلك الانوار السرمدية والتلذذ بكمالات الصفات في مشاهدات التجليات الافعالية والصفاتية (ولتجزئتهم اجرهم) من جنان الافعال والصفات (بأحسن ما كانوا يعملون) اذ عملهم يناسب صفاتهم التي هي مبادئ افعالهم واجرمهم يناسب صفاتنا التي هي مصادر افعالنا فانظر كم بينهما من التفاوت في الحسن (فاذا قرأت القرآن فاستمع بالله من الشيطان الرجيم) فادرج عن مقام النفس بالعروج الى جناب القدس فان النفس مأوى كل كدورة ومنبع كل رجس تناسب وساوس ومن الشيطان وتجردها

وسلم وبالقرآن وهم الوليد بن المغيرة المخزومي وكان رأسهم والعاص بن وائل السهمي والاسود بن المطلب بن الحرث بن اسد بن عبد العزى بن زمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دما عليه فقال اللهم اعم بصره واثكله بولده والاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة والحرث بن قيس بن طلالة كذا ذكره البغوي وقال ابن الجوزي الحرث بن قيس بن عيطلة وقال الزهري عيطلة امه وقيس ابوه فهو منسوب الى ابيه وامه قال المفسرون اني جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمستهزؤن يطوفون بالبيت فقام جبريل وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فربه الوليد بن المغيرة فقال جبريل يا محمد كيف تجد هذا قال بنس عبد الله فقال قد كفيته واوما الى ساق الوليد فر الوليد برجل من خزاعة نبال يرش نبلا له وعليه بردى اى وهو يجرا زاره فتعلقت شظية من النبل بازار الوليد فغصه الكبران يطأطأ رأسه فيزغها وجعلت تضربه في ساقه فخذشته فغرض منها فأت ومريهما العاص بن وائل السهمي فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال بنس عبد الله فاشار جبريل الى اخمص قدمه وقال قد كفيته فخرج العاص على راحلة يتزده ومعه اياه فزحل شعبا من تلك الشعاب فوطئ شربة فدخل منها شوكة في اخمص رجله فقال لدغت لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا وانتفخت رجله حتى صارت مثل عنق البعير فأت مكناه ومريهما الاسود بن المطلب فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فاشار جبريل بيده الى عينيه وقال قد كفيته فعمى قال ابن عباس رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب براسه الجدار حتى هلك وفي رواية الكلبي قال اناه جبريل وهو قاعد في اصل شجرة ومعه غلام له وفي رواية فجعل ينطح رأسه في الشجرة ويضرب وجهه بالشوك فاستغاث بغلامه فقال له غلامه ما ارى احدا يصنع بك شيئا غيرك فأت وهو يقول قتلني محمد ومريهما الاسود بن عبد يغوث فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال بنس عبد الله على انه خالى فقال جبريل قد كفيته واشار الى بطنه فأت مكناه وفي رواية الكلبي انه خرج من اهله فأصابه سموم فاسود وجهه حتى صار حبشيا فأت اهله فلم يعرفوه واغلقوا دونه الباب فأت وهو يقول قتلني رب محمد ومريهما الحرث بن قيس فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فأوما جبريل الى رأسه وقال قد كفيته فامتنط قبيحا فقتله وقال ابن عباس انه اكل حوتا ملحا فأصابه العطش فلم يزل يشرب الماء حتى انقذ بطنه فأت ذلك قوله تعالى انا كفيناك المستهزئين يعنى بك وبالقرآن (الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) يعنى اذا نزل بهم العذاب فقيه وعيد وتهديد * قوله سبحانه وتعالى (ولقد نعلم انك بضيق صدرك بما يقولون) يعنى بسبب ما يقولون وهو ما كانوا يسمعون من الاستهزاء بالقول الفاحش والجملة البشرية تأبى ذلك فيحصل عند سماع ذلك ضيق الصدر فعند ذلك امره بالتسبيح والعبادة وهو قوله (فسبح بحمد ربك) قال ابن عباس فصل باصر ربك (وكن من الساجدين) يعنى من المتواضعين لله وقال الضحاك فسبح بحمد ربك قل سبحان الله وبحمده وكن من الساجدين يعنى من المصلين روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا احزنه امر فرع الى الصلاة قال بعض العارفين من المحققين ان السبب في زوال الحزن

بأحاديثها فان ارتقيت
من مقرها لم يكن للشيطان
عليك سلطان لانه لا يطبق
نور حضور الحق وحضرة
القلب مهبط انواره وجناب
صفاته المقدسة ومحل نجايته
النورية فغذالها وعذب نور
الله فيها تسحكتم ببيان ايمانك
باليقين فان الايمان الذي
لا يبق مع سلطان الشيطان
كما قال تعالى (انه ليس له
سلطان على الذين آمنوا)
اقل درجاته اليقين العلمي
الذي محله القلب الصافي
ولا يكفي هذا اليقين في نفي
سلطانه الا اذا كان مقرونا
بشهود الافعال الذي هو
مقام التوكل كما قال تعالى
(وعلى ربهم يتوكلون)
والفناء في الافعال لا يمكن
مع بقاء صفات النفس اذ بقاء
صفاتها يستدعي افعالها
ولهذا قيل لا يمكن ابقاء حق
مقام وتصحيحه واحكامه
الا بعد الترقى الى مافوقه
فبالترقى الى مقام الصفات يتم
فناء الافعال فيصح التوكل
(اما سلطانه على الذين
يتولونه) في مقام النفس
بمناسبة التي بينهما في الظلمة
والكدورة اذ التولى مرتب
على الجنسية (والذين هم به
مشركون) بنسبة القوة

عن القلب اذا اتى العبد بهذه العبادات انه يدور باطنه ويشرق قلبه وينفتح وينشرح صدره فعند ذلك يعرف قدر الدنيا وحقارتها فلا يلتفت اليها ولا يتأسف على فواتها فيزول الهم والنغم والحزن عن قلبه وقال بعض العلماء اذا نزل بالعبد مكروه ففزع الى الصلاة فكانه يقول يارب انما يجب على عبادتك سواء اعطيني ما احب او كفيني ما اكره فانا عبدك وبين يديك فافعل بي ما تشاء * قوله تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يعنى الموت الموقن به الذي لا يشك فيه احد والمعنى واعبد ربك في جميع اوقاتك ومدة حياتك حتى يأتيك الموت وانت في عبادة ربك وهذا مثل قوله تعالى في سورة مريم واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا روى البغوى بسنده عن جبير بن نفير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اوصى الله الى ان اجمع المال واكون من التاجرين ولكن اوصى الى ان سجد بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وعن عمر قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد تنطق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا الذي نور الله قلبه لقد رأته بين ابويه يغذيانه باطيب الطعام والشراب ولقد رأيت عليه حلة شراها او قال شريته بمائتي درهم فدماه حب الله وحب رسوله الى ما روى ذكره البغوى بغير سند والله اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة النحل

مكية الاقوله تعالى وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به الى آخر السورة فانما نزلت بالمدينة في قتل حزة قاله ابن عباس وفي رواية أخرى عنه انها مكية غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة وهى قوله ولا تشتروا بهدي الله ثمنا قليلا الى قوله يعملون وقال قتادة هى مكية الاخس آيات وهى قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا وقوله تعالى وان عاقبتكم الى آخر السورة زاد مقاتل وقوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الآية وقيل كان يقال لسورة النحل سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها وهى مائة وثمان وعشرون آية والفان وثمانائة واربعون كلمة وسبعة آلاف وسبعمائة وسبعة احرف ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قوله سبحانه وتعالى (اتى امر الله) يعنى جاء ودنا وقرب امر الله تقول العرب اتاك الامر وهو متوقع المجرى بعدما اتى ومعنى الآية اتى امر الله وعدا (فلا تستعجلوه) يعنى وقوعا والمراد به مجئ القيامة قال ابن عباس لما نزل قوله سبحانه وتعالى اقتربت الساعة وانشق اقمر قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما رأوا انه لا ينزل شئ قالوا ما نرى شئاً فنزل قوله تعالى اقترب للناس حسابهم فاشفقوا فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شئاً مما نخوفنا به فنزل اتى امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم وظنوا انها قد أدت حقيقة فنزل فلا تستعجلوه فاطمأنوا والاستعجال طلب مجئ الشئ قبل وقته ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين ويشير بأصبعيه يدهما اخرجاه

والتأثير اليه بل بطاعته
وانقياد اوامره للتولى
المذكور (واذا بدلا آية
مكان آية والله اعلم ما ينزل
قالوا انما انت معتر بل
اكثرهم لا يعلمون قل نزله
روح القدس من ربك بالحق
ليثبت الذين آمنوا وهدى
وبشرى للمسلمين ولقد علم
انهم يقولون انما يعلمه بشر
لسان الذى ياخذون اليه
اعجبي وهذا لسان عربى
مبين ان الذين لا يؤمنون
بآيات الله لا يهديهم الله ولم
عذاب اليم انما يسترى
الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله واؤلئك هم
الكاذبون من كفر بالله
من بعد ايمانه) لكون
الظلمة له ذاتية بحسب
استعداده الاول والور
عارضيا فى حجاب خافى
عن نور الايمان ان اعتراه
شعاع قدسى من نفس
الرسول او من فيض القدس
اواثر فيه وعدا ووعيدا وكلة
حق فى دعوته الى الحق فى
حال اقبال من قلبه ودماه
داعية نفسانية من حصول
فع ودفع ضرما ليلين اوجاه
وعزة بسبب الاسلام آمن
ظاهرا ومقامه ومقره
الكفر فقد استحق

فى الصحيحين من حديث سهل بن سعد (ق) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثت انا والساعة كهاتين كفضل احدهما على الاخرى وضم السبابة الى الوسطى وفى
رواية بعثت فى نفس الساعة فسبقتهما كفضل هذه على الاخرى قال ابن عباس كان مبعث النبي
صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة ولما مر جبريل بأهل السموات مبعوثا الى النبي صلى الله
عليه وسلم قالوا الله اكبر قامت الساعة وقال قوم المراد بالامر ها عقوبة المكذبين وهو
العذاب بالقتل بالسيف وذلك ان النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فاستعجل العذاب فنزلت هذه الآية وقتل
النضر يوم بدر صبورا (سبحانه وتعالى عما يشركون) يعنى تنزه الله وتعظيمه بالوصاف
الجميدة عما يصفه به المشركون * قوله سبحانه وتعالى (ينزل الملائكة بالروح) يعنى بالوحى
(من امره) وانما سمي الامر روحا لانه نحييا القلوب من موت الجهالات وقال عطاء
بالنبوة وقال قتادة بالرحمة وقيل الروح هو جبريل والبهاء بهنى مع يعنى ينزل الملائكة
مع الروح وهو جبريل (على من يشاء من عباده) يعنى على من يصطفيه من عباده لانبوة
والرسالة وتبلغ الوحى الى الخلق (أن ائذروا) يعنى بأن اعلموا (انه لا اله الا انا فاتقون)
اى فخافون وقيل معناه مروا بقول لا اله الا الله منذرين يعنى مخوفين بالقرآن (خلق السموات
والارض بالحق تعالى عما يشركون) تقدم تفسيره (خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم
مبين) يعنى انه جدل بالباطل بين الخصومة نزلت فى أبى بن خلف الجمحى وكان ينكر البعث
فجاء بعضهم رميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تزعم ان الله يحيى هذا العظم بعد ما رم
فنزلت فيه هذه الآية ونزل فيه ايضا قوله تعالى قال من يحيى العظام وهى رميم والصحيح
ان الآية عامة فى كل ما يقع من الخصومة فى الدنيا وبوم القيامة وحلها على العموم اولى وفيها
بيان القدرة وان الله خلق الانسان من نطفة قدرة فصار جبارا كثير الخصومة وفيها كشف
قبح ما فعله الكفار من جمعهم نعم الله تعالى مع ظهورها عليهم * قوله عز وجل (والانعام
خلقها) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انه خلق السموات والارض ثم اتبعه بذكر خلق الانسان
ذكر بعده ما ينفع به فى سائر ضروراته ولما كان اعظم ضرورات الانسان الى الاكل واللباس
الذين يقوم بهما بدن الانسان بدأ بذكر الحيوان المنتفع به فى ذلك وهو الانعام فقال تعالى
والانعام خلقها وهى الابل والبقر والغنم قال الواحدى تم الكلام عند قوله والانعام خلقها
ثم ابتداء فقال تعالى (لكم فيها داء) قال ويجوز ايضا ان يكون تمام الكلام عند قوله لكم
ثم ابتداء فقال تعالى فيها داء قال صاحب الطر احسن الوجهين ان يكون الوقف عند قوله
خلقها ثم يبتدىء بقوله لكم فيها داء والدليل عليه انه عطف عليه قوله واكنم فيها جال
والتقدير لكم فيها داء ولكم فيها جال ولما كانت منافع هذه الانعام منها ضرورية ومنها غير
ضرورية بدأ الله سبحانه وتعالى بذكر النافع الضرورية فقال تعالى لكم فيها داء وهو
ما يستدق به من اللباس والاكسية ونحوها المنخدة من الاصواف والاوبار والاشعار الحاصلة
من الهم (ومنافع) يعنى النسل والدر والركوب والحل عليها وسائر ما ينفع به من الانعام
(ومنها تأكلون) يعنى من لحومها فان قلت قوله تعالى ومنها تأكلون يفيد الحصر لان تقدم

الظرف مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها امتلأ الاكل من هذه الانعام هو الذي يعتمد
الناس في معاشهم واما الاكل من غيرها كالدجاج والبط والاوز وصيد البر والبحر فقير
معتبه في الاغلب واكمله يجرى مجرى التفكه به فخرج ومنها تأكلون مخرج الاغلب في الاكل
من هذه الانعام فان قلت منفعة الاكل مقدمة على منفعة اللباس فلم اخر منفعة الاكل وقدم
منفعة اللباس قلت منفعة اللباس اكثر واعظم من منفعة الاكل فلهذا قدم على الاكل * وقوله
سبحانه وتعالى (ولكم فيها) اي في الانعام (جال) اي زينة (حين تريحون) حين
تسرحون (الاراحة رد الابل بالعشى الى مراحمها حيث تأوى اليه بالليل ويقال سرح القوم
ابلهم تسريحاً اذا اخرجوها بالغداة الى المرعى قال اهل اللغة واكثر ما تكون هذه الراحة
ايام الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلأ وخرجت العرب للجمعة واحسن ما تكون
النعم في ذلك الوقت فمن الله سبحانه وتعالى بالتجمل بها فيه كما من بالانتفاع بها لانه من اعراض
اصحاب المواشى بل هو من معظمها لان الرعاة اذا سرحوا النعم بالغداة الى المرعى وروحوها
بالعشى الى الافنية والبيوت يسمع الابل رغاء وللشاء تغاء يجابون بعضها بعضاً فعند ذلك يفرح
اربابها بها وتجمل بها الافنية والبيوت ويعظم وقعها عند الناس فان قلت لم قدمت الاراحة
على التسريح قلت لان الجمال في الاراحة وهو رجوعها الى البيوت اكثر منها وقت التسريح
لان النعم تقبل من المرعى ملائى البطون حاملة الضروع من اللبن ثم تأخذ في التفرق والانتشار
الى المرعى فانما تخرج جائمة البطون ضامرة الضروع من اللبن ثم تأخذ في التفرق والانتشار
للمرعى في البرية ثبت بهذا البيان ان التجمل في الاراحة اكثر منه في التسريح فوجب تقديمه
* وقوله سبحانه وتعالى (ونحمل اثقالكم) الانتقال جمع ثقل وهو متاع السفر وما يحتاج
اليه من آلات السفر (الى بلد) يعنى غير بلدكم قال ابن عباس يريد من مكة الى الين والى
الشام وانما قال ابن عباس هذا القول لانه خطاب لاهل مكة واكثر تجاراتهم واسفارهم
الى الشام والين وحله على العموم اولى لانه خطاب عام فدخل الكافة فيه اولى من تخصيصه
ببعض المخاطبين (لم تكونوا بالفيه) يعنى بالفي ذلك البلد الذى تقصدونه (الابشقى الانفس)
يعنى بالمشقة والجهد والعناء والاعب والشق نصف الشئ والمعنى على هذا لم تكونوا بالفيه
الابتقصان قوة النفس وذهاب نصفها (ان ربكم لرؤف رحيم) يعنى بخلقه حيث خلق
لهم هذه المنافع * قوله سبحانه وتعالى (والخليل والبغال والحمير اتركوهـا) هذه الآية
عطف على ما قبلها والمعنى وخلق هذه الحيوانات لاجل ان تتركوهـا والخليل اسم جنس
لا واحد له من لفظه كالابل والرهط والنساء (وزينة) يعنى وجعلها زينة مع المنافع التى فيها
﴿ فصل ﴾ احتج بهذه الآية من يرى تحريم لحوم الخيل وهو قول ابن عباس وتلا هذه
الآية وقال هذه للركوب واليه ذهب الحكم ومالك وابو حنيفة رحمهم الله واستدلوا ايضا بان
منفعة الاكل اعظم من منفعة الركوب فلما لم يذكره الله تعالى علماً بتحريم اكله فلو كان اكل
لحوم الخيل جائزاً لكان هذا المعنى اولى بالذكر لان الله سبحانه وتعالى خص الانعام بالاكل
حيث قال ومنها تأكلون وخص هذه بالركوب فقال لتركوهـا فعلنا انها مخلوقة للركوب
للاكل وذهب جماعة من اهل العلم الى اباحة لحوم الخيل وهو قول الحسن وشریح وعطاء

غضب الله لانه محجوب بحسب الاستعداد عن اول مراتب الايمان الذى هو شهرد الافعال بالاستدلال من الصنع على الصانع فمقابه من باب الافعال والصفات لا الذى (الا من اكره) على الكفر بالانذار والتخويف (وقله مطهئن) ثابت متمكن بماله (بالايمان) لنورية فطرته فى الاصل وكون النور ذاتياله بحسب الفطرة والكفر والاحتجاب اما عرض بمقتضى النشأة وقد زال الحجاب العارضى (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اي طاب به نفساً ورضى واطمأن لكونه مستقره ومأواه الاصلى (فعليه غضب) عظيم اي غضب (من الله ولهم عذاب عظيم) لاحتجابهم عن جميع مراتب الانوار من الافعال والصفات والذات فما غلظ حجابهم وما اعظم عذابهم (ذلك) اي انشراح الصدر بالكفر والرضا به (سبب) انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة لكونها مبلغ علمهم ونهايت وما بلغ علمهم الى الآخرة لاسداد بصائر قلوبهم ومناسبة

استعدادهم للامور الفاسقة السفلية من المواد الجسمية فاحبوا ما شعروا به ولا ثم حالهم وحب الدنيا رأس كل خطيئة لاستلزامه الحجاب الاغلف الذي لا خطيئة الا تحته وفي طيه (وان الله لا يهدي القوم الكافرين) اى المحجوبين باغلف الحجب لامتناع قبولهم للهداية (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم بقساوتها وكسودرتها في الاصل فلم ينفذ لهم طريق الالهام والمهم والكشف) وسمعهم (وابصارهم) بسد طريق المعنى المراد من مسموعاتهم وطريق الاعتبار من مبصراتهم الى القلب فلم يؤثر فيهم شئ من اسباب الهداية من طريق الباطن من فيض الروح والقاء الملك واشراق النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار الصنع (واولئك هم الغافلون) بالحقيقة لعدم اقتباههم بوجه من الوجوه وامتناع تيقظهم من يوم الجهل بسبب من الاسباب (لاجرم ائهم في الآخرة المحاسرون) الذين ضاعت دنياهم التي استغدقوا

وسعيد بن جبير واليه ذهب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه واحد واصحق واحبوا على اباحة لحوم الخيل ياروى عن اسماء بنت ابى بكر الصديق انها قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فاكلناه وفي رواية قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فاكلناه اخرج البخارى ومسلم (ق) عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجر الاهلية واذن في الخيل وفي رواية قال اكلمنا زمن خير لحوم الخيل وجر الوحش ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلى هذه رواية البخارى ومسلم وفي رواية ابى داود قال ذبحنا يوم خير الخيل والبغال والحمير وكنا قد اصابنا مخمصة فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل واجاب من اباح لحوم الخيل عن هذه الآية بان ذكر الركوب والزينة لا يدل على ان منفعتها مختصة بذلك وانما خص هاتان المنفعتان بالذكر لانهما معظم المقصود قالوا ولهذا سكت عن حل الانتقال على الخيل مع قوله في الانعام ونحمل ائهم ولم يلزم من هذا تحريم حل الانتقال على الخيل وقال البغوى ليس المراد من الآية بيان التحليل والتحريم بل المراد منها تعريف الله عباده نعمه وتبئهم على كمال قدرته وحكمته والدليل الصحيح المعتمد عليه في اباحة لحوم الخيل ان السنة مبيحة للكتاب ولما كان نص الآية يقتضى ان الخيل والبغال والحمير مخلوقة للركوب والزينة وكان الاكل مسكونا عه دار الامر فيه على الاباحة والتحريم فوردت السنة باباحة لحوم الخيل وتحريم لحوم البغال والحمير فاخذنا بها جمعاً بين النصين والله اعلم وقوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) لما ذكر الله سبحانه وتعالى الحيوانات التي ينفع بها الانسان في جميع حالاته وضرورياته على سبيل التفصيل ذكر بعدها ما لا ينفع به الانسان في الغالب على سبيل الاجمال لان مخلوقات الله عز وجل في البر والبحر والسموات اكثر من ان تحصى او يحيط بها عقل احدا وفهمه فلهذا ذكرها على الاجمال وقال بعضهم ويخلق ما لا تعلمون يعنى بما اعد الله لاهل الجنة ولاهل النار في البر وما لا عين رأت ولا اذن سمعت وخطر على قلب بشر وقال قتادة في قوله ويخلق ما لا تعلمون يعنى السوس في الثبات والدود في الفواكه قوله سبحانه وتعالى (ودلى الله قصد السبيل) القصد استقامة الطريق يقال طريق قصد وقاصد اذا ادك الى مطلوبك وفي الآية حذف تقديره وعلى الله بيان قصد السبيل وهو بيان طريق الهدى من الضلالة وقيل معناه وعلى الله بيان طريق الحق بالآيات والبراهين (ومنها جائر) يعنى ومن السبيل سبيل جائر عن الاستقامة بل هو معوج فالقصد من السبيل هو دين الاسلام والجائر منها دين اليهودية والنصرانية وسائر ملل الكفر وقال جابر بن عبد الله قصد السبيل بيان الشرائع والفرائض وقال عبد الله بن المبارك وسئل بن عبد الله قصد السبيل السنة ومنها جائر الاهواء والبدع (ولوشاء لهداكم اجمعين) فيه دليل على ان الله تعالى ماشاء هداية الكفار وما اراد منهم الايمان لان كلمة لو تفيد انتفاء الشئ لانفاء غيره فقوله ولوشاء لهداكم اجمعين معناه ولوشاء هدايتكم لهداكم اجمعين وذلك يفيدانه تعالى ماشاء هدايتهم فلا جرم ما هداكم قوله عز وجل (هو الذى انزل من السماء ماء) لما ذكر الله سبحانه وتعالى نعمته على عباده

في تحصيلها وسعهم واتلفوا
في طلبها اعمارهم وليسوا
من الآخرة في شيء الا في
عذاب هيات التعلقات
ووبال التحسرات (ثم ان ربك
للذين هاجروا) اى تباعد
بين هؤلاء المحجوبين الذين
ان ربك عليهم بالغضب
والهروب بين الذين ان ربك
لهم بالرضا والرحمة وهم
الذين هاجروا عن مواطن
النفس بترك المسأولات
والمشتهيات (من بعد
ما قنوا) وابتلوا بحكم
النشأة البشرية (ثم جاهدوا)
في الله بالرياضات وسلوك
طريقه بالتزقي في المقامات
والتجريد عن الهيات
والتعلقات (وصبروا) على
ما تحب النفس وتكرهه
باشبات في السبر (ان ربك
من بسدها) بعد هذه
الاحوال (لغفور) لهم
بسترغوا شيء الصفات
النفسانية (رحم) بافاضة
الكمالات وابدال صفاتهم
بالصفات الالهية (يوم تأتي
كل نفس مجادل عن نفسها
ووفى كل نفس ما عملت
وهم لا يظلمون وضرب الله
مثلا قرية كانت آمنة
مطمئنة للنفس المستعدة
للقابلة الصافية عن

بخلق الحيوانات لاجل الانتفاع والزينة عقبه بذكر ازال المطر من السماء وهو من اعظم
النعم على العباد فقال وهو الذي انزل من السماء يعنى والله الذى خلق جميع الاشياء هو
الذى انزل من السماء ماء يعنى المطر (لكم منه) يعنى من ذلك الماء (شراب) يعنى تشربونه
(ومنه) يعنى ومن ذلك الماء (شجر) الشجر فى اللغة ماله ساق من نبات الارض ونقل
الواحدى عن اهل اللغة انهم قالوا الشجر اصناف ماجل وعظم وهو الذى يبق على الشتاء
ومادق وهو صنفان احدهما تبقى له ادوحة فى الشتاء وينبت فى الربيع ومنها مالا يبقى له
ساق فى الشتاء كالبلوط وقال ابو اسحق كل ما ينبت على وجه الارض فهو شجر وانشد
نظمها للحم اذا عز الشجر * اراد انهم يسقون الخيل اللبن اذا اجذبت الارض وقال ابن
قتيبة فى هذه الآية يعنى الكلاء ومعنى الآية انه ينبت بالماء الذى انزل من السماء ما ترى
الراعية من ورق الشجر لان الابل ترى كل الشجر (فيه) يعنى فى الشجر (تسيمون)
يعنى ترعون مواشيتكم يقال اسمت الساعة اذا خليت رعى وسامت هى اذا رعت حيث
شاءت (يبث لكم) اى ينبت الله لكم وقرى نبت على التعظيم لكم (به) اى بذلك
الماء (الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات) لما ذكر الله فى الحيوان تفصيلا
واجالا ذكر فى الثمار تفصيلا واجالا فبدأ بذكر الزرع وهو الحب الذى يقتات به كالحنطة
والشعير وما اشبهها لان به قوام بدن الانسان وثنى بذكر الزيتون لما فيه من الادم والدهن
والبركة وثلت بذكر النخيل لان ثمرتها غذاء وفاكهة وختم بذكر الاعناب لانها شبه النخلة
فى المنفعة من التفكه والتغذية ثم ذكر سائر الثمرات اجالا لينبه بذلك على عظيم قدرته
وجزيل نعمته على عباده * ثم قال تعالى (ان فى ذلك) يعنى الذى ذكر من انواع الثمار
(لاية) يعنى علامة دالة على قدرته ووحدايته (لقوم يفكرون) يعنى فيما ذكر
من دلائل قدرته ووحدايته (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) تقدم
تفسيره فى سورة الاعراف (مسخرات) يعنى مذلات مقهورات تحت قهره وارادته
وفيه رد على الفلاسفة والمجمن لانهم يعتقدون ان هذه النجوم هى الفعالة المتصرفة
فى العالم السفلى فاخبر الله تعالى ان هذه النجوم مسخرات فى نفسها مذلات
(بامر) يعنى بامر ربه مقهورات تحت قهره بصرفها كيف يشاء وبخيار وانها
ليس لها تصرف فى نفسها فضلا عن غيرها ولما ذكر الله سبحانه وتعالى انه خلق هذه النجوم
وجعلها مسخرات لمافع عباده ختم هذه الآية بقوله (ان فى ذلك لايات لقوم يعقلون)
يعنى ان كل من كان له عقل صحيح سليم علم ان الله سبحانه وتعالى هو الفعال المختار
وان جميع الخلق تحت قدرته وقهره وتسخيره لما اراد منهم (وما ذر لكم فى الارض) يعنى
وما خلق لكم فى الارض وسخر لاجلكم من الدواب والافعام والاشجار والثمار (مخلفا وانه)
يعنى فى الخلق والهيئة والكيفية واخلاف ألوان المخلوقات مع كثرتها حتى لا يشبه بعضهم بعضا
من كل الوجوه فيه دليل قاطع على كمال قدرة الله ولذلك ختم هذه الآية بقوله تعالى (ان فى
ذلك لايات لقوم يذكرون) يعنى فيعتبرون بذلك * قوله سبحانه وتعالى (وهو الذى سخر لكم
(النهار) لما ذكر الله سبحانه وتعالى الدلائل الدالة على قدرته ووحدايته من خلق السموات

الكدورات المستفيدة من
فيض القلب الثابتة في طريق
اكتساب الفضائل الآمة
من خوف فواتها وفنائها
المطمشة باعتقادها (بأيها
رزقها رغدا) من العلوم
النافعة والفضائل الحميدة
والاوار الشريفة (من كل
مكان فكفرت بانعم الله)
اي من جميع الجهات الطرق
البدنية كالحواس المتارة
اياها قوت العلوم الجزئية
والجوارح والآلات التي
تطاولها في الاعمال الجميلة
وتمرين الفضيلة اذا كانت
منقادة للقلب مطواعة له
قابلة لفيضه باقية على معتقدها
من الحق تقليدا ومن جهة
القلب كإمداد الاوار
وهيات الفضائل فظهرت
بصفاتها بطرا واما بزيبتها
وكما لها ونظرا الى ذاتها
ببهجتها وبهاثا فاحتجبت
بصفاتها الظلمانية عن تلك
الاوار ومالت الى الامور
السفلية من زخارف الدنيا
واللذات الحسية واقطعت
إمداد القلب عنها واقلبت
المعاني الواردة اليها من طرق
الحس هيات غاسقة من
صور المحسوسات التي
انجذبت اليها (فاذا قام الله
لباس الجوع والخوف)

واارض وخلق الانسان من نطفة وخلق سائر الحيوان والنبات وتخصير الشمس والقمر
والجوامع وغير ذلك من آثار قدرته وبجائبات صنعته وذكر انعامه في ذلك على عباده ذكر بعد
ذلك انعامه على عباده بتخصير البحر لهم نعمة من الله عليهم ومعنى تخصير الله البحر لعباده جعله
بحيث يتمكن الناس من الانتفاع به اما بالركوب عليه او بالقوص فيه او الصيد منه فذكر هذه
الثلاثة الاقسام من انواع الانتفاع به فقال تعالى وهو الذي سخر البحر (لتأكلوا منه لحما طريا)
فبدأ بذكر الاكل لانه اعظم المقصود لان به قوام البدن وفي ذكر الطرى من بدانة دالة على
كمال قدرته الله تعالى وذلك ان السمك لو كان كله مالحا لما عرف به من قدرته الله تعالى ما يعرف
بالطرى لانه لما خرج من البحر الملح الزقاق الحيوان الطرى الذي لحمه في غاية العذوبة علم انه انما
حدث بقدرته الله وخلق له لا بحسب الطبع وعلم بذلك ان الله قادر على اخراج الضمن الضد
* المنفعة الثانية قوله تعالى (وتسخر جوارحه حلبة تلبسونها) يعني اللؤلؤ والمرجان كما قال
تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم ليس نسايم لان زينة النساء بالحلي وانما هو
لاجل الرجال فكان ذلك زينة لهم * المنفعة الثالثة قوله تعالى (وترى الفلك) يعني السفن
(واخر فيه) يعني جوارى فيه قال قتادة مقبلة ومدبرة وذلك انك ترى سفينتين احدا هما
تقبل والاخرى تدبر تجريان بريح واحدة واصل الخمر في اللغة الشق يقال فخرت السفينة فخرها
اذا شقت الماء بمحوجوها وقال مجاهد تفرج الرياح السفن يعني انها اذا جرت يسمع لها صوت قال
ابو عبدة يعني صراخ والخمر صوت هبوب الريح عند شدتها وقال الحسن مواخر يعني مواقراى
مملوءة مئاما (ولتبغوا من فضله) يعني الارياح بالتجارة في البحر (ولعلمكم تشكرون) يعني
انعام الله عليكم ادا رأيتم نعم الله فيكم اسخر لكم (والتي في الارض رواسي) يعني جبالا تقالا
(ان تعبدكم) يعني لتأتمل وتضطرب بكم والميدهو اضطراب انشى العظيم كالارض وقال
وهب لما خلق الله سبحانه وتعالى الارض جعلت نمور وتفرج فقلت الملائكة ان هذه غير
مقرة احدا على ظهرها فاصبحوا وقدارسيت بالجبال فلم تدرك الملائكة ثم خلقت الجبال (وانهارا)
يعني وجعل فيها انهارا لان في معنى الجبل فقوله سبحانه وتعالى وانهارا مطوف على والقي
ولما ذكر الله الجبال ذكر بعدها الانهار لان معظم حيون الانهار واسولها تكون من الجبال
(وسبلا) يعني وجعل فيها طرقا مختلفة تسلكونها في اسفاركم والتزدد في حوائجكم من بلد الى
بلد ومن مكان الى مكان (املكم تهتدون) يعني بتلك السبل الى ما تريدون فلا تضلوهن
(وعلامات) يعني وجعل فيها علامات تهتدون بها في اسفاركم قال بعضهم ثم الكلام عند قوله
وعلامات ثم ابتداء (وبالنجم هم مهتدون) وقال محمد بن كعب والكلبي اراد بالعلامات الجبال
والنجوم فالجبال علامات النهار والنجوم علامات الليل وقال مجاهد اراد بالكل اليوم فيها
ما يكون علامات ومنها ما يهتدى به وقال السدي اراد بالنجم الثريا وبنات نعش والفرغين
والجدي فهذه يهتدى بها الى الطريق والقبلة وقال قتادة انما خلق الله النجوم لثلاثة اشياء لتكون
زينة السماء ومعالم الطريق ورجوما للشياطين فمن قال غير هذا فقد تكلف مالا علم الله به * قوله
سبحانه وتعالى (ان من يخلق كن لا يخلق) لما ذكر الله عز وجل من عجائب قدرته وعجائب
صنعه وبديع خلقه ما ذكر على الوجه الاحسن والقرئيب الاكل وكان الله بهذه الاشياء الخلق

بإقطاع مدده المعاني
والمضائل والأوار من
القلب والخوف من زوال
مقتنياتها من الشبهوات
والمألوفات الحسية والمشتبهات
(بما كانوا يصنعون) من
كفر انهم الله باستعمالها
في طلب اللذات الحسية
والزخارف الدنيوية
ولطهورها بصماتها وأعجافها
بكمالاتها وكونها الى الدنيا
ولذاتها واستيلائها على
القلب هباتها وأفعالها
وحجب صاحبها عن نوره
ومدده بطلب شهواتها كما
قال أمير المؤمنين عليه
السلام بموذب الله من الصلال
بعد الهدى بقربة صفتها
ما ذكر (ولقد جاءهم
رسول منهم) أي من جنسهم
وهي القوة الفكرية التي هي
من جملة قوى النفس المعاني
المعقولة والآراء الصادقة
(فكذبوه) بعدم البأثرها
والإقياد لا أمرها
وبواهبها العقلية والشرعية
وترك العمل بعمقها وقلة
النبالاة بها ولم رفوها بأرأسها
عن الإسماعك فيهم عليه
(فأخذهم العذاب) عذاب
الاحتجاب والحرمان
عن لذة الكمالات في حالة
ظلمهم وزيفهم عن طريق

المذكورة في الآيات المتقدمة كلها الدالة على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وأنه تعالى هو المفرد
بخلقها جميعاً قال على سبيل الإنكار على من ترك عبادته واشتغل بعبادة هذه الأصنام التي
لا تنفع ولا تنفع ولا تقدر على شيء أغنى بخلق يعني هذه الأشياء الموجودة المربية بالبيان وهو الله
تعالى الخالق لها كمن لا يخلق يعني هذه الأصنام العاجزة التي لا تخلق شيئاً البتة لأنها جادات
لا تقدر على شيء فكيف يليق بالعقل أن يشتغل بعبادتها ويترك عبادة من يستحق العبادة وهو الله
خالق هذه الأشياء كلها ولهذا المعنى ختم هذه الآية بقوله (أفلا تدرون) يعني أن هذا
القدر ظاهر غير خاف على أحد فلا يحتاج فيه إلى دقيق الفكر والنظر بل مجرد التذكر فيه
كفاية لمن فهم وعقل واعتبر بما ذكر بقي في الآية - سؤالان الأول قوله كمن لا يخلق المراد به
الأصنام وهي جادات لا تعقل فكيف يعبر عنها بلفظة من هي لمن يعقل والجواب عنه أن الكفار
لما سموا هذه الأصنام آلهة وعبدوها أجريت مجرى من يعقل في زعمهم ألا ترى إلى قوله بعد هذا
والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً فخاطبهم على قدر زعمهم وعقولهم السؤال الثاني
قوله أغنى بخلق كمن لا يخلق المقصود منه الزام الحجة على من عبد الأصنام حيث جعل غير الخالق
مثل الخالق فكيف قال على سبيل الاستفهام أغنى بخلق كمن لا يخلق والجواب عنه أنه ليس المراد
منه الاستفهام بل المراد منه خلق الأشياء العظيمة وأعطى هذه النعم الجريئة كيف يسوي بينه
وبين هذه الجادات الخسيسة في التسمية والعبادة وكيف يليق بالعقل أن يترك عبادة من يستحق
العبادة لأنه خالق هذه الأشياء المظاهرة كلها ويشغل بعبادة جادات لا تخلق شيئاً البتة والله أعلم
وقوله تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) يعني أن نعم الله على العبد فيما خلق فيه من
صحة البدن وعافية الجسم وإعطاء النظر الصحيح والعقل السليم والسمع الذي يفهم به الأشياء
وبطش البدين وسعي الرجلين إلى غير ذلك مما أنعم به عليه في نفسه وفيما أنعم به عليه مما خلق له
من جميع ما يحتاج إليه من أمر الدين والدنيا لا تحصى حتى لو رام أحد معرفة أدنى نعمة من هذه
النعم لجز سن معرفتها وحصرها فكيف بنعمه العظام التي لا يمكن الوصول إلى حصرها جميع
الخلق فذلك قوله تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) يعني ولو اجتهدتم في ذلك واعتبرتم
نفوسكم لاتقدرون عليه (إن الله لغفور) يعني لتقصيركم في القيام بشكر نعمته كما يحب عليكم
(رحيم) يعني بكم حيث وسع عليكم النعم ولم يقطعها عنكم بسبب التقصير والمعاصي (والله
يعلم ما تسرون وما تعلنون) يعني أن الكفار مع كفرهم كانوا يسرون أشياء وهو ما كانوا
يمكرون بالنبي صلى الله عليه وسلم وما يعلنون يعني وما يظهرون من أيدائه فأخبرهم الله عز وجل
أنه عالم بكل أحوالهم سرها وعلايتها لا تخفى عليه خافية وإن دقت وخفيت وقيل إن الله سبحانه
وتعالى لما ذكر الأصنام وذكر عجزها في الآية المتقدمة ذكر في هذه الآية أن الإله الذي
يستحق العبادة يجب أن يكون عالماً بكل المعلومات سرها وعلايتها وهذه الأصنام ليست كذلك
فلا تستحق العبادة ثم وصف الله هذه الأصنام بصفات فقال تعالى (والذين تدعون من دون الله)
يعني الأصنام التي تدعونها آلهة من دون الله (لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) فإن قلت قوله
سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة أغنى بخلق كمن لا يخلق يدل على أن هذه الأصنام لا تخلق شيئاً
بقوله سبحانه وتعالى لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون هذا هو نفس المعنى المذكور في تلك الآية

الفضيلة ونقصهم لحقوق صاحبهم (وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب اليم وعلى الذين هادوا حرمنا ما فقصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحو ان ربك من بعد ما لغفور رحيم ان ابراهيم كان امة (قدم ان كل نبي يبعث في قوم يكون كاله شاملا لجميع كالات امته وغاية لا يمكن لاته الوصول الى رتبة الارحى دونه فهو مجموع كالات قومه ولا يصل اليهم الكمال في صفة من صفات الخير والسعادة الابواسطه بل وجوداتهم قافضة من وجوده فهو وحده

فما فائدة التكرار قلت فائدته ان المعنى المذكور في الآية المتقدمة انهم لا يخلقون شيئا فقط والمذكور في هذه الآية انهم لا يخلقون شيئا وانهم مخلوقون كغيرهم فكان هذا زيادة في المعنى وهو فائدة التكرار (اموات) اي جادات ميتة لاحياة فيها (غير احياء) يعني كغيرها والمعنى لو كانت هذه الاصنام آلهة كما تزعمون لكانت احياء غير جائز عليها الموت لان الاله الذي يستحق ان يعبد هو الحى الذى لا يموت وهذه اموات غير احياء فلا تستحق العبادة فمن عبدها فقد وضع العبادة في غير موضعها وقوله (وما يشعرون) يعنى هذه الاصنام (ايان يعشون) يعنى متى يعشون وفيه دليل عن ان الاصنام تجعل فيها الحياة وتبعث يوم القيامة حتى تبرا من عابديها وقيل معناه ما يدري الكفار الذين عبدوا الاصنام متى يعشون * قوله سبحانه وتعالى (الهكم اله واحد) يعنى ان الذى يستحق العبادة هو اله واحد وهذه اصنام متعددة فكيف تستحق العبادة (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) يعنى جاهدة لهذا المعنى (وهم متكبرون) يعنى عن اتباع الحق لان الحق اذا تبين كان تركه تكبرا (لاجرم) يعنى حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين) يعنى عن اتباع الحق (م) عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جليل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغط الناس قوله بطر الحق هو ان يجعل ما جعله الله حقا من توحيده وعبادته باطلا وهذا على قول من جعل اصل البطر من الباطل ومن جعله من الحيرة فغناه بغير عند سماع الحق فلا يقبله وقوله وغط الناس يقال غطك حق فلان اذا احتقرته ولم تره شيئا وكذا معنى غمضته اي انتقصت به وازدبرته * قوله عز وجل (واذا قيل لهم) يعنى لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة وهم كفار مكة الذين اقتسموا عقابها وطرقها اذا سالهم الحاج الذين يقدمون عليهم (ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين) يعنى احاديثهم واباطيلهم (ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة) اللام في ليحملوا لام العاقبة وذلك انهم لما وصفوا القرآن بكونه اساطير الاولين كانت عاقبتهم بذلك ان يحملوا اوزارهم يعنى ذنوب انفسهم وانما قال سبحانه وتعالى كاملة لان البلايا التي اصابهم في الدنيا واعمال البر التي عملوها في الدنيا لا تنكسر عنهم شيئا يوم القيامة بل يعاقبون بكل اوزارهم قال الامام فخر الدين الرازى وهذا يدل على انه سبحانه وتعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة * وقوله سبحانه وتعالى (ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم) يعنى ويحصل للرؤساء الذين اضلوا غيرهم وصدورهم عن الايمان مثل اوزار الاتباع والسبب فيه ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا اخرجه مسلم ومعنى الآية والحديث ان الرئيس او الكبير اذا سن سنة حسنة او سنة فبيحة فبعبه عليها جماعة فعملوا بها فان الله سبحانه وتعالى يعظم ثوابه او عقابه حتى يكون ذلك الثواب او العقاب مساويا لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع الذين عملوا بسنته الحسنة او القبيحة وليس المراد

١٠٠٠ لاجتماعهم بالحقيقة في ذاته
ولهذا قال عليه الصلاة والسلام
لو وزنت بامتي لرجحت بهم
(قائله) مطياله منقادا
بحيث لا يتحرك منه شعرة الا
بامر له لاسيلاء سلطان
التوحيد عليه ومحو صفاته
بصفاته واتحاده بذاته ولهذا
سمى خليل الله للحالة الحق
ايه في شهوده فحلته عبارة
عن منج بقية من ذاته تؤذن
الانبياء امارى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما لم يبق
منه شئ من بقيته سعى
حبيب الله فمحو صفاته
في صفات الحق بالكلية
وبقاء اثر من ذاته دون العين
قوته لله والا كان قاتلا بالله
لأنه كقال الحمد عليه الصلاة
والسلام وما صبرك الا بالله
(حنيفا) مانلا عن كل باطل
حتى عن وجوده ووجود
كل ماسواه تعالى معرضا
عن انبائه وما كان (ولم
يك من المشركين) بنسبة
الوجود والتأثير الى الغير
(شاكرآ لانعمه) اى
مستعملا لها على الوجه
الذى ينبغي لكونه متصرفا
فيها بصفات الله فتكون
افعاله الهية مقصودة لذاتها
لا لغرض فلا يمكنه ولا يسه
الا بوجه كل نعمة الى ما هو

ان الله تعالى يوصل جميع الثواب والعقاب الذى يستحقه الاتباع الى الرؤساء لان ذلك ليس
بعدل ويدل عليه قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وقوله تعالى وان ليس للانسان الا
ما سعى قال الواحدى ولفتة من في قوله ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم ليست للتبويض
لأنها لو كانت للتبويض لنقص عن الاتباع بعض الاوزار وذلك غير جائز لقوله عليه الصلاة
والسلام لا ينقص ذلك من انامهم شئوا ولكنها للجنس اى ليحملوا من جنس اوزار الاتباع
وقوله بغير علم يعنى ان الرؤساء انما يقدمون على اضلال غيرهم بغير علم بما يستحقونه من العقاب
على ذلك الاضلال بل يقدمون على ذلك جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد (الاساء
ما يزرعون) يعنى الا بسئ ما يحملون فقيه وعيد وتهديد لهم * قوله سبحانه وتعالى (قد
مكر الذين من قبلهم) يعنى من قبل كفار قريش وهو عمرو بن كنهان الجبار وكان اكبر ملوك
الارض في زمن ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكان من مكروه انه بنى صرحا ببابل ليصعد الى
السماء ويقابل اهلها في زعمه قال ابن عباس وكان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع
وقال كعب ومقاتل كان طوله فرسخين فهبت ريح فقصفته والقت رأسه في البحر وخر عليهم
الباقي فاهلكهم وهم تحته ولما سقط تبلبت السنة الناس من الفزع فكلموا يومئذ ثلاثة وسبعين
لسانا فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك السريانية قلت هكذا ذكره البغوى وفي
هذا نظر لان صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان اهل اليمن عربا منهم
جرهم الذى نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكانت قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم
عليه السلام مثل طسم وجديس وكل هؤلاء عرب تكلموا في القديم الزمان بالعربية ويدل
على صحة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى والله اعلم وقيل حل قوله قد مكر الذين
من قبلهم على العموم اولى فتكون الآية عامة في جميع الماكرين المبطلين الذين يحاولون الحق
الضرر والمكر بالغير * وقوله سبحانه وتعالى (فأتى الله بنيانهم من القواعد) يعنى قصد تخريب
بنيانهم من اصوله وذلك بان اتاهم بريح قصفت بنيانهم من اعلاه واتاهم بزلازل قلعت بنيانهم
من قواعد واساسه هذا اذ حملنا تفسير الآية على القول الاول وهو ظاهر اللفظ وان حملنا
تفسير الآية على القول الثانى وهو حملها على العموم كان المعنى انهم لما رتبوا منصوبات ليكروا
بها على انبياء الله واهل الحق من عباده اهلكهم الله تعالى وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنو
نينا وثيقا شديدا ودعموه بالاساطين فانهدم ذلك البنيان وسقط عليهم فاهلكهم فهو مثل
ضربه الله سبحانه وتعالى لمن مكر بآخر فاهلكه الله بمكره ومنه المثل السائر على السنة الناس
من حفر بئرا لايخيه اوقعه الله فيه * وقوله تعالى (فجر عليهم السقف من فوقهم) يعنى سقط
عليهم السقف فاهلكهم وقوله من فوقهم للتاكيد لان السقف لا يخر الا من فوقهم وقيل يحتمل
انهم لم يكونوا تحت السقف عند سقوطه فلما طال من فوقهم علم انهم كانوا تحته وانه لما خر
عليهم اهلكوا وما نوا تحته (واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى في امانهم وذلك انهم
لما اعتمدوا على قوة بنيانهم وشده كان ذلك البنيان سبب هلاكهم (ثم يوم القيامة يخزيهم)
يعنى يبينهم بالعذاب وفيه اشعار بان العذاب يحصل لهم في الدنيا والآخرة لان الخزي هو العذاب
مع الهوان (ويقول) يعنى يقول الله لهم يوم القيامة (اين شركائى) يعنى في زعمكم واعتقادكم

كالمها على مقتضى الحكمة
الالهية والعناية السرمدية
(اجتهاد) اختاره في العاية
الاولى بالتوسط عمل منه
وكذا لكونه من المحبوبين
الذين سبقت لهم منه الحسنى
فتتقدم ككشفهم على
سلوكهم (وهذا الى صراط
مستقيم) اى بعد الكشف
والتوحيد والوصول الى
عين الجمع هدا الى سلوك
صراطه ليقضى به ورده
من الوحدة الى الكثرة والى
الفرق بعد الجمع لاعطاء كل
ذى حق حقه من مراتب
التفاصيل وتبيين احكام
التجليات فى مقام التمكين
والاستقامة والا لم يصلح
للبنوة (وآية الله فى الدنيا
حسنة) من تمتيعه بالخطوط
لتتقوى نفسه على تفهين
القوانين الشرعية والقيام
بمقوق العبودية فى مقام
الاستقامة والاطاقة بحمل
اعباء الرسالة وآية الله الملك
العظيم مع البنوة كما قال
وآية الله هم ملكا عظيما يتمكن
من تقرير الشريعة ويضطلع
بأحكام الدعوة والذكر
الجليل كما قال وجعلناهم
لسان صدق عليا والصلاة
والسلام عليه كما قال وتركنا
عليه فى الآخرة سلاما على

(الذين كنتم تشاقون فيهم) يعنى كنتم تعادون وتخالقون بالمؤمنين وتخاصمونهم فى شأنهم لان
المشاقة عبارة من كون كل واحد من الخصمين فى شق غير شق صاحبه والمعنى ما لهم لا يحضرون
معكم ليدفعوا عنكم منازل بكم من العذاب والهوان (قال الذين اوتوا العلم) يعنى المؤمنين
وقبل الملائكة (ان الخزى) يعنى الهوان (اليوم) يعنى فى هذا اليوم وهو يوم القيامة
(والسوء) يعنى العذاب (على الكافرين) وانما يقول المؤمنون هذا يوم القيامة لان الكفار
كانوا يستهزؤن بالمؤمنين فى الدنيا وينكرون عليهم احوالهم فاذا كان يوم القيامة ظهر اهل الحق
واكرموا بانواع الكرامات واهين اهل الباطل وعذبوا بانواع العذاب فعند ذلك يقول المؤمنون
ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين وفائدة هذا القول اظهار الشماتة بهم فيكون اعظم
فى الهوان والخزى * قوله تعالى (الذين توفاهم الملائكة) تقبض ارواحهم الملائكة وهم
ملك الموت واعوانه (ظالمى انفسهم) يعنى بالكفر (فالتوا السلم) يعنى انهم استسلموا
وانقادوا لامر الله الذى نزل بهم وقالوا (ما كنا نعمل من سوء) يعنى شركا وانما قالوا
ذلك من شدة الخوف (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) يعنى فلا فائدة لكم فى انكاركم
قال عكرمة عنى بذلك ما حصل من الكفار يوم بدر (فادخلوا) اى فيقال لهم ادخلوا
(ابواب جهنم خالدين فيها) يعنى مقيمين فيها لا يخرجون منها وانما قال ذلك لهم ليكون
اعظم فى النعم والحرى وفيه دليل على ان الكفار بعضهم اشد عذابا من بعض (فلبئس مثوى
المنكبرين) يعنى عن الايمان * قوله عز وجل (وقيل للذين اتقوا ماذا ائزل ربكم قالوا خير)
وذلك ان احياء العرب كانوا يعشون الى مكة ايام الموسم من ياتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم
فاذا جاء الوافد سأل الذين كانوا يقعدون على طرقات مكة من الكفار فيقولون هو ساحر كاهن
شاعر كذاب مجنون واذا لم تلقه خير لك فيقول الوافد افاشروا فدان رجعت الى قومي من
دون ان ادخل مكة فالتقاء فدخل مكة فيرى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسألهم
عنه فيجبرونه بصدقه وامانه وانه نبي مبعوث من الله عز وجل فذلك قوله سبحانه وتعالى
وقيل للذين اتقوا يعنى اتقوا الشرك وقول الزور والكذب ماذا ائزل ربكم قالوا خيرا يعنى
ائزل خيرا فان قلت لم رفع الاول وهو قوله اساطير الاولين ونصب الثانى وهو قوله قالوا
خيرا قلت ليحصل الفرق بين الجوابين جواب المنكر الجاحد وجواب المقر المؤمن وذلك انهم
لما سألوا الكفار عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا
هو اساطير الاولين وليس هو من الانزال فى شئ لانهم لم يعتقدوا كونه منزلا ولما سألوا المؤمنين
عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم لم يتلعثموا واطبقوا الجواب على السؤال بينا مكشوف
معقولا للانزال فقالوا خيرا اى ائزل خيرا وتم الكلام عند قوله خيرا فهو وقف تام ثم ابتدأ
بقوله تعالى (للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين اتوا بالاعمال الصالحة الحسنة
ثوابها حسنة مضاعفة من الواحد الى العشرة الى السبعمائة الى اضعاف كثيرة وقال الضحاك
هى النصر والفتح وقال مجاهد هى الرزق الحسن فعلى هذا يكون معنى الآية للذين احسنوا
نواب احسانهم فى هذه الدنيا حسنة وهى النصر والفتح والرزق الحسن وغير ذلك مما انعم الله به
على عباده فى الدنيا ويدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى (وادار الآخرة خيرا) يعنى ما لهم

ابراهيم (وانه في الآخرة)
 اى فى عالم الارواح (لمن
 الصالحين) المتمكين فى مقام
 الاستقامة بايضاء كل ذى حق
 حقه وتبليغه الى كماله وحفظه
 عليه ما يمكن (ثم اوحينا
 اليك) اى بعد هذه
 الكرامات والحسات التى
 اعطيساها في الدارين
 شرفاء وكرمنا مامرا
 باتباعك اياه (ار اتسع ملة
 ابراهيم) فى التوحيد
 واصول الدين التى لا تغير
 فى الشرائع كامر المبدأ
 والمعاد والخير والجزاء
 وامثالها لا فى فروع الشريعة
 واوضاعها واحكامها فانها
 تتغير بحسب المصالح
 واختلاف الازمة والطبائع
 وما عليه احوال الناس من
 العادات والحلائق (حيفا
 وما كان من المشركين اما
 حصل السبب على الذين
 اختلفوا فيه) اى ما فرض
 عليك انما فرض عليهم فلا
 يلزمك اتباع موسى فى ذلك
 بل اتباع ابراهيم (وان ربك
 ليحكم بينهم يوم القيمة بما
 كانوا فيه يختلفون ادع الى
 سبيل ربك) اى لتكن
 دعوتك منحصرة فى هذه
 الوجوه الثلاثة لان المدعو
 اما ان يكون خاليا عن الانكار

فى الآخرة مما اعد الله لهم فى الجنة خير مما يحصل لهم فى الدنيا (ولتم دار المتقين) يعنى الجنة
 وقال الحسن هى الدنيا لان اهل التقوى يتزودون منها الى الآخرة والقول الاول اولى وهو
 قول جمهور المفسرين لان الله فسر هذه الدار بقوله (جنات عدن) يعنى بساتين اقامة من
 قولهم عدن بالمكان اى اقام به (بدخلونها) يعنى تلك الجنات لا يرحلون عنها ولا يخرجون
 منها (تجري من تحتها الانهار) يعنى تجري الانهار فى هذه الجنات من تحت دور اهلها وقصورهم
 ومساكنهم (لهم فيها) يعنى فى الجنات (ما يشاؤون) يعنى ما تشتهى الانفس وتلذذ العين مع
 زيادات غير ذلك وهذه الحالة لا تحصل لاحد الا فى الجنة لان قوله لهم فيها ما يشاؤون لا يفيد
 الحصر وذلك يدل على ان الانسان لا يجد كل ما يريد فى الدنيا (كذلك يجزى الله المتقين) اى
 هكذا يكون جزاء المتقين ثم ما د الى وصف المتقين فقال تعالى (الذين اتواهم الملائكة طيبين)
 يعنى مؤمنين طاهرين من الشرك قال مجاهد زاكية اقوالهم وافعالهم وقبل ان قوله طيبين كلمة
 جامعة لكل معنى حسن فيدخل فيه انهم اتوا بكل ما امروا به من فعل الخيرات والطاعات واجتنبوا
 كل ما نهوا عنه من المكروهات والمهرمات مع الاخلاق الحسنة والحصال الحميدة والباعدة من
 الاخلاق المذمومة والحصال المكروهة القبيحة وقيل معناه ان اوقاتهم تكون طيبة سهلة
 لانهم يشعرون عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك الفرح
 والسرور والابتهاج فيسهل عليهم قبض ارواحهم وطيب لهم الموت على هذه الحالة (يقولون)
 يعنى الملائكة لهم (سلام عليكم) يعنى تسلم عليهم الملائكة او تبصمهم السلام من الله (ادخلوا الجنة
 بما كنتم تعملون) يعنى فى الدنيا من الاعمال الصالحة فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى ادخلوا
 الجنة بما كنتم تعملون وبين قوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احدكم الجنة بعمله قالوا ولا انت
 يا رسول الله قال ولا انا الا ان ينغمنى الله بفضله ورحته اخرجاه فى الصحيحين من حديث ابي
 هريرة قلت قال الشيخ محي الدين الووى رحمه الله فى شرح مسلم اعلم ان مذهب اهل السنة انه لا يثبت
 بالعقل ثواب ولا عقاب ولا اجاب ولا تحريم ولا غير ذلك من انواع التكليف ولا يثبت
 هذه الاشياء كلها ولا غيرها الا بالشرع ومذهب اهل السنة ايضا ان الله سبحانه وتعالى
 لا يحب عليه شئ بل العالم كله ملكه والدنيا والآخرة فى سيطرته يفعل فيها ما يشاء
 فلو عذب المطيعين والصالحين اجمعين وادخلهم النار كان ذلك عدلا منه واذا اكرمهم
 ورحمهم وادخلهم الجنة فهو فضل منه ولو نعم الكافرين وادخلهم الجنة كان ذلك له ومنه
 فضلا ولكنه سبحانه وتعالى اخبر وخبره صادق انه لا يفعل هذا بل يعزل المؤمنين ويدخلهم
 الجنة برحمة ويعذب الكافرين ويدخلهم النار عدلا منه واما المعتزلة فيثبتون الاحكام بالعقل
 ويوجبون ثواب الاعمال وبوجوب الاصلح فى ضبط طويل لهم تعالى الله عن اختراعاتهم
 الباطلة المناهضة لنصوص الشرع وفى ظاهر هذا الحديث دلالة لاهل الحق انه لا يستحق
 احد اثواب الجنة بطاعته واما قوله سبحانه وتعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتلك
 الجنة التى اوردتموها بما كنتم تعملون ونحوها من الآيات التى تدل على ان الاعمال الصالحة
 يدخل بها الجنة فلا تعارض بينها وبين هذا الحديث بل معنى الآيات ان دخول الجنة
 بسبب الاعمال والتوفيق لا خلاص فيها وقبولها برحمة الله تعالى وفضله فيصح انه

اولا فان كان خاليا لكونه
في مقام الجهل البسيط غير
معتقد لشيء فاما ان يكون
مستعدا غير قاصر عن درك
البرهان بل يكون برهاني
الطباع اولاً فان كان الاول
قادعاً للحكمة وكلمة بالبرهان
والحجة واهده الى صراط
التوحيد بالمعرفة وان كان
قاصر الاستعداد قادعاً
بالموعظة الحسنة والصيحة
البالغة من الادبار والبشارة
والوعد والوعيد والزجر
والترغيب والالطف
والترغيب وان كان منكراً
ذا جهل مركب واعتقاد
باطل فخادله بالطريقة التي
هي احسن من ابطال معتقده
بما يلزم من مذهبه بالرفق
والمداواة على وجه يلوح له
انك تثبت الحق وتبطل
الباطل لا تعرضك سواء
بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم هي بالتي احسن
انذرك هو اعلم بمن ضل عن
سبيله (في الازل لشقاوته
الاصيلة فلا يخج فيه احدى هذه
الطرق الثلاثة) وهو اعلم
بالمهتدين المستعدين
القابلين للهداية لصفاء
القطرة (وان عاقبتهم فعاقبوا
مثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم
اي الزموا سيرة العدالة

لا يدخل الجنة بمجرد العمل وهو مراد الحديث ويصح انه دخل بالاعمال اي بسببها وهي
من الرحمة والفضل والملة والله اعلم بمراده قوله تعالى (هل ينظرون) يعني هؤلاء الذين
اشركوا بالله وحججوا نبوتك يا محمد (الا ان تأتيتهم الملائكة) يعني لقبض ارواحهم (اوباني
امر ربك) يعني بالعذاب في الدنيا وهو عذاب الاستئصال وقيل المراد به يوم القيامة
(كذلك فعل الذين من قبلهم) يعني من الكفر والتكذيب (وما ظلمهم الله) يعني بتعذيبه
ايامهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) يعني باكتسابهم المعاصي والكفر والاعمال القبيحة
الخبثية (فاصابهم سيئات ما عملوا) يعني فاصابهم عقوبات ما اكتسبوا من الاعمال الخبيثة
(وحق بهم ما كانوا به يستهزئون) والمعنى ونزل بهم جزاء استهزائهم (وقال الذين اشركوا
لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا) يعني ان مشركي مكة قالوا هذا على طريق
الاستهزاء والحاصل انهم تمسكوا بهذا القول في انكار النبوة فقالوا لوشاء الله منا الايمان لحصل
جنت اولم نجى ولوشاء الله منا الكفر لحصل جنت اولم نجى واذا كان كذلك فالكفر من
الله فلا فائدة في بعثة الرسل الى الامم والجواب عن هذا انهم لما قالوا ان الكل من الله فكأن بعثة
الرسل عبثاً كان هذا اعتراضاً على الله تعالى وهو جار مجرى طلب العلة في احكام الله وفي افعاله
وهو باطل لان الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويتحكم ما يريد فلا اعتراض لا حجة عليه في احكامه
وافعاله ولا يجوز لاحد ان يقول له لم فعلت هذا ولم لم تفعل هذا وكان في حكم الله وسننه في
عباده ارسال الرسل اليهم ليأمرهم بعبادة الله تعالى وينهوا عن عبادة غيره وان الهداية
والاضلال اليه من هداة فهو المهتدى ومن اضله فهو الضال وهذه سنة الله في عباده انه يأمر
الكل بالايمان به وينهاهم عن الكفر ثم انه سبحانه وتعالى يهدي من يشاء الى الايمان ويضل من
يشاء فلا اعتراض لاحد عليه ولما كانت سنة الله قديمة بعثة الرسل الى الامم الكافرة المكذبة كان
قول هؤلاء لوشاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا جهلاً منهم لانهم اعتقدوا ان كون
الامر كذلك يعجز من جواز بعثة الرسل وهذا الاعتقاد باطل فلا جرم استحقوا عليه الذم
والوعيد واما قوله تعالى (ولا حرمنا من دونه من شيء) يعني الوصيلة والسبابة والحام
والمعنى فلو لا ان الله رضيها لنا لغير ذلك ولهدانا الى غيره (كذلك فعل الذين من قبلهم)
يعني ان من تقدم هؤلاء من كفار مكة ومن الامم الماضية كانوا على هذه الطريقة وهذا
العمل الخبيث فانكار بعثة الرسل كان قديماً في الامم الحالية (فهل على الرسل الا البلاغ
المبين) يعني ليس اليهم هداية احد انما عليهم تبليغ ما ارسلوا به الى من ارسلوا اليه
(ولقد بعثنا في كل امة رسولا) يعني كما بعثنا فيكم محمداً صلى الله عليه وسلم رسولا
(ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) يعني ان الرسل كانوا يأمرهم بان يعبدوا الله
وان يجتنبوا عبادة الطاغوت وهو اسم كل معبود من دون الله (ففهم) يعني فمن الامم الذين
جاءتهم الرسل (من هدى الله) يعني هداه الله الى الايمان به وتصديق رسله (ومنهم من حققت
عليه الضلالة) يعني ومن الامم من وجبت عليه الضلالة بالقضاء السابق في الازل حتى مات على الكفر
والضلال وفي هذه الآية ايتين دليل على ان الهادي والمضل هو الله تعالى لانه المتصرف
في عباده فيهدي من يشاء ويضل من يشاء لا اعتراض لاحد عليه بما حكم به في سابق عليه

والفضيلة لا تجاوزها فانها اقل درجات كمالكم فان قدم في الفتوة وعرق راسخ في الفضل والكرم والمروءة فتركوا الانتصار والانتقام ممن خنى عليكم وطأرضوه بالغف مع القدرة واصبروا على الجناية فانه (لهو خير للصابرين) الا تراه كيف اكده بالقسم واللام في جوابه وزك المضمرا الى المظهر حيث ما قال لهو خير لكم بل قال لهو خير للصابرين للتسجيل عليهم بالمدح والتعظيم بصفة الصبر فان الصابر ترقى عن مقام النفس وقابل فعل نفس صاحبه بصفة القلب فلم يتكدر بظهور صفة النفس ومارض ظلمة نفس صاحبه بنور قلبه فكثيرا ما يندم ويتجاوز عن مقام النفس وتنكسر سورة غضبه فيصلح وان لم يكن لكم هذا المقام الشريف فلا تعاقبوا المسي لسورة الغضب باكثر مما جنى عليكم فظلموا وتورطوا بأقبح الرذائل وافحشها فيفسده حالكم ويزيدو بالكم على وبال الجاني (واصبر وما صبرك الا بالله) اعلم ان الصبر اقسام صبر الله وصبر في الله وصبر مع الله وصبر

(فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يعني فسيروا في الارض معتبرين متفكرين لتعرفوا ما ل من كذب الرسل وهو خراب منازلهم بالعذاب والهلاك ولتعرفوا ان العذاب نازل بكم ان اصررتم على الكفر والتكذيب كما نزل بهم * قوله سبحانه وتعالى (ان تحرص على هداهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني ان تحرص يا محمد على هدى هؤلاء وایمانهم وتجتهد كل الاجتهاد (فان الله لا يهدي من يضل) قرئ بفتح الياء وكسر الدال يعني لا يهدي الله من اضله وقيل معناه لا يبتدى من اضله الله وقرئ بضم الياء وفتح الدال ومعناه من اضله الله فلا هادى له (ومالهم من ناصرين) اى مانعين يمنعونهم من العذاب (واقسموا بالله جهد ايمانهم) قال ابن الجوزى سبب نزولها ان رجلا من المسلمين كان له على رجل من المشركين دين فاتاه يتقاضاه فكان فيما يتكلم به المسلم والذي ارجوه بعد الموت فقال المشرك انك لتزعم انك تبعث بعد الموت واقسم بالله ان لا يبعث الله من يموت فنزلت هذه الآية قاله ابو العالية وتقرير الشبهة التي حصلت للمشركين في انكار البعث بعد الموت ان الانسان ليس هو الا هذه البنية المخصوصة فاذا مات وتفرقت اجزائه وبلى امتنع عوده بعينه لان الشئ اذا عدم فقد فنى ولم يبق له ذات ولا حقيقة بعد فاته وعدمه فهذا هو اصل شبهتهم ومعتقدهم في انكار البعث بعد الموت فذلك قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم (لا يبعث الله من يموت) فرد الله عليهم ذلك وكذبهم في قولهم فقال تعالى (بلى) يعني بلى بعثهم بعد الموت لان لفظة بلى اثبات لما بعد النفي والجواب عن شبهتهم ان الله سبحانه وتعالى خلق الانسان واوجده من العدم ولم يك شيئا فالذى اوجده بقدرته ثم اعدمه قادر على ايجاده بعد اعدامه لان النشأة الثانية اهلون من الاولى (وعدا عليه حقا) يعني ان الذى وعد به من البعث بعد الموت وعد حق لا خلف فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) معنى لا يفهمون كيف يكون ذلك العود والله سبحانه وتعالى قادر على كل شئ (ليبين لهم الذى يختلفون فيه) معنى من امر البعث ويظهر لهم الحق الذى لا خلف فيه (وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) معنى في قولهم لا يبعث بعد الموت (انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) معنى ان الله سبحانه وتعالى قادر اذا اراد ان يحيى الموتى وبعثهم للحساب والجزاء فلا تعب عليه في احيائهم وبعثهم انما يقول لشيء اراده كن فيكون على ما اراد لانه القادر الذى لا يعجزه شئ اراده (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يشقى ابن آدم وما ينبئ له ان يشقى ويكذبى وما ينبئ له ان يكذبى اما شتمه اياى فيقول ان لى ولدا واما تكذبه اياى فقله ليس بعيدنى كما بدأنى وفي رواية كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشقى ولم يكن له ذلك اما تكذبه اياى فقله لن يعيدنى كما بدأنى وليس اول الخلق بأهلون على من امادته واما شتمه اياى فقله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد * وقوله تعالى (والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا) معنى اودوا وعذبوا نزلت في بلال وصهيب وخباب ومايس وجير وابى جندل بن سهل اخذهم المشركون بمكة فاجعلوا يذبونهم ليرجعوا الى الاسلام الى الكفر وهم المستضعفون فاما بلال فكان احدهم يخرجونه الى بطن مكة في شدة الحر ويشدونه ويحملون على صدره الحجارة

عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان واول درجات اهل الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وهو حبس النفس عن الجزع عند فوات مرغوب او وقوع مكروه وهو من فضائل الاخلاق الموهوبة من فضل الله لاهل دينه وطاعته المقتضى للثواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات في سلوك طريق الحق وتوطين النفس على المجاهدة بالاختيار وترك المألوفات واللذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منبع الكمالات وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من اهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الحضور والكشف عند التجرد عن ملابس الافعال والصفات والتجليات الجمال والجلال وتوارد وارادات الاس والهبة فهو بحضور القاب لمن كان له قلب والاحتباس عن الغفلة والغلبة عند التلويحات بظهور النفس وهو اشق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذيذا جدا

وهو يقول احد احد فاشتراه منهم ابو بكر الصديق واعتقه واشترى معه ستة نفر آخرين واما صهيب فقال لهم اني رجل كبير ان كنت معكم فلن اتفعلكم وان كنت عليكم فلا اضركم فاشترى نفسه بماله فباعوه منه فربه ابو بكر الصديق فقال يا صهيب ربح البيع وما باقيهم فاعطوهم بعض ما يريدون فخلوا عنهم وقال قتادة هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ظلمهم اهل مكة فاخرجوهم من ديارهم حتى لحق طائفة بالحبشة ثم بواهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة فهاجروا اليها وجعل لهم انصارا من المؤمنين فأووهم ونصروهم وواسوهم وهذه الآية تدل على فضل المهاجرين وفضل الهجرة وفيه دليل على ان الهجرة اذا لم تكن لله خالصة لم يكن لها موقع وكانت بمنزلة الانتقال من بلد الى آخر ومنه حديث الاعمال بالنيات وفيه من كانت هجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه الحديث اخبرنا في الصحيحين من رواية عمر بن الخطاب * وقوله تعالى (لنبؤنهم في الدنيا حسنة) يعني لنبؤنهم تبوءة حسنة وهو انه تعالى انازلهم المدينة وجعلها لهم دار هجرة والمعنى لنبؤنهم في الدنيا دارا حسنة او بلدة حسنة وهي المدينة روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اذا اعطى الرجل من المهاجرين عطاء يقول له خذ هذا بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخلك في الآخرة افضل ثم يقول هذه الآية وقيل معناه ليحسن اليهم في الدنيا بأن يفتح لهم مكة ويمكنهم من اهلها الذين ظلموهم واخرجوهم منها ثم يصبرهم على العرب قاطبة وعلى اهل المشرق والمغرب وقيل المراد بالحسنة في الدنيا التوفيق والهداية في الدين (ولاجر الآخرة اكبر) يعني اعظم وافضل واشرف مما اعطاهم في الدنيا (لو كانوا يعلمون) قبل الضمير يرجع الى الكفار لان المؤمنين يعلمون مالهم في الآخرة والمعنى لو كان هؤلاء الكفار يعلمون ان اجر الآخرة اكبر مما هم فيه من نعيم الدنيا لرغبوا فيه وقيل انه راجع الى المهاجرين والمعنى لو كانوا يعلمون ما اعد الله لهم في الآخرة لزدادوا في الجود والاجتهاد والصبر على ما اصابهم من اذى المشركين (الذين صبروا) يعني في الله على ما نالههم من الاذى والمكروه فهو صفة مدح يعني صبروا على العذاب ومفارقة الوطن وعلى الجهاد وبذل الانفس والاموال في سبيل الله (وعلى ربهم يتوكلون) يعني في امورهم كلها قال بعضهم ذكر الله الصبر والتوكل في هذه الآية وهما مبدأ السلوك الى الله تعالى ومنتاه اما الصبر فهو قهر النفس وحبسها على اعمال البر وسائر الطاعات واحتمال الاذى من الخلق والصبر عن الشهوات المباحات والمحرمات والصبر على المصائب واما التوكل فالانقطاع عن الخلق بالكلية والتوجه الى الحق تعالى بالكلية فالاول هو مبدأ السلوك الى الله تعالى والثاني هو آخر الطريق ومنتاه (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم) نزلت هذه الآية جوابا لمشركي مكة حيث انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا الله اعظم واجل من ان يكون رسوله بشرا فهلا بعث ملكا الينا فاجابه الله عز وجل بقوله وما ارسلنا من قبلك الا بالرجال يعني مثلك نوح اليهم والمعنى ان عادة الله عز وجل جارية من اول مبدأ الخلق انه لم يبعث الا رسولا من البشر فهذه عادة مستمرة وسنة جارية قديمة (فاسئلوا اهل الذكر) يعني اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وانما

امرهم الله بسؤال اهل الكتاب لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم وقد ارسل الله اليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهم من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بدوا ان يخبروهم بأن الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم (ان كنتم لاتعلمون) الخطاب لاهل مكة يعني ان كنتم ياهؤلاء لاتعلمون ذلك (بالبينات والزبر) اختلفوا في المعنى الجالب لهذه الباء فقيل المعنى وما ارسلنا من قبلك بالبينات والزبر الا رجلا نوحى اليهم ارسلناهم بالبينات والزبر وقيل الذكر بمعنى العلم في قوله فاسئلوا اهل العلم يعني اهل الكتاب فاسئلوا اهل الكتاب الذي هو العلم بالبينات والزبر ان كنتم لاتعلمون انتم ذلك والبينات والزبر اسم جامع لكل ما يشكك به امر الرسالة لان مدار امر الرسول على المعجزات الدالة على صدقه وهي بالبينات وعلى بيان الشرائع والتكاليف وهي المراد بالزبر يعني الكتب المنزلة على الرسل من الله عز وجل (وانزلنا اليك الذكر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وانزلنا عليك يا محمد الذكر الذي هو القرآن وانه اسماء ذكر الان فيه مواعظ وتنبيهات للغافلين (لتبين للناس ما نزل اليهم) يعني ما اجل اليك من احكام القرآن وبيان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك المحمل هو الرسول صلى الله عليه وسلم ولهذا قال بعضهم متى وقع وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على المجمل وقال بعضهم القرآن منه محكم ومنه متشابه فالمحكم يجب ان يكون ميّزا والمتشابه هو المجمل ويطلب بيانه من السنة فقوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم محمول على ما اجل فيه دون المحكم المبين المفسر (ولعلمهم بتفكرون) يعني فيما انزل اليهم فيعملوا به (افأمن الذين مكروا السيئات) فيه حذف تقديره المكرات السيئات وهم كفار قريش مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأصحابه وبالفوا في اذيتهم والمكر عبارة عن السعي بالفساد على سبيل الاخفاء وقبل المراد بهذا المكر اشتغالهم بعبادة غير الله فيكون مكرهم على انفسهم والصحيح ان المراد بهذا المكر السي في اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل المراد بالذين مكروا السيئات نمروا ومن هو مثله والصحيح ان المراد بهم كفار مكة (ان يخسف الله بهم الارض) يعني كما خسف بقرون من قبلهم (اويأتهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعني ان العذاب يأتيهم بغتة فيهلكهم فجأة كما اهلك قوم لوط وغيرهم (او يأخذهم في تقلبهم) يعني في تصرفهم في الاسفار فانه سبحانه وتعالى قادر على اهلاكهم في السطر كما هو قادر على اهلاكهم في الخضر وقال ابن عباس يأخذهم في اختلافهم وقال ابن جريج في اقبالهم وادبارهم يعني انه تعالى قادر على ان يأخذهم في اقبالهم ونهارهم وفي جميع احوالهم (فاهم بمحجزين) يعني بسابقين الله اوفوتونه بل هو قادر عليهم (اويأخذهم على تخوف) قال ابن عباس ومجاهد يعني على تقص قال ابن قتيبة التخوف التنقص ومثله التخوف يقال تخوفه الدهر وتخونه اذا انتقصه واخذ ماله وحشمه ويقال هذه لغة هذيل فعلى هذا القول يكون المراد به انه ينقص من اطرافهم ونواحيهم الشيء حتى يهلك جميعهم وقيل هو على اصله من الخوف فيحتمل انه سبحانه وتعالى لا يأخذهم بالعذاب الا لابل يخوفهم ثم يعذبهم بعد ذلك وقال الضحاك والكلبي هو من الخوف يعني يهلك طائفة فيخوف

والصبر عن الله هو لاهل الجفاء والحجاب نورانيا كان او ظلمانيا وهو مذموم حدا وصاحبه ملوم حقا وكلما كان اصبر كان اسوا حالا وابعدا وكلما كان في ذلك اقوى كان الوم واجفى واولاهل العيان والمشاهدة من العشاق والمشتاقين المتقلبين في اطوار التجلي والاستتار والمتحامين عن الناسوت المتورين بنور اللاهوت مانق لهم قلب ولا وصف كلما لاح لهم نور من سبحات انوار الجلال احترقوا وتفتانوا وكلما ضرب لهم حجاب ورد وجودهم تشويقا وتعظيما ذاقوا من الم الشوق وحرقة الفرة ما عيل به صبرهم وتحقق موتهم وهو من احوال المحبين ولا شيء اشق من هذا الصبر واشد محملا واقل فان اطاعة الحب كان خافيا وان لم يطبق كان قانيسا فيه هالكا وفي هذا المقام قال الشبلي صابرا الصبر فاشتغاث به الصبر فصاح الحب بالصبر صبرا اى صابر الحبيب الصبر فاشتغاث به الصبر عذ اشرفه على الفساد فصاح الحب بالصبر صبرا على الفساد والهلاك فان فيه الجحاح

الآخرون ان يصيبهم مثل ما اصلبهم والحاصل انه سبحانه وتعالى خوفهم بخسف يحصل في الارض او بعذاب ينزل من السماء اوبآفات تحدث دفعة اوبآفات تحدث قليلا قليلا ان يأتي الهلاك على آخرهم ثم انه سبحانه وتعالى ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤوف رحيم) يعنى انه سبحانه وتعالى لا يعزل بالعقوبة والعذاب * قوله سبحانه وتعالى (اولم يروا) قرئ بالتاء على خطاب الحاضرين وبالياء على الغيبة (الى ما خلق الله من شئ) يعنى من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالى لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون الابنفس الرؤية التى كون معها نظر الى الشئ ليتأمل احواله ويتفكر فيه فيعتبر به (ينفى ظلاله) يعنى تميل وتدور من جانب الى جانب فهى من اول النهار على حال ثم تقلص ثم تعود فى آخر النهار الى حالة اخرى ويقال للظل بالعثى فيه لانه من فاه ينفى اذا رجع من المغرب الى المشرق والنبي الرجوع قال الازهرى تقيؤ الظلال رجوعها بعد اتصاف النهار بالتقيؤ لا يكون الا بالعثى وما انصرفت عنه الشمس والظل يكون بالغداة وهو ما لم تنله الشمس وقوله ظلاله جمع ظل وانما اضاف الظلال وهو جمع الى المفرد وهو قوله من شئ لانه يراد به الكثرة ومعناه الاضافة الى ذوى الظلال (عن اليمين والشمال) قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك فاذا مالت الشمس الى الغروب كان ظلك عن يسارك وقال الضحاك اما اليمين فقول النهار واما الشمال فآخر النهار وانما وحد اليمين وان كان المراد به الجمع للايجاز والاختصار في اللفظ وقيل اليمين راجع الى لفظ الشئ وهو واحد والشمال راجع الى المعنى لان لفظ الشئ يراد به الجمع (سبحانه الله) في معنى هذا السجود قولان احدهما ان المراد به الاستسلام والانقياد والخضوع يقال سجد البعير اذا طأطأ راسه ليركب وسجدت النحلة اذا مالت لكثرة الحمل والمعنى ان جميع الاشياء التى لها ظلال فهى منقادة لله تعالى مستسلمة لامره غير متمنعة عليه فيما سخرهاله من التقيؤ وغيره وقال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شئ لله والقول الثانى في معنى هذا السجود ان الظلال واقعة على الارض ملتصقة بها كالساجد على الارض فلما كانت الظلال يشبه شكلها شكل الساجدين اطلق الله عليها هذا اللفظ وقيل ظل كل شئ ساجد لله سواء كان ذلك الشئ يسجد لله او لا ويقال ان ظل الكافر ساجد لله وهو غير ساجد لله (وهم داخرون) اى صاغرون اذلاء والداخر الصاغر الذى يفعل ما امر به شاء ام ابى وذلك ان جميع الاشياء منقادة لامر الله تعالى فان قلت الظلال ليست من العقلاء فكيف عبر عنها بلفظ من يعقل وجهها بالواو والنون قلت لما وصفها الله سبحانه وتعالى بالطاعة والانقياد لامره وذلك صفة من يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل وجاز جمعها بالواو والنون وهو جمع العقلاء * قوله عز وجل (والله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة) قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود المسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال لله وقوله والله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة يحتمل النوعين لان سجود كل شئ بحسبه فسجود المسلمين والملائكة لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود انقياد وخضوع واتى بلفظ ما فى قوله ما فى السموات وما فى الارض للتغليب لان ما لا يعقل اكثر من يعقل في العدد والحكم

والفلاح والصبر بالله هو لاهل التمكين في مقام الاستقامة الذين اقامهم الله بالكلية وما ترك عليهم شيا من بقية الانية والانتية ثم وهب لهم وجودا من ذابهم حتى قاموا به وفعلوا بصفاته وهو من اخلاق الله تعالى ليس لاحديه نصيب ولهذا امره به ثم بين ان ذلك الصبر الذى امرت به ليس من سائر اقسام الصبر حتى يكون بنفسك او بقلبك بل هو صبرى لا تنبشره الابى ولا تطبيقه الا بقوتي ولعدم وفاء قوته بهذا الصبر قال ثيبتي سورة هود (ولا تحزن عليهم) بالتولين بظهور القلب بصفته لان صاحب هذا الصبر يرى الاشياء بعين الحق فكل ما يصدر عنهم يراه فعل الله وكل صفة تظهر عليهم يراه تجليا من تجلياته وينكر المنكر بحكمه لان الله بصره بانواع التجليات القهرية والطفية والفضية والرضوية وعرفه احكامه وامره بافاذ الاحكام في مواقعها (ولانك في ضيق مما يحكمرون) لانشراح صدرك بى فكفى معهم كما تانى معهم سائرا بسيرى قائما بى وبامرى

للاغلب كتغليب المذكر على المؤنث ولانه لو اتى بمن التى هى للعقلاء لم يكن فيها دلالة على التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فأتى بلفظة ما يشمل الكل ولفظة الدابة مشتقة من الديب وهو عبارة عن الحركة الجسمانية فالدابة اسم يقع على كل حيوان جسمانى يتحرك ويدب فيدخل فيه الانسان لانه مما يدب على الارض ولهذا افرد الملائكة في قوله (والملائكة) لانهم اولو اجنحة يطيرون بها او افردهم بالذكر وان كانوا من جملة من في السموات لشرفهم وقيل اراد والله يسجد ما في السموات من الملائكة وما في الارض من دابة فسجدوا للملائكة والمسلمين للطاعة وسجدوا غيرهم تذليلها وتخخيرها لما خلقت له وسجدوا لما لا يعقل وسجدوا للجoadات يدل على قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الفافلين الى السجود لله عند التأمل والتدبر (وهم لا يستكبرون) يعنى الملائكة (يخافون ربهم من فوقهم) هو كقوله وهو القاهر فوق عباده وقد تقدم تفسيره (ويفعلون ما يؤمرون) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى ارى ما لاترون واسمع ما لاتسمعون اطت السماء وحق لها ان تغط ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا والله لو تعلمون ما اعلم لضحكم قليلا ولبيكنم كثيرا وما نلذتم بالنساء على الفرس ولخرجتم الى الصعدات فنجأرون الى الله تعالى قال ابو ذر لو ددت انى كنت شجرة تعضد اخرجته الترمذى وقال عن ابي ذر موفوا

فصل ١٠ وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والسمتع ان يسجد عند قراءتها وسماعها * قوله سبحانه وتعالى (وقال الله لاتخذوا الهين اثنين) لما اخبر الله عز وجل فى الآية المتقدمة ان كل ما فى السموات والارض خاضعون لله متقادون لامره طابون له وانهم فى ملكه وتحت قدرته وقبضته نهى فى هذه الآية عن الشرك اتخذا الهين اثنين فقال وقال الله لاتخذوا الهين اثنين قال الزجاج ذكر الاثنين توكيدا لقوله الهين وقال صاحب النظم فيه تقديم وتأخير تقديره لاتخذوا اثنين الهين يعنى ان الاثنين لا يكون كل واحد منهما الها ولكن اتخذوا الها واحدا وهو قوله تبارك وتعالى (انما هو اله واحد) لان الالهين لا يكونان الامتساويين فى الوجود والقدم وصفات الكمال والقدرة والارادة فصارت الاثنينية منافية للالهية وذلك قوله تعالى انما هو اله واحد يعنى لا يجوز ان يكون فى الوجود الهان اثنان انما هو اله واحد (فايى فارهبون) يعنى فخافون والرهب مخافة مع حزن واضطراب وانما نقل الكلام من الغيبة الى الحضور وهو من طريق الالتفات لانه ابلغ فى الترهيب من قوله فايى فارهبوا فهو من بدع الكلام وبلغه وقوله فايى فارهبون يفيد الحصر وهو ان لا رهب اخلق الا منه ولا يرغبون الا اليه والى كرمه وفضله واحسانه (وله ما فى السموات والارض) لما ثبت بالدليل الصحيح والبرهان الواضح ان اله العالم لا شريك له فى الالهية وجب ان يكون جميع المخلوقات عبيدا له وفى ملكه وتصرفه وتحت قدرته فذلك قوله تعالى وله ما فى السموات والارض يعنى عبيدا وملكها (وله الدين واصبا) يعنى وله العباد والطاعة واخلاص العمل دائما ثابتا والواصب الدائم قال ابن قتية ليس من احديدان له ويطاع الا انقطع ذلك لسبب فى حال الحياة او بالموت الا الحق سبحانه وتعالى فان طاعته واجبة ابدًا ولانه المنعم على عباده المالك لهم فكانت طاعته واجبة دائمة ابدًا (افغير الله تتقون) يعنى انكم عرقت ان الله

(ان الله مع الذين اتقوا) بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك فى الوحدة والاستغراق فى عين الجمع (والذين هم محسنون) بشهود الوحدة فى عين الكثرة والطاعة فى عين المعصية والقيام بالامر والنهى فى مقام الاستقامة وابقاء حقوق التفاصيل فى عين الجمع فلا يجمعهم الفرق عن الجمع ولا يجمع عن الفرق ويسهم مراعاة الحق والخلق للرجوع الى الكثرة

بوجود القلب الحفاني
﴿ سورة نبي اسرائيل ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سبحان الذى اسرى بعبده)
اي اترهه عن اللواحق
المادية والقائص التشبيهية
بلسان حال التجرد
والكمال فى مقام العبودية
الذى لا تصرف فيه اصلا
(ليلا) اي فى ظلمة الفوضى
البدنية والتعلقات الطبيعية
لان العروج والترقى لا يكون
الا بواسطة البدن (من
المسجد الحرام) اي من
مقام القلب المحرم عن ان
يطوف به مشرك القوى
البدنية ويرتكب فيه
فواحشاها وخطاياها ويحججه
غوى القوى الحيوانية

من البهيمية والسبعية المنكشفة سواءاً افراطها وتقريطها العروها عن لباس الفضيلة (الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله) الذى هو مقام الروح الا بعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات وسبحات الوجه ونذكر مذكربا ان تصحيح كل مقام لا يكون الا بعد الترقى الى مافوقه لتفهم من قوله (لثربه من آياتنا) مشاهدة الصفات فان مطالعة تجليات الصفات وان كانت في مقام القلب لكن الذات الموصوفة بتلك الصفات لا تشاهد على الكمال بصفة الجلال والجمال الا عند الترقى الى مقام الروح اى لثربه آيات صفاتنا من جهة انها منسوبة الينا ونحن المشاهدون بها البارزون بصورها (اه هو السميع) لنا جاته في مقام السر لطلب الفناء (البصير) بقوة استعدادة وتوجهه الى محل الشهود وانجذابه اليه بقوة المحبة وكال الشوق (وآيتنا موسى الكتاب) القلب كتاب العلم (وجعلناه هدى لبنى اسرائيل) اى القوى التى هى اسباط اسرائيل الروح (الاتخذوا

واحد لاشريك له في ملكه وعزيم ان كل ماسواه محتاج اليه فبعد هذه المعرفة كيف نخافون غيره وتتقون سواء فهو استفهام بمعنى التجب وقيل هو استفهام على طريق الانكار * قوله عز وجل (وما بكم من نعمة فمن الله) يعنى من نعمة الاسلام وصحة الابدان وسعة الارزاق وكل ما اعطاكم من مال او ولد فكل ذلك من الله تعالى انما هو المتفضل به على عباده فيجب عليكم شكره على جميع انعامه ولما بين في الآية المتقدمة انه يجب على جميع العباد ان لا يخافوا الا الله تعالى بين في هذه الآية ان جميع النعم منه فلا يشكر عليها الا اياه لانه هو المتفضل بها على عباده فيجب عليهم شكره عليها (ثم اذا مسكم الضر) اى الشدة والامراض والاسقام (فاليه تجأرون) يعنى اليه تستغيثون وتصيحون وتضجحون بالدعاء ليكشف عنكم ما نزل بكم من الضر والشدة واصل الجوار هو رفع الصوت الشديد ومنه جوار البقر والمعنى ان النعم لما كانت كلها ابتداء منه فان حصل شدة وضر في بعض الاوقات فلا يلجأ الا اليه ولا يدعى الا اياه ليكشفها فانه هو القادر على كشفها وهو قوله تعالى (ثم اذا كشف الضر عنكم) يعنى ثم اذا ازال الشدة والبلاء عنكم (اذا فريق منكم) يعنى طائفة وجاعة منكم (برهم يشركون) يعنى انهم يضيفون كشف الضر الى العوائد والاسباب ولا يضيفونه الى الله عز وجل فهذا من جملة شركهم الذى كانوا عليه وانما قسمهم فريقين لان فريق المؤمنين لا يرون كشف الضر الا من الله تعالى ثم قال تعالى (ليكفروا بما آتيناكم) قيل ان هذه اللام لام كي ويكون المعنى على هذا انهم انما اشركوا بالله ليجحدوا نعمه عليهم في كشف الضر عنهم وقيل انها لام العاقبة والمعنى عاقبة امرهم هو كفرهم بما آتيناكم من النعماء وكشفنا عنهم الضر والبلاء (فتمنعوا) لفظة امر والمراد منه التهديد والوعيد يعنى فعيشوا في اللذة التى انتم فيها الى المدة التى ضربها الله لكم (فسوف تعلمون) يعنى عاقبة امركم الى ماذا تصير وهو نزول العذاب بكم * قوله سبحانه وتعالى (ويجعلون لما يعلمون نصيبا) قيل الضمير في قوله لما لا يعلمون حائد الى المشركين يعنى ان المشركين لا يعلمون وقيل انه حائد الى الاصنام يعنى ان الاصنام لا تعلم شيأ البتة لانها جاد والجاد لاعلمه ومنهم من رجح القول الاول لان نفي العلم عن الحى حقيقة وعن الجاد مجاز فكان عود الضمير الى المشركين اولى ولانه قال لما لا يعلمون فجمعهم بالواو والون وهو جمع لمن يعقل ومنهم من رجح القول الثانى قال لانا اذا قلنا انه حائد الى المشركين احتجنا فيه الى اضممار فيكون المعنى ويجعلون يعنى المشركين لما لا يعلمون انه الله ولا له حق نصيبا واذا قلنا انه حائد الى الاصنام لم نحتج الى هذا الاضممار لانها لاعلمها ولا فهم * وقوله (مما رزقناهم) يعنى ان المشركين جعلوا للاصنام نصيبا من حروثهم وانعامهم واموالهم التى رزقهم الله ونقدم تفسيره في سورة الانعام (تالله) اقسم بنفسه على نفسه انه يسألهم يوم القيامة وهو قوله تعالى (لتسئلن عما كنتم تفترون) يعنى عما كنتم تكذبون في الدنيا في قولكم ان هذه الاصنام آلهة وان لها نصيبا من اموالكم وهذا التفات من الغيبة الى الحضور وهو من بديع الكلام وبلغه (ويجعلون لله البنات) هم خزاعة وكنانة قالوا الملائكة بنات الله وانما اطلقوا لفظ البنات على الملائكة لاستتارهم عن العيون كالنساء اولدخول لفظ التأنيث في تسميتهم (سبحانه) نزه الله نفسه عن الولد والبنات (ولهم

ما يشتهون) يعنى ويجعلون لانفسهم ما يشتهون يعنى البنين (واذا بشر احدهم بالانثى)
البشارة عبارة عن الخبر السار الذى يظهر على بشرة الوجه اثر الفرح به ولما كان ذلك الفرح
والسرور بوجبان تغير بشرة الوجه كان كذلك الحزن والم يظهر اثره على الوجه وهو
الكمودة التى تملو الوجه عند حصول الحزن والغم فثبت بهذا ان البشارة لفظ مشترك بين
الخبر السار والخبر المحزن فصح قوله واذا بشر احدهم بالانثى (ظل وجهه مسودا) يعنى
متغيرا من الغم والحزن والقيظ والكراهة التى حصلت له عند هذه البشارة والمعنى ان هؤلاء
المشركين لا يرضى احدهم بالبنات لانثى ان تنسب اليه فكيف يرضى ان ينسبها الى الله تعالى
ففيه تبكيت لهم وتوبيخ * وقوله سبحانه وتعالى (وهو كظيم) يعنى انه ظل متملئا غما
وخزنا (يتوارى من القوم من سوء ما يشربه) يعنى انه يخفى من ذلك القول الذى بشر به
وذلك ان العرب كانوا فى الجاهلية اذا قربت ولادة زوجة احدهم توارى من القوم الى ان
يعلم ما ولد له فان كان ولدا ابتهج وسر بذلك وظهر وان كانت انثى حزن ولم يظهر اياما حتى
يفكر ما يصنع بها وهو قوله تعالى (ايمسكه على هون) يعنى على هو ان وانما ذكر الضمير
فى ايمسكه لانه عائد الى ما يشربه فى قوله واذا بشر احدهم (ام يدسه فى التراب) يعنى ام
يخفى ذلك الذى بشر به فى التراب والدس اخفاء الشئ فى الشئ قال اهل التفسير ان مضر
وخزاعة وعما كانوا يدفنون البنات احياء والسبب فى ذلك اما خوف الفقر وكثرة العيال
ولزوم النفقة او الحمية فيخافون عليهن من الاسر ونحوه او طمع غير الاكفاء فيهن فكان الرجل
من العرب فى الجاهلية اذا ولدته بنت واراد ان يستحيها تركها حتى اذا كبرت البسها جبة
من صوف او شعر وجعلها ترعى الابل والغنم فى البادية واذا اراد ان يقتلها تركها حتى اذا
صارت سداسية قال لامها زينها حتى اذهب بها الى احائها ويكون قد حفر لها حفرة
فى الصحراء فاذا بلغ بها تلك الحفرة قال لها انظرى الى هذه البئر فاذا نظرت اليها دفعها من
خلفها فى تلك البئر ثم يميل التراب على رأسها وكان صعصعة عم الفرزدق اذا احس بشئ
من ذلك وجه بابل الى والد البنت حتى يحجبها بذلك فقال الفرزدق يفخر بذلك
وعى الذى منع الوائدات * فاحيا الوئيد فلم يواد

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة والموؤودة فى النار اخرجها
ابوداود وقوله تعالى (الا ساء ما يحكمون) يعنى بشئ ما يصنعون ويقضون حيث يجعلون
لله الذى خلقهم البنات وهم يستنكفون منهم ويجعلون لانفسهم البنين نظيره قوله سبحانه
وتعالى انكم الذكور وله الانثى تلك اذا قسمة ضميرى وقيل معناه الا ساء ما يحكمون فى واد
البنات (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) يعنى صفة السوء من احتياجهم الى الولد
الذكر وكراهتهم الاناث وقتلهم خوف الفقر (ولله المثل الاعلى) اى الصفة العليا المقدسة وهى
ان له التوحيد وانه المنزه عن الولد وانه لا اله الا هو وان له جميع صفات الجلال والكمال
من العلم والقدرة والبقاء المرمدى وغير ذلك من الصفات التى وصف الله بها نفسه وقال
ابن عباس مثل السوء النار والمثل الاعلى شهادة ان لا اله الا الله (وهو العزيز) اى المتمتع
فى كبريائه وجلاله (الحكيم) يعنى فى جميع افعاله * قوله (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم)

يعنى بسبب ظلمهم فيعاجلهم بالعقوبة على ظلمهم وكفرهم وعصيانهم فان قلت الناس اسم جنس يشمل الكل وقد قال تعالى في آية اخرى فذهب ظالم لنفسه ومنهم سابق بالخيرات فقسيمهم في تلك الآية ثلاثة اقسام فجعل الظالمين قسما واحدا من ثلاثة قلت قوله ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم لام مخلصون تلك الآية الاخرى لان في جنس الناس الانبياء والصالحون ومن لا يطلق عليه اسم الظلم وقبل اراد بالناس الكفار فقط بدليل قوله ان الشرك لظلم عظيم وقوله (ما ترك عليها) يعنى على الارض كناية عن غير مذكور لان الدابة لا تدب الا على الارض (من دابة) يعنى ان الله سبحانه وتعالى لو يؤاخذ الناس بظلمهم لاهلك جميع الدواب التي على وجه الارض قال قتادة وقد فعل الله ذلك في زمن نوح عليه السلام فاهلك من كان على وجه الارض الامن كان في السفينة مع نوح عليه السلام وروى ان ابا هريرة سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر لانفسه فقال بئس ما قلت ان الجباري يموت هزا لا يظلم الظالم وقال ابن مسعود ان الجمل تعذب في حجرها بذنب ابن آدم وقيل اراد بالدابة الكافر بدليل قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا وقيل في معنى الآية ولو يؤاخذ الله الاباء الظالمين بسبب ظلمهم لانقطع النسل ولم توجد الابناء فلم يبق في الارض احد (ولكن يؤخرهم) يعنى يعملهم بفضله وكرمه وحله (الى اجل مسمى) يعنى الى انتهاء آجالهم وانقضاء اعمارهم (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى لا يؤخرون ساعة عن الاجل الذي جعله الله لهم ولا يتقصون عنه وقيل اراد بالاجل المسمى يوم القيامة والمعنى ولكن يؤخرهم الى يوم القيامة فيعذبهم فلا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون (ويجعلون لله ما يكرهون) يعنى لا أنفسهم وهى البنات (ونصف الستم الكذب ان لهم الحسن) يعنى ويقولون ان لهم البنين وذلك انهم قالوا لله البنات ولنا البنون وهذا القول كذب منهم وافترأ على الله وقيل اراد بالحسن الجنة والمعنى انهم مع كفرهم وقولهم الكذب يزعمون انهم على الحق وان لهم الجنة وذلك انهم قالوا ان كان محمد صادقا في البعث بعد الموت فان لنا الجنة لانا على الحق فاكذبهم الله تعالى فقال (لا جرم ان لهم النار) يعنى في الآخرة لا الجنة (وانهم مفرون) قرئ بكسر الراء مع التخفيف يعنى مسرفون وقرئ بكسر الراء مع التشديد يعنى مضيعون لامر الله وقراءة الجمهور بفتح الراء مع تخفيفها اى منسيون في النار قاله ابن عباس وقال سعيد بن جبير ومقاتل متروكون وقال قتادة مجملون الى النار وقال الفراء مقدمون الى النار والفرط المتقدم الى الماء قبل القوم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان افراطكم على الحوض اى متقدمكم (تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك) يعنى كما ارسلناك الى هذه الامة لقد ارسلنا الى امم من قبلك فكان شأنهم مع رسلهم التكذيب ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فزين لهم الشيطان اعمالهم) يعنى اعمالهم الخبيثة من الكفر والتكذيب والمزبد في الحقيقة هو الله تعالى هذا مذهب اهل السنة وانما جعل الشيطان آلة بالقاء الوسوسة في قلوبهم وليس له قدرة ان يضل احدا او يهدي احدا وانما الوسوسة فقط فمن اراد الله شقاوته سلطه عليه حتى يقبل وسوسته (فهو وليهم) اى ناصرهم (اليوم) ومن كان الشيطان وليه وناصره فهو يخزيول مغلوب مقهور

وغلبتكم واستعلاكم عليه ومنعكم اياه عن كماله واستخدام قوته المفكرة في تحصيل مطالبكم وما ربكم و مرة في مقام القلب عند تزينكم بالفضائل وتنورك بنور القلب وظهوركم بهجة كمالكم لتفسدن لظهوركم بكمالاتكم واحتجاب القلب بفضائلكم عن شهود تجلى التوحيد والحجب النورية اقوى من الحجب الظلمانية لرقتها ولطافتها وتصورها كما لا يتوجب الوقوف معها ولتعلن في مقام الفطرة بالسلطة الهيات العقلية والكمالات الانسية (فاذا جاء وعد اولاهما) اى وعد وبال اولاهما (بمستأجلكم عبادنا) من الصفات القلبية والانوار الملكوتية والآراء العقلية (اولى بأس شديد) ذوى سلطة وقهر (فجاسوا خلال الديار) ديارا ما كنكم ومحالكم وقتلوا بعضكم بالقمع والقهر وسبوا ذراري الهيات البدنية والذائل النفسانية ونهبوا اموال المدركات الحسية والذات البهيمية والسبعية (وكان وعداً) على الله (مفعولا) لا بداعه

قوة الكمال وطلبه في
استعدادكم وذكره ادلة
العقل في فطرتكم (ثم ردنا
لكم الكرة عليهم) الدولة
بتنويركم بنور القلب
واقبالكم على الصدر
وانصرفكم الى مقتضى نظر
العقل ورأيه (وامددناكم
بأموال) العلوم النافعة
والحكم العقلية والشرعية
والمعارف القلبية (وبين)
من الفضائل الخلقية والهيآت
الدورانية (وجعلناكم اكثر
نفيرا) بكثرة الفضائل
والملاكات الفاضلة والاراء
العقلية (احسنتم لانفسكم
وان ائتم) باكتساب
الذائل والهيئات البدنية
(فلها فاذا جاء وعد) المرة
(الآخرة) بالفناء في التوحيد
بشأننا عليكم عبادا من الانوار
القدسية والتجليات الجلالية
والسبحات القهرية من
الصفات الالهية وجنود
سلاطين العظمة والكبرياء
(ليسوا وجوهكم) اى
وجودكم بالقاء في التوحيد
فيغلب عليكم كآبة فقدان
الكمالات قهرها وسلبها
(وليدخلوا المسجد)
مسجد القلب (كادخلوه
اول مرة) ووصل اثرها
عليكم من العلوم والفضائل

وانما سماء وايها لهم لطاعتهم اياه (ولهم عذاب انهم) بمعنى في الآخرة (وما انزلنا عليك
الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه) بمعنى في امر الدين والاحكام فتبين لهم الهدى
من الضلال والحق من الباطل والحلال من الحرام (وهدى ورحمة) بمعنى وما انزلنا عليك
الكتاب الا يسانا وهدى ورحمة (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنفعون به * قوله سبحانه
وتعالى (والله انزل من السماء ماء) بمعنى المطر (فاحياه) بمعنى بالماء (الارض) بمعنى
بالنبات والزروع (بعد موتها) بمعنى يبسها وج - ونها (ان في ذلك لآية) بمعنى دلالة
واضحة على كمال قدرتنا (لقوم يسمعون) بمعنى سماع انصاف وتدبر وتفكر لان سماع
القلوب هو السماع لا سماع الآذان فمن سمع آيات الله اى القرآن بقلبه وتدبرها وتفكر
فهي انتفع ومن لم يسمع بقلبه لم ينتفع بالآيات (وان لكم في الانعام لعبارة) بمعنى اذا
تفكرتم فيها عرفتم كمال قدرتنا على ذلك (نسقيكم مما في بطونه) الضمير عائد الى الانعام
وكان حقه ان يقال مما في بطونها واختاف النحويون في الجواب فقيل ان لفظ الانعام
مفرد وضع لافادة الجمع فهو بحسب اللفظ مفرد فيكون ضميره ضمير الواحد وهو مذكر
وبحسب المعنى جمع فيكون ضميره ضمير الجمع وهو مؤنث فلهذا المعنى قال هنا مما في بطونه
وقال في سورة المؤمنين مما في بطونها وهذا قول ابى عبيدة والاختفاء وقال الكسائي انه رده
الى ما ذكر معنى مما في بطون ما ذكرنا وقال غيره الكناية مردودة الى البعض وفيه
اضمار كأنه قال نسقيكم مما في بطونه اللبن فاضمر اللبن اذ ليس لكلها لبن (من بين فرث)
وهو ما في الكرش من الثفل فاذا خرج منها لا يسمى فرثا (ودم لبنا خالصا) بمعنى من الدم
والفرث ليس عليه لون الدم ولا رائحة الفرث قال ابن عباس اذا اكلت الدابة العلف
وا - قر في كرشها وطبخته كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما فالكبد مسلطة عليه
تقسم بتقدير الله سبحانه وتعالى فيجرى الدم في العروق واللبن في الضروع وبقي الثفل كما هو
(سائغا للشاربين) يعنى هنيئلا يجرى في الخلق بسهولة قيل انه لم يغص احد باللبن قط
هذا قول المفسرين في معنى هذه الآية وحكى الامام فخر الدين الرازى قول الحكماء
في ذلك فقال ولقائل ان يقول الدم واللبن لا يتولدان في الكرش البتة والدليل عليه الحس
فان هذه الحيوانات تذبح ذبحا متواليا وما رأى احد في كرشها ما ولا لبنا بل الحق ان الحيوان
اذا تناول الغذاء وصل ذلك العلف الى معدته ان كان انسانا والى كرشه ان كان من الانعام
وغيرها فاذا طبخ وحصل الهضم الاول فيه فما كان منه صافيا انجذب الى الكبد وما كان
كثيفا نزل الى الامعاء ثم ذلك الذي حصل في الكبد ينطبخ فيها ويصير دما وهو الهضم
الثانى ويكون ذلك مخلوطا بالصفراء والسوداء وزيادة المائية فاما الصفراء فتذهب الى
المراة واما السوداء فتذهب الى الطحال واما المائية فتذهب الى الكلية ومنها الى المثانة
واما الدم فيذهب في الاوردة وهى العروق النابتة من الكبد وهالك يحصل الهضم الثالث
وبين الكبد وبين الضرع عروق كثيرة فينصب الدم من تلك العروق الى الضرع والضرع لحم
غددى الرخو ابيض فيقلب الله عز وجل ذلك الدم عند انصبابه الى ذلك اللحم الغددى
الرخو الابيض فيصير الدم لبنا فهذا صورة تكون اللبن في الضرع فاللبن انما يتولد من بعض

(وليتبروا ما علوا) بالظهور
بكماله وفضيلته والاعجاب
برؤية زينة وجهته (بتيرا)
بالافناء بصفات الله (عسى
ربكم ان يرحمكم) بعد القهر
بالفساد والمحو تجليات
الصفات بالاحياء وبعثكم
بالبقاء بعد الفناء وينبئكم
بما لا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب
بشر (وان عدتم) بالتلويح
في مقام الفناء بالظهور
بأنايتكم (عدنا) بالقهر
والافناء كما قال ولولا ان
تبتناك لقد كنت تركى اليهم
شيأ قليلا اذا لذناك ضعف
الحياة وضعف المماتة ثم
لا نجد لك علينا نصيرا
(وجعنا جهنم) العلية
(للكافرين) المحجوبين
عن الانوار الذين نقوا على
فساد المرة الاولى (حصيرا)
محسبا وسبعا يحصرهم
في عذاب الاحتجاب
والحرمان عن الثواب (ان
هذا القرآن يهتدى للتي هي
اقوم) اى يبين احوال
الفرق الثلاث من السابقين
واصحاب البين واصحاب
الشمال يهتدى الى طريقة
التوحيد التي هي اقوم
الطرق للسابقين (ويشمر
المؤمنين الذين يعملون

اجراء الدم والدم انما يتولد من بعض الاجزاء اللطيفة من الاشياء المأكولة الحاصلة في
الكرش فالبن تولد اولا من الفرت ثم من الدم ثانيا ثم صفاه الله سبحانه وتعالى بقدرته
فجعله ابنا خالصا من بين فرت ودم وعند تولد البن في الضرع يخلق الله عز وجل بلطف
حكيمه في حلة الثدي ثقباصغارا ومسام ضيقة فيجعلها كالمصفاة للبن فكل ما كان لطيفا من
البن خرج بالمص او الحلب وما كان كشيئا احتبس في البدن وهو المراد بقوله خالصا يعنى
من شوائب كدورة الدم والفرت سائغا للشاربين يعنى جاريا في حلو قهم مهلا لذنا هنيئا
مرثيا * قوله عز وجل (ومن ثمرات النخيل والاعناب) يعنى ولكم ايضا عبرة فيما
نسقيكم ووزقكم من ثمرات النخيل والاعناب (تتخذون منه) الضمير في منه يرجع الى
ما تقديره ولكم من ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون منه (سكرا ووزقا حسنا) قال ابن
مسعود وابن عمر والحسن وميد بن جبير ومجاهد وابراهيم وابن ابي لبي والزجاج وابن
قتيبة السكر الحمر سميت بالمصدر من قولهم سكر سكر وسكرا والرزق الحسن ساثر ما يتخذ
من ثمرات النخيل والاعناب مثل الدبس والتمر والزبيب والخل وغير ذلك فان قلت الحمر محرمة فكيف
ذكرها الله عز وجل في معرض الانعام والامتنان قلت قال العلماء في الجواب عن هذا ان هذه
السورة مكية وتحريم الحمر انما نزل في سورة المائدة وهى مدينة فكان نزول هذه الآية في الوقت
الذى كانت الحرة فيه غير محرمة وقيل ان الله عز وجل نزل في هذه الآية على تحريم الحمر ايضا
لانه ميز بينها وبين الرزق الحسن في الذكر فوجب ان يقال الرجوع عن كونه حسنا يدل على
التحريم وروى العوفي عن ابن عباس ان السكر هو اخل بلغة الحبشة وقال بعضهم السكر
هو البند وهو نقيع التمر والزبيب اذا اشتد والمطبوخ من العصير وهو قول الضحاك والنخعي
ومن يبيع شرب البند ومن يحرمه يقول المراد من الآية الاخبار لا الاحلال واولى الاقاويل
ان قوله تتخذون منه سكرا منسوخ سئل ابن عباس عن هذه الآية فقال السكر ما حرم من
ثمراته والرزق الحسن ما حل قلت القول بالنسخ فيه نظر لان قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب
تتخذون منه سكرا ووزقا حسنا خبر والاخبار لا يدخلها النسخ ومن زعم انها منسوخة رأى
ان هذه الآية نزلت بمكة في وقت اباحة الحمر ثم ان الله تبارك وتعالى حرمها بالدينة فحكم على
هذه الآية بأنها منسوخة وقال ابو عبيدة في معنى الآية ان السكر الطعم يقال هذا سكر لك
اى طعم لك وقال غيره السكر ما سد الجوع من قولهم سكرت التمر اى سدته والتمر والزبيب مما
يسد الجوع وهذا شرح قول ابن عبيدة ان السكر الطعم (ان في ذلك) يعنى الذى ذكر من
انعامه على عباده (لاية) يعنى دلالة واضحة (تقوم بفعلون) يعنى ان من كان عاملا
امتد بهذه الآية على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وعلم بالضرورة ان لهذه الاشياء خالما
ومدبرا قادرا على ما يريد * قوله سبحانه وتعالى (واوحى ربك الى النحل) لما ذكر الله
سبحانه وتعالى دلائل قدرته ومجائب صنعته الدالة على وحدانيته من اخراج اللبن من بين
فرت ودم واخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والاعناب ذكر في هذه الآية
اخراج العسل الذى جعله شفاء للناس من دابة ضعيفة وهى النحلة قال سبحانه وتعالى واوحى
ربك الى النحل الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به كل فرد من النسل من له عقل

(الصالحات). من اصحاب البين
الذين آمنوا تقليدا جازما
او تحقيقا علميا وداوموا
على اعمال التزكية والتجلية
الصالحة لان يتوصل بها الى
الكمال (ان لهم اجرا
كبيرا) من نعم جنات
الافعال والصفات في عوالم
الملك والملكوت والجبروت
(وان الذين لا يؤمنون) من
اصحاب الشمال (بالآخرة)
لكونهم بدنيين محجوبين
عن عالم النور محبوسين
في ظلمات الطبيعة (اعتدا
لهم عذابا اليما) في قعر جين
الطبيعة مقيدين بسلاسل
محبة السفليات واغلال
التملقات ونيران الحرمان
عن الذات والشموات
والنعذاب بالمقارب والحيات
من غواسق الهيات (ويدع
الانسان بالشر دعاءه بالخير
وكان الانسان عجولا وجعلا
الليل والنهار آيتين) ليل
السكون وظلمة البدن
ونهار الابداع ونور الروح
يتوصل بهما وبمعرفتهما
الى معرفة الذات والصفات
(فجاء آية الليل) بالفساد
والفناء (وجعلنا آية النهار
مبصرة) بينة باقية ابدية
بكمالها تبصر بنورها
الحقائق (لتنفوا فضلا

وتفكر يستدل به على كمال قدرة الله ووحدانيته وانه الخالق لجميع الاشياء المدبر لها بلطيف
حكيمته وقدرته واصل الوحي الاشارة السريعة وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض
وقد يكون بصوت مجرد ويقال للكلمة الالهية التي يلقيها الله الى انبيائه وحي والى اوليائه الهام
وتسخير الطير لما خلقه ومنه قوله تعالى واوحى ربك الى النحل يعنى انه سخرها لما خلقها له
واللهما ارشدها وقدر في انفسها هذه الاعمال العجيبة التي يمجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان
النحل تبني بيوتا على شكل مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرّد طباعها
ولو كانت البيوت مدورة او مثلثة او مربعة او غير ذلك من الاشكال لكان فيما بينها خلل ولما
حصل المقصود فاللهما الله سبحانه وتعالى ان تبنيها على هذا الشكل المسدس الذي لا يحصل فيه
خلل وفرجة خالية ضائعة واللهما الله تعالى ايضا ان تجعل عليها اميرا كبيرا نافذا يحكم فيها
وهي طبيعة وتمثل امره ويكون هذا الاميرا كبرها جثة واعظمها خلقة ويسمى يعسوب النحل
يعنى ملكها كذا حكاه الجوهري واللهما الله سبحانه وتعالى ايضا ان جعلت على باب كل خلية
بوابا لا يمكن غيرا لها من الدخول اليها واللهما الله سبحانه وتعالى ايضا انها تخرج من بيوتها
فندور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تضل عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص
العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والفطنة دل ذلك على الهام الالهى فكان ذلك شبيها بالوحي
فلذلك قال تبارك وتعالى واوحى ربك الى النحل والنحل زبور العسل ويسمى الدبر ايضا
قال الزجاج يجوز ان يقال سمي هذا الحيوان نحلا لان الله سبحانه وتعالى نحل الناس العسل
الذي يخرج من بطونها بمعنى اعطاهم وقال غيره النحل يذكر ويؤنث وهي مؤنثة في لغة الجار
وكذا انها لله تعالى فقال (ان اتخذنى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) يعنى يذنون
ويسقفون وذلك ان النحل منه وحشى وهو الذى يسكن الجبال والشجر وبأوى الى الكهوف
ومنه اهلى وهو الذى يأوى الى البيوت ويريه الناس عندهم وقد جرت العادة ان الناس
يذنون للنحل الاماكن حتى تأوى اليها وقال ابن زيد اراد بالذى يعرشون الكروم (ثم كلى
من كل الثمرات) يعنى من بعض الثمرات لانها لا تأكل من جميع الثمار فلفظة كل ههنا ليست
للمعوم (فاسلكى سبل ربك) يعنى الطرق التي الهك الله ان تسلكيها وتدخلى فيها لاجل
طلب الثمرات (ذللا) قبل انه اعطى للسبل يعنى انها مذللة لك الطرق مسهلة لك مسالكها
قال مجاهد لا يتوسع عليها مكان تسلكه وقيل الذلل نعت للنحل يعنى انها مذللة مسخرة لاربابها
مطبعة متقادة لهم حتى انهم ينقلونها من مكانها الى مكان آخر حيث شاؤوا وادوا لانستعصى
عليهم (يخرج من بطونها شراب) يعنى العسل (مختلف الوانه) يعنى ما بين ابيض واحمر
واصفر وغير ذلك من ألوان العسل وذلك على قدر ما تأكل من الثمار والازهار ويستحيل
في بطونها عسلا بقدرة الله تعالى ثم يخرج من افواهها يسيل كاللعاب وزعم الامام فخر الدين
الرازى انه رأى في بعض كتب الطب ان العسل مل من السماء ينزل كالترنجبين فيقع على الازهار
واوراق الشجر فيجمعه النحل فتأكل كل بمضه وتدخر بعضه في بيوتها لانفسها لتغذى فاذا
اجتمع في بيوتها من تلك الاجزاء الطلية شئ كثير فذلك هو العسل وقال هذا القول اقرب الى العقل
لان طبيعة الترنجبين تقرب من طبيعة العسل وايضا فاننا نأشاهد ان النحل تغذى بالعسل واجاب

عن قوله تعالى يخرج من بطونها بأن كل تجويف في داخل البدن يسمى بطنا فقوله يخرج من بطونها يعني من افواهما وقول اهل الظاهر اولى واصح لانا شاهدانه يوجد في طعم العسل طعم تلك الازهار التي تأكلها النحل وكذلك يوجد لونها وريحها وطعمها فيه ايضا وبعضد هذا قول بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لها اكلت مغافير قال لا قالت فاهذه الريح التي اجد منك قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نحل العرفط شجر الطلع وله صمغ يقال له المغافير كريحه الرائحة فعني جرت نحل العرفط اكلت ورعت من العرفط الذي له الرائحة الكريهة فثبت بهذا الدليل صحة قول اهل الظاهر من المفسرين وانه يوجد في طعم العسل ولونه وريحه طعم ما يأكله النحل ولونه وريحه لاما قاله الاطباء من انه طل لانه لو كان طلالكان على لون واحد وطبيعة واحدة وقوله ان طبيعة العسل تقرب من طبيعة الترنجبين فيه نظران مزاج الترنجبين معتدل الى الحرارة وهو اللطيف من السكر ومزاج العسل حار يابس في الدرجة الثانية فيبينهما فرق كبير وقوله كل تجويف في داخل البدن يسمى بطنا فيه نظران لفظ البطن اذا اطلق لم يرده الا العضو المعروف مثل بطن الانسان وغيره والله اعلم * وقوله تعالى (فيه) يعني في الشراب الذي يخرج من بطون النحل (شفاء للناس) وهذا قول ابن عباس وابن مسعود اذا ضمير في قوله فيه شفاء للناس يرجع الى العسل وقد اختلفوا في هذا الشفاء هل هو على العموم لكل مرض او على الخصوص لمرض دون مرض على قولين احدهما ان العسل فيه شفاء من كل داء وكل مرض قال ابن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور وفي رواية اخرى عنه عليكم بالشفاءين القرآن والعسل وروى نافع ان ابن عمر ما كانت تخرج به قرحة ولا شيء الا لطلخ الموضع بالعسل ويقرأ يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس (ق) عن ابي سعيد الخدري قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي استطلق بطنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاءه فقال اني سقيته عسلا فلم يزد الا استطلقا فقال له ثلاث مرات ثم جاءه الرابعة فقال اسقه عسلا فقال لقد سقيته فلم يزد الا استطلقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم صدق الله وكذب بطن اخيك فسقاه فبرأ وقد اعترض بعض المخدلين ومن في قلبه مرض على هذا الحديث فقال ان الاطباء مجمعون على ان العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال فنقول في الرد على هذا المعترض المخد الجاهل بعلم الطب ان الاسهال يحصل من انواع كثيرة منها النخم والهضات وقد اجمع الاطباء في مثل هذا على ان علاجه بان تترك الطبيعة وفعالها فان احتاجت الى معين على الاسهال اعينت مادامت القوة باقية فاما حبسها فضرر عندهم واستعمال مرض فيمنحل ان يكون اسهال الشخص المذكور في الحديث اصابه من امتلاء او هضبة فدواؤه بترك اسهاله على ما هو عليه او تقويته فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرب العسل فزاده اسهالا فزاده عسلا الى ان فئت المادة فوقف الاسهال ويكون الخلط الذي كان به يوافقه شرب العسل فثبت بما ذكرناه ان امره صلى الله عليه وسلم لهذا الرجل بشرب العسل جار على صناعة الطب وان المعترض عليه جاهل لها ولنا نقصد الاستظهار لتصديق الحديث بقول الاطباء بل لو كذبوه لكذبناهم وكفراهم بذلك وانما ذكرنا هذا الجواب الجاري على صناعة الطب دفعا لهذا المعترض بانه لا يحسن صناعة الطب

من ربكم) اي كالكلم الذي تستعدونه (وتعلموا عدد السنين والحساب) المراتب والمقامات اي لتحصوها من اول حال بدايتكم الى كبر نهايتكم بالترقي فيها وحساب اعمالكم واحلا قكم واحوالكم فلا مجدوا شيئا من سيئات اعمالكم الا وتكفروا بحسنة مما يقابله من جنسه ولا رديلة من اخلاقكم الا وتفكرونها بضدها من الفضيلة ولا ذنبا من ذنوب احوالكم الا وتكفروا بالانابة الى جنب الحق (وكل شيء) من العلوم والحكم (فساناه) بنور عقولكم عند الكمال وتزول العقل الفرقاني (تفصيلا) اي علما تفصيلا مستحضرا الاجمال بما يغفول عنه كما في العقل القرآني عند البداية (وكل انسان الزمناه طائرته في عنقه) اي جعلنا سعادته وشفاقته وسبب خيره وشره لازما لذاته لزوم الطوق في العنق كما قال السعيد من سعد في بطن امه والشقي من شقي في بطنه (ونحو) ح له يوم القيامة (الصغرى) عند الخروج من قبر جسده (كتابا) هيكله مصورا

التي اعترض بها والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن اخيك يحتمل انه صلى الله عليه وسلم علم بالوحي الالهى ان العسل الذي امره بشربه سيظهر نفعه بعد ذلك فلما لم يظهر نفعه في الحال عندهم قال صدق الله بمعنى فيما وعد به من ان فيه شفاء وكذب بطن اخيك بمعنى باستهالك للشفاء في اول مرة والله اعلم بمراده وامرار رسوله صلى الله عليه وسلم فان قالوا كيف يكون شفاء للناس وهو يضر باصحاب الصفراء ويهيج الحرارة ويضر بالشباب المحرورين ويعطش قلنا في الجواب عن هذا الاعتراض ايضا ان قوله فيه شفاء للناس مع انه يضر باصحاب الصفراء ويهيج الحرارة انه خرج مخرج الاغلب وانه في الاغلب فيه شفاء ولم يقل انه شفاء لكل الناس لكل داء ولكنه في الجملة دواء وان نفعه اكثر من مضرته وقيل معجون من المعاجين الا ونماه به والاشربة المخذة من العسل نافعة لاصحاب البلغم والشيوخ البرودين ومنافعه كثيرة جدا والقول الثاني انه شفاء للاوجاع التي شفاؤها فيه وهذا قول السدي وقال مجاهد في قوله فيه شفاء للناس يعني القرآن لانه شفاء من امراض الشرك والجهالة والضلالة وهو هدى ورجة للناس والقول الاول اصح لان الضمير يجب ان يعود الى اقرب المذكورات واقربها قوله تعالى يخرج من بطونها شراب وهو العسل فهو اولى ان يرجع الضمير اليه لانه اقرب مذكور * وقوله سبحانه وتعالى (ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) بمعنى فيعتبرون ويستدلون بما ذكرنا على وحدانيتنا وقد رتبنا * قوله عز وجل (والله خلقكم) يعني اوجدكم من العدم واخر جكم الى الوجود ولم تكونوا شيئا (ثم يتوفاكم) يعني عند انقضاء آجالكم اما صبيانا واما شبانا واما كهولا (ومنكم من يرد الى ارض العمر) يعني اراده واضعفه وهو الهرم قال بعض العلماء عمر الانسان له اربع مراتب اولها من النشو والنماء وهو من اول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين سنة الى اربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهو من الاربعين الى الستين وهذه المرتبة يشرع الانسان في التقصص لكنه يكون نقصا خفيا لا يظهر ثم المرتبة الرابعة سن الشيخوخة والانحطاط من الستين الى آخر العمر وفيها يتبين النقص ويكون الهرم والخرف قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه ارذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون سنة (ق) من انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم والبخل واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الحيا والممات * وقوله تعالى (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) يعني ان الانسان يرجع الى حالة الطفولية بنسيان ما كان علم بسبب الكبر وقال ابن عباس لمحي بصير كالصبي الذي لا عقل له وقال ابن قتيبة معناه حتى لا يعلم بعد علمه بالامور شيئا لشدة هرمه وقال الزجاج المعنى وان منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرفا فصير بعد ان كان عالما جاهلا ليربكم الله من قدرته انه كما قدر على اماته واحيائه انه قادر على نقله من العلم الى الجهل هكذا وجدته منقولا عنه واو قال ليربكم من قدرته انه كما قدر على نقله من العلم الى الجهل انه قادر على احياؤه بعد اماته ليكون ذلك دليلا على صحة البعث بعد الموت لكان اجود

بصور اعماله قلدا في عنقه (يلقاه) للزومه اياه (منشورا) لظهور تلك الهيئات فيه بالفعل مفصلة لامطويا كما كان عند كونها فيه بالقوة يقال له (اقرأ كتابك) اي اقرأ قراءة المأمور الممثل لامر امر مطاع بأمره بالقراءة او تأمره القوى الملكوئية سواء كان قارئ او غير قارئ لان الاعمال هناك ممثلة هيئاتها وصورها يعرفها كل احد لا على سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها الا نبي (كني بنفسك اليوم عليك حسيا) لان نفسه تشهد ما فعلته لازما اياها نصب عينها مفعلا لا لا يمكنها الانكار فبين لها غيرها (من اهدى فانما يهدى لنفسه ومن ضل فانما يضل علمها ولا زور وازرة وزر اخرى) لروح هيئة ما فعلته فيها وصبر وورثها ملكة لازمة دون الذي فعل غيرها ولم يعرض لها منه شيء وانما يتعذب من يتعذب بالهيئات التي فيها لا من خارج (وما كنا مذبيين حتى نبعث رسولا) رسول العقل بالزام الحجة وتمييز الحق والباطل الا ترى ان الصبي والسفيه غير مكلفين او

قال ابن عباس ليس هذا في المسلمين لان المسلم لا يزداد في طول العمر والبقاء الا كرامة عند الله وعقلا ومعرفة وقال عكرمة من قرا القرآن لم يرد الى ارض العمر حتى لا يعلم بعد علم شيئا وقال في قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم الذين قرؤا القرآن وقال ابن عباس في قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين يريد الكافر ثم استثنى المؤمنين فقال تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات * وقوله تعالى (ان الله عليم) يعني بما صنع بأوليائه واعدائه (قدير) يعني على ما يريد * قوله تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) يعني ان الله سبحانه وتعالى بسط على واحد وضيق وقتر على واحد وكثر لواحد وقلل على آخر وكما فضل بعضكم على بعض في الرزق كذلك فضل بعضكم على بعض في الخلق والخلق والعقل والصحة والسقم والحسن والقبح والعلم والجهل وغير ذلك فهم متفاوتون ومتباينون في ذلك كله وهذا مما اقتضته الحكمة الالهية والقدرة الربانية (فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايماهم) يعني من العبيد حتى يستتوا فيه هم وعبيدهم يقول الله سبحانه وتعالى هم لا يرضون ان يكونوا هم ومماليكهم فيما رزقهم سواء وقد جعلوا عبيدي شركائي في ملكي وسلطاني يلزم بهذه الحجة المشركين حيث جعلوا الاصنام شركاء لله قال قتادة هذا مثل ضربه الله عز وجل يقول هل منكم احد يرضى ان يشركه بمالوكه في جميع ماله فكيف تعدلون بالله خلقه وعباده وقيل في معنى الآية ان الموالى والمماليك الله رازقهم جميعا (فهم فيه) يعني في رزقه (سواء) فلا تحسبن ان الموالى يردون رزقهم على مماليكهم من عند انفسهم بل ذلك رزق الله اجراء على ايدى الموالى للمماليك والمقصود منه بيان ان الرزاق هو الله سبحانه وتعالى لجميع خلقه وان الموالى والمماليك في الرزق سواء وان المالك لا يرزق المملوك بل الرزاق للمماليك والمالك هو الله سبحانه وتعالى * وقوله (افبنعمة الله يحجدون) فيه انكار على المشركين حيث جحدوا نعمة الله وعبدوا غيره * قوله عز وجل (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا) يعني النساء فخلق من آدم حواء زوجته وقبل جعل لكم من جنسكم ازواجا لانه خطاب عام يعم الكل فتخصيصه بآدم وحواء خلاف الدليل (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) الحفدة جمع حافد وهو الممرع في الخدمة المسارع الى الطاعة ومنه قوله في الدماء واليك نسعى ونحفد اى نمرع الى طاعتك فهذا اصله في اللغة ثم اختلفت اقول المفسرين فيهم فقال ابن مسعود والنخعي الحفدة اختان الرجل دلى بناته وعن ابن مسعود ايضا انهم اصهاره فهو بمعنى الاول فعلى هذا القول يكون معنى الآية وجعل لكم من ازواجكم بنين وبنات تزوجونهم فيجعل لكم بسببهم الاختان والاصهار وقال الحسن وعكرمة والضحاك هم الخدم وقال مجاهد هم الاعوان وكل من املك فقد حفدك وقال عطاء هم ولد الرجل الذين يعينونه ويخدمونه وقيل هم اهل المهنة الذين يمتنون ويخدمون من الاولاد وقال مقاتل والكلبي البنين هم الصغار والحفدة كبار الاولاد الذين يعينون الرجل على عمله وقال ابن عباس هم ولد الولد وفي رواية اخرى عنه انهم بنو امرأة الرجل الذين ليسوا منه وكل هذه الاقوال متقاربة لان اللفظ بمنحمل الكل بحسب المعنى المشترك وبالجملة فان الحفدة هم غير البنين لان الله سبحانه وتعالى قال بنين وحفدة فجعل بينهم مغالبة

رسول الشرع لظهور ما في الاستعداد من الخير والشر والسعادة والشقاوة بسببه ومقابلته بالاقرار والانكار فان المستعد للكمال تحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة فيشتاق ويطلب متقلبا لها بالاقرار والقبول لما يدعوه اليه لمناسبتها اياه وقربه وغير المستعد ينكر ويعاند لما دعه لما يدعوه اليه وبعبء (واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا وكما اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) ان لكل شئ من الدنيا زوالا وزواله بحصول استمداده يقتضى ذلك وكان زوال البدن بزوال اعتدال وحصول انحراف يبعده عن ظل الوحدة التي هي سبب بقاء كل شئ وثباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بحدوث انحراف فيها عن اجادة المستقيمة التي هي صراط الله وهي الشريعة الحافظة للاظام فاذا جاء وقت اهلاك قرية فلا بد من استحقاتها للاهلاك وذلك بالنسق

والخروج عن طاعة الله
فلما تعقلت ارادته باهلاكها
تقدمه اولاً بالضرورة فسق
مترقيها من اصحاب الترف
والنعم بطراوا شراب نعمة الله
واستعمالها فيما لا ينبغي
وذلك باصر من الله وقدر
منه لشقاوة كانت تلزم
استعداداتهم وحينئذ وجب
اهلاكهم (من كان يريد
الماجلة) لكدورة استعداده
وغلبة هواه وطبيعته
(مجلداه فيها ما شامل من يزيد)
اي لازيده بارادته زيادة
على ما قدر ناله من النصيب
في اللوح ولذلك قيده
بالمشيئة ثم بقوله لمن يريد
يعني لو لم تقدر له شيئاً مما اراده
لم نمج له لتخليصه انا لانعطى
الا ما اردنا من اردنا (ثم
جعلنا له جهنم) اي قعر بر
الطبيعة الظلمانية لا لمجذابه
بارادته الى الجهة السفلية
وميله اليها (بصلاحها) بنيران
الحرمان (مذموما) عند
اهل الدنيا والآخرة
(مدحورا) من جناب
الرحمة والرضوان في
سخط الله وقهره (ومن
اراد الآخرة) لصفاء
استعداده وسلامة فطرته
وقام بشرائط ارادته من
الايان والعمل الصالح

(ورزقكم من الطيبات) يعني العم التي انعم بها عليكم من انواع الثمار والحبوب والحيوان
والاشربة المستطابة الحلال من ذلك كله (افبالباطل يؤمنون) يعني بالاصنام وقيل بالشيطان
يؤمنون وقيل معناه يصدقون ان لي شريكا وصاحبة وولدا وهذا استفهام انكار اي ليس
لهم ذلك (وبنعمت الله هم يكفرون) يعني انهم يضيفون ما انعم الله به عليهم الى غيره
وقيل معناه انهم يمجدون ما احل الله لهم (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا
من السموات والارض) يعني الاصنام التي لا تقدر على ازال المطر الذي في السموات خزائنه
ولا يقدر على اخراج النبات الذي في الارض معدنه (شيأ) يعني لا يملك من الرزق شيأ قليلا
ولا كثيرا وقيل معناه يعبدون ما لا يرزق شيأ (ولا يستطيعون) يعني ولا يقدر على شيء يذكركم عجز
الاصنام عن ايصال نفع او دفع ضرر (فلا تضربوا الله الامثال) يعني لا تشبهوا الله بخلق فانه لا مثل له
ولا شبه ولا شريك من خلقه لان الخلق كلهم عبيد وفي ملكه فكيف يشبه الخالق بالخلق او الرزاق
بالمرزوق او القادر بالعاجز (ان الله يعلم) يعني ما انتم عليه من ضرب الامثال له (وانتم لا تعلمون)
خطأ ما تضربون له من الامثال قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء
ومن رزقناه منا رزقا حسنا) لانهم الله سبحانه وتعالى عن ضرب الامثال لقلة علمهم وضرب
هو سبحانه وتعالى لنفسه مثلا فقال تعالى مثلكم في اشراككم بالله الاوثان كمثل من سوى بين
عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حركريم مالك قادر قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه
وينفق منه كيف يشاء فصريح العقل يشهد بانه لا يجوز التسوية بينهما في التعظيم والاجلال
فلما لم تجز التسوية بينهما مع استوائهما في الخلقة والصورة البشرية فكيف يجوز للعاقل ان
يسوى بين الله عز وجل الخالق القادر على الرزق والافضال وبين الاصنام التي لا تملك ولا
تقدر على شيء البتة وقيل هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر والمراد بالعبد المملوك الذي
لا يقدر على شيء هو الكافر لانه لما كان محروما من عبادة الله وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير
العاجز الذي لا يقدر على شيء وقيل ان الكافر لما رزقه الله مالا فلم يقدم فيه خيرا صار كالعبد
الذي لا يملك شيأ والمراد بقوله ومن رزقناه منا رزقا حسنا المؤمن لانه لما اشتغل بطاعة الله
وعبوديته والاتفاق في وجوه البر والخير صار كالحر المالك الذي ينفق سرا وجهرا في طاعة الله
وابتغاء مرضاته وهو قوله سبحانه وتعالى (فهو ينفق منه سرا وجهرا) فانه الله الجنة على
ذلك فان قلت لم قال عبدا مملوكا لا يقدر على شيء وكل عبد هو مملوك وهو غير قادر على
التصرف قلت انما ذكر المملوك ليميز من الحر لان اسم العبد يقع عليهما جميعا لانهما من
عباد الله وقوله لا يقدر على شيء احترازه عن المملوك المكاتب والمأذون له في التصرف لانهما
يقدران على التصرف واحتج الفقهاء بهذه الآية على ان العبد لا يملك شيأ (هل يستوون)
ولم يقل هل يستويان يعني هل يستوي الاحرار والعبيد والمعنى كما لا يستوي هذا الفقير
البخيل والغنى السخي كذلك لا يستوي الكافر العصاى والمؤمن الطائع وقال عطاء في قوله
عبدا مملوكا هو ابو جهل بن هشام ومن رزقناه منا رزقا حسنا هو ابو بكر الصديق ثم قال
تعالى (الحمد لله) جدا لله نفسه لانه المستحق لجميع الحمد لانه المنعم المتفضل على عباده
وهو الخالق الرازق لاهذه الاصنام التي عدها هؤلاء فانها لا تستحق الحمد لانها جاد عاجزة

لا بدائها على احد ولا معروف فحمد عليه انما الحمد الكامل لله لاغيره فيجب على جميع العباد
 حمد الله لانه اهل الحمد والثناء الحسن (بل اكثرهم) يعنى الكفار (لا يعلمون) يعنى ان
 الحمد لله لانه الاصل انهم (وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم) هو الذى ولد اخرس
 وايس كل اخرس ابكم والابكم الذى لا يفهم (لا يقدر على شئ) هو اشارة الى العجز التام
 والنقصان الكامل (وهو كل على مولا) اى تقبل على من يلى امره ويعوله وقيل اصله من
 الغلظ وهو تقيض الحدة يقال كل السكين اذا غلظت شفرته وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على
 الطق وكل فلان عن الامر اذا ثقل عليه فلم ينبعث فيه فقوله وهو كل على مولا اى غلبت ثقيل
 على مولا (انما بوجهه) اى حيثما يرسله ويصرفه فى طلب حاجة او كفاية مهم (لا يأت بخير)
 يعنى لا يأت بخير لانه اخرس عاجز لا يحسن ولا يفهم (هل يستوى) يعنى من هذه صفته
 (هو) يعنى صاحب هذه الصفات الذمومة (ومن يأمر بالعدل) يعنى ومن هو سليم الخواص
 نفاع ذو كفايات دورشد وديانة يأمر الناس بالعدل والخير (وهو) فى نفسه (على صراط
 مستقيم) يعنى على سيرة صالحة ودين قويم فيجب ان يكون الامر بالعدل عالما قادرا مستقيما
 فى نفسه حتى يتمكن من الامر بالعدل وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عباده من
 انعامه ويشملها به من آثار رحمته والطافه وللانسان التى هى ادوات جاد لا تضر ولا تنفع
 ولا تسمع ولا تنطق ولا تعقل وهى كل على عابديها لانها تحتاج الى كلفة الحمل والنقل والخدمة
 وقيل كلا المثلين للمؤمن والكافر والمؤمن هو الذى يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر
 هو الابكم الثقيل الذى لا يأمر بخير فعلى هذا القول تكون الآية على العموم فى كل مؤمن وكافر
 وقبل هى على الخصوص فالذى يأمر بالعدل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على
 صراط مستقيم والذى يأمر بالظلم هو ابكم اوجهل وقبل الذى يأمر بالعدل عثمان بن عفان
 وكارله مولى يأمره بالاسلام وذلك المولى يأمر عثمان بالامساك عن الاتفاق فى سبيل الله تعالى
 فهو الذى لا يأتى بخير وقبل المراد بالابكم الذى لا يأتى بخير ابنى بن خلف وبالذى يأمر بالعدل
 حزة وعثمان بن عفان وعثمان بن مظعون (ولله غيب السموات والارض) اخبار الله عز وجل
 فى الآية عن كمال علمه وانه عالم بجميع الغيوب فلا تخفى عليه خافية ولا يخفى عليه شئ منها وقيل
 الغيب هنا هو علم قيام الساعة وهو قوله (وما امر الساعة) يعنى فى قيامها والساعة هى
 الوقت الذى يقوم الناس فيه لموقف الحساب (الاكلح البصر) يعنى فى السرعة ولح البصر
 هو انطباق جفن العين وقصه وهو طرف العين ايضا (او هو اقرب) يعنى ان لح البصر
 يحتاج الى زمان وحركة والله سبحانه وتعالى اذا اراد شئ قال له كن فيكون فى اسرع من لح
 البصر وهو قوله (ان الله على كل شئ قدير) فيه دليل على كمال قدرة الله تعالى وانه سبحانه
 وتعالى مهما اراد شئ كان اسرع ما يكون قال الزجاج ليس المراد ان الساعة تاتى فى اقرب من
 لح البصر ولكنه سبحانه وتعالى وصف سرعة القدرة على الاتيان بهاتى شاء لا يجهز شئ
 * قوله عز وجل (والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شئاً) تم الكلام هالان
 الانسان خلق فى اول الفطرة ومبدئها خاليا عن العلم والمعرفة لا يندى سبيلا ثم ابتداء فقال تعالى
 (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) يعنى ان الله سبحانه وتعالى انما اعطاكم هذه الخواص

شكر سعيه بحصول مراده
 كما قيل من طلب وجد وجد
 لان الطلب الحقيقى والارادة
 الصادقة لا يكونان الا عند
 حصول استعداد المطلوب
 واذا قارن الاستعداد الدال
 على ان المطلوب حاصل له
 بالقوة مقدر له فى اللوح
 اسباب خروج المطلوب
 الى الفعل وروزه من الغيب
 الى الشهادة وهو السعى
 الذى ينبى له ومن حقه
 ان يسمى له على هذا الوجه
 المعنى بقوله (وسعى لها سعيها)
 اى السعى الذى يحق لها
 بشرط الايمان العينى الباقى
 وجب حصوله له (وهو
 مؤمن فأولئك كان سعيهم
 مشكورا) كلا نعم هؤلاء
 وهؤلاء من عطاء ربك
 اى كلهم من طالبي الدنيا
 وطالبي الآخرة نعم
 من عطاشا ليس بمجرد
 ارادتهم وسعيهم شئ وانما
 ارادتهم وسعيهم معارف
 وعلامات لما قدر لهم
 من العطاء (وما كان عطاء
 ربك محظورا) فمنعوا
 من احد لا من اهل الطاعة
 ولا من اهل المعصية (انظر
 كيف فصلنا بعضهم على
 بعض) فى الدنيا بمقتضى
 مشيئتنا وحكمنا

(وللاخرة اكبر درجات
واكبر تفضيلا) اذ بقدر
رجحان الروح على البدن
يكون رجحان درجات
الآخرة على الدنيا وبقدر
تفاضلهما يكون تفاضل
درجاتهما (لا تجعل مع الله
الها آخر فتقعد) بشوق
العطاء منه وجعله سببا
لوصول شئ لم يقدر الله لك
اليك فتصير (مذموما)
رذيلة الشرك والشك
عند الله وعند اهله (مخذولا)
من الله يهلك اليه ولا ينصرك
وان يخذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده قال
البي صلى الله عليه وسلم
ان الامة لو اجتمعوا على
ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك
الا ما كتب الله لك ولو
اجتمعوا على ان يضروك
بشئ لم يضروك الا ما كتب الله
عليك رفعت الاقلام
وجفت الصحف . قرن
سبحانه وتعالى احسان
الوالدين بالتوحيد ونخصيصا
بالعبادة لانه من مقتضى
التوحيد لكونهما مناسبين
للحضرة الالهية في سيديتهما
لوجودك وللحضرة الربوبية
لترتيبهما اياك عاجزا صغيرا
ضعيفا لا قدرة لك ولا
حراك بك وهما اول مظهر

لتنقلوا بها من الجهل الى العلم فجعل لكم السمع لتسمعوا به نصوص الكتاب والسنة وهى
الدلائل السمعية لتستند لوبها على ما يصلحكم في امر دينكم وجعل لكم الابصار لتبصروا بها
عجائب مصنوعاته وغرائب مخلوقاته فتستدلوا بها على وحدانيته وجعل لكم الافئدة لتعقلوا
بها وتفهموا معاني الاشياء التى جعلها دلائل وحدانيته وقال ابن عباس في هذه الآية يريد
لتسمعوا مواعد الله وتبصروا ما انعم الله به عليكم من اخراجكم من بطون امهاتكم الى ان صرتم
رجالا وتعلموا عظمة الله وقيل في معنى الآية والله خلقكم في بطون امهاتكم وسواكم وصوركم
ثم اخرجكم من الضيق الى السعة وجعل لكم الحواس آلات لازالة الجهل الذى ولدتم عليه
واجتلاب العلم والعمل به من شكر النعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقى الى ما يسعدكم به في
الآخرة فان قلت ظاهر الآية يدل على ان جعل الحواس الثلاث بعد الاخراج من البطون
وانما خلقت هذه الحواس للانسان من جملة خلقه وهو في بطن امه قلت ذكر العلماء ان تقديم
الاخراج وتأخير ذكر هذه الحواس لا يدل على ان خلقها كان بعد الاخراج لان الواو لا توجب
الترتيب ولان العرب تقدم وتؤخر في بعض كلامها واقول لما كان الاتفاق بهذه الحواس بعد
الخروج من البطن فكانما خلقت في ذلك الوقت الذى يتفجع بهافيه وان كانت قد خلقت قبل
ذلك وقوله تعالى (لعلكم تشكرون) يعنى انما انعم عليكم بهذه الحواس لتستعملوها في
شكر من انعم بها عليكم (الم يروا الى الطير مسخرات) يعنى مذللات (في جوار السماء) الجو
الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار ان الطير ترتفع في الجوائن
عشر ميلا ولا ترتفع فوق ذلك (ما عسكنهن الا الله) يعنى في حال قبض اجفحتها وبسطها واصطفاها
في الهواء وفي هذا حث على الاستدلال بها على ان لها مسخرا مسخرها ومذلا ذلها وممسكا
امسكها في حال طيرانها ووقوفها في الهواء وهو الله تعالى (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون)
انما خص المؤمنين بالذكرا لانهم هم الذين يعتبرون بالآيات ويفكرون فيها ويفتفنون بها دون غيرهم
وقوله سبحانه وتعالى (والله جعل لكم من بيوتكم) يعنى التى هى من الحجر (سكنا) يعنى
مسكنا تسكنونه والسكن ما سكنت اليه وفيه من الف اوييت (وجعل لكم من جلود الانعام
بيوتا) يعنى الخيام والقباب والابخية والفساطيط المتخذة من الادم والانتاع واعلم ان المساكن
على قسمين احدهما ما لا يمكن نقله من مكان الى مكان آخروها البيوت المتخذة من الجارة والخشب
ونحوهما والقسم الثانى ما يمكن نقله من مكان الى مكان آخروها الخيام والفساطيط المتخذة
من جلود الانعام والبها الاشارة بقوله تعالى (تستخفونها) يعنى يخف عليكم جلها (يوم
ظعنكم) يعنى في يوم سيركم ورحيلكم في اسفاركم وظعن البادية هو اطلب ماء او مرعى ونحو
ذلك (ويوم اقامتكم) يعنى وتخف عليكم ايضا في اقامتكم وحضركم والمعنى لا تنقل عليكم
في الحاليتين (ومن اصوافها واوبارها واشعارها) الكناية طائفة الى الانعام يعنى ومن اصواف
الضأن واوبار الابل واشعار المعز (اثانا) يعنى تخذون اثانا اثانات متاع البيت الكبير واصله
من اث اذا كثرت وتكاثفت وقيل للمال اثاث اذا كثر قال ابن عباس اثانا يعنى مالا وقال
مجاهد متاما وقال القتيبي الاثاث المال اجمع من الابل والغنم والعيبد والمتاع وقال غيره الاثاث
هو متاع البيت من الفرش والاكسبة ونحو ذلك (ومتاعا) يعنى وبلافا وهو ما يتمتعون به

ظهر فيه آثار صفات الله تعالى من الإيجاد الربوبية والرحمة والرأفة بالنسبة اليك ومع ذلك فإلهما محتاجان إلى قضاء حقوقهما والله غني عن ذلك فأهم الواجبات بعد التوحيد أن احسانهما والقيام بحقوقهما ما يمكن (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين احسانا أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من رحمته وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ربكم اعلم بما في قلوبكم ان تكونوا صالحين فانه كار للأوابين غمورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوانا للشياطين وكان الشيطان لربه كفورا واما نعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا يسورا ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتعند ملوما محسورا ان ربك يسطر الرق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ولا تقتلوا اولادكم

(الى حين) يعنى الى حين يبلى ذلك الاثاث وقيل الى حين الموت فان قلت اى فرق بين الاثاث والمتاع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة فهل من فرق قلت الاثاث ماكثر من آلات البيت وحوادثه وغير ذلك فيدخل فيه جميع اصناف المال والمتاع ما ينفع به في البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظتين والله اعلم (والله جعل لكم مما خلق ظلالا) يعنى جعل لكم ما تستظلون به من شدة الحر والبرد وهى ظلال الابنية والجدران والاشجار (وجعل لكم من الجبال اكناانا) جمع كن وهو ما يستكن فيه من شدة الحر والبرد كالاسراب والغيران ونحوها وذلك لان الانسان اما ان يكون غنيا او فقيرا فاذا سافر احتاج في سفره مايقى من شدة الحر والبرد فاما الغنى فيستحب معه الخيام في سفره ليستكن فيها واليه الاشارة بقوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا واما الفقير فيستكن في ظلال الاشجار والحيطان والكهوف ونحوها واليه الاشارة بقوله والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكناانا ولان بلاد العرب شديدة الحر وحاجتهم الى الظلال وما يدفع شدته وقوته اكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان عليهم بها لان النعمة عليهم فيها ظاهرة (وجعل لكم سرايل تقيكم الحر) يعنى وجعل لكم قصا وثيابا من القطن والكتان والصوف وغير ذلك تمنعكم من شدة الحر قال اهل المعاني والبرد فاكتفى بذكر احدهما لدلالة الكلام عليه (وسرايل تقيكم بأسكم) يعنى الدروع والجواشن وسائر ما يلبس في الحرب من السلاح والبأس الحرب يعنى تقيكم في بأسكم السلاح ان يصيبكم قال عطاه اخراسانى انما نزل القرآن على قدر معرفتهم فقال تعالى وجعل لكم من الجبال اكناانا وما جعل لهم من السهول اعظم واكثر ولكنهم كانوا اصحاب جبال كما قال ومن اصوافها واوبارها واشعارها وما جعل لهم من القطن والكتان اكثر ولكن كانوا اصحاب صوف ووبرو شعر وكما قال تعالى وينزل من السماء من جبال فيها من بردوما انزل من الثلج اكثر ولكنهم كانوا لا يعرفون الثلج وقال تقيكم الحر وما جعل لهم مما يقي من البرد اكثر ولكنهم كانوا اصحاب حر * وقوله سبحانه وتعالى (كذلك) يعنى كما انعم عليكم بهذه النعم (بتم نعمته عليكم) يعنى نعم الدنيا والدين (لعلكم تسلمون) يعنى لعلكم يا اهل مكة تخلصون لله الوحداية والربوبية والعبادة والطاعة وتعلمون انه لا يقدر على هذه الانعامات الا الله تعالى (فان تولوا) يعنى فان اعرضوا عن الايمان بك وتصديقك يا محمد وآزروا ما هم فيه من الكفر والذات النبوية فانما وبال ذلك عليهم لاعليك (فانما عليك البلاغ المبين) يعنى ليس عليك في ذلك عتب ولا سمة تقصير انما عليك البلاغ وقد فعلت ذلك * ثم ذمهم الله تعالى بقوله (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها) قال السدى نعمة الله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم انكروه وكذبوه وقيل نعمة الله هى الاسلام لانه من اعظم النعم التى انعم الله بها على عباده ثم ان كفار مكة انكروه ومجدوه وقال مجاهد وقتادة نعمة الله ما عده عليهم في هذه السورة من النعم يقرون بانها من الله ثم اذا قيل لهم صدقوا وامثلوا امر الله فيها ينكرونها ويقولون ورثاها عن آياتنا وقال الكلبي انه لما ذكر هذه النعم قالوا هذه نعم كلها من الله تعالى لكنها بشفاعه آلهتنا وقيل هو قول الرجل لولا فلان لكان كذا ولولا فلان لكان كذا وقيل انهم يعترفون

بأن الله انعم بهذه النعم ولكنهم لا يستعملونها في طلب رضوانه ولا يشكرونه عليها (واكثرهم الكافرون) انما قال سبحانه وتعالى واكثرهم الكافرون مع انهم كانوا كلهم كافرين لانه كان فيهم من لم يبلغ بعد حد التكليف فعبر بالاكثر عن البالغين وقيل اراد بالاكثر الكافرين الحاضرين المعاندين وقد كان فيهم من ليس بمعاند وان كان كافرا وقيل انه عبر بالاكثر عن الكل لانه قد يذكر الاكثر ويراد به الجمع * قوله سبحانه وتعالى (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) لما ذكر الله سبحانه وتعالى نعمه على الكافرين وانكارهم لها وذكر ان اكثرهم كافرون اتبعه بذكر الوعيد لهم في الآخرة فقال تعالى ويوم نبعث من كل امة شهيدا يعني رسولا وذلك اليوم هو يوم القيامة والمراد بالشهداء الانبياء يشهدون على ائمتهم بانكار نعم الله عليهم وبالكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) يعني في الاعتذار وقبل لا يؤذن لهم في معارضة الشهود بل يشهدون عليهم ويقرونهم على ذلك (ولاهم يستعذبون) الاستعذاب طلب العذاب والمعذبة هي الغلظة والموجدة التي يحدها الانسان في نفسه على غيره والرجل انما يطلب العذاب من خصمه ليزيل ما في نفسه عليه من الموجدة والغضب ويرجع الى الرضا والرضا لم يطلب العذاب منه دل ذلك على انه ثابت على غضبه عليه ومعنى الآية انهم لا يكفون ان يرضوا ربهم في ذلك اليوم لان الآخرة ليست دار تكليف ولا يرجعون الى الدنيا فيتوبوا ويرجعوا ويرضوا ربهم فالاستعذاب العرض لطلب الرضا وهذا باب منسد على الكفار في الآخرة (واذا رأى الذين ظلموا) يعني ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي (العذاب) يعني عذاب جهنم (ولا يخفف عنهم) يعني العذاب (ولاهم ينظرون) يعني لا يؤخرون ولا يمهلون (واذا رأى الذين اشركوا) يعني يوم القيامة (شركاءهم) يعني اصنامهم التي كانوا يعبدونها في الدنيا (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) يعني اربابا وكنا نعبدهم ونخضعهم آلهة (ألقوا) يعني الاصنام (اليهم) يعني الى عابديها (القول انكم لسكادون) يعني ان الاصنام قلت لا كفار ادم لكاذبون يعني في تسميتنا آلهة ومادعونناكم الى عبادتنا فان قلت الاصنام جاد لا تكلم فكيف يصح منها الكلام قلت لا يعبد ان الله سبحانه وتعالى لما بعثها واعادها في الآخرة خلق فيها الحياة والنطق والعقل حتى قالت ذلك والمقصود من اعادتها وبعثها ان تكذب الكفار ويراه الكفار وهي في غاية الذلة والحقارة فيردون بذلك غما وحسرة (وألقوا) يعني المشركين (الى الله يومئذ السلم) يعني انهم استسلموا وانقادوا لحكمه فيهم ولم تنفع عنهم آلهتهم شيئا (وضل عنهم) يعني وزال عن المشركين (ما كانوا يفترون) يعني ما كانوا يكذبون في الدنيا في قولهم ان الاصنام تشفع لهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) يعني ضموا مع كفرهم انهم منعوا الناس عن الدخول في الايمان بالله ورسوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) يعني زدناهم هذه الزيادة بسبب صدمهم عن سبيل الله مع ما يستحقونه من العذاب على كفرهم الاسلامي واختلفوا في هذه الزيادة ما هي فقال عبدالله بن مسعود عقارب لها اتياب كاشال النخل الطوال وقال سعيد بن جبير حيات كالنخس وعقارب امثال البغال تلسع احداهن اللسعة فيجرح صاحبها لها اربعين خريفا وقال ابن عباس ومقاتل يعني خمسة امار من صفر مذاب كالنار تسيل يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار وقبل انهم يخرجون من حرام الى حرام الزمهرير

خشية اطلاق نحن نرزقهم واياكم ان قلمهم كان خطأ كبيرا ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا ولا تقربوا مال اليتيم الابالي هي احسن حتى يبالغ اشده واوفوا باعدهم ان المهد كان مسؤولا واوفوا الكيل اذا كلمتم وزنوا بالقسط المستقيم ذلك خير واحسن بأوليها ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا ولا تمس في الارض مرحا انك لن تحرق الارض ولن تباع الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهم ملوما مدحورا افسا كما ربكم بالبين واتخذ من الملائكة انا انكم لفقولون فولا عظيما وادر صريفا في هذا اقر آرايدكروا ومايزبدكم الافورا قل لو كان مع آلهة كما يقولون اذا لا يستعذبوا الى ذي العرش

سبيلا سبحانه وتعالى عما
يقولون علوا كبيرا تسبح له
السموات السبع والارض
ومن فيهن وان من شيء الا
يسبح بحمده (ان لكل
شيء خاصية ليست
لغيره وكما لا يخصه دون
ماعداء يشتاقه ويطلبه
اذا لم يكن حاصله ويحفظه
ويحبه اذا حصل فهو باظهار
خاصيته ينزه الله عن اشريك
والالم يكن متوحدا فيها
فكانه يقول بلسان الحال
اوحده على ما وحدثني
ويطلب كماله ينزهه عن صفات
النقص كانه يقول يا كامل
كملتني وباطهار كاله يقول كلني
الكامل المكمل وعلى هذا
القياس حتى ان اللبوة مثلا
باشفاقها على ولدها تقول
ارأفتي الرؤف وارحني
الرحيم وبطلب الرزق
يارزاق فالسموات السبع
تسبحه بالديومة والكمال
والعلو والتأثير والايجاد
والربوبية وبانه كل يوم هو
في شان والارض بالدوام
والثبات والخلاقية والرزاقية
والتربية والاشفاق والرحمة
وقبول المنة والشكر
عليها بالثواب وامثال ذلك
والملائكة بالعلم والقدرة
والذوات المجردة منهم

فيبادرون من شدة الزهر يرالى النار مستغيثين بها وقبل بضاعف لهم العذاب بسبب كفرهم
وضعفا بسبب صدمهم الناس عن سبيل الله (بما كانوا يفسدون) يعنى ان الزيادة انما حصلت لهم بسبب
صدمهم عن سبيل الله وبسبب ما كانوا يفسدون مع ما يستحقونه من العذاب على الكفر (ويوم
نبعث في كل امة شهيدا عليهم) قال ابن عباس يريد الانبياء قال المفسرون كل نبي شاهد
على امته وهو اعدل شاهد عليها (من انفسهم) يعنى منهم لان كل نبي انما بعث من قومه
الذين بعث اليهم ليشهدوا عليهم بما فعلوا من كفر وايمان وطاعة وعصيان (وجئناك)
يعنى يا محمد (شهيدا على هؤلاء) يعنى على قومك وامتك وتم الكلام هنا ثم قال تبارك
وتعالى (ونزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (تبيان لكل شيء) تبيان اسم من البيان قال
مجاهد يعنى لما امر به وما نهى عنه وقال اهل المعاني تبيان لكل شيء يعنى من امور الدين
اما بالنص عليه او بالاحالة على ما يوجب العلم به من بيان النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي
صلى الله عليه وسلم بين ما فى القرآن من الاحكام والحدود والحلال والحرام وجميع المأمورات
والمنهيات واجماع الامة فهو ايضا اصل ومفتاح لعلوم الدين (وهدى) يعنى من الضلالة
(ورحمة) يعنى لمن آمن به وصدقته (وبشرى للمسلمين) يعنى وفيه بشرى للمسلمين
من الله عز وجل * قوله سبحانه وتعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) قال ابن عباس
العدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان اداء الفرائض وفي رواية عنه العدل خلع الانداد
والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان تحب للناس ما تحب لنفسك ان كان مؤمنا تحب ان
يزداد ايمانا وان كان كافرا تحب ان يكون اخاك في الاسلام وقال في رواية اخرى عنه العدل
التوحيد والاحسان الاخلاص واصل العدل في اللغة المساواة في كل شيء من غير زيادة في
شيء ولا غلو ولا نقصان فيه ولا تفصيل فالعدل هو المساواة في المكافأة ان خيرا فخير وان
شرا فشر والاحسان ان تقابل الخير باكثر منه والشر بان تعفو عنه وقيل العدل الانصاف
ولا انصاف اعظم من الاعتراف للنعم بانعامه والاحسان ان تحسن الى من اساء اليك وقيل
يامر بالعدل في الافعال وبالاحسان في الاقوال فلا يفعل الا ما هو عدل ولا يقول الا ما هو حسن
(وايتاء ذى القربى) يعنى وبأمر بصلة الرحم وهم القرابة الادنون والابعدون منك
فيستحب ان تصلهم من فضل ما رزقك الله فان لم يكن لك فضل فداء حسن وتودد (وينهى
عن الفحشاء) قال ابن عباس يعنى الزنا وقال غيره الفحشاء ما قبح من القول والفعل فيدخل
فيه الزنا وغيره من جميع الاقوال والافعال المذمومة (والمنكر) قال ابن عباس يعنى
الشرك والكفر وقال غيره المنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة (والبني) يعنى الكبر
والظلم وقيل البني هو التطاول على الغير على سبيل الظلم والعدوان قال بعضهم ان اجمل
المعاصي البني ولو ان جبلين بنى احدهما على الآخر لدك الباغى وقال ابن حينة في هذه
الآية العدل استواء السر والعلانية والاحسان ان تكون سريره احسن من علانيته والفحشاء
والمنكر والبني ان تكون علانيته احسن من سريره وقال بعضهم ان الله سبحانه وتعالى
ذكر من المأمورات ثلاثة اشياء ومن المنهيات ثلاثة اشياء فذكر العدل وهو الانصاف والمساواة
في الاقوال والافعال وذكر في مقابلته الفحشاء وهى ما قبح من الاقوال والافعال وذكر الاحسان

بالتجرد عن المادة والوجوب
ايضا مع ذلك كله فهم مع
كونهم مسبحين اياه
مقدسون له (ولكن
لا تفقهون تسبيحهم) لقلة
النظر والفكر في ملكوت
الاشياء وعدم الاصفاء اليهم
وانما يفقه من كان له قلب
او اتقى السمع وهو شهيد
(انه كان حليما) لا يماجلكم
بترك التسبيح في طلب
كالاتكم و اظهار خواصكم
فان من خواصكم تفقه
آية بيحهم وتوجيه كما
وحده (غفورا) يفرلکم
غفلا تكم واهالاتكم (واذا
قرأت القرآن جعلنا بينك
وبين الذين لا يؤمنون
بالآخرة) لقصور نظرهم
عن ادراك الروحانيات
وقصر همهم على الجسمانيات
(حجابا مستورا)
من الجهل وعمى القلب فلا
يرون حقيقة القاري والا
آمنوا وانما لا يبصرونك
لانهم لا يحسبونك الا هذه
الصورة البشرية لكونهم
بدنيين منغمسين في بحر
الهمولي محجوبين بالغواشي
الطبيعية وملابس الصفات
النفسانية عن الحق وصفاته
واقامه اذ لو عرفوا الحق
امرفوك ولو عرفوا صفاته

وهو ان تغفو عن ظلمك وتحسن الى من اساء اليك وذكر في مقابله المنكر وهو ان تنكر
احسان من احسن اليك وذكر ابتداء ذى القربى والمراد به صلة القرابة والتودد اليهم والشفقة
عليهم وذكر في مقابله البغي وهو ان يتكبر عليهم او يظلمهم حقوقهم * ثم قال تعالى
(يعظكم لعلكم تذكرون) يعنى انما امركم بما امركم به ونهاكم عما نهاكم عنه لئى تعظوا
وتذكروا فتعملوا بما فيه رضا الله تعالى قال ابن مسعود ان اجع آية في القرآن خير وشر
هذه الآية وقال اهل المعاني لما قال الله تعالى في الآية الاولى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا
لكل شئ بين في هذه الآية الأمور به والمنهى عنه على سبيل الاجال فما من شئ يحتاج اليه
الناس في امر دينهم مما يجب ان يؤتى او يترك الا وقد اشتملت عليه هذه الآية وروى عكرمة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة ان الله يامر بالعدل الى آخر الآية
فقال له يا ابن اخي اعد على فاعادها عليه فقال له الوليد والله ان له خلاوة وان عليه لطلاوة
وان اعلاه لثمر وان اسفله لمقدق وما هو بقول البشر * قوله عز وجل (واوفوا بعهدهم
اذا عاهدتم) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المقدمة للمأمورات والمنهيات على سبيل
الاجال ذكر في هذه الآية بعض ذلك الاجال على التفصيل فبدأ بالامر بالوفاء بالعهد لانه
آكد الحقوق فقال تعالى واوفوا بعهدهم الله اذا عاهدتم نزلت في الذين يابعدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الاسلام فامرهم بالوفاء بهذه البيعة وقيل المراد منه كل ما يلتزمه الانسان
باختياره ويدخل فيه الوعد ايضا لان الوعد من العهد وقيل العهد ههنا اليمين قال القتيبي العهد عمن
وكفارته كفارة عمن فعلى هذا يجب الوفاء به اذا كان فيه صلاح اما اذا لم يكن فيه صلاح
فلا يجب الوفاء به لقوله صلى الله عليه وسلم من حلف بيمين ثم رأى غيرها خيرا منها فليأت
الذى هو خير وليكفر عن يمينه فيكون قوله واوفوا بعهدهم الله من العام الذى خصصته
السنة وقال مجاهد وقتادة نزلت في حلف اهل الجاهلية ويشهد لهذا التأويل قوله صلى الله
عليه وسلم كل حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة (ولا تقضوا الايمان بعد
توكيدها) يعنى تشديدها فتحثوا فيها وفيه دليل على ان المراد بالعهد غير اليمين لانه اعم
منها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) يعنى شهيدا بالوفاء بالعهد (ان الله يعلم ما تفعلون)
يعنى من وفاء العهد وتقضه * ثم ضرب الله سبحانه وتعالى مثلا لنقض العهد فقال تعالى
(ولا تكونوا) يعنى في نقض العهد (كالتى نقضت غزلها من بعد قوة) يعنى من بعد
ابرامه واحكامه قال الكلبي ومقاتل هذه امرأة من قريش يقال لها ربيعة بنت عمر بن
سعد بن كعب بن زيد مناة بن تميم وكانت خرقاء حياء بها وسوسة وكانت قد اتخذت
مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل الاصبع وفلكة عظيمة على قدرها وكانت تغزل الغزل من
الصوف او الشعر او الوبر وتأمر جواربها بالغزل فكن يغزلن من الغداة الى نصف النهار
فاذا اتصف النهار امرتهن بنقض جميع ما غزلن فكان هذا دأبا والمعنى ان هذه المرأة لم
تنكف عن العمل ولا حين عملت كفت عن القرض فكذلك من نقض العهد لا تركه ولا حين
ماهد وفي به (انكاثا) جمع نكث وهو ما ينقض من الغزل او الحبل بعد القتل (تتخذون
ايمانكم دخلا بينكم) يعنى دغلا وخيانة وخديعة والدخل ما يدخل في الشئ على سبيل

لعرّفوا كلامه ولم يكن على قلوبهم أكنة من الفشاوات الطبيعية والهيآت البدنية وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده (ولو عرفوا أمّاله لعلّموا القراءة ولم يكن في آذانهم وقرا لرسوخ أوساخ التعلقات) (ولو أعلّى أديارهم نفورا) لتشتت أهوائهم وتفرق همهم في عبادة متعبدهم من اصنام الجسمايات والشهوات فلا يناسب بواطنهم معنى الوحدة لتألفها بالكثرة واحتجابها بها (نحن أعلّم بما يستمعون به أذ يستمعون اليك واذهم بحوى أذ يقول الظالمون أن تنبؤن الأرجل مسحورا انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلا فلا يستطيعون سيلا وقالوا أنذا كنا عظاما ورفقا أنما لمبعوثون خلقا جديدا قل كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يعبدهنا قل الذي فطركم أول مرة فيسندفون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) أي

الفساد وقيل الدخل والدغل أن يظهر الرجل الوفاء بالعهد ويطن نقضه (أن تكون) يعني لأن تكون (أمة هي أربى من أمة) يعني أكثر وأعلى من أمة قال مجاهد وذلك أنهم كانوا يحالفون الخلفاء فإذا وجدوا قوما أكثر من أولئك واعتز نقضوا حلف هؤلاء وحالفوا الأكثر والمعنى أنكم طلبتم العز بنقض العهد لأن كانت أمة أي جماعة أكثر من جماعة قنأ هم الله عن ذلك وأمرهم بالوفاء بالعهد لمن ماهدوا وحالفوا (أنما يلوكم الله به) يعني يخبركم بما أمركم به من الوفاء بالعهد وهو أعلّم بكم (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) يعني في الدنيا فيثيب الطائع الحق ويعاقب المصّ المخالف * قوله سبحانه وتعالى (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) يعني على ملة واحدة ودين واحد وهو دين الإسلام (ولكن يضل من يشاء) يعني بخذلان إياه عدلا منه (ويهدى من يشاء) بتوفيقه إياه فضلا منه وذلك مما اقتضته الحكمة الإلهية لا يستل عما يفعل وهم يستلون وهو قوله تعالى (ولتستلن عما كنتم تعملون) يعني في الدنيا فيجازي المحسن بأحسنه ويعاقب المصّ بأساته أو يغفر له * قوله عز وجل (ولا تخذوا إيمانكم دخلا بينكم) يعني خديعة وفسادا بينكم فتغروا بها الناس فيسكنوا إلى إيمانكم وبأمنوا اليكم ثم تنقضونها وأنما كرر هذا المعنى تأكيداً عليهم وإظهاراً لعظم أمر نقض العهد قال المفكرون وهذا فينبى الذين يبيعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام فهاهم عن نقض عهده لأن الوعيد الذي بعده وهو قوله سبحانه وتعالى فتزل قدم بعدثوبنا لا يلبق بنقض عهد غيره أنما يلبق بنقض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإيمان به وبشرعته * وقوله (فتزل قدم بعدثوبنا) مثل يذكر لكل من وقع في بلاء ومحنة بعد فانية ونعمة أو سقط في ورطة بعد سلامة تقول العرب لكل واقع في بلاء بعد عافية زلت قدمه والمعنى فتزل أقدامكم عن محبة الإسلام بعدثوبنا عليها (وتدوقوا السوء) يعني العذاب (بما صدقتم عن سبيل الله) يعني بسبب صدقكم غيركم عن دين الله وذلك لأن من نقض العهد فقد علم غيره نقض العهد فيكون هو أقدسه على ذلك (ولكم عذاب عظيم) يعني بنقضكم العهد (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا) يعني ولا تنقضوا عهودكم وتطلبوا بنقضها عوضا من الدنيا قليلا ولكن أوفوا بها (أن ما عند الله) يعني فإن ما عند الله من الثواب لكم على الوفاء بالعهد (هو خير لكم) يعني من ما جل الدنيا (أن كنتم تعلمون) يعني فضل ما بين العوضين * ثم بين ذلك فقال تبارك وتعالى (ما عندكم ينفذ) يعني من متاع الدنيا ولذاتها يعني وبذهب (وما عند الله باق) يعني من ثواب الآخرة ونعيم الجنة (ولنجزي الذين صبروا) يعني على الوفاء بالعهد على السراء والضراء (أجرهم) يعني ثواب صبرهم (باحسن ما كانوا يعملون) عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب دنياه أضرب آخرته ومن أحب آخرته أضرب دنياه فأثر وأما يبقى على ما بيني وبينكم * وقوله سبحانه وتعالى (من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن) فإن قلت من عمل صالحا يفيد العموم فما فائدة الذكر والأنثى قلت هو مبهم صالح على الإطلاق النوعين إلا أنه إذا ذكر وأطلق كان الظاهر تساوله لذكرك دون الأنثى فقلت من ذكر أو أنثى على التبيين ليم الوعد للنوعين جميعا وجواب آخر هو أن هذه الآية واردة بالوعد بالثواب والمبالغة في تقرير الوعد من أعظم دلائل الكرم والرحمة أثباتا للتأكيد وإزالة لوهم التخصيص وقوله وهو مؤمن جعل الإيمان شرطا في كون العمل الصالح موجبا للثواب (فلنهيئنه

تعلق ارادته بيمينكم
فتنبهون في اقرب من طرفه
عين حامدين له بحياتكم
وعلمكم وقد رتكم وارادكم
حمدا واصفين له بالكمال
بإظهار هذه الكمالات
(وتظنون ان لبثتم الا قليلا)
اي في القبور والمضاجع
لذهولكم عن ذلك الزمان
كما يحى في قصة أصحاب
الكهف او في الحياة الاولى
لاستقصاركم اياها بالنسبة الى
الحياة الآخرة فينبسول
اللفظ القيامة الثلاث الا
ان الآية السابقة ترجح
الصغرى وقل لمبادي
يقول التي هي احسن ان
الشیطان يزغ بينهم ان
الشیطان كان للانسان
عدوا مبينا ربكم اعلم بكم
ان يشأ يرحمكم او ان يشأ
يعذبكم وما ارسلناك عليهم
وكيلا وربك اعلم بمن
في السموات والارض
ولقد فضلنا بعض النبيين
على بعض وآتيناه داود
زبوراً قل ادعوا الذين
زعمتم من دونه فلا يملكون
كشف الضر عنكم ولا
نحويلا اولئك الذين يدعون
يبتغون الى ربهم الوسيلة
ايهم اقرب ويرجون رحمته
ويخافون عذابه ان عذاب

حياة طيبة) قال سعيد بن جبير وعطاء هي الرزق الحلال وقال مقاتل هي العيش في الطاعة
وقيل هي حلاوة الطاعة وقل الحسن هي القناعة وقيل رزق يوم يوم واعلم ان عيش المؤمن
في الدنيا وان كان فقيرا طيبا من عيش الكافر وان كان غنيا لان المؤمن لما علم ان رزقه من عند الله
وذلك بتقديره وتديره وعرف ان الله محسن كريم متفضل لا يفعل الا الصواب فكان المؤمن راضيا
عن الله وراضيا بما قدره الله له ورزقه اياه وعرف ان له مصلحة في ذلك القدر الذي رزقه اياه
فاستراحته نفسه من الكد والحرص فطاب عيشه بذلك واما الكافر او الجاهل بهذه الاصول
الحريص على طلب الرزق فيكون ابدا في حزن وتعب وعناء وحرص وكد ولا ينال من الرزق
الا ما قدر له فظهر بهذا ان عيش المؤمن القنوع طيب من غيره وقال السدي الحياة الطيبة انما تحصل
في القبر لان المؤمن يستريح بالموت من تكاليف الدنيا وتعابها وقال مجاهد وقتادة في قوله فلنجيئنه حياة
طيبة هي الجنة وروى عوف عن الحسن قال لا تطيب لاحد الحياة الا في الجنة لانها حياة بلا موت
وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلك وسعادة بلا شقاوة فثبت بهذا ان الحياة الطيبة لا تكون
الا في الجنة ولقوله في سياق الآية (ولنجيئنه اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) لان ذلك الجراء
انما يكون في الجنة * قوله عز وجل (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم)
الخطاب فيه لابي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من امته لان النبي صلى الله عليه وسلم لما
كان غير محتاج الى الاستعاذة وقد امر بها فغيره اولى بذلك ولما كان الشيطان ساعيا في القاء
الوسوسة في قلوب بني آدم وكانت الاستعاذة بالله مانعة من ذلك فلهذا السبب امر الله رسوله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالاستعاذة عند القراءة حتى تكون مصونة من وسواس الشيطان
عن جبير بن مطعم انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال عمرو لا ادري اي صلاة هي
قال الله اكبر كبيرا ثلاثا والحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة واصيلا ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم من نفخته ونفثته وهمزته قال نفخته الكبر ونفثته السحر وهمزته الموتة اخرجه ابو داود
الموتة الجنون والماء في قوله فاستعذ بالله للتعقيب فظاهر لفظ الآية يدل على ان الاستعاذة بعد
القراءة واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول ابي هريرة واليه ذهب مالك وجاعة
وداود الظاهري قالوا لان قارئ القرآن يستحق ثوابا عظيما وربما حصلت الوسواس في قلب
القارئ هل حصل له ذلك الثواب ام لا فاذا استعاذ بعد القراءة اندفعت تلك الوسواس وبقي
الثواب مخلصا فاما مذهب الاكثرين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الائمة وفقهاء الامصار
فقد اتفقوا على ان الاستعاذة مقدمة على القراءة قالوا ومعنى الآية اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله
ومثله قوله سبحانه وتعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الخ ومثله من الكلام اذا اردت
ان تأكل قل بسم الله واذا اردت ان تسافر فتأهب وايضا فان الوسوسة انما تحصل في اثناء القراءة فتقدم
الاستعاذة على القراءة لتذهب الوسوسة عنها اولى من تأخيرها عن وقت الحاجة اليها ومذهب
عطاء انه تجب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كانت في الصلاة او في غيرها واتفق سائر الفقهاء على
ان الاستعاذة سنة في الصلاة وغيرها وقد تقدمت هذه المسئلة واختلف فيها في اول سورة الفاتحة
والاستعاذة الاعتصام بالله والاتجاه اليه من شر الشيطان ووسوسته والمراد من الشيطان
ابليس وقيل هو اسم جنس يطلق على جمع المردة من الشياطين لان لهم قدرة على القاء الوسوسة

ربك كان محذورا وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيمة او معذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا وما معنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتينا نوحا بالاقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخوفوا واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فايزيدهم الاطغيا كبيرا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طينا قال ارأيتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرتني الى يوم القيامة لاحتكن ذريته الا قليلا قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا واستغفر من استغفرت منهم بصونك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدمهم وما يعدهم الشيطان الا غورا تمكن الشيطان من اغواء العباد على اقسام لان الاستعداد متفاوتة فن كان ضعيف الاستعداد

في قلوب بني آدم باقدار الله اياهم على ذلك (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) لما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة من الشيطان فكان ذلك او هم ان له قدرة على التصرف في ابدان بني آدم فأزال الله سبحانه وتعالى هذا الوهم بقوله انه ليس له سلطان يعني ليس له قدرة ولا ولاية على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال سفيان ليس له سلطان على ان يحملهم على ذنب لا يغفر ويظهر من هذا ان الاستعاذة انما تفيد اذا حضر بقلب الانسان كونه ضعيفا وانه لا يمكنه التحفظ من وسوسة الشيطان الا بصحة الله ولهذا قال المحققون لاحول عن معصية الله الا بصحة الله ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله ثم قال تعالى (انما سلطانه على الذين يتولونه) يعني بطيعونه ويدخلون في ولايته يقال توليته اذا اطعمته وتوليت عنه اذا اعرضت عنه (والذين هم به مشركون) يعني بالله وقيل الضمير في به راجع الى الشيطان والمعنى هم من اجله مشركون بالله قوله سبحانه وتعالى (واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل) وذلك ان المشركين من اهل مكة قالوا ان محمدا يسخر بأمره وبنيهاهم عنه غدا ما هو الا مفتري بقوله من تلقاء نفسه فانزل الله هذه الآلة والمعنى واذا نسختنا حكم آية فأبدلنا مكانها حكما آخر والله اعلم بما ينزل اعتراض دخل في الكلام والمعنى والله اعلم بما ينزل من النسخ وبما هو اصل خلقه وبما يغير ويبدل من احكامه اى هو اعلم بجميع ذلك بما هو من مصالح عباده وهذا نوع توبيخ وتقريع للكفار على قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (قالوا انما انت مفتر) اى تختلفه من عندك والمعنى اذا كان الله تعالى اعلم بما ينزل فابالهم ينسبون محمدا الى الافتراء والكذب لاجل التبديل والنسخ وانما فائدة ذلك ترجع الى مصالح العباد كما يقال ان الطبيب بأمر المريض بشرب دواء ثم بعد ذلك ينهيه عنه ويأمره بغيره لما يرى فيه من المصلحة (بل اكثرهم لا يعلمون) يعنى لا يعلمون فائدة النسخ وتبديل المنسوخ (قل) اى قل لهم يا محمد ((نزل)) يعنى القرآن (روح القدس) يعنى جبريل صلى الله عليه وسلم اضيف الى القدس وهو الطاهر كما يقال حاتم الجود وطلحة الخير والمعنى الروح المقدس المطهر (من ربك) يعنى ان جبريل نزل بالقرآن من ربك يا محمد (بالحق ليثبت الذين آمنوا) يعنى ليثبت بالقرآن قلوب المؤمنين فيزدادوا ايمانا وبقينا (وهدى وبشرى) يعنى وهو هدى وبشرى (للمسلمين) قوله عز وجل (ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلم بشر) وذلك ان كفار مكة قالوا انما يعلم هذه القصص وهذه الاخبار من انسان آخر وهو آدمي مثله وليس هو من عند الله كما يزعم فاجابهم الله بقوله ولقد نعلم انهم يقولونه انما يعلم بشر واختلفوا في ذلك البشر من هو فقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بمكة اسمه بلعام وكان نصرانيا اعجمي اللسان فكان المشركون يرون رسولا لله صلى الله عليه وسلم يدخل عليه ويخرج من عنده فكانوا يقولون انما يعلم بلعام وقال عكرمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئ غلاما لبنى المغيرة يقال له يعش فكان يقرأ الكتب فقالت قريش انما يعلم يعش وقال محمد بن اسحق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنى كثيرا ما يجلس عند المروة الى غلام رومى نصرانى عبد لبعض بنى الحضرمي يقال له جبر وكان يقرأ الكتب وقال عبيد الله بن مسلمة كان لنا عبدان من اهل عين التمر يقال لاحدهما يسار وبكى ابافكةمة ويقال للآخر جبر وكانا

يصنعان السيوف بمكة وكما يقرآن التوراة والانجيل بمكة فربما صر بهما النبي صلى الله عليه وسلم وهما يقرآن فيقف ويستمع قال الضحاك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا آذاه الكفار يقعد اليهما فيتروح بكلامهما فقال المشركون انما يتعلم محمد منهما وقال الفراء قال المشركون انما يتعلم محمد من عائش مملوك كان لحويطب بن عبد العزى كان نصرانيا وقد اسلم وحسن اسلامه وكان اعجميا وقيل هو عداس غلام عتبة بن ربيعة والحاصل ان الكفار اتهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انما يتعلم هذه الكلمات من غيره ثم انه يضيفها لنفسه ويزعم انه وحى من الله عز وجل وهو كاذب في ذلك فأجاب الله عنه وانزل هذه الآية تكذيباً لهم فيما رموا به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب فقال تعالى (لسان الذى يلحدون اليه) يعنى يميلون ويشيرون اليه (اعجمى) يعنى هو اعجمى والاعجمى هو الذى لا يفصح في كلامه وان كان يسكن البادية ومنه سمي زياد الاعجم لانه كان في لسانه عجمة مع انه كان من العرب والعجمى منسوب الى العجم وان كان فصيحاً بالعربية والاعرابى الذى يسكن البادية والعربى الذى يسكن الامصار من بلاد العرب وهو منسوب الى العرب (وهذا لسان عربى مبين) يعنى بين الفصاحة والبلاغة ووجه الجواب هو ان الذى يشيرون اليه رجل اعجمى في لسانه عجمة تمنعه من الاتيان بفصح الكلام ومحمد صلى الله عليه وسلم جاءكم بهذا القرآن الفصح الذى عجزتم انتم عنه واتم اهل الفصاحة والبلاغة فكيف يقدر من هو اعجمى على مثله واين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذى يشيرون اليه فثبت بهذا البرهان ان الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وحى اوحاه الله اليه وليس هو من تعليم الذى يشيرون اليه ولا هو اتى به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل اليه وروى ان الرجل الذى كانوا يشيرون اليه اسلم وحسن اسلامه (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) يعنى لا يصدقون انها من عند الله (لا يهديهم الله) يعنى لا يرشدهم ولا يوفقهم للايمان (ولهم عذاب اليم) يعنى في الآخرة ثم اخبر الله سبحانه وتعالى ان الكفار هم المفترون فقال تعالى (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) يعنى انما يقدم على فرية الكذب من لا يؤمن بآيات الله فهو ردقول كفار قريش انما انت مفتري (واولئك هم الكاذبون) يعنى في قولهم انما يعلم بشرا لمحمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد قال تبارك وتعالى انما يفترى الكذب فما معنى قوله تعالى واولئك هم الكاذبون والثاني هو الاول قلت قوله سبحانه وتعالى انما يفترى الكذب اخبار عن حال قولهم وقوله واولئك هم الكاذبون نعمت لازم لهم كقول الرجل لغيره كذبت وانت كاذب اى كذبت في هذا القول ومن عادتك الكذب وفي الآية دليل على ان الكذب من افحش الذنوب الكبار لان الكاذب المفتري هو الذى لا يؤمن بآيات الله روى البغوى باسناد الثعلبى عن عبد الله بن جراد قال قلت يا رسول الله المؤمن يزنى قال قد يكون ذلك قلت المؤمن يسرق قال قد يكون ذلك قلت المؤمن يكذب قال لا قال الله تعالى انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله * قوله تعالى (من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) نزلت في عمار بن ياسر وذلك ان المشركين اخذوه واباه ياسرا واهه سمية وصهيا وبلا لاختيا باوسالما فعذبوهم

استفزه اى استخفه بصوته يكفيه وسوسة وهمس بل هاجسة ولمة ومن كان قوى الاستعداد فان اخلص استعداده عن شوائب الصفات النفسانية او اخلصه الله تعالى عن شوائب الغيرية فليس له الى اغوائه سبيل كما قال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) والا فان منغسا في الشواغل الحسية غارزارأسه في الامور الدنيوية شاركه في امواله واولاده بأن يحرضه على اشراكهم بالله في المحبة بحبهم تحب الله ويسول له التمتع بهم والتكاثر والتفاخر بوجودهم وبمنه الامانى الكاذبة ويزين عليه الآمال الفارغة وان لم ينغمس فان كان عالما بصيرا بتسويلاته اجلب عليه بخيله ورجله اى مكربه بأنواع الحيل وكاده بصنوف الفتن وافقاه في تحصيل انواع الحطام والملاذباتها من جملة مصالح المعاش وضره بالمعاش وحمله على الاعجاب وامثال ذلك حتى يصير ممن اضله الله على علم وان لم يكن عالما بل مابدا متسككا اغواء بالوعود والتقنية وضره بالطاعة والتزكية ايسر ما يكون (وكفى بربك

وكيلا ربكم الذي يزجي لكم الملك في البحر لتبتغوا من فضله انه كان بكم رحيمًا واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورًا اقامتم ان يخسف بكم جانب البر او يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا امانتم ان يعيدكم فيه نارة نارة اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيفرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا تبعا اي عبادي الخالصة لا يكلون امرهم الا الى الله وحده لا الى الشيطان ولا الى غيره وهو كافهم بتدبير الامور ولا يتوكلون الاعايه بشهود افعاله وصفاته (ولقد كرما بنى آدم) بالنطق والتمييز والعقل والمعرفة (وحملهم في البر والبحر) اي يسرنا لهم اسباب المعاش والمعاد بالسير في طلبها فيهما وتحصيلها (ورزقناهم من الطيبات) اي المركبات التي لم ترزق غيرهم من المخلوقات (وفضلناهم على كثير ممن خلقتنا) اي ما عدا الذوات المقدسة من الملاء الاعلى واما افضلية بعض الناس كالانبياء على الملائكة

ليرجعوا عن الاسلام فامسمية ام عمار قاتل بطت بين بعيرين ووجئ قبليها بحربة فقتلت وقتل زوجها ياسر فهما اول قتيلين قتل في الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا بلسانه مكرها قال قتادة اخذ بنو المغيرة عمارا وغطوه في بئر يمون وقالوا له اكفر بمحمد فبايعهم على ذلك وقلبه كاره واخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واخناط الايمان بلحمه ودمه فاني عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك قال شربا رسول الله نلت منك وذكرت فقال كيف وجدت قلبك قال مطمئنا بالايمان فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال ان عادوا لك فعدلهم بما قلت فنزلت هذه الآية وقال مجاهد نزلت في اماس من اهل مكة آمنوا فكتب اليهم بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان هاجروا الينا فاننا لانراهم منا حتى تهاجروا فخرجوا يريدون المدينة فادركتهم قريش في الطريق فقتلهم عن دينهم فكفروا كارهين وهذا القول ضعيف لان الآية مكية وكان هذا في اول الاسلام قبل ان يؤسروا بالهجرة وقال مقاتل نزلت في جبر مولى عامر بن الحضرمي اكرهه سيده على الكفر فكفر مكرها وقلبه مطمئن بالايمان ثم اسلم عامر بن الحضرمي مولى جبر وحسن اسلامه وهاجر الى المدينة والاولى ان يقال ان الآية عامة في كل من اكره على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان وان كان السبب خاصا فان قلت المكره على الكفر ليس بكافر فلا يصح استثناءه من الكافر فغامعنى هذا الاستثناء في الامن اكره قلت المكره لما ظهر منه بعد الايمان ماشابه ما يظهر من الكافر طوعا صح هذا الاستثناء لهذه المشابهة والمشاكلة والله اعلم

فصل في حكم الآية قال العلماء يجب ان يكون الاكراه الذي يجوز له ان يلفظ معه بكلمة الكفر ان يعذب بعذاب لا طاعة له به مثل التخويف بالقتل والضرب الشديد والايلامات القوية مثل التحريق بالنار ونحوه قال العلماء اول من اظهر الاسلام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة ابوبكر وخباب وصهيب وبلال وعمار وابوه ياسر واهل سمية فامارسول الله صلى الله عليه وسلم فغعه الله من اذى المشركين بعمه ابى طالب واما ابوبكر فغعه قومه وعشيرته واخذ الآخرون والبسوا ادراع الحديد واجلسوا في حر الشمس بكعة فلما بلال فكانوا يعذبونه وهو يقول احد احد حتى اشتراه ابوبكر واعتقه وقتل ياسر وسمية كما تقدم وقال خباب لقد اوقدوا نارا ما اطفاها الاودك ظهري واجعوا على ان من اكره على الكفر لا يجوز له ان يلفظ بكلمة تصريح بالي بالمعاريض وبما يؤهم انه كفر فلواكره على التصريح بباح له ذلك بشرط طمأنينة القلب على الايمان غير معتقد ما يقوله من كلمة الكفر ولو صبر حتى قتل كان افضل لان يامرا وسمية قتل ولم يلفظا بكلمة الكفر ولان بلالا صبر على العذاب ولم يلم على ذلك قال العلماء من الافعال ما يتصور الاكراه عليها كشراب الخمر واكل لحم الخنزير والميتة ونحوها في اكره بالسيف او القتل على ان يشرب الخمر او يأكل الميتة او لحم الخنزير او نحوها جازله ذلك لقوله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة وقيل لا يجوز له ذلك ولو سبر كان افضل ومن الافعال ما لا يتصور الاكراه عليه كالزنا لان الاكراه يوجب الخوف الشديد وذلك يمنع انتشار الآلة فلا يتصور فيه

الاكره واختلف العلماء في طلاق المكره فقال الشافعي رضي الله تعالى عنه واكثر العلماء لا يقع طلاق المكره وقال ابو حنيفة يقع حجة الشافعي ومن وافقه قوله سبحانه وتعالى لا اكره في الدين ولا يمكن ان يكون المراد نفي ذاته موجودة فوجب حمله على نفي آثاره والمعنى انه لا اثر له ولا عبرة به وقوله تعالى وقلبه مطمئن بالايمان فيعد دليل على ان محل الايمان هو القلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) يعني قبحه ووسعه لقبول الكفر واختاره ورضى به (فعلهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) يعني في الآخرة (ذلك بانهم استجبوا للحياة الدنيا على الآخرة) يعني يكون ذلك الاقدام على الارتداد الى الكفر لاجل انهم استجبوا للحياة الدنيا على الآخرة (وان الله لا يهدي القوم الكافرين) يعني لا يرشدهم الى الايمان ولا يوفقهم للعمل به (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم) تقدم تفسيره (واولئك هم الغافلون) يعني عما يراد بهم من العذاب في الآخرة وهو قوله سبحانه وتعالى (لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون) يعني ان الانسان انما يعمل في الدنيا ليربح في الآخرة فاذا دخل النار بان خساره وظهر غيبه لانه ضيع رأس ماله وهو الايمان ومن ضيع رأس ماله فهو خاسر * قوله عز وجل (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قنوا) يعني عذبوا ومنعوا من الدخول في الاسلام ففهم المشركون (ثم جاهدوا وصبروا) عن الايمان والهجرة والجهاد (ان ربك من بعدها) يعني من بعد الفتنة التي فتنها (اغفور رحيم) نزلت هذه الآية في عياش بن ابي ربيعة وكان اخا ابي جهل من الرضاة وقيل كان اخاه لاه وفي ابي جندل بن سهيل بن عمرو والوليد بن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفي ففهم المشركون وعذبوهم فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم انهم بعد ذلك هاجروا وجاهدوا وقال الحسن وعكرمة نزلت هذه الآية في عبد الله بن ابي سرح كان قد اسلم وكان يكذب للنبي صلى الله عليه وسلم فأسلمه الشيطان فارتد ولحق بدار الحرب فلما كان يوم فتح مكة امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فاستجاره عثمان وكان اخاه لاه فاجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وحسن اسلامه وهذا القول انما يصح اذا قلنا ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة فتكون من الآيات المدنية في السور المكيات والله اعلم بحقيقة ذلك * قوله سبحانه وتعالى (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) يعني تخاصم ونحج عن نفسها اي بما اسلفت من خير وشر اشتغلت بالمجادلة لاتفرغ الى غيرها فان قلت النفس هي نفس واحدة وليس لها نفس اخرى فما معنى قوله كل نفس تجادل عن نفسها قلت ان النفس قد يراد بها بدن الانسان وقد يراد بها مجموع ذاته وحقيقته فالنفس الاولى هي مجموع ذات الانسان وحقيقته والنفس الثانية هي بدنه فهي عينها وذاتها ايضا والمعنى يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهيم غيره ومعنى هذه المجادلة الاعتذار بما لا يقبل منه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من الاعتذارات (وتوفي كل نفس ما عملت) يعني جزاء ما عملت في الدنيا من خير او شر (وهم لا يظلمون) يعني لا يتقصون من جزاء اعمالهم شيأ بل يوفون ذلك كاملا من غير زيادة ولا نقصان روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لمكعب الاحبار خوفنا فقال يا امير المؤمنين والذي نفسي بيده لو اقيمت القيامة بمثل عمل سبعين نبيا لانت عليك ساعات وانت لا يهلكك الا نفسك وان جهنم لتزفر زفرة ما سبق ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثا على ركبته

المقربين فليست من جهة كونهم بنى آدم فاسمهم من تلك الحيدة لا يتجاوزون مقام العقل بل من جهة السر المدع فيهم المشاير اليه بقوله اني اعلم ما لا تعلمون وهو ما عدا ذلك البعض من المعرفة الآلية التامة بواسطة الجمعية التي فيه اي مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بنى آدم كاقيل واني كنت ابن آدم صورة . فلي فيه معنى شاهد بأبوتى بل هو عين المكرم المعروف كما قيل رأيت ربى بعين ربى . فقال من انت قلت انت وقد فنى ابن آدم في هذا المقام وما بقى منه شئ والا فمالا تاراب ورب الارباب او ولقد كرمنا بنى آدم بالتقريب ومعرفة التوحيد وحملناهم في بر عالم الاجساد وبحر عالم الارواح بتسييره فهما التركيب منهما وارقانه عنهما في طلب الكمال ورزقناهم من طيبات العلوم والمعارف وفضلناهم على الجمل الغير ممن خلقنا اي جميع المخلوقات على ان تكون من البيان والمباينة في تعظيمه بوصف المفضل عايم م بالكثرة وتنكير

حتى ابراهيم خليل الرحمن يقول يارب لا اسألك الانفسى وان تصديق ذلك فيما انزل الله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وروى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال ما تزال الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى تخصم الروح الجسد فتقول الروح يارب لم تكن لى يد أبطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها ويقول الجسد يارب انت خلقتنى كالخشب لست لى يد ابطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق لسانى وبه ابصرت هيناي وبه مشيت رجلاى فضرب الله لهما مثلاعى ومقعد دخلا حاططا يعنى بستنانافيه ثمار فالاعى لا يبصر الثمر والمقعد لا يناله فحمل الاعى المقعد فأصابا من الثمر فغلبهما العذاب * قوله عز وجل (وضرب الله مثاقير) المثل عبارة عن قول فى شىء يشبه اخر بينهما مشابة ليبين احدهما الآخر وبصوره وقبل هو عبارة عن المشابة لغيره فى معنى من المعانى اى معنى كان وهوامم الالفاظ الموضوعه للمشابة قال الامام فخر الدين الرازى المثل قد يضرب بشىء موصوف بصفة معينة سواء كان ذلك الشىء موجودا او لم يكن وقد يضرب بشىء موجود معين فهذه القرية التى ضرب الله بها هذا المثل يحتمل ان تكون شيا مفروضا ويحتمل ان تكون قرية معينة وعلى التقدير الثانى فذلك القرية يحتمل ان تكون مكة او غيرها والاكثر من المفسرين على انها مكة والاقراب انها غير مكة لانها ضربت مثالا لمكة ومثل مكة يكون غير مكة وقال الزمخشري فى كتابه الكشاف وضرب الله مثاقير اى جعل القرية التى هذه حالها مثالا لكل قوم انعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأنزل الله بهم نعمته فيجوز ان تراد قرية مقدرة على هذه الصفة وان تكون فى قرى الاولين قرية كانت هذه حالها فضربها الله مثالا لمكة انذارا من مثل عاقبتها وقال الواحدى ضرب المثل ببيان المشبه والمشبه به وههنا ذكر المشبه به ولم يذكر المشبه لوضوحه عند الخاطبين والآية عند عامة المفسرين نازلة فى اهل مكة وما اعتنوا به من الخوف والجوع بعد الامن والنعمة بتكذيبهم للنبي صلى الله عليه وسلم فتقدير الآية ضرب الله مثلا لقريتكم اى بين الله لها شيا ثم قال قرية فيجوز ان تكون القرية بدلامن مثلا لانهاى المثل بها ويجوز ان يكون المعنى ضرب الله مثلا مثل قرية فحذف المضاف هذا قول الزجاج والمفسرون كلهم قالوا اراد بالقرية مكة يعنون انه اراد مكة فى تمثيلها بقرية صفتها ما ذكر وقال ابن الجوزى فى هذه القرية قولان احدهما انها مكة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والجمهور وهو الصحيح والثانى انها قرية اوسع الله على اهلها حتى كانوا يستنجون بالخرز فبعث الله عليهم الجوع قاله الحسن واقول هذه الآية نزلت بالمدينة فى قول مقاتل وبعض المفسرين وهو الصحيح لان الله سبحانه وتعالى وصف هذه القرية بصفات سنة كانت هذه الصفات موجودة فى اهل مكة فضربها الله مثالا لاهل المدينة يحذرهم ان يصنعوا مثل صنيعهم فيصيبهم ما اصابهم من الجوع والخوف ويشهد لعمدة ما قلت الخوف المذكور فى هذه الآية فى قوله فاذا قه الله لباس الجوع والخوف هو البعوت والمرايا التى كان النبي صلى الله عليه وسلم يعثها فى قول جميع المفسرين لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالقتال وهو بمكة وانما امر بالقتال لما هاجر الى المدينة فكان يبعث البعوث والسرايا الى حول مكة يخوفهم بذلك وهو بالمدينة والله اعلم بمراده واما تفسير قوله تعالى وضرب الله مثاقير يعنى مكة (كانت آمنة)

الوصف وتقدمه على الموصوف اى كثير واى كثير وهو جميع مخلوقاتنا لدلالة من على العموم (فضيلا) تاما بينا (يوم ندعوا) اى نحضر (كل اناس بامامهم) طاقة من الامم مع شاهدهم الذى يحضرهم ويتوجهون اليه من الكمال ويعرفونه سواء كان فى صورة نبي آمنوا به كما ذكر فى تفسير قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وامام اقتدوا به اودين او كتاب او ماشئت على ان تكون الباء بمعنى مع او ننسبهم الى امامهم وندعوهم باسمه لكونه هو الغالب عليهم وعلى امرهم المستعلى محبتهم اياه على سائر محبتاتهم (فن اوتى كتابه بيمينه) اى من جهة العقل الذى هو اقوى جانبيه وبمث فى صورة السعداء (فاولئك يقرؤن كتابهم) دون غيرهم لاستعدادهم للقراءة والفهم لان الذى اوتى كتابه بشماله اى من جهة النفس التى هى اضعف جانبيه لا يقدر على قراءة كتابه وان كان مقرؤا لذهاب عقله وفرط حيرته (ولا يظالمون) اى لا

يعني ذات امن لا يهاج اهلها ولا يغار عليهم (مطمئنة) يعني قارة بأهلها لا يحتاجون الى الانتقال عنها للانصاع كما كان يحتاج اليه سائر العرب (بأتيها رزقها رزقا) يعني واسعاً (من كل مكان) يعني يحمل اليها الرزق والميرة من البر والبحر نظيره قوله سبحانه وتعالى يحجي اليه ثمرات كل شئ وذلك بدعوة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وهو قوله وارزق اهلك من الثمرات (فكفرت) يعني هذه القرية والمراد اهلها (بأنعم الله) جمع نعمة والمراد بها سائر النعم التي انعم الله بها على اهل مكة فلما قبلوا نعم الله التي انعم بها عليهم بالجود وانكفر لاجرم ان الله تعالى انتقم منهم فقال تعالى (فاذا قمنا الله لباس الجوع والخوف) وذلك ان الله سبحانه وتعالى ابتلاههم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت عنهم العرب الميرة بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فأكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة والعهن وهو البربر يعالج بالدم ويخلط به حتى يؤكل حتى كان احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقالوا ما هذا هيك عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس في حل الطعام اليهم وهم بعد مشركون والخوف يعني خوف بعوث النبي صلى الله عليه وسلم وسراياه التي كان يبعثها للاغارة فكانت تعذيبهم وتغير على من حولهم من العرب فكان اهل مكة يخافونهم فان قلت الاذاقة واللباس استعارتان فما وجه صحتهما والاذافة المستعارة موقفة على اللباس المستعار فما وجه صحة ابقائها عليه وهو ان اللباس لا يذاق بل يلبس فيقال كساهم الله لباس الجوع او يقال فاذا قمنا الله بالجوع قلت قال صاحب الكشف اما الاذاقة فقد جرت عدهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلايا والشدائد وما عسى الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضرب واذاقة العذاب شبه ما يدرك من اثر الضرر والالم بما يدرك من طعم المر والبشع واما اللباس فقد شبه به لاشتماله على اللباس ما غشى الانسان والتبس به من بعض الحوادث واما ايقاع الاذاقة على لباس الجوع والخوف فلانه لما وقع عبارة عما يغشى منهما ويلبس فكانه قيل فاذا قمنا ما غشيهما من الجوع والخوف ثم ذكر بعده من علم المعاني والبيان ما يشهد لصحة ما قال وقال الامام فخر الدين الرازي جوابه من وجوه الاول ان الاحوال التي حصلت لهم عند الجوع نوعان احدهما ان المذوق هو الطعام فلما فقدوا الطعام صاروا كلهم يذوقون الجوع والثاني ان ذلك الجوع كان شديداً كاملاً فصار كأنه احاط بهم من كل الجهات فأشبه اللباس والحاصل انه حصل لهم في ذلك الجوع حالة تشبه المذوق وحالة تشبه الملبوس فاعتبر الله كلا الاعتبارين فقال فاذا قمنا الله لباس الجوع والخوف الوجه الثاني ان التقدير ان الله عرفها اثر لباس الجوع والخوف الا انه تعالى عبر عن التعريف بلفظ الاذاقة واصل الذوق بالقم ثم قد استعار فيوضع موضع التعرف وهو الاختبار تقول ناظر فلانا ذاق ما عنده قال الشاعر

ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها * وسبق البنا عذبتها وعذابها

ولباس الجوع والخوف مظهر عليهم من الضمور وسحب اللون ونهكة البدن وتغيير الحال وكسوف البال كما تقول تعرفت سوء اثر الجوع والخوف على فلان كذلك يجوز ان تقول ذقت لباس الجوع والخوف على الوجه الثالث ان يحمل لفظ الذوق واللبس على الماسة فصار التقدير

عائشة رضي الله تعالى عنها
كان خلقه القرآن تعني انه
عليه الصلاة والسلام كما
ظهرت نفسه وهمت بما ليس
بفضيلة نبيه من عند الله وثبت
بتنزيل آية تقومه وترده
الى الاستقامة حتى بلغ مقام
التمكين وهذا وامثاله
من قوله تعالى ما كان لني
ان تكون له اسرى وقوله
عني الله عنك لم اذنت لهم
وقوله وتحنى الباس والله
احق ان تحشاء وقوله عبس
وتولى يدل على انه كان
اكثر سلوكه في الله بعد
الوصول في زمان النبوة
وزمان الوحي (اذلاذفك)
اي لو قاربت فتنتهم وكدت
توافقهم لا ذفك عذابا
مضافا في الحياة وعذابا
مضاعف في الممات فان شدة
العذاب بحسب علو المرتبة
وقوة الاستعداد اذ لا قصان
الموجب للعذاب يقابل
الكمال الموجب للذة فكما
كان الاستعداد ثم والادراك
اقوى كانت المرتبة في الكمال
والسعادة والذلة اقوى
فكذا ما يقابله من النقص
والشقاوة ابعد واسفل
والالم اشد (ضعف الحياة
وضعف المماتة ثم لا تجد ذلك
علينا نصيرا وان كادوا

فأداهم الله مساس الجوع والخوف ثم قال تعالى (بما كانوا يصنعون) ولم يقل بما صنعت لانه
اراد اهل القرية والمعنى فعلنا بهم ما فلنا بسبب ما كانوا يصنعون وهذا مثل اهل مكة لانهم كانوا
في الامن والطمأنينة والخصب ثم انهم الله عز وجل عليهم بالنعمة العظيمة وهي ارسال محمد صلى الله
عليه وسلم اليهم وهم منهم فكفروا به وكذبوه وبالفوا في ايذائه وارادوا قتله فأخرجهم الله من
بينهم وامره بالهجرة الى المدينة وسلط على اهل مكة البلاء والشدائد والجوع والخوف كل ذلك
بسبب تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجه من بين اظهرهم * قوله سبحانه وتعالى
(ولقد جاءهم) يعني اهل مكة (رسول منهم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم يعرفون نسبه
ويعرفونه قبل النبوة وبعدها (فكذبوه فأخذهم العذاب) يعني الجوع والخوف وقبل القتل
يوم بدر والقول الاول اولى لما تقدم في الآية (وهم ظالمون) يعني كافرون (فكلوا بما
رزقكم الله) في مخاطبين بهذا قولنا احدهما انهم المسلمون وهو قول جمهور المفسرين والثاني
انهم هم المشركون من اهل مكة قال الكلبي لما اشتد الجوع بأهل مكة كلم رؤسائهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا انك انما عادت الرجال فبال النساء والصبيان فأذن رسول الله
صلى الله عليه وسلم للناس ان يحملوا الطعام اليهم حكاة الواحدى وغيره والقول الاول هو
الصحيح قال ابن عباس فكلوا يامعشر المؤمنين بما رزقكم الله يريد الغنائم (حلالا طيبا) يعني
ان الله سبحانه وتعالى اهل الغنائم لهذه الامة وطيبها لهم ولم تحل لاحد قبلهم (واشكروا نعمت الله)
يعني التي انتم بها عليكم (ان كنتم اياه تعبدون) انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل
لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم (تقدم تفسير هذه الآية واحكامها في
سورة البقرة فلم نعد هنا * وقوله تعالى (ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب) يعني ولا
تقولوا لاجل وصفكم الكذب (هذا حلال وهذا حرام) يعني انكم تحلون وتحرمون لاجل
الكذب لا لغيره فليس لتحليلكم وتحريمكم معنى وسبب الا لكذب فقط فلا تفعلوا ذلك قال
مجاهد يعني البجيرة والسائبة وقال ابن عباس يعني قولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا
ومحرم على ازواجنا وذلك ان العرب في الجاهلية كانوا يحلون اشياء وتحرمون اشياء من عند
انفسهم وينسبون ذلك الى الله تعالى وهو قوله تعالى (لنفثوا على الله الكذب) يعني لا تقولوا
ان الله امرنا بذلك فكذبوا على الله لان وصفهم الكذب هو افتراء على الله ثم توعدها المفترين
للكذب فقال سبحانه وتعالى (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) يعني لا ينجون
من العذاب وقبل لا يفوزون بخير لان الفلاح هو الفوز بالخير والنجاح ثم بين ان ما هم فيه من
نعيم الدنيا يزول عنهم عن قريب فقال تعالى (متاع قليل) يعني متاعهم في الدنيا متاع قليل
فانه لا بقاء له (ولهم عذاب اليم) يعني في الآخرة (وعلى الذين هادوا) يعني اليهود (حرما
ما قصصنا عليك من قبل) يعني ما سبق ذكره وبيانه في سورة الانعام وهو قوله تعالى وعلى
الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية (وما ظلمناهم) يعني بتحريم ذلك عليهم (ولكن كانوا
انفسهم يظلمون) يعني انما حرما عليهم ما حرما بسبب بغيهم وظلمهم انفسهم ونظيره قوله
تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم * وقوله تعالى (ثم ان ربك للذين
عملوا السوء بجهالة) المقصود من هذه الآية بيان فضل الله بكرمه وسعة مغفرته ورحمته لان

السوء لفظ جامع لكل فعل قبيح فيدخل تحته الكفر وسائر المعاصي وكل ما لا ينبغي وكل من عمل من عمل السوء فأنما يفعل بالجهالة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح فن صدر عنه فعل قبيح من كفر او معصية فأنما يصدر عنه بسبب جهله ام الجهله بقدر ما يرتب عليه من العقاب او لجهله بقدر من بعصيه فنبت بهذا ان فعل السوء أنما يفعل بجهالة ثم ان الله تعالى وعدم من عمل سوءاً بجهالة ثم تاب واصلى العمل في المستقبل ان يتوب عليه ويرجوه وهو قوله تعالى (ثم تابوا من بعد ذلك) يعنى من بعد عمل ذلك السوء (واصلحوا) يعنى اصلحوا العمل في المستقبل وقبل معنى الاصلاح الاستقامة على التوبة (ان ربك من بعدها) يعنى من بعد عمل السوء بالجهالة والتوبة منه (لغفور) يعنى لمن تاب وآمن (رحيم) يعنى بجميع المؤمنين والتائبين * قوله سبحانه وتعالى (ان ابراهيم كان امة) حكى ابن الجوزى عن ابن الانبارى انه قال هذا مثل قول العرب فلان رجلة فلان علامة ونسابة يقصدون بهذا التأنيث قصد التامى فى المعنى الذى يصفونه به والعرب توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله تبارك وتعالى فادته الملائكة وانما ناداه جبريل وحده وانما سمي ابراهيم صلى الله عليه وسلم امة لانه اجتمع فيه من صفات الكمال وصفات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع فى امة ومنه قول الشاعر
ليس على الله بمستنكر * ان يجمع العالم فى واحد

ثم للمفسرين فى معنى هذه اللفظة اقوال احدها قول ابن مسعود الامم علم الخير يعنى انه كان معلماً للخير ياتى به اهل الدنيا الشافى قال مجاهد انه كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار فلهم هذا المعنى كان امة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فى زيد بن عمرو بن نفيل يبعث الله امة وحده وانما قال فيه هذه المقالة لانه كان قد فارق الجاهلية وما كانوا عليه من عبادة الاصنام الثالث قال قتادة ليس من اهل دين الا وهم يتوانوه وبرضونه وقيل الامم فعلة بمعنى مفعولة وهو الذى يؤتم به وكان ابراهيم عليه السلام اماماً يقتدى به دليله قوله سبحانه وتعالى انى جاءك للناس اماماً وقيل انه عليه السلام هو السبب الذى لاجله جعلت امة ومن تبعه بمنازين عن سواهم بالنوحيد لله والدين الحق وهو من باب اطلاق المسبب على السبب وقيل انما سمي ابراهيم عليه السلام امة لانه قام مقام امة فى عبادة الله (قاتل الله) يعنى مطيع الله وقيل هو القائم باوامر الله (حنيفاً) مسلماً يعنى مقيماً على دين الاسلام لا يميل عنه ولا يزول وهو اول من اختفى وضعى واقام مناسك الحنوخ (ولم يك من المشركين) يعنى انه عليه السلام كان موحدين المخلصين من ضغفه الى كبره (شاكران لانعمه) يعنى انه كان شاكر الله على انعمه التى انعم بها عليه (اجتبا) اى اختاره لنبوته واصطفاه لخلته (وهداه الى صراط مستقيم) يعنى هداه الى دين الاسلام لانه الصراط المستقيم والدين القويم (وآتيناه فى الدنيا حسنة) يعنى الرسالة والخلعة وقبل هى لسان الصدق والثناء الحسن والقبول العام فى جميع الامم فان الله حبيه الى جميع خلقه فكل اهل الاديان يتولونه المسلمون واليهود والنصارى ومشركو العرب وغيرهم وقبل هو قول المصلى فى التشهد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وقيل انه آتاه اولاداً اراراً على الكبر (وانه فى الآخرة لمن الصالحين)

ليستفزونك من الارض
ليستخرجوك منها واذا
لايلبثون حلافك الا قليلا
سنة من قد ارسلا قبلك
من رسلنا ولا نجد لسننتنا
تحويلا اقم الصلاة لدلوك
الشمس اعلم الصلاة على
خمسة اقسام صلاة المواصلة
والمساغة فى مقام الخفاء
وس الاه الشهود فى مقام
السر وصلاة الحضور
فى مقام القلب وصلاة
المطاوعة والالتقاء فى مقام
النفس فدلوك الشمس هو
علامة زوال شمس الوحدة
عن الاستواء على وجود
العبد بالفناء المحض فانه
لا صلاة فى حال الاستواء
الا الصلاة عمل يستدعى
وجود الحالة لا وجود
للعبد حتى يصلى كما ذكر
فى تأويل قوله واعبد ربك
حتى ياتيك اليقين الا ترى
الشارع عليه السلام كيف
لهى عن الصلاة وقت
الاستواء فاما عند الزوال
اذا حدث ظل وجود العبد
سواء عند الاحتجاب بالخلق
حالة الفرق قبل الجمع او
عند البقاء حالة الفرق بعد
الجمع فالعلاة واجبة (الى
غسق الليل) ليل النفس
(وقرآن الفجر) فجر القلب

قَالَ الصَّلَاةُ وَالطُّفْهَاءُ
صَلَاةُ الْمَوَاصِلَةِ وَالْمَنَافَاتِ
وَأَفْضَلُهَا وَأَشْرَفُهَا صَلَاةُ
الشُّهُودِ لِلرُّوحِ الْمَشَارِكِهَا
بِصَلَاةِ الْمَصْرُكَا فَسُرَتْ
الصَّلَاةُ الْوَسْطَى إِلَى الْفَضْلِ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى حَافِظُوا عَلَى
الصَّلَاةِ الْوَسْطَى سَهَا
وَأَوَّحَاهَا وَأَخْفَاهَا صَلَاةُ
السَّرِّ بِالنَّجَاجَةِ أَوَّلَ وَقْتِ
الِاحْتِجَابِ بِظُهُورِ السَّرْعَةِ
اقْتِضَاءِ وَقْتِهَا وَلِهَذَا
اسْتَحَبَّ التَّخَفُّفُ فِي صَلَاةِ
الْمَغْرِبِ فِي الْقِرَاءَةِ وَغَيْرِهَا
لِكُونِهَا عَلَامَةً وَأَزْجَرَ
الصَّلَاةَ لِلشَّيْطَانِ وَأَوْفَرَهَا
تَنْوِيرًا لِطَبْنِ الْإِنْسَانِ
صَلَاةَ الْحُضُورِ لِلْقَلْبِ الْمَوْمَا
إِلَيْهَا بِقِرَآنِ الْفَجْرِ فَانْهَا
فِي وَقْتِ تَجَلِّيَاتِ أَوَارِ
الْصَّفَاتِ وَزَوَلِ الْمَكَاشِفَاتِ
وَلِهَذَا اسْتَحَبَّ التَّكْثُرُ
فِي جَمَاعَةِ صَلَاةِ الصَّبْحِ
وَأَكَّدَ اسْتِحْبَابَ الْجَمَاعَةِ
فِيهَا خَاصَّةً وَتَطْوِيلِ الْقِرَاءَةِ
وَقَالَ تَعَالَى (إِنْ قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلَ
كَانَ مَشْهُودًا) أَيْ مُحْضُورًا
بِحُضُورِ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ
وَالْهَارِ إِشَارَةً إِلَى زَوَلِ
صِفَاتِ الْقَلْبِ وَأَوَارِهَا
وَذَهَابِ صِفَاتِ النَّفْسِ
وَزَوَالِهَا وَاشْدَاقِ تَبَيُّنِهَا
لِلنَّفْسِ وَتَطْوِيلِهَا صَلَاةً

يَعْنِي فِي أَعْلَى مَقَامَاتِ الصَّالِحِينَ فِي الْجَنَّةِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَانَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَعَ الصَّالِحِينَ يَعْنِي
الْإِنْدَاءَ فِي الْجَنَّةِ فَتَكُونُ مِنْ بَعْثِي مَعَ وَلَمَّا وَصَفَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ
الْصِّفَاتِ الشَّرِيفَةِ الْعَالِيَةِ أَمْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى نَبِيَهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاتِّبَاعِهِ فَقَالَ
تَعَالَى (ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) يَعْنِي دِينَهُ وَمَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الشَّرِيعَةِ وَالتَّوْحِيدِ
قَالَ أَهْلُ الْأَصُولِ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَأْمُورًا بِشَّرِيعَةِ إِبْرَاهِيمَ الْأَمَانِخِ مِنْهَا وَمَا لَمْ
يَنْسَخْ صَارَ شَرْمَالَهُ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ أَمْرَهُ بِاتِّبَاعِهِ فِي التَّبَرُّيِّ مِنَ الْأَوْثَانِ وَالتَّيْدِينَ بِدِينِ
الْإِسْلَامِ وَهُوَ قَوْلُهُ (حَنِيفًا) مُسْلِمًا (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) تَقْدِيمُ تَقْسِيرِهِ * وَقَوْلُهُ
تَعَالَى (أَنَا جَعَلْتُ السَّبْتَ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) يَعْنِي أَنَّمَا فَرَضْتُ تَعْظِيمَ السَّبْتِ عَلَى الَّذِينَ
اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُمْ الْيَهُودُ وَرَوَى الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمْرُهُمْ مُوسَى
بِتَعْظِيمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ تَقَرَّعُوا لِلَّهِ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا مَافَاعْبَدُوهُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَا تَعْمَلُوا
فِيهِ شَيْئًا مِنْ صُنْعِكُمْ وَسَبْعَةَ أَيَّامٍ لَصْنَعِكُمْ فَأَبَوْا عَلَيْهِ وَقَالُوا لَا نَزِيدُ إِلَّا الْيَوْمَ الَّذِي فَرَّغَ اللَّهُ
فِيهِ مِنْ الْخَلْقِ وَهُوَ يَوْمُ السَّبْتِ فَجَعَلَ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَلَيْهِمْ وَشَدَّدَ عَلَيْهِمْ فِيهِ ثُمَّ جَاءَهُمْ عِيسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَتِ النَّصَارَى لَا نَزِيدُ أَنْ يَكُونَ عِيدُهُمْ بَعْدَ عِيدِنَا بَعْنُونَ
الْيَهُودَ فَاتَّخَذُوا الْأَحْدَاثَ عَلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ الْجُمُعَةَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ فَقَبِلُوهَا فَيُورَكُ لَهُمْ فِيهَا (ق)
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَدُ انْهَمِ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا فَاخْتَلَفُوا فِيهِ وَأَوْتَيْنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ فَهَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فَرَضَ
عَلَيْهِمْ فَاتَّخَفُوا فِيهِ فَهَذَا نَا اللَّهُ لَهُمْ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ فَغَدَ لِلْيَهُودِ وَبَعْدَ غَدَ لِلنَّصَارَى وَفِي رِوَايَةٍ
لِسَلْمٍ نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى لَهُ
قَالَ أَضَلَّ اللَّهُ عَنْ الْجُمُعَةِ مَنْ كَانَ قَبْلَنَا مَكَانَ لِلْيَهُودِ يَوْمَ السَّبْتِ وَلِلنَّصَارَى يَوْمَ الْأَحَدِ فَجَاءَ اللَّهُ
بِنَافِذِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَجَعَلَ الْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ وَالْأَحَدَ وَكَذَلِكَ هُمْ لَنَا تَبَعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَحْنُ
الْآخِرُونَ فِي الدُّنْيَا الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُقْضَى لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الدِّينِ
النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ قَالَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَى الْحَدِيثِ نَحْنُ الْآخِرُونَ فِي الزَّمَانِ وَالْوُجُودِ
السَّابِقُونَ فِي الْفَضْلِ وَدَخُولِ الْجَنَّةِ فَتَدْخُلُ هَذِهِ الْأُمَّةُ الْجَنَّةَ قَبْلَ سَائِرِ الْأُمَمِ وَقَوْلُهُ يَدَانَهُمْ
يَعْنِي غَيْرَ انْهَمِ أَوَّلًا انْهَمِ وَقَوْلُهُ فَهَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْهِمْ فَاتَّخَفُوا فِيهِ فَهَذَا نَا اللَّهُ لَهُ
قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ الظَّاهِرِ أَنَّهُ فَرَضَ عَلَيْهِمْ تَعْظِيمَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ بِغَيْرِ تَعْيِينٍ وَوَكَّلَ إِلَى اجْتِهَادِهِمْ
لِقَامَةِ شَرَائِعِهِمْ فِيهِ فَاتَّخَلَفَ أَحْبَابُهُمْ فِي تَعْيِينِهِ وَلَمْ يَهْدِهِمُ اللَّهُ لَهُ وَفَرَضَهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ
مُبِينًا وَلَمْ يَكْلَهُمْ إِلَى اجْتِهَادِهِمْ فَمَازُوا بِفَضِيلَتِهِ قَالَ يَعْنِي الْقَاضِي عِيَّاضُ وَقَدْ جَاءَ أَنَّ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْرُهُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَأَعْلَمَهُمْ بِفَضْلِهِ فَمَا ظَرُوهُ أَنْ السَّبْتَ أَفْضَلُ فَقَبِلَ لَهُ دَعَاهُمْ
قَالَ الْقَاضِي وَلَوْ كَانَ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ لَمْ يَصْخِ اخْتِلَافُهُمْ فِيهِ بَلْ كَانَ يَقُولُ حَافِظُوا فِيهِ قَالَ
الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الدِّينِ النَّوَوِيُّ وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونُوا أَمْرًا وَابِهِ صَرِيحًا وَنَصٌّ عَلَى عَيْنِهِ فَاتَّخَلَفُوا
فِيهِ هَلْ يُلْزَمُ تَعْيِينُهُ أَمْ لَهُمْ أِبْدَالُهُ فَأَبْدَلُوهُ وَغَلَطُوا فِي أِبْدَالِهِ قَالَ الْإِمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِيُّ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ يَعْنِي عَلَى نَبِيِّهِمْ مُوسَى حَيْثُ أَمْرُهُمْ بِالْجُمُعَةِ فَاتَّخَذُوا
السَّبْتَ فَاتَّخَلَفُوا فِيهِ فِي السَّبْتِ كَانَ اخْتِلَافًا عَلَى نَبِيِّهِمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَيْ لِأَجَلِهِ وَلَيْسَ مَعْنَى

النفس للطمانينة والنبات
ولهذا سنن فيما جعل آية لها
من صلاة العشاء السكوت
بعدها حتى النوم الأبد كرامة الله
وحيث أمكن للشيطان سبيل
إلى الوسوسة استحب فيها
جعل علامة لها الجهر
كصلاة النفس والقلب
والسر للزجر ولا مدخله
في مقام الروح والخفاء
فأمر بالاخفات (ومن الليل
فتهجد به) أي خصص بعض
الليل بالتهجد (بافئلة لك)
زيادة على ما فرض خاصة بك
لكونه علامة مقام النفس
فيجب تخصيصه بزيادة
الطاعة لزيادة احتياج هذا
المقام إلى الصلاة بالنسبة إلى
سائر المقامات فيقتدي بك
السالكون من امتك
في تطويع نفوسهم ويقوى
تمكنك في مقام الاستقامة
كما قال افلا أكون عبدا
شكورا (عسى أن يعفوك الله
ربك مقاما محمودا) أي
في مقام يجب على الكل
حمده وهو مقام ختم الولاية
بظهور المهدي فإن ختم
النبوة في مقام محمود من وجه
هو جهة كونه ختم النبوة
غير محمود من وجه هو جهة
ختم الولاية فهو من هذا
الوجه في مقام الحامدية

قوله اختلفوا فيه ان اليهود اختلفوا فيهم من قال بالسبت ومنهم من لم يقل به لان اليهود
اتفقوا على ذلك وزاد الواحدى على هذا فقال وهذا مما اشكل على كثير من المفسرين
حتى قال بعضهم معنى الاختلاف في السبت ان بعضهم قال هو اعظم الايام حرمة لان الله
نزع فيه من خلق الاشياء وقال الآخرون بل الاحد افضل لان الله سبحانه وتعالى ابتدا
فيه بخلق الاشياء وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا فريقين في السبت وانما اختار الاحد
النصارى بعدهم بزمان طويل فان قلت ان اليهود انما اختاروا السبت لان اهل الملل
اتفقوا على ان الله خلق الخلق في ستة ايام وبدا بالخلق والتكوين في يوم الاحد وتم
الخلق يوم الجمعة وكان يوم السبت يوم فراغ فقلت اليهود بمن نوافق ربنا في ترك العمل
في هذا اليوم فاختاروا السبت لهذا المعنى وقالت النصارى انما بدا بخلق الاشياء في يوم
الاحد فتمن نجعل هذا اليوم عيدنا وهذا الوجهان معقولان فواجه فضل يوم الجمعة حتى
جعله اهل الاسلام عيدا قلت يوم الجمعة افضل الايام لان كمال الخلق وتماه كان فيه وحصول
التمام والكمال يوجب الفرح والسرور فجعل يوم الجمعة عيدا بهذا الوجه وهو اولى ووجه
آخر وهو ان الله عز وجل خلق فيه اشرف خلقه وهو آدم عليه السلام وهو ابو البشر
وفيه تاب عليه فكان يوم الجمعة اشرف الايام لهذا السبب ولان الله سبحانه وتعالى اختار
يوم الجمعة لهذه الامة وادخره لهم ولم يختاروا لانفسهم شيئا وكان ما اختاره الله لهم افضل
بما اختاره غيرهم لانفسهم وقال بعض العلماء بعث الله موسى بتعظيم يوم السبت ثم نسخ يوم
الاحد في شريعة عيسى عليه السلام ثم نسخ يوم السبت ويوم الاحد يوم الجمعة في شريعة
محمد صلى الله عليه وسلم فكان افضل الايام يوم الجمعة كما ان محمدا صلى الله عليه وسلم افضل
الانبياء وفي معنى الآية قول آخر قال قادة الذين اختلفوا فيه اليهود استعمله بعضهم وحرمه
بعضهم فعلى هذا القول يكون معنى قوله انما جعل السبت اى وبال السبت ولعنته على الذين
اختلفوا فيه وهم اليهود فأحلهم بعضهم فاصطادوا فيه فلعنوا ومسخوا قرده وخنازير في
زمن داود عليه السلام وقد تقدمت القصة في تفسير سورة الاعراف وبعضهم ثبت على
نحرجه فلم يصطد فيه شيئا وهم الناهون والقول الاول اقرب الى الصحة * وقوله تعالى
(وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يعنى في امر السبب فيحكم الله
بينهم يوم القيامة فجمازى المحققين بالثواب والمبطلين بالعقاب * قول عز وجل (ادع الى
سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) يعنى ادع الى دين ربك يا محمد وهو دين الاسلام
بالحكمة يعنى بالمقالة المحكمة الصحبة وهى الدليل الموضح للحق المنزلة للشبهة والموعظة
الحسنة يعنى وادعهم الى الله بالترغيب والترهيب وهو انه لا يخفى عليهم انك تاصحهم وتقصد
ما فيهم (وجادلهم بالتى هى احسن) يعنى بالطريقة التى هى احسن طرق المجادلة من
الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعريف وقيل ان الناس اختلفوا وجعلوا ثلاثة اقسام القسم
الاول هم العلماء الكاملون اصحاب العقول الصحبة والبصائر الثابتة الذين يطلبون معرفة
الاشياء على حقائقها فهؤلاء هم المشاهير اليهم بقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة يعنى
ادعهم بالدلائل القطعية اليقينية حتى يعلموا الاشياء بحقائقها حتى يتنفعوا وينفعوا الناس

فأذا تم ختم الولاية يكون
في مقام محمود من كل وجه
(وقل رب ادخلي) حضرة
الوحدة في عين الجمع
(مدخل صدق) مدخلا
حسنا مرضيا به بلا آفة
زيف البصر بالانفاس الى
الغير ولا الغيبان بظهور
الامانة ولا شوب الامنية
(واخرجني) الى الكثرة
عند الرجوع الى التفصيل
بالوجود الموهوب الحقاني
(مخرج صدق) مخرجا
حسنا مرضيا به من غير آفة
التلون بالليل الى النفس
وصفاته ولا الضلال بعد
الهدى بالانحراف عن جادة
الاستقامة والزيف عن سنن
المعادلة الى الجور كالفتنة
الدودية (واجعل لي من لدنك
سلطانا نصيرا) حجة ناصرة
بالثبوت والتحكيم بان
أكون بك في الاشياء في حال
البقاء بعد الفناء بالنفس كما
قال عليه الصلاة والسلام
لا تكلني الى نفسي طرفة
عين او عز او قوة قهرية بك
اقوى بها دينك واظهره
على الاديان كلها (وقل جاء
الحق) اي الوجود الثابت
الواجب الخلقاني الذي
لا يتغير ولا يتبدل (وزهق
الباطل) اي الوجود

وهم خواص العلماء من الصحابة وغيرهم القدم الثاني هم اصحاب الفطرة السليمة والخلقة
الاصيلة وهم غالب الناس الذين لم بلغوا حد الكمال ولم ينزلوا الى حضيض القصان
فهم اوسط الاقسام وهم المشار اليهم بقوله والموعظة الحسنة اي ادع هؤلاء بالموعظة الحسنة
والقسم الثالث هم اصحاب جدال وخصام ومعاينة هؤلاء هم المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتي
هي احسن حتى ينقادوا الى الحق ويرجعوا اليه وقبل المراد بالحكمة القرآن يعني ادعهم بالقرآن
الذي هو حكمة وموعظة حسنة وقبل المراد بالحكمة النبوة والرسالة والمراد بالموعظة الحسنة
الرفق واللين في الدعوة وجادلهم بالتي هي احسن اي اعرض عن اذاهم ولا تقصر في تبليغ
الرسالة والدعاء الى الحق فعلى هذا القول قال بعض علماء التفسير هذا منسوخ بآية السيف
(ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) يعني انما عليك يا محمد تبليغ ما ارسلت به
اليهم ودعاهم بهذه الطرق الثلاثة وهو اعلم بالفريقين الضال والمهتدي فيجازي كل حامل
بعمله قوله سبحانه وتعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) نزلت هذه الآية بالمدينة
في سبب شهداء احد وذلك ان المسلمين لما رأوا ما فعل المشركون بقتلى المسلمين يوم احد من تبخير
البطون والمثلة السيئة حتى لم يبق احد من قتلى المسلمين الا مثله غير حنظلة بن ابي عامر الراهب
وذلك ان اباه ابا عامر الراهب كان مع ابي سفيان فتركوا حنظلة لذلك فقال المسلمون حين رأوا ذلك
لئن اظهرنا الله عليهم لئربن علي صنيعهم ولنفعلن بهم مثله لم يفعلها احد من العرب بأحد ووقف
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمه حنظلة بن عبد المطلب وقد جدعوا انفه وآذانه وقطعوا
مذاكيره وبقروا بطنه واخذت هند بنت عتبة قطعة من كبده فخصفتها ثم استرطبتها لتأكلها فلم
تنزل في بطنها حتى رمتها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال اما انها لو اكلتها لم تدخل
البار ابد حنظلة اكرم على الله من ان يدخل شيئا من جسده النار فلما نظر رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى عمه حنظلة نظر الى شيء لم ينظر الى شيء قط كان اوجع لقلبه منه فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رحمة الله عليك فانك ما علمنا ما كنت الافعال للخيرات وصولا للرحم ولولا حزن
من بعدك عليك لمررت ان ادعك حتى نحشر من افواج شتى اما والله لئن اظفرني الله بهم لامثلن
بسبعين منهم مكانك فانزل الله عز وجل وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به الآية فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بل نصبر وامسك عما اراد وكفر عن عيئه عن ابي بن كعب قال لما كان يوم احد
اصيب من الانصار اربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة منهم حنظلة فقتلوا بهم فقالت
الانصار لئن اصبنا منهم يوما مثل هذا لئربن علي صنيعهم قال فلما كان يوم فتح مكة انزل الله عز وجل
وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين فقال رجل لا قريش بعد اليوم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم الا اربعة اخرجه الترمذي وقال حديث
حسن غريب واما تفسير الآية فقوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به سمي الفعل
الاول باسم الثاني للمزاوجة في الكلام والمعنى ان صنع بكم سوء من قتل او مثله ونحوها فقابلوه
بمثله ولا تزيدوا عليه فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها امر الله برعاية العدل والانصاف
في هذه الآية في باب استيفاء الحقوق يعني ان رغبتم في استيفاء الفصا فاقنصوا بالمثل ولا تزيدوا
عليه فان استيفاء الزيادة ظلم والظلم ممنوع منه في عدل الله وشرعه ورحمته وفي الآية دليل على

ان الاولى ترك استيفاء القصاص وذلك بطريق الاشارة والرمز والتعريض بأن الترك اولى فان كان لابد من استيفاء القصاص فيكون من غير زيادة عليه بل يجب مراعاة المماثلة ثم انتقل من طريق الاشارة الى طريق التصريح فقال تعالى (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) يعني ولئن عفوت وتركتم استيفاء القصاص وصبرتم كان ذلك العفو والصبر خيراً من استيفاء القصاص وفيه اجر للصابرين العافين

فصل اختلف العلماء هل هذه الآية منسوخة ام لا على قولين احدهما انها نزلت قل براءة فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقابل من قاله ولا يبدأ بالقتال ثم نسخ ذلك وامر بالجهاد وهذا قول ابن عباس والضحاك فعلى هذا يكون معنى قوله ولئن صبرتم عن القتال فلما اعز الله الاسلام وكثرا هله امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالجهاد ونسخ هذا بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية والقول الثاني انها محكمة وانها نزلت فيمن ظلم ظلامه فلا يحل له ان ينال من ظلمة اكثر مما نال منه الظالم وهذا قول مجاهد والشعبي والخفي وابن سيرين والثوري قال بعضهم الاصح انها محكمة لان الآية واردة في تعليم حسن الادب في كيفية استيفاء الحقوق في القصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه لا تكون منسوخة فلا تعلق لها بالنسخ والله اعلم **قوله** عز وجل (واصبر وما صبرك الا بالله) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر واعلم ان صبره بتوفيقه ومعونه (ولا تحزن عليهم) يعني ان الكافرين واعراضهم عنك وقيل معنى الآية ولا تحزن على قتلى احد وما فعلهم فانهم افضوا الى رحمة الله ورضوانه (ولاتك في ضيق مما يمكرون) يعني ولا يضيعن صدرك يا محمد بسبب مكرهم فان الله كافيك وناصرك عليهم قرئ في ضيق بفتح الضاد وكسر ها قليل هما لغتان وقال ابو عمر والضيق بالفتح الغم وبالكسر الشدة وقال ابو عبيد الضيق بالكسر في قلة المعاش وفي المسكن واما ما كان في القلب والصدر فانه بالفتح وقال القتيبي الضيق تخفيف ضيق مثل هين وهين ولين ولين فعلى هذا يكون صفة كانه قال سبحانه وتعالى ولاتك في امر ضيق من مكرهم قال الامام فخر الدين الرازي هذا الكلام من المقلوب لان الضيق صفة والصفة تكون حاصلة في الموصوف ولا يكون الموصوف حاصلا في الصفة فكان المعنى فلا يكن الضيق فيك الا ان الفائدة في قوله ولاتك في ضيق هي ان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط بالانسان من كل جانب كالقميص المحيط به فكانت الفائدة في ذكر هذا اللفظ بهذا المعنى (ان الله مع الذين اتقوا) اي اتقوا المثلة والزيادة في القصاص وسائر المناهي (والذين هم محسنون) يعني بالعفو عن الجاني وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة يعني ان اردت انها للانسان ان يكون معك بالعون والفضل والرحمة فكن من المقتنين المحسنين وفي هذا اشارة الى التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله قال بعض المشايخ كمال الطريق صدق مع الحق وخلق مع الخلق وكما الانسان ان يعرف الحق لذاته واخيراً لاجل ان يعمل به وقبل لهرم بن حيان عند الموت اوص فقال انما الوصية في المال ولا مال لي ولكني اوصيك بنحواتب سورة النحل والله اعلم بمراده واسرار كتابه

البشرى الامكانى القابل للفناء والتغير والزوال (ان الباطل) اي الوجود الممكن (كان زهوقاً) فايها في الاصل لاشياً ثابتاً طراً عليه الفناء ففى بل الفانى فان في الازل والباقى باقى لم يزل واما احتجنا بتوهم فاسد باطل فكشف (ونزل من القرآن) العقل القرآنى الجامع بالتدريج مجوم فصايل العقل العرقانى مجما فجمما على الوجود الحقانى على حسب ظهور الصفات اى فصل ما فى ذلك مجملا مكتوباً تفصيلاً بارزا ظاهراً عليك ليكون شفاء لمرض قلبوب المستعدين المؤمنين بالغيب من امنك كالجمل والشك والفاق وعمى القاب والغل والحد والحسد واماها فتركهم ورحمة فيدهم الكمالات والفضائل وتحايهم بالحكم والمعارف (ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الطالمين) الساقين استعدا دهم بالذائل والحجب الظلامية الباطنيين حظوظهم من الكمال بالهيات البدنية والصفات النفسانية (الا خساراً) بزيادة ظهور

﴿ تفسير سورة الاسراء ﴾

﴿ فصل في نزولها ﴾ قال ابن الجوزي هي مكية الايمان في قول الجماعة الا ان بعضهم يقول فيها مدني فروى عن ابن عباس انه قال هي مكية الايمان آيات من قوله سبحانه وتعالى وان كادوا ليفتنوك الى قوله نصيرا وهذا قول قتادة وقال مقاتل فيها من المدني وقل رب ادخلني مدخل صدق الآية وقوله تعالى ان الذين اوتوا العلم من قبله وقوله ان ربك احاط بالناس وقوله تعالى وان كادوا ليفتنوك وقوله تعالى ولولا ان نبيناك والتي تليها وهي مائة وعشر آيات وقيل واحدة عشرة آية وخسمائة وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (سبحان الذي اسرى بعبد له ليل) روى ابن الجوزي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن تفسير سبحان الله فقل تنزيه الله عن كل شيء هكذا ذكره بغير سند وقال النحويون سبحان اسم علم على التسبيح يقال سبحت الله تسبيحا فالتسبيح هو المصدر وسبحان الله علم للتسبيح وتفسير سبحان الله تنزيه الله عن كل سوء ونقيصة واصله في اللغة التباعد فغنى سبحان الله بعبد وتزاهته عن كل ما لا ينبغي الذي اسرى يقال اسرى به واسرى به لغتان بعبده اجمع المفسرون والعلماء والتكلمون ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلف احد من الامة في ذلك وقوله بعبد اضافة تشريف وتعظيم وتبجيل وتكريم ومنه قول بعضهم لاتدعني الا ياعبدها ﴿ فانه اشرف اسمائي

قبل لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية والرتب الرفيعة ليلة المعراج اوحى الله عز وجل اليه يا محمد شرفك فالرب حيث نسبتني الى نفسك بالعبودية فانزل الله سبحانه وتعالى سبحان الذي اسرى بعبد له ليل فان قلت الاسراء لا يكون الا بالليل فامعنى ذكر الابل قلت اراد بقوله ليل بلفظ التنكير تقليل مدة الاسراء وانه اسرى به في بعض ليلة من مكة الى الشام مسيرة شهر او اكثر فدل تنكير الليل على البعضية (من المسجد الحرام) قيل كان الاسراء من نفس مسجد مكة وفي حديث مالك بن صعصعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينسا انا في المسجد الحرام في الجحر وذكر حديث المعراج وسأني بكما له فيما بعد وقيل خرج به من دار ام هانئ بنت ابي طالب وهي بنت عمه اخت علي رضي الله تعالى عنه فعلى هذا اراد بالمسجد الحرام الحرم (الى المسجد الأقصى) يعني الى بيت المقدس سمي أقصى لبعده عن المسجد الحرام اولانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (الذي باركنا حوله) يعني بالانبار والاشجار والثمار وقيل سماء مبارك لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة والوحى وقبة الانبياء قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واليه تحشر الخلق يوم القيامة فان قلت ظاهر الآية يدل على ان الاسراء كان الى بيت المقدس والاحاديث الصحيحة تدل على انه خرج به الى السماء فكيف اجمع بين الدليلين وما فائدة ذكر المسجد الأقصى فقط قلت قد كان الاسراء على ظهر البراق الى المسجد الأقصى ومنه كان هروجه الى السماء على المعراج وفائدة ذكر المسجد الأقصى فقط انه صلى الله عليه وسلم لو اخبر بصعوده الى السماء

انفسهم بصفاتها كالانكار والنادو والمكابرة واللجاج والرياء والتفاق منضمة الى ما لهم من الشك والجهل والعمى والعمه (واذا انعمنا على الانسان) بنعمة ظاهرة (اعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر كان يؤسا) لوقوفه مع النفس والبدن وكون القوى البدنية متناهية لاتتدبر الامور الغير المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردها عند عدمها وسائر الغير ولا يرى الا العاجل وتكبر لاستعلاء نفسه على القلب وظهوره بانائته وتفرغه فأنى اى بعد عن الحق في جانب النفس وطوى جنبه معرضا وكذا في جانب الشر اذا مسه يش لاحتجابه عن القادر وقدرته ولو نظر بصين البصيرة شاهد قدرة الله تعالى في كلتا الحالتين وتيقن في الحالة الاولى ان الشكر رباط النعم وفي الثانية ان الصبر دفاع النعم فتشكر وصبر وعلم ان النعم قدر فم يعرض عند النعمة بطرا واشرا خاتما زوالها غير خافل عن النعم ولم يأس عند النعمة جزوا ونجرا راجيا

اولا لا تشد انكارهم لذلك فلما اخبر انه اسرى به الى بيت المقدس وبان لهم صدقه فيما اخبر به
(قل كل يعمل على شاكلته) اي خليفته وملكوته العالبة
عليه من مقامه فمن كان مقامه النفس وشاكلته مقتضى طباعها عمل ما ذكرنا
من الاعراض والياس ومن كان مقامه القلب وشاكلته السجية الفاضلة عمل
بمقتضاها الشكر والصبر (فربكم اعلم من هواه) من العاملين عامل الخير بمقتضى سجيته القلب وعامل الشر بمقتضى طبيعة النفس فيجازيها بحسب اعمالها (ويستلوك عن الروح قل الروح من امر ربي) ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه للظاهرين البدينين الذين لا يتجاوز ادراكهم عن الحس والمحسوس بالتشبيه ببعض ما شعر به والتوصيف بل من عالم الامر اي الابداع الذي هو الذوات المجردة عن الهيولى والحواهر المقدسة عن الشكل واللون والجهة والاي لا يمكنكم ادراكها ايها المحجوبون بالكون لقصور ادراككم وعلمكم عنه (وما اوتيتم من العلم الا قليلا) هو علم المحسوسات وذلك شئ نزر

اولا لا تشد انكارهم لذلك فلما اخبر انه اسرى به الى بيت المقدس وبان لهم صدقه فيما اخبر به
من العلامات التي فيه و صدقوه عليها اخبر بعد ذلك بعرجه الى السماء فجعل الاسراء الى
المسجد الأقصى كالتوطئة لمعراجة الى السماء * وقوله تعالى (لنزيه من آياتنا) يعني من
عجائب قدرتنا فقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة الانبياء وصلى بهم ورأى الآيات
العظام فان قلت لفظة من في قوله من آياتنا تقتضي التبعية وقال في حق ابراهيم عليه السلام
وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وظاهر هذا يدل على فضيلة ابراهيم عليه
السلام على محمد صلى الله عليه وسلم ولا قائل به فواجهه قلت ملكوت السموات والارض
من بعض آيات الله ايضا ولايات الله افضل من ذلك واكثر والذي اراه محمدا صلى الله
عليه وسلم من آياته وعجائبه تلك الليلة كان افضل من ملكوت السموات والارض فظهر بهذا
البيان فضل محمد صلى الله عليه وسلم على ابراهيم صلى الله عليه وسلم (انه هو السميع)
لا قوله ودعائه (البصير) لا فعاله الخاطلة في ظلمة الليل وقت اسرائه وقبل انه هو
السميع لما قالت له قريش حين اخبرهم بمسراهم الى بيت المقدس البصير بما ردوا عليه من
النكذوب وقيل انه هو السميع لاقوال جميع خلقه البصير بأفعالهم فيجازي كل عامل بعمله
وحله على العموم اولى

فصل في ذكر حديث المعراج وما يتعلق به من الاحكام وما قال العلماء فيه (ق)
حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم
عن ليلة اسرى به قال بينما انا في الحطيم وربما قال في الحجر مضطجعا ومنهم من قال بين النائم
واليقظان اذا تاني آت فقد قال وسمعت يقول فشق ما بين هذه الى هذه فقلت للجارود وهو
الى جنبي ما يعني به قال من ثغرة نحره الى شعرته وسمعت يقول من قصته الى شعرته فاستخرج
قلبي ثم اتيت بطست من ذهب مملوءة ايمانا ففصل قلبي ثم حشى ثم اعيد ثم اتيت بدابة دون
البغل وفوق الحمار ابيض فقال له الجارودا هو البراق يا ابا حزة قال انس نعم بضغ خطوه
عند أقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبريل عليه السلام حتى آتى السماء الدنيا فاستفتح
فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به
فتم المسمى جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه
فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعد حتى آتى السماء الثانية
فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قيل
مرحبا به فتم المسمى جاء ففتح فلما خلصت فاذا بعيسى وعيسى وهما ابنا الحالة قال هذا يحيى
وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني الى
السماء الثالثة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه
قال نعم قيل مرحبا به فتم المسمى جاء ففتح فلما خلصت اذا يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه
فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعدني حتى آتى السماء
الرابعة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال
نعم قيل مرحبا به فتم المسمى جاء ففتح فلما خلصت فاذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه

آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب يده فاذا هو مسك اذفر قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي خبلك ربك ثم عرج به الى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبريل قالوا ومن لك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا به واهلا ثم عرج به الى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولى والثانية ثم عرج به الى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السادسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كل سماء فيها انبياء قدمناهم فاوعيت منهم ادريس في الثانية وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة ولم احفظ اسمه وابراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله فقال موسى ربلم اظن ان يرفع على احدكم علايه فوق ذلك بما لا يعلم الا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى فكان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى الله فيما اوحى اليه خسين صلاة على امك كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خسين صلاة كل يوم وليلة قال ان امك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عند ربك وعنه فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كانه يستشير في ذلك فاشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فعلايه الى الجبار تعالى قل وهو مكانه يارب خفف عنا فان امتى لا تستطيع هذا فوضع عنك عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتبسه فلم يزل يرده موسى الى ربه حتى صارت خمس صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد رايت بين اسرائيل قومي على ادنى من هذا فضعفوا فتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبا وابصارا واسماطاً فارجع فليخفف عند ربك كل ذلك يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل عليه السلام ليشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند الخامسة فقال يارب ان امتى ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسماعهم وابدانهم فخفف عنا فقال الجبار يا محمد قال لبيك وسعديك قال انه لا يدل القول لدى كما فرضت عليك في ام الكتاب قال فكل حسنة بعشر امثالها وهي خمسون في ام الكتاب وهي خمس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف عما اعطانا بكل حسنة عشر امثالها قال موسى قد والله راودت بني اسرائيل على ادنى من ذلك فتركوه ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استخيت من ربي بما اختلفت اليه قال فاهبط بسم الله فاستيقظ وهو في المسجد الحرام هذا لفظ حديث البخاري وادرج مسلم حديث شريك عن انس الموقوف عليه في حديث ثابت البناني المسند فذكر من اول حديث شريك طرفاً ثم قال وساق الحديث نحو حديث ثابت قال مسلم وقدم واخر وراى ونقص وليس في حديث ثابت من هذه الالفاظ الا ما نورد على نصه اخرجهم مسلم وحده وهو حديث جابر بن سلمة عن ثابت البناني عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى آتيت بيت المقدس قال فربطته بالحلقة التي يربطها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناء من خرواء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح

نزول الملائكة مع كوسهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية في الارض بل لو زلت لم ينزلوا الا متجسدين كما قالوا لو جعلناه ملكا لجعلناه دجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والا لم يمكنكم ادراكهم فبقيتهم على انكاركم واذا كانوا مجسدين ما صدقتم كونهم ملائكة فثأركم الانكار على الحاليين بل على اى حال كان كإنكار الحفاش ضوء الشمس (من يهد الله) يعقضى العناية الارلية في الفطرة الاولى بنوره (فهو المهند) خاصة دون غيره (ومن يضل) بمع ذلك النور عنه (فان تجدلهم) انصارا يهدونه (من دونه اولياء) او يحفظونه من قهره (وتمسحهم يوم القيامة على وجوههم) اى ناكس الرأس لا يجدهم الى الجهة السفلية او على وجوداتهم وذواتهم التي كانوا عليها في الدنيا كقوله كما تعيشون تموتون وتموتون تموتون تبشون اذ الوجوده يعبره عن الذات الموحدة مع جميع عوارصها ولواردها اى على الحالة الاولى من غير زيادة ونقصان (عما) عن الهوى كما كانوا

لنا فاذا انا با آدم فرحب بنى ودعالى بنجر ثم خرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقديعت اليه قال قد بعث اليه قال ففتح لنا فاذا انا بنى الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا فرحب بنى ودعوى بنجر ثم خرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقديعت اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا يوسف عليه السلام فاذا هو قد اعطى شطرا الحسن قال فرحب بنى ودعوى بنجر ثم خرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا يادريس فرحب بنى ودعوى بنجر قال الله تعالى ورفعناه مكانا عليا ثم خرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا يهرون فرحب بنى ودعوى بنجر ثم خرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا موسى فرحب بنى ودعوى بنجر ثم خرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بنى الى سدرة المنتهى واذا ورقها كاذان الفيلة واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشها من امر الله ما غشى تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من حسنها فاحسب الله الى ما اوحى ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت الى موسى فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان امتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بنى اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربى فقلت يارب خفف على امتى فحط عني خمسا فرجعت الى موسى فقلت قد حط عني خمسا قال ان امتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف قال فلم ازل ارجع بين ربى تبارك وتعالى وبين موسى حتى قال يا محمد انهن خمس دسلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربى حتى استحييت منه هذه رواية مسلم واخرجه الترمذى مختصرا وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بالبراق ليلة اسرى به ملجما مسرجا فاستنصب عليه فقال له جبريل ابمحمد تفعل هكذا ما ربك احد اكرم على الله منه فافرض عرقا واخرجه النسائى مختصرا والمعنى واحد وفي آخره قال فرجعت الى ربى فسالته التخفيف فقال انى يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى امتك خمسين صلاة فخمسين بخمسين فقم بها انت وامتك فعرفت انها امر الله جرى بقول ختم فلم ارجع

فصل قال البغوى قال بعض اهل الحديث ما وجدنا للجبارى ومسلم في كتابيهما شيئا لا يمتثل محرجا الاحديث شريك بن ابى نمر عن انس واحال الامر فيه على شريك وذلك انه ذكر فيه ان ذلك كان قبل الوحي واتفق اهل العلم على ان المعراج كان بعد الوحي بنحو من اثنتى

في الحياة الاولى (وبكما) عن قول الحق لعدم ادراكهم المعنى المراد بالنطق اذ ليسوا ذوى قلوب يفهم بها ويفقه فكيف التعبير عما لم يفهم (وصبا ما واهم جهنم) عن سماع المعقول لعدم الفهم ايضا فلا يؤثر فيهم موجب الهداية لامن جهة الفهم من الله تعالى بالالهام ولا من طريق السمع من كلام الناس ولا من طريق البصر بالاعتبار (كما خبت زدنهم سعيرا) كقوله كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بل ابلغ منه ذلك بسبب احتجاجهم عن صفاتنا خصوصا قدرتنا على البعث وانكارهم له انكروا وما استدولوا بخلق السموات والارض على القدرة (ذلك جزاؤهم باهم كفروا باياتنا وقالوا اننا كنا عظاما ورقانا انما لمبعوثون خلقا جديدا اولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فاني الظالمون الا كفورا قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى اذا لامسكم لوقوفكم مع صفات نفوسكم التى من لوازمها الشح الجلبى

لكون ادراكها مقصورا على ما يدرك بالحواس من الامور المادية المحصورة واحتجاجها عن البركات الغير المتناهية والرحمة الواسعة الغير المقطعة التي لا تدرك الا عند اكتحال البصيرة بنور الهداية فحسنى فادها واقطاعها (خشية الاتفاق وكان الانسان قتيورا ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) صرحت الاشارة اليها في سورة الحجر (فاسئلني اسمائيل اذ جاءهم فقال له فرعون اني لا ظنك يا موسى مسحورا قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر واني لاظنك يا فرعون مشورا فاراد ان يستفهم من الارض فاغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا وبالحق انزلناه وبالحق نزل وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) اي ما انزلنا القرآن الا بعد زوال بشرية النبي عليه الصلاة والسلام بالكلية في مقام الفناء وانتفاء الحدثنان عن وجهه القديم

عشرة سنة وفيه ان الجبار تبارك وتعالى دنا قتلنا وذكرنا عائشة ان الذي تملى هو جبريل عليه السلام قال البغوي وهذا الاعتراض عنده لا يصح لان هذا كان رؤيا في النوم اراه الله ذلك قبل ان يوحى اليه بدليل آخر الحديث فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في القنطرة بعد الوحي وقبل الهجرة بسنة تحقيرا لرؤياه التي راها من قبل كما انه رأى فتح مكة في المنام عام الحديبية سنة ست من الهجرة ثم كان تحقيقها سنة ثمان ونزل قوله سبحانه وتعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله تعالى في كتابه شرح مسلم قد جاء من رواية شريك في هذا الحديث او هام انكرها عليه العلماء وقد نبه مسلم على ذلك بقوله قدم واخر وزاد ونقص منها قوله وذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه فان الاسراء اقل ما قيل فيه انه كان بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر شهرا وقال الحرابي كانت ليلة الاسراء ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة سنين وقال ابن اسحق امرى به صلى الله عليه وسلم وقد فشا الاسلام بمكة والقبائل قال الشيخ محي الدين واشبهه الاقوال قول الزهري وابن اسحق واما قوله في رواية شريك وهو نائم وفي الرواية الاخرى بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان فقد يحتاج به من يجعلها رؤيا نوم ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حالة اول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائما في القصة كلها هذا كلام القاضي عياض وهذا الذي قاله في رواية شريك وان اهل العلم قد انكروها قد قاله غيره وقد ذكر البخاري في رواية شريك هذه عن انس في كتاب التوحيد من صحيحه واتي بالحديث مطولا قال الحافظ عبدالحق في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر هذه الرواية هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن ابي نمر عن انس قد زاد فيه زيادة مجعولة واتي فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقنين والائمة المشهورين كابن شهاب وثابت البناني وقناة يعني عن انس فلم يات احد منهم بما اتى به شريك وشريك ليس بالحافظ عند اهل الحديث قال والاحاديث التي تقدمت قبل هذا هي المعول عليها

فصل في شرح بعض الفاظ حديث المعراج وما يتعلق به كانت ليلة الاسراء قبل الهجرة بسنة يقال كانت في رجب ويقال في رمضان وقد تقدم زيادة على هذا القدر في الفصل الذي قبل هذا واختلف الناس في الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم ف قيل انما كان ذلك في المنام والحق الذي عليه اكثر الناس ومعظم السلف وامة الخلف من المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والتكلمين انه امرى بروحه وجسده صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى سبحانه الذي امرى به ليلة ولفظ العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد والاحاديث الصحيحة التي تقدمت تدل على صحة هذا القول لمن طالعا وبحث عنها وحكى محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن حذيفة انه قال كل ذلك كان رؤيا وانه ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما امرى بروحه وحكى هذا القول عن عائشة ايضا وعن معاوية نحوه والصحيح ما عليه جمهور العلماء من السلف والخلف والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم اتيت بالبراق هو اسم للدابة التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة امرى به واشتقاقه من البرق لسرعته

اولشدة صفائه وبياضه ولعانه وتلاشه ونوره والحلقة باسكان اللام ويجوز فتحها والمراد
 ربط البراق بالحلقة الاخذ بالاحتياط في الامور وتعاطى الاسباب وان ذلك لا يقدح في التوكل
 اذا كان الاعتماد على الله تعالى وقوله جاءني جبريل باناء من خمر وانه من لبن فاخترت اللبن فيه
 اختصار والتقدير وقال لي اختر فاخترت اللبن وقول جبريل اخترت الفطرت يعني فطرة الاسلام
 وجعل اللبن علامة للفطرة الصحيحة السليمة لكونه سهلا طيبا سائغا لشاربين وانه سليم العاقبة
 بخلاف الخمر فانها ام الخبائث وجالبة لانواع الشر قوله ثم عرج بي لحتى اتي السماء الدنيا فاستفتح
 جبريل فقيل من انت قال جبريل فيه بيان الادب لمن استأذن وان يقول انا فلان ولا يقول انا
 فانه مكروه وفيه ان السماء ابوابا وبوابين وان عليها حرسا وقول بواب السماء وقد ارسل اليه
 وفي الرواية الاخرى وقد بعث اليه معناه للاسراء وصعوده السماء وليس مراده الاستفهام
 عن اصل البعثة والرسالة فان ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح في معناه وقيل
 غيره وقوله فاذا انا بآدم وذكر جماعة من الانبياء فيه استحباب لقاء اهل الفضل والصلاح
 بالبشر والترحيب والكلام اللين الحسن وان كان اثر افضل من المزور فيه جواز مدح
 الانسان في وجهه اذا امن عليه من الاعجاب وغيره من اسباب الفتنة وقوله فاذا انا براهيم
 مسندا ظهره الى البيت المعمور فيه دليل على جواز الاستناد الى القبلة وتحويل ظهرك اليها
 وقوله ثم ذهب بي الى السدرة هكذا وقع في هذه الرواية السدرة بالالف واللام وفي باقي
 الروايات الى سدرة المنتهى قال ابن عباس وغيره من المفسرين سميت بذلك لان علم الملائكة
 ينتهي اليها ولم يجاوزها احد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود سميت بذلك
 لكونها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله عز وجل وقوله واذا ثمرها
 كالقلال هو بكسر القاف جمع قلة بضمها وهي الجرة الكبيرة التي تسع قربتين او اكثر وقوله
 فرجعت الى ربي قال الشيخ محي الدين النووي معناه رجعت الى الموضع الذي ناجيته فيه اولا
 فناجيته فيه ثانيا وقوله فلم ازل ارجع بين موسى وبين ربي معناه وبين موضع مناجاة ربي
 عز وجل قلت واما الكلام على معنى الرؤية وما يتعلق بها فانه سيأتي ان شاء الله تعالى في تفسير
 سورة والنجم عند قوله تعالى ثم دنا فتدلى قوله فقرض الله سبحانه وتعالى على امتي خمسين
 صلاة الى قوله فوضع شطرها وفي الرواية الاخرى فوضع عني عشرا وفي الاخرى خمسا
 ليس بين هذه الروايات منافاة لان المراد بالشطر الجزء وهو الخمس وليس المراد منه التنصيف
 واما رواية العشر فهي رواية شريك ورواية الخمس رواية ثابت البناني وقادة وهما اثبت
 من شريك فالمراد حط عني خمسا الى آخره ثم قال هي خمس وهن خمسون يعني خمسين في الاجر
 والثواب لان الحسنات بعشر امثالها واحتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ الشيء قبل فعله
 وفي اول الحديث انه شق صدره صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وقد شق ايضا في صغره وهو
 عند حليلة التي كانت ترضعه فالمراد بالشق الثاني زيادة التطهير لما يراد به من الكرامة الالهية
 المعراج وقوله اتيته بطست من ذهب فديتوهم متوهم انه يجوز استعمال اثناء الذهب لنا
 وليس الامر كذلك لان هذا الفعل من فعل الملائكة وهو مباح لهم استعمال الذهب او يكون
 هذا قد كان قبل تحريره وقوله تمتلى ايمانا وحكمة فافرحها في صدري فان قلت الحكمة

وانقشاع ظلمة الامكان
 عن سبجات الوجه الواجب
 بالباقي بالفرق الثاني ليكون له
 محل وجودي فما كان ازاله
 الا ظهور احكام التفاصيل
 من عين الجمع على المظهر
 التفصيلي فكان ازاله بالحق
 من الحق على الحق وزوله
 بالحق على هذا التأويل هو
 كما يقال نزل بكذا اذا حل به
 على ان تكون الباء الثانية
 للطرفية كقولك نزلت
 ببغداد والاولى للحال اي
 ملتبسا بالحق على معينين
 اما بالحق الذي هو قيقص
 الباطل اي بالحقيقة والحكمة
 واما بالحق الذي هو الله تعالى
 اي ازل على صفته وهو
 الحق (وقرآنا فرقناه) على
 حسب ظهور استعدادات
 المظاهر المقتضية لقبوله
 بحسب الاحوال والمصالح
 والصفات كما اشربا اليه
 في قوله ولولا ان نبهناك
 (لتقرأ على الناس على
 مكث ونزلنا تنزيلا قل
 آموا به اولا تؤمنوا) اي
 ان وحوادثكم كالعدم عندما
 ليس المراد منه هدايتكم
 لكونكم مطبوعا على قلوبكم
 لا محل لكم عند الله ولا
 في الوجود لكونكم احلاس
 نعمة الامكان ممدومي

الاعيان بالذات انما الاعتبار بالعلماء الذين لهم وجود عند الله في عالم البقاء المعتد بهم في الانباء فانظر كيف تراهم عند تلاوته عليهم وسماهم اياه (ان الذين اوتوا العلم من قبله اذ ايتلى عليهم يخرون) اى يسقداون له ويمسرون به ويعرفون حقيقته اعلمهم به ومعرفهم اياه بنورية الاستعداد ومناسبتة له وبنور كمالهم لتجدهم وعلمهم به انه كان كتابا من عند الله موعودا ليس هو الاياه لما وجدوه مطابقا لما اعتقدوه يقينافان الاعتقاد الحق لا يكون الا واحدا (للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يسكون ويزيدهم خشوعا) باللين والاقبياد لحكمه لتأثرهم به وحسن تلقبهم لقبوله (قل ادعوا الله) بالفناء في الذات الجامعة لجميع الصفات (اودعوا الرحمن) بالفناء في الصفة التي هي ام الصفات (ايا مائدة وا) طلبت من هذين المقامين لست هناك بموجود ولا لك بقية ولا اسم ولا عين ولا اثر اذ الرحمن لا يصلح اسما لغير

والايمان معان والافراغ صفة الاجسام فما معنى ذلك قلت يحتمل انه جعل في الطست شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزياتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سبيلهما وهذا من احسن المجاز وقوله في صفة آدم عليه السلام فاذا رجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة هو جمع سواد وقد فسره في الحديث بانه نسج بنيه يعنى ارواح بنيه وقد اعترض على هذا بان ارواح المؤمنين في السماء وارواح الكفار تحت الارض السفلى فكيف تكون في السماء والجواب عنه انه يحتمل ان ارواح الكفار تعرض على آدم عليه السلام وهو في السماء فوافق وقت عرضها على آدم مرور النبي صلى الله عليه وسلم فاخبر بما رأى وقوله فاذا نظر عن يمينه ضحك واذا نظر عن شماله بكى فيه شفقة الوالد على اولاده وسروره وفرحه بحسن حال المؤمن منهم وحزنه على سوء حال الكفار منهم وقوله في ادريس مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قد اتفق المؤرخون على ان ادريس هو اخنوخ وهو جد نوح عليهما السلام فيكون جد النبي صلى الله عليه وسلم كان ابراهيم جده فكان ينبغي أن يقول بالنبي الصالح والا بن الصالح كما قال آدم و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام فالجواب عن هذا انه قيل ان ادريس المذكور هنا هو الياس وهو من ذرية ابراهيم فليس هو جد نوح هذا جواب القاضي عياض قال الشيخ محي الدين ليس في الحديث ما يمنع كون ادريس ابائنا محمد صلى الله عليه وسلم وان قوله الاخ الصالح يحتمل ان يكون قاله تطلقا او تأديبا وهو اخ وان كان ابالان الانبياء اخوة والمؤمنين اخوة والله اعلم

﴿ فصل ﴾ في ذكر الآيات التي ظهرت بعد المعراج الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم وسياق احاديث تتعلق بالاسراء قال البغوي روى انه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به وكان بذى طوى قال يا جبريل ان قومى لا يصدقونى قال يصدقك ابوبكر وهو الصديق قال ابن عباس ومائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كانت ليلة اسرى الى السماء اصبحت بمكة فضقت بأمرى وعرفت ان الناس يكذبونى فروى انه صلى الله عليه وسلم قدم معز لاحتبنا فغربه ابوجهل فجلس اليه فقال كالمستعزى هل استغدت من شئ قال نعم اسرى بي الليلة قال الى ابن قال الى بيت المقدس قال ابوجهل ثم اصبحت بين اظهرنا قال نعم فلم ير ابوجهل ان ينكر ذلك مخافة ان يحجده الحديث ولكن قال اتحدث قومك بما حدثتني به قال نعم قال ابوجهل يا معشر بني كعب بن لؤى هلموا فانقضت المجالس وجاءوا حتى جلسوا اليهما قال حدث قومك بما حدثتني قال نعم اسرى بي الليلة قالوا الى ابن قال الى بيت المقدس قالوا ثم اصبحت بين اظهرنا قال نعم قال فبقى الناس بين مصفى وبين واضح يده على رأسه متجيبا وارثا فاس من كان قد آمن به وصدقه وسعى رجل من المشركين الى ابي بكر فقال له هل لك في صاحبك يزعم انه اسرى به الليلة الى بيت المقدس قال او قد قال ذلك قال نعم قال لئى كان قال ذلك لقد صدق قالوا او تصدقه انه ذهب الى بيت المقدس وجاء في ليلة قبل ان يصبح قال نعم انى اصدقه بما هو ابعد من ذلك اصدقه بخبر السماء في غدوة او روحة فلذلك سمي ابوبكر الصديق قال وكان في القوم من اتى المسجد الاقصى قالوا هل تستطيع ان تنعت لنا المسجد قال نعم قال فذهبت انعت حتى التبس على قال فجيء بالمسجد وانا انظر اليه حتى وضع دون دار عقيل فنتع المسجد وانا انظر اليه فقال

تلك الذات ولا يمكن نبوت تلك الصفة اى الرحمة الرحانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف سائر الاسماء والصفات (فله الاسماء الحسنى) كلها في هذين المقامين لالك (ولا تجر بصالاتك) في صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن فسك فيؤذن بالطفيان وظهور الانائية (ولا تخافت بها) غاية الاخفات فيؤذن بالاطماس في محل الفناء دون الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن احدا الاقدام بك (وابتغ بين ذلك سبيلا) يدل على الاستقامة ولزوم سيرة العدالة في عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق (وقد الحمد لله) اى اظهر الكمالات الالهية والصفات الرحامية التي لا تكون الا للذات الاحدية (الذى لم يتخذ ولدا) اى لم يكن علة لموجود من جنسه لضرورة كون المعلوم محتاجا اليه ممكننا بالذات معصوما بالحقيقة فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه (ولم يكن له شريك

القوم اما انعت فوالله لقد اصاب فيه ثم قالوا يا محمد اخبرنا عن غيرنا هه اى اليباء لقيت منها شيئا قال نعم مررت بغير بنى فلان وهى بالروحاء وقد اضلوا بعيرا وهم فى طلبه وفى رحالهم قدح من ماء فغطشت فاخذته فشربته ثم وضعته كما كان فسلوا هل وجدوا الماء فى القدح حين رجعوا قالوا هذه آية قال ومرت بغير بنى فلان وفلان وفلان راكبان قعودا لهما بذى مرفرف بغيرهما منى فرمى بفلان فانكسرت يده فسلوهما عن ذلك قالوا وهذه آية اخرى قالوا فاخبرنا عن غيرنا قال مررت بها بالتعيم قالوا فاعدتها واحالها وهيئتها فقال كنت فى شغل عن ذلك ثم مثلته بعدتها واحالها وهيئتها ومن فيها وكانوا بالحزورة قال نعم هيئتها كذا وفيها فلان وفلان يقدمها جل اوراق عليه غرارتان مخيطتان تطلق عليك عند طلوع الشمس قالوا وهذه آية ثم خرجوا يشتدون نحو الننية وهم يقولون والله لقد قص محمد شيئا وبينه حتى اتوا كداء فجلسوا عليه فجعلوا ينظرون متى تطلع الشمس فيكذبونه اذ قال قائل منهم هذه الشمس قد طلعت وقال آخرو هذه العير قد طلعت يقدمها بغير اوراق فيها فلان وفلان كما قال فلم يؤمنوا وقالوا هذه سحر مبین (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رايتنى فى الحجر وقريش تسألنى عن مسراى فسألتنى عن اشيء من بيت المقدس لم اثبتا فكربت كربة ما كربت مثلها قط قال فرفعه الله الى انظر اليه ما يسألونى عن شىء الا ابأتهم به وقدر ايتى فى جاعة من الانبياء فاذا موسى قائم يصلى فاذا رجل ضرب جعدا كأنه من رجال شوءة واذا عيسى بن مريم قائم يصلى اقرب الناس به شبا عروة بن مسعود الثقفى واذا ابراهيم قائم يصلى اشبه الناس به صاحبكم يعنى به نفسه صلى الله عليه وسلم فحانت الصلاة فامتهم فلما فرغت من الصلاة قال لى قائل يا محمد يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلم عليه فالتفت اليه فبدانى بالسلام (ق) عن جابر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتى قريش قتالى الحجر فجللى الله لى بيت المقدس فطفقت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه زاد البخارى فى رواية له لما كذبتى قريش حين اسرى لى الى بيت المقدس وذكر الحديث (م) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتيت على موسى ليلة اسرى به عند الكتيب الاحمر فاذا هو قائم يصلى فى قبره عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهينا الى بيت المقدس قال جبريل كذا باصبعه فخرقه بالحجر وشده البراق اخرجته الترمذى فان قلت كيف رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى يصلى فى قبره وكيف صلى بالانبياء فى بيت المقدس ثم وجدهم على مراتبهم فى السموات وسلموا عليه وترحبوا به وكيف تصح الصلاة من الانبياء بعد الموت وهم فى الدار الآخرة قلت اما صلواته صلى الله عليه وسلم بالانبياء فى بيت المقدس فيحمل ان الله سبحانه وتعالى جمعهم له ليصلى بهم ويعرفوا بفضلهم وتقدمه عليهم ثم ان الله سبحانه وتعالى اراد اياهم فى السموات على مراتبهم ليعرف هو مراتبهم وفضلهم واما مروره بموسى وهو قائم يصلى فى قبره عند الكتيب الاحمر فيحتمل انه كان بعد رجوعه من المعراج واما صلوات الانبياء وهم فى الدار الآخرة فهم فى حكم الشهداء بل افضل منهم وقد قال الله سبحانه وتعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء فالانبياء احياء بعد الموت واما حكم صلواتهم فيحمل انهم الذكروا الدعاء وذلك من اعمال الآخرة فان الله تعالى قال دعواهم فيها سبحانهك اللهم وورد فى الحديث انهم يلهمون التسبيح

في الملك) من يساويه في قوة القهر والمملكة من الشريك في الملك والالكانما شتركين في وجوب الوجود والحقيقة فامتياز كل واحد منهما عن الآخر لابد وان يكون بامر غير الحقيقة الواجبية فلزم تركبهما فكانا كلاهما ممكنين لا واجبين وايضا فان لم يستقلا بالتأثير لم يكن احدهما الها وان استقل احدهما دون الآخر فذلك هو الاله دونه فلا شريك له وان استقلا جميعا لزم اجتماع المؤثرين المستقائين على معلول واحد ان فعلا معا والالزام الهية احدهما دون الآخر رضى بفعله او لم يرض (ولم يكن له ولي من الذل) اى لم يكن له ناصر علة كان اوجزء علة تقويه وتنصره من ذلة الافعال والعدم والالم يكن الها واجبا بل يمكنه لتكون حبيبا قائما به لا ينفسك (وكبره) من ان يتقيد بصفة دون اخرى او صورة غير اخرى او يلحقه شئ من هذه القائص فينحسرون في وجود خاص تبارك وتعالى عن ذلك علوا كبيرا (تكبيرا) لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه لامتناع

كما يلهمون النفس ويحتمل ان الله سبحانه وتعالى خصهم بخصائص في الآخرة كما خصهم في الدنيا بخصائص لم يخص بها غيرهم منها انه صلى الله عليه وسلم اخبرانه رآهم يلبون ويحجون فكذلك الصلاة والله اعلم بالحقائق * قوله سبحانه وتعالى (وآتيناموسى الكتاب) يعنى التوراة (وجعلناه) يعنى الكتاب (هدى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا) يعنى وقلنا لهم لا تتخذوا (من دوني وكيفا) يعنى ربا كفيلا (ذرية) يعنى ياذرية (من جلدنا مع نوح انه كان عبدا شكورا) يعنى ان نوحا كان كثير الشكر وذلك انه كان اذا اكل طعاما او شرب شرابا اولبس ثوبا قال الحمد لله فسماء الله عبدا شكورا لذلك * قوله عز وجل (وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب) يعنى اعلمناهم واخبرناهم فيما آتاهم من الكتاب انهم سيفسدون وهو قوله تعالى (لنفسدن في الارض مرتين) وقال ابن عباس وقضينا عليهم في الكتاب فالى بمعنى على والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ واللام في لنفسدن لام القسم تقديره والله لنفسدن في الارض يعنى بالمعاصي والمراد بالارض ارض الشام وبيت المقدس (ولنعلن) يعنى ولتستكبرن وتظلمن الناس (علوا كبيرا فاداجاء وعدا ولاهما) يعنى اولى المرتين قيل افسادهم في المرة الاولى هو ما خالفوا من احكام التوراة وركبوا من المحارم وقيل افسادهم في المرة الاولى قتلهم شعيا في الشجرة وارتكابهم المعاصي (بعضا عليكم عبا- لنا) يعنى جالوت وجنوده وهو الذى قتله داود وقيل هو سنجاريب وهو من اهل نينوى وقيل هو مختنصر البابلي وهو الاصح (اولى بأس شديد) يعنى ذوى بطش وقوة في الحرب (فجاسو- اخلال الديار) يعنى طافوا بين الديار ووسطها بطلبونكم ليقنلوكم (وكان وعدا مفعولا) يعنى قضاء كائننا لازم لا خلف فيه (ثم رددنا لكم الكرة عليهم) يعنى رددنا لكم الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم حين تبتم من ذنوبكم ورجعتم عن الفساد (وامددناكم باموال وبنين وجعلناكم اكثر نفيرا) يعنى اكثر عددا (ان احسنتم احسنتم لانفسكم) يعنى لهنوابها وحرأ احسانها (وان اسأتم فلها) يعنى فعلها اساءتها (فاذا جاء وعد الآخرة) يعنى المرة الآخرة من افسادكم وهو قصدهم قتل عيسى فخلصه الله منهم ورفعهم اليه وقتلوا زكريا وبقي عليهما السلام فسلط الله عليهم الفرس والروم فسبواهم وقتلواهم وهو قوله تعالى (ليسوا ووجوهكم) يعنى ليجزئوكم وقرى بالنون اى ليسوا الله وجوهكم (وليدخلوا المسجد) يعنى بيت المقدس ونواحيه (كما دخلوه اول مرة) يعنى وقت افسادهم الاول (وليتبروا ما عملوا تبيرا) يعنى وليلكوا ما غلبوا عليه من بلاد بنى اسرائيل اهلاكا

ذكر القصة في هذه الآيات

قال محمد بن اسحق كانت بنو اسرائيل فيهم الاحداث والذنوب وكان الله في ذلك متجسا وزا عنهم ومحسنا اليهم وكان اول منازل بهم بسبب ذنوبهم ان ملكا منهم كان يدعى صديقة وكان الله اذا ملك عليهم الملك بعث معه نبيا ليسدده ويرشده ولا ينزل عليهم كتابا انما يؤسرون باتباع التوراة والاحكام التى فيها فلما ملك صديقة بعث الله معه شعيا وذلك قبل مبعث زكريا ويحي وشعيا هو الذى بشر بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فقال ابشرى اورشليم الآن بأتيك راكب الحمار ومن بعده صاحب البعير فلما ملك ذلك الملك يعنى صديقة بنى اسرائيل وبيت المقدس زمانا فلما انقضى ملكه عظمت الاحداث فيهم وكان معه شعيا فبعث الله

وجود شيء غيره يفضل عليه وينسب اليه بل كل ما يتصور ويعقل ولا يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

﴿سورة الكهف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) أي الله تعالى بلسان التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه ممنوعاً بإزالة الكتاب وهو إدراج معنى الجمع في صورة التفصيل فهذا الحامد والمحمود تفصيلاً وجماً فالحمد أظهر الكمالات الإلهية والصفات الجلالية والجلالية على الذات المحمدية باعتبار العروج بعد تخصيصه إياه بنفسه في النهاية الإزلية المشار بالإضافة في قوله عبده وذلك جعل عينه في الأول قابلة للكمال المطلق من قبضه وإبداع كتاب الجمع فيه بالقوة التي هي الاستعداد الكامل وإزالة الكتاب عليه إبراز تلك الحقائق عن تمكن الجمع الواحداني على ذلك المظهر الإنساني فهما متعاكسان باعتبار النزول والعروج حمد الله تعالى لبيته إذا المعاني الكامنة

سجاريب ملك بابل ومعه ستمائة ألف راية فلم يزل سائر حتى نزل حول بيت المقدس والملك مريض من قرحة كانت في ساقه فجاء شعيب النبي اليه وقال يا ملك بنى إسرائيل ان سجاريب ملك بابل قد نزل بك هو وجنوده بستمائة ألف راية وقد هاهم الناس وفرقوا منهم فكبر ذلك على الملك وقال يا نبي الله هل أتاك من الله وحى فيما حدث فتخبرنا به وكيف يفعل الله بنا وبسجاريب وجنوده فقال شعيب لم يأتني وحى في ذلك فبينما هم على ذلك أوحى الله إلى شعيب النبي ان أنت ملك بنى إسرائيل فخره ان يوصى وصيته ويستخلف على ملكه من يشاء من اهل بيته فأتى شعيب ملك بنى إسرائيل وقال ان ربك قد أوحى الى ان أمرك ان توصى وصيتك وتستخلف من شئت على ملكك من اهل بيتك فانك ميت فلما قال ذلك شعيب لصديقه الملك اقبل على القبلة فصلى ودعا فقال وهو يبكي ويتضرع الى الله تعالى بقلب مخلص اللهم رب الارباب واله الآلهة يا قدوس يا مقدس يا رحمن يا رحيم يا رؤف يا من لا تأخذ سنة ولا نوم اذكرني بعملى وفعلى وحسن قضائى على بنى إسرائيل وذلك كما كان منك وانت اعلم به من سرى وعلايتى لك فاستجاب الله له وكان عبداً صالحاً فأوحى الله الى شعيب ان يخبر صديقه ان ربه قد استجاب له ورحمه واخر اجله خمس عشرة سنة وانجى من عدوه سجاريب فأتاه شعيب فاخبره فلما قال له ذلك ذهب عنه الوجد وانقطع عنه الحزن وخرساجد الله وقال الهى واله آبائى لك سجدت وسجدت وكبرت وعظمت انت الذى تعطى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء عالم الغيب والشهادة انت الاول والاخر والظاهر والباطن وانت ترحم وتستجيب دعوة المضطرين انت الذى احببت دعوتى ورحمت تضرعى فلما رفع رأسه أوحى الله الى شعيب ان قل للملك صديقه فأسر عبداً من عبيده فيأتيه بماء الثين فيجعله على قرحة فيشفي فيصبح وقد برأ ففعل ذلك فقال الملك لشعيب سل ربك ان يجعل الماء حيا هو صانع بعمدونا هذا قال الله لشعيب قل له انى قد كفيتك عدوك وانجيتك منهم وانهم سيصبحون موتى كلهم الاسجاريب وخسة نفر من كنيانه احدهم يختصر فلما اصبحوا جاء صارخ يصرخ على باب المدينة يا ملك بنى إسرائيل ان الله قد كفك عدوك فاخرج فان سجاريب ومن معه هلكوا فخرج الملك والتمس سجاريب فلم يوجد في الموتى فبعث الملك في طلبه فادركه الطلاب في مفازة ومعه خمسة نفر من كنيانه احدهم يختصر فجعلوهم في الجوامع ثم اتواهم الملك فلما رأهم خر ساجداً لله تعالى من حين طلعت الشمس الى العصر ثم قال لسجاريب كيف رأيت فعل ربنا بكم الم يقتلكم بحوله وقوته ونحن وانتم خائفون فقال سجاريب قد أتاني خبر ربكم ونصره اياكم ورحمته التي يرحمكم بها قبل ان اخرج من بلادى فلم اطع مرشداً ولم يلتفتني في الشقوة الاقلة عقلى ولو سمعت او عقلت ما غرتكم فقال الملك صديقه الحمد لله رب العالمين الذى كفاناكم بما شاء وان ربنا لم يمتك ومن معك لكرامتك عليه واكنه انما ابقاك ومن معك لتزدادوا شقوة في الدنيا وعذاباً في الآخرة وتخبروا من وراءكم بما رأيتم من فعل ربنا بكم فتذروا من بعدكم ولولا ذلك لقتلك ومن معك ولدمك ودم من معك اهون على الله من دم قراد لو قتلت ثم ان ملك بنى إسرائيل امر امير حرسه ان يقذف في رقابهم الجوامع ففعل وطاف بهم سبعين يوماً حول بيت المقدس

في غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم يمكنه حمد الله حق حمده فلما لم يحمد الله لم يحمد الله بل حمده حمده كما قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك حمدا ولا في عين الجمع نفسه باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله (ولم يجعل له) اى لعبده (عوجا) اى زيفا وميلا الى الغير كما قال ما زاغ البصر وما طغى اى لم ير الغير في شهوده (قبا) اى جعله قبا يعنى مستقبا كما امر بقوله فاستقم كما امرت والمعنى جعله موحدا فانيا فيه غير محتجب في شهوده بالغير ولا بنفسه لكونها غير ايضا يمكننا مستقيا حال البقاء كما قال ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ه او جعله قبا بامر العباد وهدايتهم اذ التكميل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تقويم نفسه وتزكيته اقيمت نفوس امته مقام نفسه فامر بتقويمها وتزكيته ولهذا المعنى سمي ابراهيم صلوات الله عليه امة وهذه القيمة اى القيام بهداية الناس داخلة في الاستقامة المأمور هو بها في الحقيقة (لينذر) متعلق

وابلياء وكان يرزقهم في كل يوم خبزين من شعير لكل رجل منهم قنطار سنجاريب للملك صديقة القتل خير مما نحن فيه وما يفعل بنا فامرهم الى السجن فاوحى الله الى شعياه النبي ان قل الملك بين اسرائيل يرسل سنجاريب ومن معه لينذروا من وراءهم وليكرهمهم وليحملهم حتى يبلغوا بلادهم فبلغ ذلك شعياه للملك ففعل وخرج سنجاريب ومن معه حتى قدموا بابل فلما قدم جمع الناس فاخبرهم كيف فعل الله بجنوده فقال له كهانه وسحرته يا ملك بابل قد كنا نقص عليك خبر ربهم وخبر نبيهم واوحى الله الى نبيهم فلم تطعنا وهى امة لا يستطيعها احد مع ربهم وكان امر سنجاريب تخويفا لبني اسرائيل ثم كفاهم الله تعالى ذلك تذكرة وعبرة ثم ان سنجاريب لبث بعد ذلك سبع سنين ثم مات واستخلف على ملكه بختنصر ابن ابنه فعمل بعمله وقضى بقضائه فلبث سبع عشرة سنة ثم قبض الله ملك بني اسرائيل صديقة فرج امر بني اسرائيل وتافسوا الملك حتى قتل بعضهم بعضا وشعياه نبيهم معهم لا يقبلون منه فلما فعلوا ذلك قال الله لشعياه قم في قومك حتى اوحى على لسائك فلما قام اطلق الله لسانه بالوحى فقال يا سماء استنى ويا ارض انصتى فان الله يريد ان يقص شأن بني اسرائيل الذى رباهم بنعمته واصطفاهم لنفسه وخصهم بكرامته وفضلهم على عباده وهم كالغنم الضائعة التى لا راعى لها فاوى شارتها وجمع ضالتها وجبر كسيراها وداوى مريضها واسمن مهزولها وحفظ سمينها فلما فعل ذلك بطرت فتناطحت كباشا فقتل بعضها حتى لم يبق منها عظم صحيح يجبر اليه آخر فويل لهذه الامة الخاطئة الذين لا يدرون انى جاءهم الحين ان البعير مما يذكر وطه فينتابه وان الحمار بما يذكر الا ترى الذى يشبع عليه فيراجعهم وان الثور بما يذكر المرج الذى سمن فيه فينتابه وان هؤلاء القوم لا يدركون من حيث جاءهم الخير وهم اولوا الابواب والعقول ليسوا بقر ولا حير وانى ضارب لهم مثلا فليدعوه قل كيف ترون في ارض كانت خرابا زمانا لا عمران فيها وكان لها رب حكيم قوى فاقبل عليها بالعمارة وكره ان تخرب ارضه وهو قوى او يقال ضيع وهو حكيم فاحاط عليها جدارا وشيد فيها قصرا وانبط فيها نهرا وصف فيها غراسا من الزيتون والمان والتخيل والاعناب والوان الثمار كلها وولى ذلك واستحفظه فيما ذارأى وهمة حفيظا قويا امينا فلما اطلعت جاء طلعا خروبا فقالوا بثست الارض هذه فترى ان يهدم جدارها وقصرها ويدفن نهرا ويقبض قيمها ويحرق غراسها حتى تصير كما كانت اول مرة خرابا مواتا لا عمران فيها قال الله تعالى قل لهم الجدار ديني والقصر شريعتي وان النهر كتابي وان القيم نبي وان الفراس هم وان الخروب الذى اطلع الفراس اعمالهم الخبيثة وانى قد قضيت عليهم قضاءهم على انفسهم وانه مثل ضربته لهم يتقربون الى بذيج البقر والغنم وليس بنالى اللحم ولا آكله ويدعون ان يتقربوا الى بالقوى والكف عن ذبيح الانفس التى حرمتها وايديهم مخضوبة منها وشبابهم مترملات بدماثا يشيدون لى البيوت مساجد ويطهرون اجوافها وينجسون قلوبهم واجسادهم ويدنسونها ويزوون لى المساجد ويزينونها ويخربون عقولهم واخلاقهم ويفسدونها فاي حاجة الى تشييد البيوت ولست اسكنها واي حاجة الى تزويق المساجد ولست ادخلها انما امرت برفعها لاذكروا سبح فيها يقولون صمنا فلم يرفع صيما منا وصلينا فلم تنور صلاتنا وتصدقنا فلم تترك صدقتنا ودعونا بمثل حنين الحمام وبكينا بمثل حواء

بما عمل قيا اي جملة قيا بأمر
العباد لينذر (بأسا شديدا)
وحذف المفعول الاول
للتعميم لان احدا لا يخلوا
من بأس مؤمنا كان او كافرا
كما قال تعالى انذر الصديقين
بأني غيور وبشر المذنبين
بأني غفور اذالبأس عبارة
عن قهره ولذلك عظمه
بالتكبر اي بأسا يليق بعظمته
وعزته ووصفه بالشدة
وخصه بقوله (من لدنه)
والقهر قهرا قهر محض
ظاهره وباطنه قهر كالخص
بالجويين بالشرك وقسم
ظاهره قهر وباطنه لطف
وكذا اللطف كما قال امير
المؤمنين علي عليه السلام
سبحان من اشتدت نقمته
على اعدائه في سعة نعمته
واتسعت رحمته لاوليائه
في شدة نقمته ومن القسم
الثاني القهر المخصوص
بالموحدين من اهل الفناء
اطلق الانذار للكل تنبيها
ثم فصل اللطف والقهر
مقيدين بحسب الصفات
والاستحقاقات فقال
(وبشر المؤمنين) اي
الموحدين اكونهم في مقابلة
المشركين الذين قالوا
انخذ الله ولدا (الذين
يملكون الصالحات) اي

الذئاب في كل ذلك لا يستجاب لنا قال الله فاسألهم ما الذي يمنعني ان استجيب لهم الست اسمع
السامعين وابصر الناهرين واقرب الجيبين وارحم الراحين فكيف ارفع صياهم وهم يلبسونه
بقول الزور ويتقون عليه بطعمة الحرام أم كيف اتور صلاتهم وقلوبهم صاغية الى من
بجاربي ويحسادني ويتكبح محاربي ام كيف تزكو عدي صدقاتهم وهم يتصدقون بأموال
غيرهم انما آجر عليها اهلها المقصوبين ام كيف استجيب لهم دعاهم وانما هو قولهم بألسنتهم
والفعل من ذلك بعيد وانما استجيب للداعي اللين وانما استمع قول المستضعف المستكين
وان من علامة رضائي رضا المساكين يقولون لما سمعوا كلامي وبلغتهم رسالتي انها اقاول
منقولة واحديث متواترة وتأليف مما تؤلف السهرة والكهنة وزعموا انهم لو شاؤوا ان يأتوا
بحديث مثله فعلوا ولو شاؤوا ان يطلعوا على علم الغيب ساتوحي اليهم الشياطين اطلعوا
واني قد قضيت يوم خلقت السموات والارض قضاء ابديته وحتمته على نفسي وجعلت دونه
اجلا مؤجلا لا بدانه واقع فان صدقوا فيما يتكلمون من علم الغيب فليضربوك متى انفضه اوفى
اي زمان يكون وان كانوا يقدرون على ان يأتوا بما يشاؤون فليأتوا بمثل هذه القدرة التي بها
امضيت قاني مظهره على الدين كله ولو كره المشركون وان كانوا يقدرون على ان يؤلفوا ما يشاؤون
فيؤلفوا مثل هذه الحكمة التي ادبر بها ذلك القضاء ان كانوا صادقين واني قد قضيت يوم خلقت
السماء والارض ان اجعل النبوة في الاجراء وان اجعل الملك في الرعاء والعز في الازلاء والقوة
في الضعفاء والغنى في الفقراء والعلم في الجهلة والحكمة في الاميين فسلهم متى هذا ومن القائم بهذا
ومن احوان هذا الامر وانصاره ان كانوا يعلمون واني باعث لذلك نبيا اميالا يس اعني من عيمان
ولا ضالا من ضالين وليس بظ ولا غليظ ولا صاحب في الاسواق ولا مترين بالفحش ولا قوال
لنفا اسدده بكل جبل واهبله كل خلق كريم اجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره
الحكمة معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته
والهدى امامه والاسلام ملته واحدا اسمه اهدى به بعد الضلالة واعلم به بعد الجهالة وارفع به بعد
الجمالة واشهر به بعد الكثرة والقلية واغنى به بعد العيلة واجمع به بعد الفرة واؤلف به
بين قلوب مختلفة واهواء مشتتة وائم متفرقة واجعل امة خیرامة اخرجت لاس يا مرون
بالمعروف وينهون عن المنكر توحيدا لي وايمانا بي واخلاصا لي يصلون قياما وقعودا وركعا
وسجودا ويقاتلون في سبيلي صفوا وزحوا وبمخرجون من درياهم واموالهم ابتغاء مرضاتي اللهم
التكبير والتوحيد والتسبيح والتحميد والتلهيل والمدح والتعجيد لي في سيرهم ومجالسهم ومضايعهم
ومتقلبهم ومشواهم يكبرون ويهللون ويقدمون على رؤس الاشراف يطهرون لي الوجوه
والاطراف ويعقدون لي الثياب على الانصاف قربانهم دماؤهم وانا جليلهم في صدورهم رهبان
بالليل ليوت بالنهار ذلك فضلي اوتيته من اشاء وانا ذو الفضل العظيم فلما فرغ شعيا من مقاتله عدوا
عليه ليقتلوه فهرب منهم فلقيته شجرة فانفلقت له فدخل فيها فادركه الشيطان فاخذ به دبة من
ثوبه قاراهم اياها فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها واستخلف
الله على بني اسرائيل بعد ذلك رجلا منهم يقال له ناسه بن اموص وبعث لهم ارميا بن حلقيا نبيا
وكان من سبط هرون بن عمران وذكر ان اسحق انه الخضر واسمه ارميا سمى الخضر لانه

الباقيات من الحسيرات
والفضائل لان الاجر
الحسن هو من جنة الآتار
والافعال التي تستحق
بالاعمال واعلم ان الانذار
والتبشير اللذين هما من باب
التكميل اللازم لكونه قيا
عليه - م كلاهما اثر ونتيجة
عن صفى القهر والالطف
الالهيين اللذين محمل
استعداد قبولهما من نفس
العبد الغضب والشهوة قال
العبد ما استعد لقبولهما
الابصفي الغضب والشهوة
وقفاهما كما يستعد لعضباتي
الشجاعة والعفة الا
بوجودهما فلما استقنا قاننا
مقامهما لان كلا منهما مائل
لواحدة من تينك زول
بحصولها ففقد ارتواء
القلب مبهما وكال التحاق
بهما حدث عن القهر
الانذار عند استحقاقية
المحل بالكفر والشرك
وعن اللطف التبشير
باستحقاقية الايمان والعمل
الصالح اذا الافاضة لا تكون
الا عند استحقاق المحل
(ان لهم اجرا حسنا ما كثين
فيه ابدا وينذر الدين قالوا
اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم
ولالا بائهم) اى ما لهم بهذا
القول من علم بل اما يصدر

جلس على فروة يضاء قه - ام عنها وهي تهرز خضراء فبعث الله ارمياء الى ذلك الملك ليسدده
ويرشده ثم عظمت الاحداث في بنى اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا المحارم فادعى الله الى
ارمياء ان انت قومك من بنى اسرائيل فاقصص عليهم ما أمرك به وذكرهم بنسى وعرفهم باحداثهم
فقال ارمياء يارب انى ضعيف ان لم تقوى ما جازان لم تبلغنى مخدول ان لم تنصرنى قال الله تعالى
اولم تعلم ان الامور كلها تصدر عن مشيئتي وان القلوب والا لسنة يبدى اقلها كيف شئت انى
معلولن يصل اليك شئى - مى ققام ارمياء فيهم ولم بدر ما يقول فالحمد لله عز وجل في الوقت
خطبة بليغة بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال في آخرها عن الله عز وجل وانى
حلفت بعزتي لا قيضن لهم فتنة يصير فيها الحليم ولا سلطان عليهم جبارا قاسيا بالبسه الهيبة واتزع
من صدره الرحمة يتبعه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم ادعى الله الى ارمياء انى مهلك بنى اسرائيل
يا فتى ويا فتى من اهل بابل فسلط الله عليهم بختصر فخرج في ستمائة الف راية ودخل بيت المقدس
يحدوده ووطئ الشام وقاتل بنى اسرائيل حتى افاهم وخرب بيت المقدس وامر جنوده ان يملأ
كل رجل منهم ترسه ترابا ثم يقذفه في بيت المقدس ففعلوا ذلك حتى ملؤوه ثم امرهم ان يجمعوا
من في بلدان بيت المقدس كلهم فاجتمع عنده كل صغير وكبير من بنى اسرائيل فاختر منهم سبعين
الف صسى فلما خرجت غنائم جنده واراد ان يقسمها فيهم قالت له الملوك الذين كانوا معه ايها الملك
لك غنائمنا كاه - اراقسم بيننا هؤلاء الصبيان الذين اخترتهم من بنى اسرائيل قسمهم بين الملوك
الذين كانوا معه فاصاب كل رجل منهم اربعة غلمان وبقى من بنى اسرائيل ثلاث فرق ثلثا
اقرهم بالشام وثلثا سيام وثلثا قتلهم وذهب باناث بيت المقدس وبالصبيان السبعين الفاحتى
اقدمهم مابل فكانت هذه الواقعة الاولى التي ازل الله عز وجل بنى اسرائيل بظلمهم فذلك قوله
سبحانه وتعالى فاذا جاء وعدا لاهما بعثنا عليكم عبادنا اولى باس شديد يعنى بختصر واصحابه
ثم ان بختصر اقام في سلطانه ماشاء الله ثم رأى رؤيا عجيبة اذ رأى شيئا اصابه فانساه الذى رأى
فدعا دانيال وحنايا وعزارييا ويصايل وكانوا من ذراري الانبياء وسألهم عنها فقالوا اخبرنا
بما نخبرك بناويلها فقال ما ذكرها ولش لم تخبروني بها وبناويلها لانزعنا اكتشافكم فخرجوا
من عنده فدعوا الله وتضرعوا اليه فاعلمهم الله بالذى سألهم عنه فجاءه فقالوا رأيت تمثالا
قدماه وساقاه من فحارو ركبناه وفخذه من نحاس وبطنه من فضة وصدره من ذهب ورأسه
وعنقه من حديد قال صدقتم قالوا فيبما انت تظن اليه وقد اعجبك ارسل الله صخرة من السماء
فدقته فهي التي انستكما قال صدقتم فثأروا ويلها قالوا تأويلها انك رأيت الملوك بعضهم كان ابن
ملكا وبعضهم كان احسن ملكا وبعضهم كان اشد ملكا والفخار اضعفه ثم فوقه النحاس اشد منه
ثم فوق النحاس الفضة احسن من ذلك وفضل والذهب احسن من الفضة وفضل ثم الحديد
ملكك فهو اشد واعز مما قبله والصخرة التي رأيت ارسل الله من السماء فدقته فبني يعنه الله من
السماء فيدق ذلك اجمع ويصير الامر اليه ثم اهل بابل قالوا بختصر ارأيت هؤلاء الغلمان من بنى اسرائيل
الذين سألتك ان تعطينا هم ففعلت فاقاد انكر نانساه فامند كانوا معنا لقد راينا نانساه انصرفت وجوههم
عنا اليهم فاخرجهم من بين اظهروا واقتلهم فقال شأنكم بهم فمن احب منكم ان يقتل من كان في يده فليفعل
فلما قربوهم للقتل بكوا وتضرعوا الى الله عز وجل وقالوا ياربنا اصابتنا بالبلاء بذنوب غيرنا

عن جهل مفرط وتقليد
الاباء لاعلم وبقين وبؤيده
قوله (كبرت كلمة) اى
ما اكبرها كلمة (تخرج من
افواههم) ليس فى قلوبهم
من معناه شئ لانه مستحيل
لامعنى له اذا العلم اليقيني
يشهد ان الوجود الواجب
العلى احدى الذات لا يمانله
الوجود الممكن المعلوم
والولد هو المائل لوالده
فى النوع المكافى له فى القوة
والشهود الذاتى يحكم بفناء
الحلق فى الحق والمعلوم
فى المشهود فلم يكن ثم سواه
شئ غيره فضلا عن الشبيه
والولد كما قال احدهم هذا
الوجود وان تكثر ظاهرا
وحيثاكم مافيه الا اتم
(ان يقولون الا كذبا)
لتطابق الدليل العقلى
والوجدان الذوقى الشهودى
على احاطته (فملك باجم)
اى مهلك (نفسك على
آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا
الحديث اسفا) من شدة
لوجود الاسف على تواليهم
واعراضهم وذلك لان
الشفقة على حاق الله والرحمة
عليهم من لوازم محبة الله
وتسبحه ولم كان على الله
عليه ولم حبيب الله ومن
لوازم محبته محبة الله

فوعدهم الله ان يحبيهم فقتلوا الامن كان منهم مع مختصر منهم دانيال وحنانيا وعزارييا وميشائيل
ثم لما اراد الله تعالى هلاك مختصر انبعث فقال لمن فى يده من بنى اسرائيل ارايتم هذا البيت
الذى خربت والناس الذى قتلتم منكم وما هذا البيت قالوا هو بيت الله وهؤلاء اهلنا كانوا من
ذرارى الانبياء فظلموا وتعدوا فسلطت عليهم بذنوبهم وكان ربهم رب السموات والارض ورب
الخلائق كلهم يكرمهم ويعزهم فلما فعلوا ما فعلوا اهلكهم وسلط عليهم غيرهم فاستكبر ونجبر
وظن انه يجبرونه فعل ذلك بنى اسرائيل قال فاخبرونى كيف لى ان اطلع الى السماء العليا فاقتل من
فيها واتخذها لى ملكا فافى قد فرغت من اهل الارض قالوا ما يقدر عليها احدهم من الخلائق قال
لتفعلن اولاً قتلتمكم عن آخركم فبكوا وتضرعوا الى الله تعالى فبعث الله عز وجل عليه بقدرته
بعوضة فدخلت منخره حتى عضت ام دماغه فما كان يقر ولا يسكن حتى بوجأه رأسه على ام
دماغه فلما مات شقوا رأسه فوجدوا البعوضة ماضية على ام دماغه ليرى الله العباد قدرته ونجى
الله من بنى اسرائيل فى يده وردهم الى الشام فبنوا فيه وكثروا حتى كانوا على احسن
ما كانوا عليه ويزعمون ان الله سبحانه وتعالى احيا اولئك الذين قتلوا فلحقوا بهم ثم انهم لما دخلوا
الشام دخلوها وليس معهم من الله عهد كانت التوراة قد احترقت وكان عزير من السبا بالذين
كانوا بابل فلما رجع الى الشام جعل يبكى ليله ونهاره وخرج عن الناس فبينما هو كذلك اذ جاء
رجل فقال له يا عزير ما يبكيك قال ابكى على كتاب الله وعهده الذى كان بين اظهرنا الذى لا يصلح
ديننا وآخرنا غيره قال افذهب ان برد اليك قال نعم قال ارجع فصم وتطهر وطهر ثيابك ثم موعدك
هذا المكان غدا فارجع عزير فصام وتطهر وطهر ثيابه ثم عد الى المكان الذى وعده فجلس فيه
فاناه ذلك الرجل بانه فيه ماء وكان ملكا بعثه الله اليه فسقاه من ذلك الا انما قتل التوراة فى
صدره فرجع الى بنى اسرائيل فوضع لهم التوراة فأحبوه حباً لم يحبوا حبه شياً قط ثم
قبضه الله تعالى وجعلت بنو اسرائيل بعد ذلك يحدثون الاحداث ويعود الله عليهم ويبعث
فيهم الرسل ففريقا يكذبون وفريقا يقتلون حتى كان آخر من بعث اليهم من انبيائهم
زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام وكانوا من بيت آل داود فزكربا مات وقيل قتل وقصدوا
عيسى ليقتلوه فرفعه الله من بين اظهرهم وقتلوا يحيى فلما فعلوا ذلك بعث الله عليهم ملكا
من ملوك بابل يقال له خردوش فسار اليهم باهل بابل حتى دخل عليهم الشام فلما ظهر عليهم
امر رأساً من رؤساء جنوده يقال له بيورزاذان صاحب القتل فقال له انى قد كنت حلفت
بالهى لئن انا ظفرت على اهل بيت المقدس لاقتلهم حتى يسيل الدم فى وسط عسكرى الا ان
لاجد احدا ا قتله فامرهم ان يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم ثم ان بيورزاذان دخل بيت المقدس
فقام فى البقعة التى كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلى فسألهم عنه فقال يابنى اسرائيل
ما شأن هذا الدم يغلى اخبرونى خبره فقالوا هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا فلذلك يغلى
ولقد قربنا القربان من ثمانمائة سنة فتقبل منا الا هذا فقال ما صدقتمونى فقالوا لو كان كاول
زماننا لتقبل منا ولكن قد انقطع منا الملك والنبوة والوحى فلذلك لم يقبل منا فذبح بيورزاذان
منهم على ذلك الدم سبعمائة وسبعين روحاً من رؤسهم فلم يردا الدم فامر بسبعمائة غلام من
غلمانهم فذبحهم على الدم فلم يردا فامر بسبعة آلاف من شبهم وازواجهم فذبحهم على الدم فلم يردا

لقوله يحبهم ويحبونه وكما كانت محبته للحق اقوى كانت شففته ورحمته على خلقه اكثر لكون الشفقة عليهم ظل محبته الله اشتد تعطفه عليهم فانهم كاولاده واقاربهم بل كاعضائه وجوارحه في الشهود الحقيقي فلذلك بالغ في التأسف عليهم حتى كاد يهلك نفسه وايضا علم ان المحب اذا تقوى بالمحبوب في استمرار الوصول ظهر قبوله في القلوب لمحبة الله اياه فلما لم يؤمنوا بالقرآن استشعر ببقية من نفسه وتوجس بنقصان حاله فعلاه الوجد وعزم على قهر النفس بالكلية طلبا للفايه وكان ذلك من فرط شففته عليهم وكال اذبه مع الله حيث احال عدم ايمانهم على ضعف حاله لاعلى عدم استعدادهم ولذلك سلاه بقوله (انا جعلنا ماعلى الارض) اى لا تخزن عليهم فانه لا عليك ان يهلكوا جميعا انا اخرج جميع الاسباب من العدم الى الوجود للابتلاء ثم نقىها ولا حيف ولا نقص او انا جعلنا ماعلى ارض البدن من النفس ولذاتها وشهواتها وقوى صفاتها وادراكها وادواها

فلما رأى بيورزاذان ان الدم لا يهدا قال لهم يا بنى اسرائيل ويلكم اصدقوني واصبروا على امر ربكم فقد طالما ملكتم في الارض تفعلون ما شئتم قبل ان لا تترك منكم نافع نار من ذكر ولا نثى الا قتلته فلما رأوا الجهد وشدة القتل صدقوه اخبر فقالوا ان هذا دم نبى كان ينهانا عن امور كثيرة من سخط الله تعالى فلو كنا اطعناه كنا ارشدنا وكان يخبرنا عن امركم فلم نصدقهم فقتلناه فهذا دمه فقال لهم بيورزاذان ما كان اسمه قالوا يحيى بن زكريا قال الآن صدقوني لمثل هذا ينقم ربكم منكم فلما علم بيورزاذان انهم صدقوه خر ساجدا وقال لمن حوله اغلقوا ابواب المدينة واخرجوا من كان ههنا من جيش خردوش وخلافى بنى اسرائيل ثم قال يا يحيى بن زكريا قد علم ربى وربك ما اصاب قومك من اجلك ومن قتل منهم فاهدا باذن ربك قبل ان لا اتي من قومك احدا الا قتلته فهذا الدم باذن الله تعالى ورفع بيورزاذان عنهم القتل وقال آمنت بما آمنت به بنو اسرائيل وايقنت انه لا رب غيره وقال لبنى اسرائيل ان خردوش امرنى ان اقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره وانى لا استطيع ان اعصيه قالوا له افعل ما امرت به فامرهم فحفروا خندقا وامرهم باموالهم من الخيل والبغال والحمير والابل واليقر والقم فذبحها حتى سال الدم في العسكر وامر بالقتلى الذين قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من المواشى فلم يظن خردوش الا ان ما فى الخندق من دماء بنى اسرائيل فلما بلغ الدم عسكره ارسل الى بيورزاذان ان ارفع عنهم القتل ثم انصرف الى بابل وقد افنى بنى اسرائيل او كاد ان يفنيهم وهى الواقعة الاخيرة التى ازل الله بنى اسرائيل في قوله لتفسدن في الارض مرتين فكانت الواقعة الاولى يختصر وجنوده والاخرى خردوش وجنوده وكانت اعظم الوقتين فلم تقم لهم بعد ذلك راية وانتقل الملك بالشأم ونواحيها الى الروم واليونانيين الا ان بقايا بنى اسرائيل كثروا وكانت لهم الرياسة بيت المقدس ونواحيها على غير وجه الملك وكانوا في نعمة الى ان بدلوا واحداث فلسطين عليهم ططوس بن اسديانوس الرومى فخرّب بلادهم وطردهم عنها ونزع الله عنهم الملك والرياسة وضربت عليهم الذلة والمسكنة فالبثوا في امة الا وعليهم الصغار والجزية وبقي بيت المقدس خرابا الى خلافة عمر بن الخطاب فمهره المسلمون بامره وقيل في سبب قتل يحيى عليه السلام ان ملك بنى اسرائيل كان يكرمه ويدنى مجلسه وان الملك هوى بنت امرأته وقال ابن عباس ابنة اخيه فسأل يحيى تزويجها فنهاه عن تكاثرها فبلغ ذلك امها فمحققت على يحيى وعمدت حين جلس الملك على شرايه فالبستها ثيابا رقا جرا وطيتها والبستها الحلى وارسلتها الى الملك وامرتها ان تسقيه فان هو راودها عن نفسها ابت عليه حتى يعطيها ما سألته فاذا اعطاها ما سالت سألت رأس يحيى بن زكريا وان يؤتى به في طست ففعلت فلما راودها قالت لا افضل حتى تعطيني ما سالك قال فما تسألينى قالت رأس يحيى بن زكريا في هذا الطست فقال ويحك سألينى غير هذا قالت ما اريد غير هذا فلما ابت عليه بعث فأتى برأسه حتى وضع بين يديه والرأس يتكلم يقول لا يحل لك فلما اصبح اذا دمه يغلى فأمر بتراب فأتى عليه فرقى الدم يغلى فلا زال يغلى ويلقى عليه التراب وهو يغلى حتى بلغ سور المدينة وهو في ذلك يرقى ويغلى وسقط عليه ملك بابل فمخرب بيت المقدس وقتل سبعين الفا حتى سكن دمه * قوله عز وجل (هسى ربكم ان يرجكم) يعنى يا بنى

(زينة لها لنبلوهم ايهم
احسن عملا) لينظر ايهم
اقهر لنا واعصى لهواها
في رضاي واقدري على مخالفتها
لموافقتي (واما لجاعلون)
بنجلينا ونجلي صفاتنا
(ماعليها) من صفاتها هامة
كارض ملساء لانبات فيها
اي نفيها وصفاتها بالموت
الحقيقي او بالموت الطبيعي
ولانبالي بلأ (صعيدا
جززا . ام حسبت ان
اصحاب الكهف والرقم
كاوا من آياتنا عجبا) اي اذا
ناهدت هذا الانشاء والافاء
فليس حال اصحاب الكهف آية
عجيبة من آياتنا بل هذه
اعجب واعلم ان اصحاب
الكهف هم السبعة الكمل
القائمون بامر الحق دائما
الذين يقوم بهم العالم ولا
يخلو عنهم الزمان على عدد
الكواكب السبعة السيارة
وطبقها فكما سخرها الله
تعالى في تدبير نظام عالم
الصورة كما اشار اليه بقوله
فالساعات سبقا فالمدبرات
امرا على بعض التفاسير
وكل نظام عالم المعنى وتكميل
نظام الصورة الى سبعة
انفس من السابقين كل
يتسبب بحسب الوجود
الصوري الى واحد منهم

امراييل بعد انتقامه منكم فبرد الدولة اليكم (وان عدتم) اي الى العصية (عدنا) اي
الى العقوبة قال قتادة فعادوا فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم عليهم فهم يعطون الجزية عن
يد وهم صاغرون (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) اي سمنا وعجسنا من الحصر الذي
هو مجلس الحبس وقيل فراشا من الحصر الذي يبسط ويفترش * قوله تعالى (ان هذا القران
يهدي للتي هي اقوم) اي الى الطريقة التي هي اصوب وقيل الى الكلمة التي هي اعدل
وهي شهادة ان لا اله الا الله (ويبشر) يعني القران (المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم
اجرا كبيرا) يعني الجنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما) يعني النار
في الآخرة (وبدع الانسان) اي على نفسه وولده وماله (بالشر) يعني قوله عند الغضب
الهم اهلكه اللهم العن ونحو ذلك (دعاء بالخير) اي كدعائه ربه ان يهب له النعمة والعافية
ولو استجاب الله دعاءه على نفسه لهلاك ولكن الله لا يستجيب بفضله وكرمه (وكان الانسان
عجولا) اي بالدعاء على ما يكره ان يستجاب له فيه وقال ابن عباس معناه ضجرا الا صبره على
سراء ولاضراء * قوله سبحانه وتعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين) اي علامتين داليتين
على وحدانيتنا وقدرتنا وفي معنى الآية قولان احدهما ان يكون المراد من الآيتين نفس الليل
والنهار وهو انه جعلهما دليلين للحق على مصالح الدنيا والدين اما في الدين فلا كل واحد
منهما مضاد للآخر مغاير مع كونهما متعاقبين على الدوام ففيه اقوى دليل على ان لهما مدبرا
يدبرهما ويقدرهما بالمقادير المخصوصة واما في الدنيا فلا من مصالح العباد لانهم لا ينامون في الليل
يحصل السكون والراحة وفي النهار يحصل التصرف في المعاش والكسب والقول الثاني ان
يكون المراد وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر (فمخونا آية الليل) اي جعلنا
الليل معموا الضوء مطموسا مظلم لا يستبان فيه شيء (وجعلنا آية النهار مبصرة) اي تبصر
فيه الاشياء رؤية بينة قال ابن عباس جعل الله نور الشمس سبعين جزأ ونور القمر كذلك فمخا
من نور القمر تسعة وستين جزأ فجعلها مع نور الشمس وحكى ان الله امر جبريل فامر جناحه
على وجه القمر ثلاث مرات فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور وسأل ابن الكواء عليا عن
السواد الذي في القمر فقال هو اثر المحو (لتبغوا فضلا من ربكم) اي لتوصلوا بدياض النهار
الى استبانة اعمالكم والتصرف في ما يشكم (وتعلموا) اي باختلاف الليل والنهار (عدد السنين
والحساب) اي ما تحتاجون اليه منه ولولا ذلك لما علم احد حساب الاوقات ولتعطلت
الامور ولو ترك الله الشمس والقمر كما خلقهما لم يعرف الليل من النهار ولم يدرك الصائم متى يفطر
ولم يعرف وقت الحج ولا وقت حلول الديون المؤجلة واعلم ان الحساب يبني على اربع مراتب
الساعات والايام والسنين فالعدد للسنين والحساب لما دونها من الشهور والايام
والساعات وليس بعد هذه المراتب الاربعة الا التكرار (وكل شيء فصلناه تفصيلا) يعني
وكل شيء نفتقرون اليه من امر دينكم ودنياكم قد بيناه بآياتنا شافيا واضحا غير ملتبس
وقيل انه سبحانه وتعالى لما ذكر احوال آيتي الليل والنهار وهما من وجه دليلان قاطعان
على التوحيد ومن وجه آخر نعمتان من الله تعالى على اهل الدنيا وكل ذلك بفضل منه
فلا جرم قال وكل شيء فصلناه تفصيلا * قوله عز وجل (وكل انسان الزمنا طائفة

في عنقه) قال ابن عباس عليه وما قدر عليه فهو ملازمه انما كان وقيل خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسب به وقيل مامن مولود الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شق اوسعيد وقيل اراد بالطائر ما قضى عليه انه طامله وما هو صائر اليه من سعادة او شقاوة وقيل هو من قولك طارله سهم اذا خرج يعني الزمناه ما طارله من عمله لزوم القلادة او الغل لا ينفك عنه والعنق في قوله في عنقه كناية عن الزوم كما يقال جعلت هذا في عنقك اي قلدتك هذا العمل والزمته الاحتفاظ به وانما خص العنق من بين سائر الاعضاء لانه موضع القلادة والاطواق والغل مما يزين اويشين فان كان عمله خيرا كان له كالقلادة او الحل في العنق وهو مما يزيه وان كان عمله شرا كان له كالغل في عنقه وهو مما يشينه ويخرج له يقول تبارك وتعالى (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قيل بسطت للانسان صحيفتان ووكل به ملكان يحفظان عليه حسناته وسيئاته فاذا مات طويت الصحيفتان وجعلتا معه في عنقه فلا ينشر ان الى يوم القيامة (اقرا كتابك) اي يقال له اقرا كتابك قيل بقرا يوم القيامة من لم يكن قارئا (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) اي محاسبنا قال الحسن لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك وقيل يقول الكافر انك لست بظلام للعبيد فاجعلني احاسب نفسي فيقال له اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا * قوله سبحانه وتعالى (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) يعني ان ثواب العمل الصالح مختص بفاعله وعقاب الذنب مختص بفاعله ايضا ولا يتعدى منه الى غيره * وهو قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) اي لا تحمل حاملة ثقل اخرى من الآثام ولا يؤاخذ احد بذنب احد بل كل احد مختص بذنبه (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) لا قامة الحجة وقطعا للعذر وفيه دليل على ان ما وجب انما وجب بالسمع لا بالعقل * قوله سبحانه وتعالى (واذا اردنا ان نميت قرية امرنا مترفها) في معنى الآية قولان احدهما ان المراد منه الامر بافعل ثم ان لفظ الآية يدل على انه تعالى بماذا امرهم فقيل اكثر المفسرين معناه انه تعالى امرهم بالاعمال الصالحة وهي الايمان والطاعة وفعل الخير والقوم خالفوا ذلك الامر وفسقوا والقول الثاني امرنا مترفها اي كثرت انفاقها يقال امر القوم اذا كثروا وامرهم الله اذا كثروا ومنه الحديث خير المسال مهرة مأمورة اي كثيرة التناج والنسل فعلى هذا قوله تعالى امرنا ليس من الامر بالفعل والمترف هو الذي ابطرته النعمة وسعة العيش (ففسقوا فيها) اي خرجوا عما امرهم الله به من الطاعة (فحق عليها القول) اي وجب عليها العقاب (فدمرناها تدميرا) اي اهلكناها اهلاكا استئصال والدمار الهلاك والحراب (ق) عن ام المؤمنين زينب بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرق قد اقرب فتح اليوم من ردم بأجوج ومأجوج من هذه وحلق باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب قلت يا رسول الله انهلاك وفيها الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث قوله ويل للعرب ويل كلمة تقال لمن وقع في ملكة او اشرف ان يقع فيها وقوله اذا كثرت الخبث اي الشر * قوله تعالى (وكم اهلكنا من القرون) اي المكذبة (من بعد نوح) وهم عاد وثمود وغيرهم من الامم الخسالية يخوف

والقطب هو المنتسب الى الشمس والكهف هو باطن البدن والرقم ظاهره الذي انتقش بصور الحواس والاعضاء ان فسر باللوح الذي رقت فيه اسماءهم والعالم الجسماني ان جعل اسم الوادي الذي فيه الجبل والكهف والفس الحيوانية ان جعل اسم الكلب والعالم العلوي ان جعل اسم قريتهم على اختلاف الاقوال في التفاسير ومنهم الالبياء السبعة المشهورون المبعوثون بحسب القرون والادوار وان كان كل نبي منهم على ذكر وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام لانه السابع الخصوص بمعجزة اشفاق القمر اى انفلاقه عنه لظهوره في دورة ختم النبوة وكمل به الدين الالهي كما اشار اليه بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض اذا المتأخر بالزمان والظهور اى الوجود الحسى هو الحائز لصفات الكل وكلاهما كالاسان بالنسبة الى سائر الحيوانات ولهذا قال كائن ببيان النبوة قدتم وبقي منه

الله بذلك كفار فريش قال عبدالله بن ابي اوفى القرن عشرون ومائة سنة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول قرن ويزيد بن معاوية في آخره وقبل القرن مائة سنة وروى من محمد بن القاسم عن عبدالله بن بشر المازني ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده على رأسه وقال سيعيش هذا القلام قرنا قال محمد بن القاسم مازلا نعدله حتى تمت له مائة سنة ثم مات وقبل القرن ثمانون سنة وقبل اربعون (وكنى بربك بذنوب عباده خيرا بصيرا) يعني انه عالم بجميع المعلومات راء لجميع المراتب لا يخفى عليه شيء من احوال الخلق * وقوله عز وجل (من كان يريد العاجلة) اي الدار العاجلة يعني الدنيا (عجلناه فيها ما نشاء) اي من البسط او التقير (لمن زبد) ان نفعل به ذلك او اهلاكه وقيل في معنى الآية عجلناه فيها ما نشاء لمن زبد اي القدر الذي نشاء نجعله في الدنيا لا الذي يشاء هو ولمن زبد ان نجعله شيئا قدرنا له وهذا ذم لمن اراد بعمله ظاهرا الدنيا ومنفعها وبيان ان من ارادها لا يدرك منها الا ما قدر له (ثم جعلناه) اي في الآخرة (جهنم بصلها) اي يدخلها (مذموم ما مدحورا) اي مطرودا مباحدا * قوله سبحانه وتعالى (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) اي عمل لها عملها (وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا) اي مقبولا قبل في الآية ثلاث شرائط في كون السعي مشكورا ارادة الآخرة بعمله بان يعقدها همه وينجا في عن دار الغرور والسعي فيما كلف من الفعل والتوك والايمان الصحيح الثابت و عن بعض السلف الصالح من لم يكن له ثلاث لم ينفعه عمله ايمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية * قوله عز وجل (كلا عند هؤلاء) اي عند كلا الفريقين من يريد الدنيا ومن يريد الآخرة (من عطاء ربك) يعني يرزقهما جميعا ثم يختلف الحال بهما في المال (وما كان عطاء ربك محظورا) اي ممنوعا عن عباده والمراد بالعطاء العطاء في الدنيا اذ لاحظ للكافر في الآخرة (انظر) يا محمد (كيف فضلنا بعضهم على بعض) اي في الرزق والعمل يعني طالب العاجل وطالب الآخرة (وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا) يعني ان تفاضل الخلق في درجات منافع الدنيا محسوس فتفاضلهم في درجات منافع الآخرة اكبر واعظم فان نسبة التفاضل في درجات الآخرة الى التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة الى الدنيا فاذا كان الانسان تشتد رغبته في طلب الدنيا فلان تقوى وتشتد رغبته في طلب الآخرة اولى لانها دار المقامة * قوله تعالى (لا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره وقبل معاه لا نجعل ايها الانسان مع الله الها آخر وهذا اولى (فقمع مذموما) اي من غير حد (مخدولا) اي بغير ناصر * قوله سبحانه (وقضى ربك) اي وامر ربك قاله ابن عباس وقيل معناه واوجب ربك وقيل معناه الحكم والجزم وقيل ووصى ربك وحكى عن الضمك انه قراها ووصى ربك وقال انهم الصقوا الوا وبالصا دفصار قافا وهي قراءة علي وابن مسعود قال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير هذا القول بعيد جدا لانه يفتح باب ان التعريف والتغيير قد تطرق الى القرآن ولو جوزنا ذلك لارتفع الايمان على القرآن وذلك يخرج من كونه حجة ولا شك انه طعن عظيم في الدين (الاتعبدوا الاياه) فيه وجوب

مرضع لينة واحدة فكنت امالك اللبنة وقد اتفق الحكماء المتألهة من قدماء الفرس ان مراتب العقول والارواح على مذهبهم في التنازل تتضاعف اشراقاتها فكل ما تأخر في الرتبة كان حظه من اشراقات الحق وانواره وسبحات اشعة وجهه واشراقات انوار الوسايط اوفر وازيد فكنا في الزمان فهو الجامع الحاصر لصفات الكل وكالاتهم الحاوي لخواصهم ومعانيهم مع كاله الخاص به اللازم للهيشة الاجتماعية كما قال بعث لاتهم مكارم الاخلاق ومن هذا ظهر تقدمه عليهم بالشرف والفضيلة ومن جهة ان ابراهيم عليه السلام كان مظهر التوحيد الاعظم الذاتي وكان هو الوسط في الترتيب الزماني بمنزلة الشمس في الرتبة كان قطب البوابة ولزهم كلهم اتباعه وان لم يظهر في المتقدمين عليه بالزمان كارتباط الكواكب الستة في سبورها بها ولكن لا كالمقر فتبته بالحقيقة محمد صلى الله عليه وسلم واعلم ان الارواح في عالمها مراتب متعينة

وصفوف مرتبة واستعدادات متفاوتة متهيئة في الازل بمحض الضاية الاولى والفيض الاقدس فاهل الصف الاول هم السابقون المفردون المقربون المحبوبون المخصوصون بفضل عنايته وساقه كرامته المتعارفون بنوره المتحابون فيه والسابقون يتباينون في الدرجات وبحسب تقاربها وتباعدها بتعارفون ويتناكرون في تآلف منها اختلف وماتناكر منها اختلف الى آخر الصفوف فلها مراتب ثلاثة واصول راسخة في العالم العلوي وعند العلق بالامداد يتفاوت درجات كمالها وغاية سعادتها بحسب مالها من الاستعداد الاول المخصوص بكل مهارة من مبادئها في الازل كاقال عليه الصلاة والسلام الناس معادن كمدان الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات في العلوي الفناء في التوحيد الذاتي فهذا الاعتبار يكون محمد عليه السلام عين آدم بل عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامعاً لصفاتهم كما قيل انه سئل ابو يزيد رحمة الله عليه

عبادة الله والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق لان العبادة عبارة عن الفعل المشغل على نهاية التعظيم ونهاية التعميم لتليق الابن له الانعام والافضل على عباده ولا منم الا الله فكان هو المستحق للعبادة لا غيره (وبالوالدين احساناً) اي وامر بالوالدين احساناً اي برهما وعطفا عليهما واحساناً اليهما (اما يلفظ عندك الكبر احدهما او كلاهما) معناه انهما يلفذان الى حالة الضعف والعجز فيصير ان عندك في آخر العمر كما كنت عندهما في اول العمر . واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر هذه الجملة كلف الانسان في حق الوالدين خمسة اشياء * الاول قوله تعالى (فلا تقل لهما اف) وهي كلمة تضجر وكرهية وقيل ان اصل هذه الكلمة انه اذا سقط عليك تراب او رماد ونفخت فيه نزيله تقول اف ثم انهم توسعوا بذكر هذه الكلمة الى كل مكروه يصل اليهم * والثاني قوله (ولا تنهرهما) اي تزجرهما عما يخطئانه بما لا ينجيك يقال نهره وانهره بمعنى فان قلت المانع من التأنيف ابلغ من المانع من الاتهار فما وجد الجمع قلت المراد من قوله ولا تقل لهما اف المنع من اظهار الضجر بالقليل والكثير والمراد من قوله ولا تنهرهما المانع من اظهار الخالفة في القول على سبيل الرد عليهما * الثالث قوله (وقل لهما قولا كريماً) اي حسناً جميلاً لينا كما بقضيه حسن الادب معهما وقيل هو يا اما يا ابتاه وقيل لا يكتنهما وقيل هو ان تقول لهما كقول العد الذليل المذنب للسيد اللفظ الرابع قوله عز وجل (واخفض لهما جناح الذل) اي الن لهما جاحك واخفضه لهما حتى لا تمتع عن شيء احياه (من الرحمة) اي من الشفقة عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم اليك كما كنت في حال الصغر والضعف مفتقرا اليهما الخامس * قوله سبحانه وتعالى (وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً) اي وادع الله لهما ان يرحهما برحمته الباقية واراد به اذا كانا مسلمين فاما اذا كانا كافرين فان الدعاء منسوخ في حقهما بقوله سبحانه وتعالى ما كان لاي والذين آمنوا ان استغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى وقيل يجوز الدعاء لهما بأن يهديهما الله الى الاسلام فاذا هداهما فقد رجعهما وقيل في معنى هذه الآية ان الله سبحانه وتعالى بالغ في الوصية بهما حيث اقتضتها بالامر بتوحيده وعبادته ثم شفعه بالاحسان اليهما ثم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص في ادنى كلمة تسوءهما وان يذل وينحضع لهما ثم ختمها بالامر بالدعاء لهما والترحم عليهما

فصل في ذكر الاحاديث التي وردت في بر الوالدين (ق) عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من احق الناس بحسن صحابتي قال امك ثم اباك ثم اناك فادناك (م) عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رغم انه رغم انه رغم انه قيل من يا رسول الله قال من ادرك والديه عداكبرا واحدهما ثم لم يدخل الجنة (م) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يجزى ولد والده الا ان يجده مملوكا فيشتره فيعتقه (ق) من عبد الله بن عمرو بن العاص قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال احب والداك قال نعم قال فبهما فجاهد وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضا الرب في رضا الوالدين وسخط الرب في سخط الوالدين اخرجه الترمذي مرغوباً وموقوفاً قال وهو صحيح عن ابي الدرداء قال سمعت رسـول الله صلى الله عليه

عليه وسلم يقول الوالد اوسط ابواب الجنة فان شئت فضيع ذلك الباب او احفظه اخرجته
الترمذي وقال حديث صحيح (م) من عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم اى الاعمال احب الى الله تعالى قال الصلاة لوقتها قلت ثم اى قال بر الوالدین قلت
ثم اى قال الجهاد فى سبيل الله تعالى * قوله سبحانه وتعالى (ربكم اعلم بما فى نفوسكم) اى
من بر الوالدین واعتقاد ما يجب لهما من التوقیر وعدم عقوبتهما (ان تكونوا صالحين) اى
ابرارا مطيعين قاصدين الصلاح والبر بعد تقصير كان منكم فى القيام بما لزمكم من حق الوالدین
او غيبرهما او قيل فرط منكم فى حال الغضب وعد حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر بما يؤدى
الى اذاهما ثم انتم الى الله واستعفرتهم بما فرط منكم (فانه كان للاوايين) للنوايين (غفورا)
قال سعيد بن جبیر فى هذه الآية هو الرجل تكون منه البادرة الى اوبىه لا يريد بذلك الا الخير
فانه لا يؤاخذ بها وقال سعيد بن المسيب الاواب الذى يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وعنه
انه الرجاء الى الخير وقال ابن عباس الاواب الرجاء الى الله فيما يحزنه وينوبه وعنه انهم
المسجون وقيل هم المصلون وقيل هم لادن يصلون صلاة الضحى يدل عليه ما روى عن
زيد بن ارقم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهل قباء وهم يصلون الضحى
فقال صلاة الاوايين اذا رمضت الفصل اخرجته مسلم قوله اذا رمضت الفصل يريد ارتفاع
الضحى وان نحى الرضاء وهو الرمل ببحر الشمس فبكر الفصل من الحر وشدة احراقه
اخفافها والفصل جمع فصل وهو اول الاداليل الصغار وقيل الاواب الذى يصلى ببر المغرب
والعشاء يدل عليه ما روى عن ابن عباس قال ان الملائكة تحف بالذين يصلون بين المغرب
والعشاء وهى صلاة الاوايين * قوله سبحانه وتعالى (وآت ذا القربى حقه) والمسكين وابن
السبيل) قل الخطاب للذى صلى الله عليه وسلم امره الله سبحانه وتعالى ان يؤتى اقاربه
حقوقهم وقيل انه خطاب لكل وهو انه سبحانه وتعالى وصى بعد بر الوالدین بالقرابة
ان يؤتوا حقوقهم من صلة الرحم والمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة على المراء
والضراء والمعاودة ونحو ذلك وقيل ان كانوا محاييج وهو موسرزمه الاتفاق عليهم وهو
مذهب ابى حنيفة وقال المشافعى رضى الله تعالى عنه لا تلزم المدة الا لو الد على ولده او ولد
على والديه فحسب وقيل اراد بالقرابة قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم الكلام
على المسكين وابن السبيل (ولا تبذرا) اى لا تنفق مالك فى المعصية وقيل لو انفق
الانسان ماله كله فى الحق لم يكن مبذرا ولو انفق درهم او مدا فى باطل كان مبذرا وسئل ابن
مسعود عن التبذير فقال انفاق المال فى غير حقه وقيل هو انفاق المال فى العبادة على وجه
السرف وقيل ان بعضهم انفق نفقة فى خير فأكثر فقال له صاحبه لا خير فى السرف فقال
لا سرف فى الخير (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) يعنى اوليائهم واصدقاهم لانهم
يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الاسراف وقيل انشأهم فى الشر وهذا غاية المذمة لانه لا اثر
لشياطين والعرب تقول لكل من هو ملازم سمة قوم هو اخوهم (وكان الشيطان لربه
كفورا) اى جهود النعمة فما يذبحى ان يطاع لانه يدعو الى مثل عمله * قوله عز وجل
(واما تعرضن عنهم) نزلت فى معجم وبلال وصهب وسالم وخباب كانوا يسألون النبي

انت من السبعة فقال اما
السبعة وباعتبار علوم مرتبة
ومكانته وسبقه فى القدم
وارتفاع درجة كماله وفضيلته
كان اقدمهم واولهم
وافضلهم كما قال اول
ما خلق الله نورى وكنت
نبيا وادم بين الماء والطين
فهو مقدم عليهم بالرتبة
والعلية والشرف والفضيلة
متأخر عنهم بالزمان وهو
عبيهم باعتبار السروالوحدة
الدانية فالخالص ان
احتلافهم وتباينهم روحا
وقلبا ونفسا لا ينافى اتحادهم
فى الحقيقة وكذا افتراقهم
بالارسة لا ينافى معيتهم
فى الازل والابدوعين الجمع
كما قال تلك الرسل فضلا
بعضهم على بعض مع قوله
لا فرق بين احد منهم
ومحجوز ان يكون المراد
بأصحاب الكهف روحانيات
الانسان التى تبقى بعد
خراب البدن وقول من قال
ثلاثة اشارة الى الروح
والعقل والقلب والكلب
هى النفس الملازمة لباب
الكهف ومن قال خمسة
اشارة الى الروح والعقل
والعقل الظرفى والعقل
العملى والقوة القدسية
للابياء التى هى الفكر لغيرهم

ومن قال سبعة فملك الجنة مع السر والخفاء والله اعلم (اذاوى الفتية الى الكهف) اى كهف البدن بالتعلق به (فقالوا) بلسان الحال (ربنا آتنا من لدك) اى من خزائن رحمتك التى هى اسماء الكسنى (رحمة) كما لا يناسب استعدادا ويقتضيه (وهي) لا من امرنا) الذى نحن فيه من مفارقة العالم العلوى والهبوط الى العالم السفلى للاستكمال (رشدا) استقامة اليك فى سلوك طريقك والتوجه الى جنبك اى طلبوا بالانصال البدنى والتعلق بالآيات الكمال واسبابه الكمال العلمى والعملى (فضرنا على آذانهم فى الكهف) اى انماهم نومة الغفلة عن عالمهم وكالهم نومة قلبية لا ينههم صغير الحفير ولا دعوة الداعى الخبير . فى كهف البدن (سنين عددا) ذوات عدد اى كثيرة او معدودة اى قليلة هى مدة انغماسهم فى تدبير البدن وانغماسهم فى بحر الطبيعة مشغولين بها غافلين عما وراءها من عالمهم الى اوان بلوغ الاشدا الحقيقى والموت الارادى والطبيعى

صلى الله عليه وسلم فى الاحايين ما يحتاجون اليه ولا يجد فيعرض عنهم حياء منهم وبمسك عن القول فنزلت هذه الآية والمعنى وان تعرض عن هؤلاء الذين امرت ان تؤتيمهم (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) اى انتظر رزق من الله ترجوه ان يأتىكم (فقل لهم قولا مبسورا) اى ليذا جيلا اى عدهم وعد اطيبا تطيب به قلوبهم وقبل هو ان يقول رزقنا الله واياكم من فضله * قوله سبحانه وتعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) قال جابر اى صلى فقال يا رسول الله ان اى تستكسبك درعا ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا قصده فقال لصبي من ساعة الى ساعة يظهر كذا بعد ايلنا وقنا آخر فعاد الى امه فقالت قل له ان اى تستكسبك الدرع الذى عليك فدخل رسول الله عليه وسلم داره ونزع قميصه واعطاه وقعد عريانا فأذن بلال بالصلاة وانتظره فلم يخرج فشغل قلوب اصحابه فدخل عليه بعضهم فراه عريانا فأنزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك اى لا تمسك يدك عن النفقة فى الحق والحير كالمغلولة يده لا يقدر على مددها (ولا تبسطها) اى بالعطاء (كل البسط) اى قطعى جميع ما عندك وقيل هذا تمثيل لمنع الشحيح واعطاء المسرف امر بالاعتقاد الذى هو بين الاسراف والتقتير (تقدم ملوما) اى عند الله لان السرف غير مرضى عنده وقيل ملوما عند نفسك واصحابك ايضا بلومونك على تضيق المال بالكلية وقيل بلومك سائلوك على الامساك اذا لم تعطهم (محسورا) اى منقطعا لاشئ عندك تفقه وقيل محسورا اى نادما على ما فرط منك ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرهقه من الاضافة بان ذلك ليس لهو ان بك عليه ولا ليجل منه عليك فقال تعالى (ان ربك ببسط) اى بوسع (الرزق لمن يشاء ويقدر) اى يقتر ويضيق وذلك لمصلحة العباد (انه كان بهباده خيرا بصيرا) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم باحوال جميع عباده وما يصلحهم فالفاوت فى ارزاق العباد ليس لاجل البخل بل لاجل رعاية مصالح العباد * قوله عز وجل (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) اى قافة وفقر (نحن نرزقهم واياكم) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يشون باتهم خشية الفاقة او يخافون عليهم من النهب والغارات او ان ينكحوهن لغيرة كفاء لشدة الحاجة وذلك عار شديد عندهم فنهاهم الله عن قتلهم وقال نحن نرزقهم واياكم يعنى ان الارزاق بيد الله فكما انه فتح ابواب الرزق على الرجال فكذلك يفتح على النساء (ان قتلهم كان خطأ كبيرا) اى اثما كبيرا (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة) اى قبيحة زائدة على حد القبح (وساء سييلا) اى بئس طريقا طريقه وهو ان تغضب امرأة غيرك او اخته او بنته من غير سبب والسبب ممكن وهو الصبر الذى شرعه الله تعالى قيل ان الزنا يشتمل على انواع من المعاصى منها المعصية واجباب الحد على نفسه ومنها اختلاط الانساب فلا يعرف الرجل ولد من هو ولا يقوم احد بتربيته وذلك بوجوب ضياع الاولاد وانقطاع النسل وذلك بوجوب خراب العالم * قوله عز وجل (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) الاصل فى القتل هو الحرمة المغلظة وحل القتل انما ثبت بسبب عارض فلما كان كذلك نهى الله عن القتل على حكم الاصل ثم استثنى الحالة التى يحصل فيها حل القتل وهى الاسباب العرضية فقال الا بالحق اى الا باحدى ثلاث كما روى عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ

مسلم يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة اخرجاه في الصحيحين (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) اى قوة وولاية على القاتل بالقتل وقيل سلطانه هو انه يخير فان شاء استعاد منه وان شاء اخذ الدية وان شاء عفا (فلا يسرف في القتل) اى الولي قال ابن عباس لا يقتل خير القاتل وذلك انهم كانوا في الجاهلية اذا قتل منهم قاتل لا يرضون بقتل قاتله حتى يقتل اشرف منه وقيل معناه اذا كان القاتل واحدا فلا يقتل به جماعة بل واحد بواحد وكان اهل الجاهلية اذا كان المقتول شريفا فلا يرضون بقتل القاتل وحده حتى يقتلوا معه جماعة من اقربائه وقيل معناه انه لا يمثل بالقاتل (انه كان منصورا) قيل الضمير راجع للمقتول ظلما يعنى انه منصور في الدنيا باجباب القود على قاتله وفي الآخرة بتكفير خطاياهم واجباب النار لقاتله وقيل الضمير راجع الى ولي المقتول معناه انه كان منصورا على القاتل باستيفاء القصاص منه او الدية وقيل في قوله فلا يسرف في القتل اراد به القاتل المتعدى بالقتل بغير الحق فانه ان فعل ذلك فولى القاتل منصور من قبلى عليه باستيفاء القصاص منه * قوله سبحانه وتعالى (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن) اى بالطريقة التى هي احسن وهى تيمنه وحفظه عليه (حتى يبلغ اشده) وهو بلوغ النكاح والمراد بلوغ الاشد كمال عقله ورشده بحيث يمكنه القيام بصالح ماله والا لم ينفك عنه الحجر (واوفوا بالعهد) اى الاتيان بما امر الله به والانهاء عما نهى عنه وقيل اراد بالعهد ما يلتزمه الانسان على نفسه (ان العهد كان مسئولا) اى عنه وقيل مطلوبا وقيل العهد يستل فيقال فيم نقصت كالمؤدة تستل فيم قتلت * قوله عز وجل (واوفوا الكيل اذا كنتم) المراد منه امام الكيل (وزنوا بالقسطاس المستقيم) قيل هو الميزان صغيرا كان او كبيرا من ميزان الدراهم الى ما هو اكبر منه وقيل هو القبان قيل هو روى وقيل سريانى والاصح انه عربى مأخوذ من القسط وهو العدل اى وزنوا بالعدل المستقيم واعلم ان التفاوت الحاصل بسبب نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد الحاصل عليه شديد عظيم فوجب على العاقل الاحتراز عنه وانما عظام الوعيد فيه لان جميع الناس محتاجون الى المعاضد والبيع والشراء فالشارع بالغ في المنع من التطفيف والنقصان سعيا في ابقاء الاموال على اربابها (ذلك خير واحسن تأويلا) اى احسن عاقبة من آل اذا رجع وهو ما يؤل اليه امره * قوله سبحانه وتعالى (ولا تقف) اى ولا تتبع (ماليسراك به علم) اى لا نقل رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلت ولم تعلم وقيل معناه لا ترم احدا بما ليس لك به علم وقيل لا تتبعه بالحدس والظن وقيل هو مأخوذ من القفا كانه يقفوا الامور وية معها ويتعرفها والمراد انه لا يتكلم في احد بالظن (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا) معناه يستل المرء عن سمعه وبصره وفؤاده وقيل يستل السمع والبصر والفؤاد عما فعله المرء فعلى هذا ترجع الاشارة في اوائل الى الاعضاء وعلى القول الاول ترجع الى اربابها عن شك كل من جيد قال اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يانبي الله علمنى تعويدا اتعوز به قال فاخذ يدي ثم قال قل اعوذ بك من شر سمعى وشر بصرى وشر فؤادى وشر لسانى وشر قلبى وشر مني قال فحفظتها اخرجه ابو داود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب قوله وشر مني يعنى ماءه وذكره

كما قال الناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا (ثم بشناهم) اى نبهناهم عن نوم الغفلة بقيامهم عن مرقد البدن ومعرفتهم بالله وبنفوسهم المجردة (اعلم) اى ليظهر علمنا في مظاهرهم او مظاهر غيرهم من سائر الناس (اى الحزين احصى لما لبثوا امدا) محن نقص عليك نبأهم بالحق) المختلفين في مدة ابشهم وضبط غائته الذين يعينون المدة ام يكلون علمه الى الله فان الناس مختلفون في زمان النية يقول بعضهم يخرج احدهم على رأس كل الف سنة وهو يوم عند الله لقوله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبع مائة عام او على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا لبنا يوم او بعض يوم والمحققون المصيبون هم الذين يكلون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم اعلم بما لبثتم ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدي عليه السلام وقال كذب الوقانون (انهم فتية آمنوا بربهم) ايما ياتينا علميا على طريق الاستدلال او المكاشفة (وزدناهم

بدي) اى هداية موصلة
لى عين اليقين ومقام
لمشاهدة بالتوفيق (وربما
بلى قلوبهم) قويناهما بالصبر
بلى المجاهدة وشجعاهم
على محاربة الشيطان ومحالفة
لنفس وهجر المألوفات
لجسمانية واللذات الحسية
والقيام بكلمة التوحيد
بنفى الهبة الهوى وترك
عبادة صنم الجسم بين يدي
جبار النفس الامارة من غير
مبالاة بها حين عاتبتهم على
ترك عبادة اله الهوى وصنم
البدن واوعدتهم بالمقر
والهلاك اذ النفس داعية
الى عبادته وموافقته وتهيئة
سبب حظوظه مخيفة
للقب من الخوف والموت
او حسرناهم على القيام
بكلمة التوحيد واطهار
الدين القويم والدعوة الى
الحق عند كل جبار هو
دقيانوس وقته كنمروذ
و فرعون وابى جهل
واضراهم ممن دان بديهم
واستولى عليه النفس
الامارة فعبد الهوى او
ادعى اطمينانه وتمرد امانته
وعداونه الربوبية من غير
مبالاة عند معانته ايامه
على ترك عبادة الصنم
المجبول كما هو عادة بعضهم

قوله عز وجل (ولا تمس في الارض مراحا) اى بطرا وكبرا وخيلاء (انك لن تحرق
الارض) اى لن تقطعها بكبرك حتى تبلغ آخرها (ولن تبلغ الجبال طولا) اى لا تقدر ان
تطاول الجبال وتساويها بكبرك والمعنى ان الانسان لا يبال بكبره وبطره شيئا يكن يريد خرق الارض
ومطاوله الجبال لا يحصل على شئ وقيل ان الذى يمشى غشا لا يمشى مرة على عقبه ومرة
على صدور قدميه فقبل له انك لن تقب الارض ان مشيت على عقبك ولن تبلغ الجبال طولا
ان مشيت على صدور قدميك عن على قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى تكبأ
تكبؤا كأنما ينحط من صلب اخرجه الترمذى فى الثمائل قوله تكبؤا التكفؤا التمايل فى المشى
الى قدام وقوله كأنما ينحط من صلب هو قريب من التكبؤ اى كأنه ينحدر من موضع عال
عن ابي هريرة قال ما رأيت شيئا احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الشمس تجرى
فى وجهه وما رأيت احدا اسرع فى مشيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الارض
تطوى له انا لنجهد انفسنا وانه لغير مكترث اخرجه الترمذى قوله لغير مكترث اى شاق
والاكترث الامر الذى يشق على الانسان (كل ذلك كان شيئا عند ربك مكروها) اى
ما ذكر من الامور التى نهى الله عنها فيما تقدم فان قلت كيف قيل سيئة مع قوله مكروها قلت قيل
تقديم وتأخير تقديره كل ذلك كان مكروها سيئة عند ربك وقوله مكروها على التكرار لعل
الصفة اى كل ذلك كان سيئة وكان مكروها وقيل انه يرجع الى المعنى دون اللفظ لان السيئة الذنب
وهو مذكر * قوله سبحانه وتعالى (ذلك) اشارة الى ما تقدم من الاوامر والنواهي فى هذه
الآيات (مما اوحى اليك ربك من الحكمة) اى ان الاحكام المذكورة فى هذه الآيات شرائع
واجبة الرماية فى جميع الاديان والممل لا تقبل النسخ والابطال فكانت محكمة وحكمة بهذا الاعتبار
وقيل ان حاصل هذه الآيات يرجع الى الامر بالتوحيد وانواع البر والطاعات والامراض عن
الدنيا والاقبال على الآخرة وذلك من الحكمة قبل ان هذه الآيات كانت فى الواح موسى عليه
السلام اولها ولا تجعل مع الله الها آخر قال الله سبحانه وتعالى وكنيتاله فى الألواح من كل شئ
موعظة واعلم ان الله سبحانه وتعالى افتتح هذه الآيات بالامر بالتوحيد والنهى عن الشرك
وختمها به والمقصود منه التنبيه على ان كل قول وعمل يجب ان يكرر فيه التوحيد لانه رأس كل
حكمة وملا كما هو من عدمه لم ينفعه شئ ثم انه سبحانه وتعالى ذكر فى الآية الاولى ان الشرك يجب
ان يكون صاحبه مذموما مخذولا وقال فى هذه الآية (ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى فى جهنم
ملوما مدحرا) والفرق بين المذموم والمذموم اما كونه مذموما فعنا ان يذكر له ان الفعل الذى
اؤم عليه قبيح ومنكر فهذا معنى كونه مذموما ثم يقال له لم فعلت هذا العقل القبيح وما الذى حلك
عليه وهذا هو اللوم والفرق بين المخذول والمذخور ان المخذول هو الضعيف الذى لا ناصر له
والمذخور هو المبعد المطرود عن كل خير * قوله سبحانه وتعالى (افأصفاكم ربكم) يعنى
افتحصكم واختاركم فجعل اكم الصفوة ولنفسه ما ليس بصفوة (بالبين) يعنى اختصكم بأفضل
الاولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة امانا) لانهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله مع علمهم
بأن الله سبحانه وتعالى هو الموصوف بالكمال الذى لانهاية له وهذا يدل على نهاية جهل القائلين
بهذا القول (انكم لتقولون قولا عظيما) يخاطب مشركى مكة يعنى باضاقتهم اليه الاولاد وهى

أوصم نفسه كما قال فرعون
اللعين ما علمت لكم من اله
غيري وأنا ربكم الأعلى
(اذ قاموا فقالوا ربنا رب
السموات والارض لن
ندعو من دونه الها لقد قلنا
اذا شططا هؤلاء قومنا
اتخذوا من دونه آلهة)
اشارة الى النفس الامارة
وقواها لان لكل قوم الها
تعبده وهو مطلوبها ومرادها
والنفس بعبد الهوى كقولها
افرايت من اتخذ الهه هواه
ادالى اهل زمان كل
من خرج منهم داعيا
الى الله اذ كل من عكف على
شئ هواه فقد عبده (لولا
يأتون عليهم) اى على
عبادتهم واليهتهم وتأثيرهم
ووجودهم (سلطان بين)
اى حجة يده دليل على فساد
التقليد وتبكيك بان اقامة
الحجة على الهية غير الله
وتأثيره ووجوده محال كما
قال ان هى الاسماء سميتوها
اسم واباؤكم ما ازل الله بها
من سلطان اى اسماء بلا
سميات لكونها ليست بشئ
(فن اظلم من افدى على الله
كذبا واذا اعتزلوهم) اى
فارقتم نفوسكم وقواها
بالنجرد (وما يعبدون الا الله)
من مراداتها واهوائها

خاصة بالاجسام ثم انهم يفضلون عليه انفسهم حيث يجعلون له ما يكرهون لانفسهم يعنى البنات
قوله سبحانه وتعالى (ولقد صرفنا فى هذا القرآن) يعنى العبر والحكم والامثال والاحكام
والحجج والاعلام والتشديد فى صرفنا للتكثير والتكرير (ليذكروا) اى لينعظوا ويعتبروا
(وما يزيدهم) اى نصريفنا وتذكيرنا (الانفورا) اى تباعدا عن الحق (قل) اى قل يا محمد
لهؤلاء المشركين (لو كان معه آلهة كما يقولون اذ لا ينفوا) اى لطلبوا يعنى هؤلاء الآلهة (الى
ذى العرش سبيلا) اى بالمغالبة والقهر ليزيلوا ملكة كفضل ملوك الدنيا بعضهم ببعض وقيل
معناه لتقربوا اليه وقيل معناه لتعرفوا اليه فافتغوا ما يقربهم اليه والاول اصح ثم نزه نفسه
فقال عز وجل (سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) معنى وصفه بذلك المبالغة فى البراءة
والبعد عما يصفونه به قوله عز وجل (تسبح له السموات السبع والارض ومن فىهن) يعنى
الملائكة والانس والجن (وان من شئ الا يسبح بحمده) قال ابن عباس وان من شئ حتى الا يسبح
بحمده وقيل جميع الحيوانات والنباتات قبل ان اشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح وقيل ان التراب
يسبح مالم يزل فاذا ابتل ترك التسبيح وان الخرزة تسبح مالم ترفع من موضعها فاذا رفعت تركت
التسبيح وان الورقة تسبح مادامت على الشجرة فاذا سقطت تركت التسبيح وان الماء يسبح ما ام
جاريا فاذا ركذ ترك التسبيح وان الثوب يسبح مادام جديدا فاذا اتسخ ترك التسبيح وان الوحش
والطير لتسبح اذا صاحت فاذا سكنت تركت التسبيح وقيل وان من شئ جاد اوحى الا يسبح
بحمده حتى صرير الباب ونقيض السقف وقيل كل الاشياء تسبح الله حيوانا كان او جادا وتسبحها
سبحان الله وبحمده ويدل على ذلك ما روى عن ابن مسعود قال **ك** اننا نعد الآيات بركة
وانتم تعدونها تخويفا كنما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة
من ماء فجانا باناء فيه ماء قليل فادخل يده صلى الله عليه وسلم فى الاناء ثم قال حتى على الطهور المبارك
والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كنا نسمع
تسبيح الطعام وهو يؤكل اخرجه البخارى (م) عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان بمكة حجرا كان يسلم على ليلى بعثت وانى لا عرفه الا ن (خ) عن ابن عمر قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المبر تحول اليه فحن الجذع فأثاء فمسح
بيده عليه وفى رواية انزل فاحتضنه وساره بشئ فى هذه الاحاديث دليل على ان الجمادات تكلم
وانه يسبح وقال بعض اهل المعانى تسبيح السموات والارض والجمادات والحيوانات سوى
العقلاء بلسان الحال بحيث تدل على الصانع وقدرته ولطيف حكمته كما نطق بذلك ويصيرها
بمنزلة التسبيح والقول الاول اصح لما دلت عليه الاحاث وانه منقول عن السلف واعلم ان الله
تعالى علما فى الجمادات لا يقف عليه غيره فينبغى ان نكل علمه اليه **و** قوله تعالى (ولكن لا تفقهون
تسبيحهم) اى لا تعلمون ولا تفقهون تسبيحهم ما عدا من يسبح بلغتمك ولسانكم (انه كان حليما
غفورا) اى حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وجهلكم بالتسبيح **و** قوله عز وجل (واذا
قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) اى يحجب قلوبهم عن
فهمه والاتفاع به وقيل معناه مستورا عن اعين الناس فلا يرونه كما روى عن سعيد بن جبير انه
قال لما نزلت بتبديا ابى لهب جاءت امرأة ابى لهب ومعها حجر والنبي صلى الله عليه وسلم مع ابى

(فأوروا الى الكهف) الى
البدن لاستعمال الآلات
البدنية في الاستكمال بالعلوم
والاعمال وانخزلوا فيه
منكسرين مرتاضين كأهم
ميتون بترك الحركات
الفساسية والنزوات الهسية
والسلوات السبعية اى
موتوا موتا اراديا (ينشر لكم
ربكم من رحمته) حياة
حقيقية بالسلم والمعرفة
(وبهي لكم من امركم
مرفقا) كما لا ينفص به
بظهور الفضائل وطلوع
اوار التجليات فتتاذنون
بالمشاهدات وتمتعون
بالكمالات كما قال تعالى
او من كان ميتا فاحيياه
وجعلنا له نورا يمشى به
فى الناس وقال عليه السلام
فى ابى بكر رضى الله عنه
من اراد ان ينظر ميتا يمشى
على وجه الارض فانيظر
ابا بكر اى ميتا عن نفسه يمشى
بالله او اذا عزلتهم قومكم
ومعبوداتهم غير الله من
مطالبهم المختلفة ومصادمهم
المتشذبة واهوائهم المنفتحة
واصامهم المتخذة فأوروا
الى كهوف ابدانكم وادعوا
عن فضول الحركات
والخروج فى اثر الشهوات
واعكفوا على الرياضات

بكر فم تره فقالت لابي بكر ابن صاحبك لقد بلغنى انه هيجانى فقال لها ابوبكر والله ما ينطق بالشعر
ولا يقوله فرجعت وهى تقول قد كنت جئت بهذا الجرح لارضخ رأسه فقال ابوبكر ما رأيتك
يا رسول الله قال لالم يزل ملك بينى وبينها (وجعلنا على قلوبهم اكنة) اى اغطية (ان يفقهوه)
اى لا يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) اى ثقلا لا يسمعه (واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده)
يعنى اذا قلت لا اله الا الله وانت تلو القرآن (ولو اعلى ادبارهم نفورا) جمع نافر (نحن اعلم
بما يستمعون به) اى من الهز بك وبالقرآن وقيل معنى نحن اعلم بالوجد الذى يستمعون به وهو
التكذيب (اذ يستمعون اليك) اى وانت تقرأ القرآن (واذهم نجوى) اى بما يتناجون به فى
امرك وقيل معنى ذو ونجوى بعضهم يقول هون نون وبعضهم يقول هو كاهن وبعضهم يقول
ساحر او شاعر (اذ يقول الظالمون) يعنى الوليد بن المغيرة واصحابه (ان تبعون الا رجلا
مسحورا) اى مطبوبا وقيل مخدوعا وقيل معناه انه سحر فجن وقيل هو من السحر وهو الرثة
ومعناه انه بشر مثلكم ياكل ويشرب قال الشاعر

ارانا موضعين لا مرغيب * ونسهر بالطعام وبالشراب

اى نفذى بهما (انظر كيف ضربوا لك الامثال) اى الاشياء فقالوا ساحر شاعر كاهن مجنون
(فضلوا) اى فى جميع ذلك و حاروا (فلا يستطيعون سبيلا) اى الى طريق الحق (وقالوا اذا كنا
عظاما) اى بعد الموت (ورقانا) اى ترابا وقيل الرقات الاجزاء المنفتحة من كل شئ تكسر
(ائالمعون خلقا جديدا) فبهانهم استبعدوا الاعادة بعد الموت والبلى فقال الله سبحانه وتعالى
ردا عليهم (قل) اى قل لهم يا محمد (كونوا حجارة) اى فى الشدة (او حديد) اى فى القوة
وايس هذا باصر الزام بل هو امر تهيج اى استشعروا فى قلوبكم انكم حجارة او حديد فى القوة
(او خلقا مما يكبر فى صدوركم) قيل يعنى السماء والارض والجبال لانها اعظم المخلوقات وقبل
يعنى به الموت لانه لاشئ فى نفس ابن آدم اكبر من الموت ومعناه لو كنتم الموت بعينه لا ميئنتكم ولا
بعثكم (فسيقولون من بعدنا) اى من بعثنا بعد الموت (قل الذى نظركم) اى خلقكم (اول
مرة) فمن قدر على الانشاء قدر على الاعادة (فسينفضون اليك رؤسهم) اى يحركونها اذا قلت
لهم ذلك مستهزئين بما تقول (ويقولون متى هو) يعنى البعث والقيامة (قل عسى ان يكون قريبا)
اى هو قريب (يوم يدعوك) اى من قبورك الى موقف القيامة (فتستجيبون بحمده) قال ابن
عباس بامرهم وقيل بطاعته وقيل مقربين بانه خالقهم وباعثهم ويحمدونه حين لا يفهم الحمد وقيل
هذا خطاب مع المؤمنين فانهم يبعثون حامدين (وتظنون ان لبثتم) اى فى الدنيا وقبل فى الآخرة
(الا قليلا) وذلك لان الانسان لو مكث فى الدنيا وفى القبر الوفا من السنين هذ ذاك قليلا بزيادة
مدة القيامة والخلود فى الآخرة وقيل انهم يستحقرون مدة الدنيا فى جنب القيامة * قوله سبحانه
وتعالى (وقل لعبادى يقولوا التى هى احسن) وذلك ان المشركين كانوا يؤذون المسلمين فشكوا
ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل وقل لعبادى يقولوا يعنى للكفار
التى هى احسن اى لا يكافؤهم على سفهم بل يقولون لهم يهديكم الله وكان هذا قبل الاذن فى القتال
والجهاد وقبل نزلت فى عمر بن الخطاب وذلك انه شتم بعض الكفار فأمره الله بالعمو وقيل امر الله
المؤمنين ان يقولوا ويفعلوا الخلة التى هى احسن وقيل الاحسن كلمة الاخلاص لا اله الا الله (ان

يشتر لكم ربكم من رحمته
زيادة كمال وقوية ونصرة
بالامداد الملوكوتية
والناييدات القدسية فيغلبكم
عليهم وبهي لكم ديننا
وطريقنا ينتفع به وقبولا
بهدي بكم الخلائق ناحين
وفي الاوى الى السكف
عند مفارقتهم سر آخر
يفهم من دخول المهدي
في الفار اذا خرج وزل
عيسى والله اعلم وفي نشر
الرحمة وتهيشة المرفق
من امرهم عند الاوى الى
الكهف اشارة الى ان الرحمة
الكامة في استعدادهم انما
نشر بالتعلق البدني
والكمال بتهيأته (وترى
الشمس) اي شمس الروح
(اذا طلعت) اي زقت
بالتجرد عن غواشي الجسم
وظهرت من افقه تمل بهم
من جهة البدن وميله رحبته
الى جهة اليمين اي جانب عالم
القدس وطريق اعمال البر
من الخيرات والفضائل
والحسنيات والطاعات
وسيرة الارار فان الارار
هم المحاسب اليمين (تراور
عن كهفهم ذات اليمين
واذا غربت تقرضهم ذات
الشمال) اي هوت في الجسم
واحتجبت به واختفت في

الشيطان يترغ بينهم) اي يفسدو بلى العداوة بينهم (ان الشيطان كان للانسان عدوا مينا)
اي ظاهر العداوة * قوله عز وجل (ربكم اعلم بكم ان بشأرجكم) اي بوقتهم الايمان فتؤمنوا
(او ان بشأ يعذبكم) اي يمتكنكم على الشرك فتعذبوا وقيل معناه ان بشأرجكم فينجمكم من اهل
مكة او ان بشأ يعذبكم اي يسلطهم عليكم (وما ارسلناك عليهم وكلا) اي حفيظا وكفيلا قيل
نسختها آية القتال (وربك اعلم بمن في السموات والارض) يعنى ان علمه غير مقصور عليكم بل
علمه متعلق بجميع الموجودات والمعلومات ومتعلق بجميع ذات الارضين والسموات يعلم حال
كل احد ويعلم ما يليق به من المصالح والمفاسد وقيل معناه انه عالم باحوالهم واختلاف صورهم
واخلاقهم وملكهم واديانهم (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) وذلك انه اتخذ ابراهيم خليل
وكلم موسى تكلميا وقال لعيسى كن فكان وآتى سليمان ملكا لا ينبغي لاحد من بعده وآتى داود
زبور او ذلك قوله تعالى (وآتينا داود زورا) وهو كتاب انزله الله على داود يشتمل على مائة
وخسين سورة كلها دعاء وثناء على الله تعالى وتحميد وتمجيد ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض
ولا حدود ولا احكام فان قلت لم خص داود في هذه الآية بالذكر دون غيره من الانبياء قلت فيه
وجوه احدها ان الله تعالى ذكره فضل بعض الدين على بعض ثم قال تعالى وآتينا داود زورا
وذلك ان داود اعطى مع النبوة الملك فلم يذكره بالملك وذكر ما آتاه من الكتاب تذيلا على ان
الفضل المذكور في هذه الآية والمراد به العلم بالملك والمال الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى
كتب له في الزبور ان محمدا خاتم الانبياء وان امته خير الامم فلهذا خصه بالذكر الوجه الثالث ان
اليهود زعمت ان لاني بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله وآتينا داود زورا
ومعنى الآية انكم لن تكروا تفضيل النبيين فكيف تكرون تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم
واعطاه القرآن وان الله آتى موسى النوراة وداود الزبور وعيسى الانجيل فلم يعبدان بفضل
محمدا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا خطاب مع من
يقر بتفضيل الانبياء عليهم الصلاة والسلام * قوله عز وجل (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه)
وذلك ان الكفار اصحابهم قطع شديد حتى اكلوا الكلاب والجيف فاستغاثوا بالنبي صلى الله
عليه وسلم ليدعولهم فقال الله عز وجل قل ادعوا الذين زعمتم انهم آلهة من دونه (فلا يملكون
كشف الضر عنكم) اي الجوع والقحط (ولا تحويلا) اي الى غيركم او تحويل الحال من العسر
الى اليسر ومقصود الآية الرد على المشركين حيث قالوا ليس لنا اهلية ان نشغل بعبادة الله فحسن
نصد المقرين اليه وهم الملائكة ثم انهم اتخذوا ذلك الملك الذي عبدوه تمثالا وصورة وقد اشتغلوا
بعبادته فاحتج على بطلان قولهم بهذه الآية ويومئذ عجز آلهم ثم قال تعالى (اولئك الذين يدعون)
اي الذين يدعونهم المشركون آلهة (يذغون الى ربهم الوسيلة) اي القربة والدرجة العليا قال
ابن عباس هم عيسى وامه وعزير والملائكة والشمس والقمر والنجوم وقال عبد الله بن مسعود
نزلت هذه الآية في نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن فاسلم اولئك الجن ولم يعلم الانس
بذلك فمسخوا بعبادتهم فيهم الله وانزل هذه الآية وقوله تعالى (ايم اقرب) معناه ينظرون
ايم اقرب الى الله فيتوسلون به وقبل ايم اقرب يذغى الوسيلة الى الله ويتقرب اليه بالعمل الصالح
وازدباد الخير والطاعة (ورجون رحمته) اي جنته (ويخافون عذابه) وقيل معناه يرجون

ظلماته وغواشيه وحده
نورها تقطعهم وتفارقهم
كاشين في جهة الشمال اى
جانب النفس وطريق
اعمال السوء فيهم يكون
في المعاصي والسيئات
والشرور والذائل وسيرة
الفجار الذين هم اصحاب
الشمال (وهم في جهة مئة)
اى في مجال متسع من مئة
هو مقام النفس والطبقة
فان فيه منفسح لا يصيبهم
فيه نور الروح واعلم ان
الوجه الذى يلى الروح
من القلب موضع منور
بنور الروح يسمى العقل
وهو الباعث على الخير
والمطرق لالهام الملك
والوجه الذى يلى النفس
منه مظلم بظلمة صفاتها
يسمى الصدر وهو محل
وسوسة الشيطان كما قال
الذى يوسوس في صدور
الناس فاذا تحرك الروح
واقبل القلب بوجهه اليه
تنور وتقوى بالقوة العقلية
الباعثة المشوقة الى الكمال
ومال الى الخير والطاعة
واذا تحركت النفس واقبل
القلب بوجهه اليها تذكر
واحتجب عن نور الروح
واطم العقل ومال الى الشر
والمعصية وفي هاتين الحالتين

ويخافون كغيرهم من عباد الله فكيف يزعمون انهم آلهة (ان عذاب ربك كان محذورا) اى
حقيقا بان يحذره كل احد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلا عن غيرهم من الخلائق قوله
سبحانه وتعالى (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) اى بالموت والخراب (او معذبوها
عذابا شديدا) اى بالقتل وانواع العذاب اذا كفروا وعصوا وقيل الاهلاك في حق
المؤمنين الامانة وفي حق الكفار العذاب قال عبدالله بن مسعود اذا ظهر الزنا والزنا في قرية
ادن الله في هلاكها (كان ذلك في الكتاب) اى في اللوح المحفوظ (مسطورا) اى مكتوبا
ثبنا عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما خلق الله
القلم فقال له اكتب فقال ما اكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم القيامة الى الابد
اخرجه الترمذي قوله سبحانه وتعالى (وما منا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون)
قال ابن عباس سأل اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم الصفا ذهبيا وفضة
وان ينحى الجبال عنهم ليزرعوا فاحسب الله الى رسوله صلى الله عليه وسلم ان ثبت ان اسنانى
بهم فعات وان ثبت ان اوتيتهم مائلا ففعلت فان لم يؤمنوا اهلكتهم كما اهلكت من كان قبلهم
فقال النبی صلى الله عليه وسلم لا بل تستأني بهم فانزل الله عز وجل وما منعنا ان نرسل بالآيات
اى التى سالها كفار قومك الا ان كذب بها الاولون اى قاهلكناهم فان لم يؤمن قومك بعد
ارسال الآيات اهلكناهم لان من سئنا في الامم اذا سألوا الآيات ثم لم يؤمنوا بعد انما ان
نهلكهم ولا نعملهم وقد حكمنا بامهال هذه الامة الى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الآيات التى
اقترحها الاولون ثم كذبوا بها لما ارسلت فاهلكوا فقال تعالى (وآتينا نوحا الباقية مبصرة)
اى بيته وذلك لان آثار اهلاكهم في بلاد العرب قرية من حدودهم ببصرها صادرة
وواردهم (فظلموا بها) اى حججوا انها من عند الله وقبل فظلموا امسهم بتكذيبها فاجلدناهم
بالعقوبة (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الا تخوفنا) اى وما رسل بالآيات الا تخويفا
من نزول العذاب فان لم يخافوا وقع عليهم وقيل معناه وما رسل بالآيات بعبارة الدلالات
الا تخويفا اى انذارا بعذاب الآخرة ان لم يؤمنوا فان الله سبحانه وتعالى يخوف الناس بما شاء
من آياته لعلمهم يرجعون قوله عز وجل (واذا قلنا لك) اى واذا ذكرنا محمد اذ قلنا لك (ان
ربك اجاب بالناس) اى ان قدرته محيطه بهم فهم في قبضته وقدرته لا يقدرون على الخروج
من مشيئته واذا كان الامر كذلك فهم لا يقدرون على امر من الامور الا بقضائه وقدره وهو
حافظك ومانعك منهم فلا تنهم وامض لما امرك من التبليغ للرسالة فهو ينصرك ويقويك على
ذلك (وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس) الا كثرون من المفسرين على ان المراد
منها ما راي النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج من العجائب والآيات قال ابن عباس هي رؤيا
حين ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وهي ليلة اسرى به الى بيت المقدس
اخرجه البخارى وهو قول سعيد بن جبيرة والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعكرمة
وابن جريج وغيرهم والعرب تقول رأيت بعيني رؤية ورؤيا فلما ذكرها رسول الله صلى الله
عليه وسلم للناس انكر بعضهم ذلك وكذبوا فكانت فتنة للناس وازداد المخلصون ايمانا وقال
قوم اسرى بروحه دون جسده وهو ضعيف وقال قوم كان له معراجان معراج رؤية عين

تطرق الملك للامام
والشيطان للوسواس
وخلعوا اعمالا صالحا وآخر
سيئا وفي آية لطيفة هي
انه استعمل في الميسل الى
الخير الاضرار عن الكهف
وفي الميل الى الشر قرضهم
اي قطعهم وذلك ان الروح
يوافق القلب في طريق الخير
ويأمره ويوافقه معرضا
عن جاب البدن وموافقاه
ولا يوافق في طريق الشر
بل يقطعه ويفارقه وهو
منغمس في ظلمات النفس
وصفاتها الحاجبة اياه
عن النور وهو اشارة الى
تلوينهم في السلوك فان
السالك مالم يصل الى مقام
التكئين وبقي في التلوين قد
تظهر عليه النفس وصفاته
فيحتجب عن نور الروح
ثم يرجع ذلك اي طلوع
نور الروح واختفاؤه من
آيات الله التي يستدل بها
ويتوصل بها اليه والى
هدايت (ذلك من آيات الله
من هداية الله) ما يصل الى مقام
المشاهدة والتكئين فيها
(فهو المهتد) بالحقيقة لا غير
(ومن يصل فلن يجده وليا
مرشدا) محجبه عن نوره
فلا هادى له ولا مرشد
او من هداية الله اليهم الى حالهم

في البقعة و. هراج رؤيا . ام وقبل اراد هذه الرؤيا ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عام المدينة انه دخل مكة هو واصحابه فجهل المير الى مكة قبل الاجل فصده المشركون
فرجع الى المدينة فكان رجوعه في ذلك العام بعدما اخبر انه يدخلها فتنة اعضها ثم دخل
مكة في العام القبل وانزل الله عز وجل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل ان النبي
صلى الله عليه وسلم رأى في المنام ان ولد الحكم بن امية يتداولون منبره كما يتداول الصبيان
الكرة فسأه ذلك فان اعترض معترض على هذا التفسير وقال السورة مكية وهاتان
الوافقتان كاتبا بالمدينة اجيب بانه لا اشكال فيه فانه لا يبعد ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى
ذلك بمكة ثم كان ذلك حقيقة بالمدينة (والشجرة الملعونة في القرآن) يعنى شجرة الزقوم
التي وصفها الله تعالى في سورة الصافات والعرب تقول لكل طعام كربة طعام ملعون والفتنة
فيها ان اباجهل قال ان ابن ابي كبشة يعنى النبي صلى الله عليه وسلم توعدكم نار تحرق الجحارة
ثم يزعم انه ثبت فيها شجرة وتعلون ان النار تحرق الشجر وقيل ان عبدالله بن الزبير قال
ان محمدا يخوفنا بالزقوم ولا نعرف الزقوم الا الزبد والتمر فقال ابوجهل يا جارية تعالى فزقينا
فا نت زبد وتمر فقال يا قوم تزقوا فان هذا ما يخوفكم به محمد فانزل الله سبحانه وتعالى حين
عجبوا ان يكون في النار شجر انا جعلناها فتنة للظالمين الآيات فان قلت ابن اعنت شجرة الزقوم
في القرآن قلت لعنت حيث لعن الكفار الذين يأكلونها لان الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن
وانما وصفت بلعن اصحابها على الجحاز وقيل وصفها الله تعالى باللعن لان اللعن الابعاد من
الرحمة وهي في اصل جهنم في ابعد مكان من الرحمة وقال ابن عباس في رواية عنه ان الشجرة
الملعونة هي الكشوث الذي يلتوى على الشجر والشوك فيجففه (ونخوفهم فما يزيدهم) اي
النخوف (الاطغيانا كبيرا) اي تمردوا وعتوا عظيما قوله سبحانه وتعالى (واذقلنا
للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا) اي من طين وذلك
ان آدم خالق من تراب الارض من عذبا وملحها فن خلق من العذب فهو سعيد ومن خلق
من الملح فهو شقي (قال) يعنى ابليس (ارايتك) الكاف للمخاطب والمعنى اخبرني (هذا
الذي كرمته على) اي فضله على (لئن اخبرتنى) اي امهلتنى (الى يوم القيامة لاحتكن
ذرتي) اي لاستأصلنهم بالاضلال وقيل معناه لا قودنهم كيف شئت وقبل لاستولين عليهم
بالاغواء (الا قليلا) يعنى المعصومين الذين استثناهم الله تعالى في قوله ان عبادى ليس لك
عليهم سلطان (قال) الله تعالى (اذهب) اي امض لشأئك وليس هو من الذهاب الذي
هو ضد المجيء (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) اي جزاؤك وجزاء اتباعك (جزاء موفورا)
اي مكمل قوله سبحانه وتعالى (واستغفر) اي استغف واستجمل وازعج (من
استطعت منهم) اي من ذرية آدم (بصوتك) قال ابن عباس معناه بدمائك الى معصية الله
وكل داع الى معصية الله فهو من جند ابليس وقيل اراد بصوتك الغناء والمزامير واليهو
والهلب (واجلب عليهم بخيلك ورجلك) اي اجمع عليهم مكابذك وحيائك واحتشهم على
الاغواء وقيل معناه استعن عليهم بركبان جندك ومشاتهم يقال ان له خيلا ورجلا من الجن
والانس فكل من قاتل او مشى في معصية الله فهو من جند ابليس وقيل المراد منه ضرب المثل

ما تقول للرجل المجد في الامر جئتما بخيلك ورجلك (وشاركهم في الاموال والاولاد) اما
لمشرك في الاموال وكل مال اصاب من حرام او افاق في حرام وقيل هو الربا وقيل هو ما
كانوا يذبحونه لآلهتهم ويحرمونه كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام واما المشاركة في الاولاد
فروى عن ابن عباس انها المؤودة وقيل اولاد الزنا وعن ابن عباس ايضا هي تسميتهم اولادهم
بعبد العري وعبد الحرث وعبد شمس ونحوه وقيل هو ان يرغبوا اولادهم في الاديان الباطلة
الكانة كاليهودية والنصرانية والمجوسية ونحوها وقيل ان الشيطان يقعد على ذكر الرجل
وقت الجماع فاذا لم يقبل سم الله اصاب معه امرأته وانزل في فرجها كايثر الرجل وروى في
معنى الاخبار ان فيكم مغربين قيل وما المغربون قال الدين شارك فيهم الجن وعن ابن عباس انه سأل
رجل فقال ان امرأتى استيقظت وفي فرجها شعلة نار قال ذلك من وطء الجن (وعدمهم) اي
مهم الخيل في طاعتك وقيل قل لهم لا جنة ولا نار ولا بعث وذلك ان الشيطان اذا دعا الى المعصية
ولابد ان يقرر اولانه لا مضرة في فعلها البتة وذلك لا يمكن الا اذا قال له لا معاد ولا جنة ولا نار
ولا حياة بعدهم الحياة فيقرر عدم المدعو انه لا مضرة البتة في هذه المعاصي واذا فرغ من هذا
وعرر عنده ان هذا الفعل بعيد انواعا من اللذة والسرور ولا حياة للانسان في الدنيا الابه
فهذا طريق الدعوة الى المعصية ثم بعده عن فعل الطاعات وهوانه يقرر عنده ان لا جنة ولا نار
ولا عقاب فلا فائدة فيها وقيل معنى عدمهم اي شفاعاة الاصنام عند الله واشار العاجل على الآجل
وسميت كيف ذكر الله هذه الاشياء بصيغة الامر والله سبحانه وتعالى يقول ان الله لا يامر بالفحشاء
قات هذا على طريق التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وكقول القائل اجتهد جهدي فسترى
ما يترك بك (وكفى بربك) وقوله سبحانه وتعالى (وما بعدهم الشيطان الا غرورا) اي يزين الباطل بما يظن
الحق واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما قال وعدمهم اردفه بما هو احر عن قبول وعده بقوله
وما بعدهم الشيطان الا غرورا والسبب فيه انه انما يدعو الى قضاء الشهوة وطلب الرئاسة ونحو
ذلك ولا يدعو الى معرفة الله تعالى ولا الى عبادته وتلك الاشياء التي يدعو اليها خيالية لا حقيقة
لها ولا تحصل الا بعد متاعب ومشاق عظيمة واذا حصلت كانت سريعة الزوال والاقضاء
وبعضها الموت والهزم وعبر ذلك واذا كانت هذه الاشياء بهذه الصفة كانت الرغبة فيها غرورا
(ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) يعني بعباده الانبياء واهل الفضل والصلاح لانه لا يقدر
على اغوائهم (وكفى بربك وكلا) اي حافظا والمعنى انه سبحانه وتعالى لما امكن ابليس ان يأتى
بما يقدر عليه من الوسوسة كان ذلك سببا لحصول الخوف في قلب الانسان فقال تعالى وكفى بربك
وكلا اي قاله سبحانه وتعالى اقدر منه وارحم بعباده فهو يدفع عنهم كيد الشيطان ووساوسه
ويعصمهم من اغوائه واصلاله وفي بعض الآثار ان ابليس لما خرج الى الارض قال يارب اخرجنى
من الجنة لاجل آدم فسلطني عليه وعلى ذريته قال انت مسلط قال لا استطيعه الا بك فزدني قال
استفزز من استطعت منهم الآية فقال آدم يارب سلطت ابليس على وعلى ذريتي وانى لا استطيعه
الا بك قال لا يولد لك ولد الا وكنت به من يحفظه قال رب زدني قال الحسنة بعشر امثالها والسيئة
بمثلها قال رب زدني قال التوبة معروضة مادام الروح في الجسد قال رب زدني فقال يا عبادي الذين
اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية وفي الخبر ان ابليس قال يارب بعثت انبياء وانزلت

بحيية ومن يصليه شرحه
عن حاتم (ونحوهم)
يخربون لالهة
واحسان - - -
الارادة - - -
رفود - - -
اعمال - - -
وتم - - -
ت - - -
اي سرهم الى جهة
وماب - - -
جهة سرهم الى جهة
اخرى (وكفى) اي
(بسف در عدم) اي دسرة
قوى المعصية وشبهه
(بالوسيد) وسيد البدن
رحم على دلائهم هاجع لاهي
ما رقد الى سلب النوى
نفسه من الارادة
لا - - -
هو اعصا لاه اقوى
واشرف - - -
القب في اد - - -
هو - - -
(واصحابهم) اي على
سماقتهم اخرده احوالهم
اس - - -
من امة - - -
اسمهم من امر واليه
(لو ايتهم فرا)
لعدم اعتقاد باحوس
اخرده واحوالها وعدم
استعدادك لقول كلامهم

كتبنا فاقرا تاتي قال الشعر قال فاكتابتني قال الوشم قال ومن رسلنا قال الكهنة قال اى شئ مطعمهم
قال ما لم يذكروا عليه اسمى قال فاشربوا قال كل مسكر قال وابن مسكنى قال الحمامات قال وابن
مجلسى قال فى الاسواق قال وما حبائلى قال النساء قال وما ذانى قال المزمار * قوله سبحانه وتعالى
(ربكم الذى يزجى) اى يسوق ويجرى (لكم الفلك) اى السفن (فى البحر لئلا يتغوا من فضله)
اى لتطلبوا من رزقه بالارباح فى التجارة وغيرها (انه كان بكم رحيم) اى حيث يسر لكم هذه
المنافع والمصالح وسهلها عليكم (واذا مسكم الضر فى البحر) اى الشدة وخوف العرق فى
البحر (ضل من تدعون) اى ذهب عن اوهامكم وخواطركم كل من تدعون فى حواديتهم من
الاصنام وغيرها (الاياه) اى الله وحده فانكم لا تدعون سواه ولا يخطر ببالكم غيره لانه
القادر على اعانتكم ونجاتكم (فلما نجاكم) اى اجاب دعاءكم وانجاكم من هول البحر وسد رتبه
واخرجكم (الى البر اعرضتم) اى عن الايمان والاخلاص والطاعة وادبرتم النعمة وهو قوله
تعالى (وكان الانسان كفورا) اى مجودا (افاتم) اى بعد انجايتكم (ان نخسف بكم جانب
البر) اى نفوره والمعنى ان الجهات كلها له وفى قدرته براكان او بحرا بل ان كان الفرق فى البحر
ففى جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه يغيب تحت الثرى كما ان الفرق يغيب تحت الماء
(او نزل عليكم حاصبا) اى نطر عليكم حجارة من اسماء كما امطرناها على قوم لوط (ثم
لأنجدوا لكم وكبلا) اى مانعوا ناصرنا (ام امنتم ان نعيدكم فيه) اى فى البحر (تارة) اى مرة
(اخرى فزسل عليكم قاصفا من الريح) قال ابن عباس اى عاصفا وهى الريح الشديدة وقيل هى
الريح التى تقصف كل شئ من شجر وغيره (ففرقكم بما كفرتم) اى بكفرانكم النعمة واعراضكم
حين انجيناكم (ثم لأنجدوا لكم علبا تديها) التبع المطالب والمعنى اننا نفعل ما نفعل بكم ثم لا تجزون
لكم احدا يطالبنا بما فعلنا انتصارا لكم ودركا للثار من جهنمنا وقيل معناه من يتبعنا بالانكار علينا
* قوله سبحانه وتعالى (ولقد ذكرنا بنى آدم) قال ابن عباس هو انهم يأكلون باليدى وسير
الآدمى يأكل بفيه من الارض وقال ايضا بالعقل وقيل بالطق والتمييز والخط والفهم وتل
باعتماد القامة وامتدادها وقيل بحسن الصورة وقيل الرجال بالحمى والنساء بالذوائب وقيل
بتسلطهم على جميع ما فى الارض وتسخيرهم وقيل بحسن تدبيرهم امر المعاش والمعاد وقيل
بان منهم خیرامة اخرجت للناس (وجعلناهم فى البر) اى على الابل والحيل والبغل والخيول
(والبحر) اى وجعلناهم فى البحر على السفن وهذا من مؤكدات التكریم لان الله سبحانه قدوة لى
سخراهم هذه الاشياء لئلا يتغفوا بها ويستعينوا بها على مصالحهم (ورزقاهم من الطيبات) يعنى
لذيذ المطاعم والمشارب وقيل الزبد والتمر والحلواء وجعل رزق غيرهم مما لا يخفى وقيل ان جمع
الاغذية اما نباتية واما حيوانية ولا يتغذى الانسان الا بالطيب القسمين بعد الطبخ الكامل والنضج
التمام ولا يحصل هذا الغير الانسان (ونفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) واعلم ان الله تعالى
قال فى اول الآيه ولقد ذكرنا بنى آدم فى آخرها وفضلناهم ولا بد من الفرق بين التكریم والفضل
والالزم التكرار والا قرب ان يقال ان الله تعالى كرم الانسان على سائر الحيوان بأمر حقيقة
ذاتية طبيعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورة ثم انه سبحانه وتعالى عرفة بواسطة
ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة والاحلاق الفاضلة فالاول هو التكریم والثانى

اولوليت مهمم لافرار عنهم
وعن معاش لانهم لميلك الى
الذات الحسية والامور
الطبيعية (ولمات مهمم رعبا)
من احوالهم ورياضاتهم
اولو اطاعت عابهم بعد
الوصول الى الكمال وعلى
اسرارهم ودفعا ما بهم
فى الوحدة لاعربت عنهم
وفيرت من احوالهم
وملئت بهم رعبا لما ايسهم
الله من عذبه وتركيب يانه وابن
الحدث من الدم وان اسع
الوجود المادى (وبتلك
بمشناهم) اى فى ذلك
الوقت الذى والاحياء
المعزى منهم (النساءوا
ينهم) اى ايتا بنوا
عن المعانى المرددة فى
سعدادهم المادى المكروه
فى ذراتهم فلهذا اثارها
واخراجها الى العمل وهو
اول الانباء الذى تسعه
المصنوعه المادى (قال ربي
هم كم اياهم) من اوله
والخمسون منهم هم الذين
(قالوا) اى يومه بعض يوم
قال ربكم اعلم ما بالتم
فابوا احدكم نورهم هذه
الى المية) هذا هو زمان
التيههم واسرارهم
واسرارهم والوفى هو
فاهمهم من العلوم الاوالة

التي لا تحتاج الى كسب اذها تستفاد الحقائق الذهنية من العلوم الحقيقية والمعارف الالهية والمدينة محل الاجتماع ادلا بدم المسحة والترسية او مدينة العلم من قوله عليه السلام اما مدينة العلم وعلى بابها واما الكل غير موقوف على المعلم والمعلم بل الكمال الاشرف هو العالِم فيكفي تعلم البعض عن كل فرقة ونبيه الباقي كما قال تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم (فينظر ايها الزكي طعما فيا ناكم رزق من) اي ايها اهل الطيب والفصل علمنا وانتي من الفصول والامور والظواهر كعلم الخلاف والجدل والجدو وامانها التي لا تتقوى ولا تكمل بها النفس كقوله لا يسس ولا يعني من حوع اذا علم غداء الدلب كالمعام لابن وهو الرزق الحق في الالهية (وليتلطف) في اختيار الطعام ومن يشترى منه اي ليختر المحقق لركي انفس الرشيد السميت الفاضل السيرة النقي

هو التفضيل ثم قال سبحانه وتعالى على كثير من خلقنا تفضيلا ظاهر الآية يدل على ان فضل بني آدم على كثير من خلق لا على الكل فقال قوم فضلوا على جميع الخلق الاعلى الملائكة وهذا مذهب المعتزلة وقال الكلبي فضلوا على الخلائق كلها الاعلى طائفة من الملائكة مثل جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل واشباههم وقيل فضلوا على جميع الخلائق وعلى الملائكة كلها فان قلت كيف تصنع بكثير قلت بوضع الاكثر موضع الكل كقوله تعالى يلقون السمع واكثرهم كاذبون اراد كلهم وفي الحديث عن جابر برفعه قال لما خلق الله آدم وذريته قال الملائكة يارب خلقتهم ياكلون ويشربون وينكحون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة فقال تعالى لا اجعل من خلقته يدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان وقيل بالتفضيل وهو الاولى والراحم ان خواص بني آدم وهم الانبياء افضل من خواص الملائكة وعوام الملائكة افضل من عوام البشر من بني آدم وهذا التفضيل انما هو بين الملائكة والمؤمنين من بني آدم لان الكفـلـر لاحرمته لهم قال الله سبحانه وتعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اوائك هم خير البرية وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال المؤمن اكرم على الله تعالى من الملائكة الذين عنده * قوله عز وجل (يوم ندعو اكل اناس بامامهم) اي بذيهم وقيل بكتابهم الذي ازل عليهم وقيل بكتاب اعمالهم وعن ابن عباس بامام زمانهم الذي دعاهم في الدنيا اما الى هدى واما الى ضلال وذلك ان كل قوم يجتمعون الى رئيسهم في الخير والشر وقيل بمعبودهم وقيل بامامهم جمع ام يعني بامامهم والحكمة فيه رعاية حق هيبي عليه السلام واطهار شرف الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما وان لا يفتضح اولاد الزنا (فن اوتي كتابه بينه فاؤثك يقرؤن كتابهم) فان قلت لم خص اصحاب اليمين بقراءة كتابهم مع ان اصحاب الشمال يقرؤنه ايضا قلت الفرق ان اصحاب الشمال اذا طالعوا كتابهم وجدوه مشتملا على مشكلات عظيمة فيستول عليهم الخجل والدهشة فلا يقدرّون على اقامة حروفه فتكون قراءتهم كلا قراءة واصحاب اليمين اذا طالعوا كتابهم وجدوه مشتملا على الحسنات والطاعات فيقرؤنه احسن قراءة وابدنها (ولا يظلمون قليلا) اي ولا يقصون من ثواب اعمالهم ادنى شئ (ومن كان في هذه اعمى) المراد عمى القلب والبصرة لا عمى البصر والمعنى ومن كان في هذه الدنيا اعمى اي عن هذه الامم التي قد عدها في هذه الآيات المقدمة (فهو في الآخرة) اي التي لم تعان ولم تر (اعمى واضل - بـلا) قاله ابن عباس وقيل معناه ومن كان في هذه الدنيا اعمى القلب هن رؤية قدرة الله وآياته ورؤية الحق فهو في الآخرة اعمى اي اشد عمى واضل - بـلا اي اخطا طريقا وقيل معناه ومن كان في الدنيا كافرا ضالا فهو في الآخرة اعمى لانه في الدنيا تقبل توبته وهو في الآخرة لا تقبل توبته * قوله سبحانه وتعالى (وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك) قيل في سبب تزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتلمس الحجر الاسود فبعته قريش وقالوا لاندعك حتى تلمس آلهتنا ونعسها فبعث نفسه ما على ان افعل ذلك والله يعلم اني لما كاره بعد ان يدعوني استلم الحجر وقيل طلبوا منه ان يذكر آلهتهم حتى يسلموا ويتبعوه فحدث نفسه فأنزل الله هذه الآية وقال ابن عباس قدم وفد ثقيف على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا نبايمك على ان تعطينا ثلاث

السريرة الكامل المكمّل
دون الفضولى الظاهرى
الحديث النفس المتعالم
المصدر لاقارة ماليس
عنده ليستفيد بصحبته
ويظهر كماله بمجالسته
ويستبصر بعلمه فيفيدنا
او ليتلطف في امره حتى
لايشعر بحالكم ودينكم
جاهل من غير قصد له (ولا
يشعرن بكم احدا) من اهل
الظاهر المحجوبين وسكان
عالم الطبيعة المتكبرين وان
اولا اصحاب الكهف بالقوى
الروحانية فالبعوث هو
الفكر والمدينة محل اجتماع
القوى الروحانية والفسانية
والطبيعية والذي هو اركى
طعما العقل دون الوهم
والخيال والحواس لان كل
مدرك له طعم والرزق
هو العلم النظرى على كلا
التقديرين ولا يشعرن بكم
احدا من القوى النفسانية
(انهم ان يظهروا) اى
يقبلوا (عليكم بجهنم)
بحجارة لاهواء والدواعى
من الغضب والشهوة وطلب
اللذة فيقولكم بجهنم عن
كالحكم (او يبعدوكم في ما نهم
وان فلدحوا اذا ابدا)
بإستلاء الوهم وغلبة
الشیطان والامالة الى

خصال قال وما هن قاولا لا يجي في الصلاة اى لانجنى ولا نكسر اصنامنا بآبينا وان نمتنا
باللات سمة من غير ان نعبد ما فتال النبي صلى الله عليه وسلم لاخير في دين لا ركوع فيه
ولا سجود واما ان لا تكسروا اصنامكم بأيديكم فذاك لكم واما الطاغية يعنى اللات والعزى
فانى غير متعكم بها قالوا يا رسول الله انا نحب ان نسمع العرب انك اعطيتا ما لم تعط غيرنا
فان خشيت ان تقول العرب اعطيتهم ما لم تعطوا فقل الله امرنى بذلك فكنت الى صلى الله
عليه وسلم لم قطع القوم في سكوتهم ان يعطهم ذلك فأنزل الله تعالى وان كادوا اى هموا
ليقتننوا اى ليصرفونك عن لذي او حينا اليك (افتراء) اى لتخلق وتنبعث (عليها
غيره) اى ما لم تقله (واذا) اى لو فعلت مادعوك اليه (لاتخذوك خيلا) اى والوك
ووافوك وصافوك (ولولا ان ثباتك) اى على الحق بعصمتنا اياك (لقد كدت تركن)
اى تميل (اليهم شيا قليلا) اى قربت من الفعل فان قلت كان النبي صلى الله عليه وسلم
معصوما فكيف يجوز ان يقرب مما طلبوه قلت كان ذلك خاطر قلب ولم يكن عزما وقد
عفا الله تعالى عن حديث النفس وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعد ذلك اللهم
لا تنكلى الى نفسى طرفة عين والجواب الصحيح هو ان الله سبحانه وتعالى قال واولا ان
ثباتك وقد ثبته الله لم يركن اليهم (اذا لا ذنباك ضعف الحيوه وضعف الممات) اى
لو فعلت ذلك لا ذنباك ضعف عذاب الحياه وضعف عذاب الممات يعنى ضاعفنا لك العذاب
في الدنيا والآخرة (ثم لا تجدك علينا نصيرا) اى ناصرا يملك من عذابنا * قوله
سبحانه وتعالى (وان كادوا ليلسن تفزونك من الارض ليخرجوك منها) قيل هذه الآية
مدنية وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه بالمدينة وذلك
حسد اقوامه فقالوا يا ابا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء وان ارض الانبياء الشام وهى
الارض المقدسة وكان بها ابراهيم والانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا مثلهم فات استام
وانما يمنعك من الخروج اليها مخافة الروم وان الله سميعك من الروم ان كنت رسوله فعسكر
النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة اميال من المدينة وفي رواية الى ذى الحنية حتى يجتمع
اليه اصحابه فيخرج فاتزل الله هذه الآية فالارض هنا ارض المدينة وقبل الارض ارض
مكة والآية مكية والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله عنه حتى امره بالخروج
للهجرة فخرج بنفسه وهذا البق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة والسورة مكية وقبل
هم المشركون كلهم وارادوا ان يستفزه من ارض العرب باجتماعهم وتظاهروا عليه فمع
الله رسوله ولم ينالوا منه ما املوه والاستفزاز الازعاج (واذا لا يلبثون خلفك الا قليلا)
اى لا يقون بعد اخراجك الا زماما قليلا حتى يهلكوا * قوله سبحانه وتعالى (سنة من قد
ارسلنا قبلك من رسلنا) يعنى ان كل قوم اخرجوا رسولهم من بين اظهرهم فسه الله ان
يهلكهم وان لا يعذبهم مادام بينهم فاذا خرج من بين اظهرهم عذبهم (ولا تجد لسنةنا تحويلا)
اى تبديلا * قوله سبحانه وتعالى (اتم الصلوك لدلوك اشمس) روى عن ابن مسعود
انه قال الدلوك القروب وهو قول النخعي ومقاتل والضحاك والسدى وقال ابن عباس
ون عمر وجابر هو زوال الشمس وهو قول عطاء وقتادة ومجاهد والحسن واكثرنا اباين

والسلام (ربهم اعلم بهم)
من كلام اتباعهم من ائمتهم
والمقتدين بهم اى هم اجل
واعظم شأنا من ان يعرفهم
غيرهم الموجودون الهالكون
فى الله المتحققون به فهو
اعلم بهم كما قال تعالى
اوليائى تحت قبائى لا يعرفهم
غيرى (قال الذين غلبوا على
اسرهم) من اصحابهم والذين
يلون اسرهم تبركاهم
وعماكمهم (استخذن عليهم
مسجدا) يصلى فيه
(سيقولون ثلاثة رابعهم
كلهم ويقولون خمسة
سادسهم كلهم رجبا بالغيب)
اى الظاهريون من اهل
الكتاب والمسلمين الذين
لاعلم لهم بالحقائق وقوله
رجبا بالغيب اى رميا بالذى
غاب عنهم يعنى ظنا خاليا عن
اليقين بعد قولهم وتوسيط
الراو الدالة على ان الصفة
مجاوعة للموصوف لانفارقة
وانه لاعدد وراه بين قوله
(ويقولون سبعة ونامهم
كلهم قل ربى اعلم بعدتهم)
وبين نامهم كلهم وقوله
(ما يعلمهم الا قليل فلا تمار
فيهم الا سرا ظاهرا ولا
تستفت فيهم منهم احدا) بعده
يدل على ان العدد هو سبعة
لاغير فالقليل هم المحققون

عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رمضان قالت ما كان يزيد فى رمضان
ولا فى غيره على اكثر من احدى عشرة ركعة يصلى اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن
ثم يصلى اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله
اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي (ق) عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلى فيما بين ان يفرغ من صلاة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة يسلم
بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدتين قدر ما يسجد ويقرا احدكم خمسين آية قبل
ان يرفع رأسه فاذا سكنت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم
اضطجع على شقه الايمن حتى يأتية المؤذن للاقامة (خ) عنها قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين * عن عوف بن مالك الاشجعي
قال قت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لايمر بآية رحمة الا وقف
وسأل ولايمر بآية عذاب الا وقف وتعوذ ثم ركع بقدر قيامه يقول فى ركوعه سبحان ذى
الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم سجد بقدر قيامه ثم قال فى سجوده مثل ذلك ثم
قام فقرأ بآل عمران ثم قرأ سورة النساء اخرج ابو داود والنسائى * عن عائشة قالت قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة اخرجته الترمذى (ق) عن الاسود قال
سألت عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل قالت كان ينام اوله
ويقوم آخره فيصلى ثم يرجع الى فراشه فاذا اذن المؤذن وثب فان كانت به حاجة اغتسل
والاتوضا وخرج * عن انس قال ما كنا نشاء ان نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الليل
مصليا الا رأيناه ولا نشاء ان نراه نائما الا رأيناه اخرجته النسائى زاد فى رواية غيره قال وكان
يصوم من الشهر حتى نقول لا يفطر منه شيئا ويفطر حتى نقول لا يصوم منه شيئا * وقوله
عز وجل (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) اجمع المفسرون على ان عسى من الله
واجب وذلك لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شىء ثم احرمه كان ذلك
ما راع عليه والله اكرم من ان يطعم احدا ثم لا يعطيه ما اطعمه فيه والمقام المحمود هو مقام الشفاعة
لانه يحمد فيه الاولون والآخرين (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لكل نبي دعوة مستجابة وانى اخبات دعوتى شفاعا لامتى فهى نائلة منكم ان شاء الله من مات
لا يشرك بالله شيئا (م) عن عبد الله بن عمر وابن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
سمعت المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على من صلى على صلاة صلى الله عليه به اشر ثم سلوا
الله الوسيلة فانما منزلة فى الجنة لا تنفى الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا هو فغن سألى
الوسيلة حلت عليه الشفاعة (م) عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة
وابعهده مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة (ق) عن انس ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمتمون لذلك وفى رواية فيلهمون لذلك فيقولون لو
استشفعنا الى ربنا فريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون انت آدم ابو البشر خلقك الله يده واسكنك
جنته واسجدك ملائكته وعلمك اسماء كل شىء اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول

لست هناكم فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا اول رسول بش الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناكم فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا ابراهيم الذي اتخذه الله خليلا فيأتون ابراهيم فيقول لست هناكم ويذكر التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا موسى الذي كلمه الله واعطاه التوراة قال فيأتون موسى فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا عيسى روح الله وكلته فيأتون عيسى روح الله وكلته فيقول لست هناكم ولكن اثنا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاستأذن علي ربي تعالى فؤذني فاذا انا رايتك وقعت ساجدا فيدعني ماشاء الله فيقال يا محمد ارفع رأسك قل نعم سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسك فاحدري بتحميد يعلمني ربي ثم اشفع فيحدي حدا فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاقع ساجدا فيدعني ماشاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع يا محمد رأسك قل نعم سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسك فاحدري بتحميد يعلمني ربي ثم اشفع فيحدي حدا فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة قال فلا تدري في الثالثة او في الرابعة قال فاقول يا رب ما بقي في النار الا من حبسه القرآن اى من وجب عليه الخلود وفي رواية للبخاري ثم تلا هذه الآية عسى ان يبعثك ربك مقام محمودا قال وهذا المقام المحمود الذي وعده بكم صلى الله عليه وسلم زاد في رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة قال يزيد بن زريع في حديث شعبة ذرة وفي رواية من ايمان مكان خير وفي حديث معبد بن هلال العنزي عن انس في حديث الشفاعة وذكر نحوه وفيه فاقول يا رب امتي امتي فيقال انطلق فخرج من النار في قلبه ادنى ادنى من متقل حبة من خردل من ايمان فاخرجه من النار فانطلق فاضل قال فلما خرجنا من عند انس مررنا بالحسن فسلمنا عليه فحدثنا بالحديث الى هذا الموضع فقال هيه فقلنا لم يردنا على هذا فقال لقد حدثني وهو يومئذ جيع منذ عشرين سنة كما حدثكم ثم قال ثم اعود في الرابعة فاحده تلك المحامد ثم اخرجه ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع نشفع فاقول يا رب ائذن لي فبين قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك او قال ليس ذلك اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وكبريائي لا يخرجني منها من قال لا اله الا الله قوله وهو يومئذ جيع اى مجتمع الذهن والراى . عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اناسيد ولدادم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت اوائى وانا اول من تشق عنه الارض ولا فخر قال فيفرع الناس ثلاث فزعات فيأتون آدم فيقولون انت ابونا اشفع لنا الى ربك فيقول انى اذنبت ذنبا عظيما فاهبطت به الى الارض ولكن اثنا نوحا فيأتون نوحا فيقول انى دعوت على اهل الارض دعوة فاهلكوا ولكن اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقول انى كذبت ثلاث كذبات ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هنا كذبة الا ما حل بها عن دين الله ولكن اثنا موسى فيأتون موسى فيقول قد قتل نفسا ولكن اثنا عيسى فيأتون عيسى فيقول انى

القاتلون به وانا اولهم بالقوى الروحانية فهم العاقلان النظرية والعلمية والفكر والوهم والخيال والذكر والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب النفس والشمس الروح على كلا التأويلين ولهذا روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال اسمهم كانوا سبعة ثلاثة عن يمين الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعى صاحب الكلب فان سحبت الراوية فالملك هو دقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن يمينه يستنيرهم هم العاقلان والمكروا الثلاثة الذين كانوا عن يساره يستوزرهم هم الخيل والوهم والذكر والراعى هو بظا-يا صاحب اغنام الخواص ولذين قالوا هم ثلاثة ارادوا القلب والعاقلين والذين قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصور والذكر لعدم تصرفهما وكون كل هما كالخزانة وعلى هذا الأول فالاطلاع للثمة المحققين من الحضرة الالهية على شاه النفس بد خراب البدن والتسارع هو الجاذب

والتغالب الواقع بين القوى
في الاستيلاء على البدن
الذي يعيشون فيه وهو البنيان
المأمور ببنائه والآمرون
هم الفالبون الذين قالوا
لنتخذن عليهم مسجدا
يسجد اى يتقادفه جميع
القوى الحيوانية والطبيعية
والفسانية والمأمورون هم
المغلوبون الفاعلون في البدن
المبعوث فيه والله اعلم (ولا
تقولن لشيء انى فاعل ذلك
غدا لا ان يشاء الله) اذ به
بالتأديب الالهى بعد ما نهاه
عن المماراة والسؤال فقال
لا تقولن الا وقت ان يشاء الله
بان يأذن لك فى القول فتكون
قائلا به وبمشيئته او الا
بمشيئته على انه حال اى
ملتبسا بمشيئته يعنى لا تقولن
لما عزمت عليه من فعل اى
فاعل ذلك فى الزمان المستقبل
الا ملتبسا بمشيئة الله قائلا
ان شاء الله اى لا تسند الفعل
الى ارادتك بل الى ارادة الله
فتكون فاعلا به وبمشيئته
(واذا كررك) بالرجوع
اليه والحضور (اذالست)
بالفظة عند ظهور النفس
والتلوين بظهور صفاتها
(وقل عسى ان يهدين ربى
لاقرب من هذا) اى من
الذكر عند التلوين واسناد

عبدت من دون الله ولكن اثنوا محمدا فيا توفى فانطلق معهم قال ابن جردان قال انس فكافى
انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فآخذ بحلقة باب الجنة فقعها فيقال من هذا
فيقال محمد فيفتحون لى ويقولون مرحبا فاجر ساجدا فيلمحنى الله من الثناء والحمد فيقال لى
ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع وقل يسمع لقولك وهو المقام المحمود الذى قال الله
سبحانه وتعالى عسى ان يعثك ربك مقاما محمودا قال سفيان ليس عن انس غير هذه الكلمة
فآخذ بحلقة باب الجنة فاققعها فيقال من هذا فيقال محرف فيفتحون لى ويرحبوك فى فيقولون مرحبا
فاخر ساجدا فيلمحنى الله من الثناء والحمد اخرجه الترمذى قوله ماحل الماحلة الخاصة
والمجادلة والمعنى انه عليه الصلاة والسلام خاصم وجادل عن دين الله بتلك الالفاظ التى
صدرت منه وقوله فاققعها اى احرکها حركة شديدة والققععة حكاية اصوات الترس وغيره
ماله صوت عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس خروجا اذا بعثوا
وانا خطيبهم اذا وفدوا وانا مبشرهم اذا ايسوا ولواء الحمد يومئذ يمدى وانا اكرم ولد آدم
على ربي ولا فخر اخرجه الترمذى زاد فى رواية غير الترمذى وانا مستشفعهم اذا حبسوا
الكرامة والمفاتيح يومئذ يمدى يطوف على خدم كأنهم يرضى مكنون او لؤلؤ مثور (م) عن
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيامة واول من تشرق
عنه الارض واول شافع واول مشفع زاد الترمذى قال انا اول من تشرق عنه الارض فاكسى
حلة من حلل الجنة ثم اقوم عن عین العرش فليس احد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيرى .
عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ان الشمس تندو يوم القيامة حتى يبلغ العرق
نصف الاذن فينماهم كذلك استغاثوا بادم ثم بموسى ثم بمحمد عليه افضل الصلاة والسلام
فيشفع ليقضى بين الخلائق فيمشى حتى ياخذ بحلقة الباب فيومئذ يعنه الله مقاما محمودا يحمده
فيه اهل الجمع كلهم (م) عن يزيد بن صهيب قال كنت قد شغفنى رأى من رأى الخوارج
فخرجنا فى عصابة ذوى عدد نريد ان نخرج ثم نخرج على الناس قال فررنا على المدينة فاذا جابر
بن عبد الله جالس الى سارية يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا هو قد ذكر
الجهنمين فقلت يا صاحب رسول الله ما هذا الذى تحدثوننا والله يقول انك من تدخل النار
فقد اخزيته وكلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها فما هذا الذى تقولون قال اتقرا القرآن
قلت نعم قال فاقرأ ما قبله انه فى الكفار ثم قال فهل سمعت بمقام محمد الذى يعنه الله فيه قلت
نعم قال فان مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذى يخرج الله به من يخرج من النار قال
ثم نعت وضع الصراط ومر الناس عليه قال واخاف ان لا اكون احفظ ذاك قال غيره انه
قد زعم ان قوما يخرجون من النار بعد ان يكونوا فيها قال يعنى فيخرجون كأنهم عيدان
السمام قال فيدخلون نهرا من اتيار الجنة فيقتسلون فيه فيخرجون منه كأنهم القرا طيس
فرجعنا فقلنا ويحكم اترون هذا الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا
والله ما خرج غير رجل واحد او كما قال والاحاديث فى الشفاعة كثيرة واول من انكرها عمرو
بن عبيد وهو مبتدع باتفاق اهل السنة وروى ابو وائل عن ابن مسعود انه قال ان الله
اتخذ ابراهيم خليلا وان صاحبكم خليل الله واكمم الخلق عليه ثم قرأ عسى ان يعثك ربك

الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتى المحلص عن حجب الصفات (رشدا) استقامة وهو التمكين فى الشهود الذاتى (ولبتوا فى كهفهم ثلثمائة سنين) من التى تبتى على دور القمر فيكون كل سنة شهرا ومجموعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت ابتاهم وتيقظهم (وازدادوا تسعا) هى مدة الحمل وروعت فى الآية بكنة هى انه لم يقل ثلثمائة سنة وتسع سنين لاستعمال السنة فى العرف وقت نزول الوحى فى دورة شمسية لا قمرية فأجل العدد ثم بينه بقوله سنين فاحتمل ان يكون المميز غيرها كالشهر مثلام بين ان المدة سنين مبهمة غير معينة اذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فأبدل سنين من مجموع حكاية كلام اهل الكتاب تمة سيقولون وقوله قل الله اعلم رد عليهم وفى مصحف العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عددا أى خمسة وعشرين ويؤيده قوله بعهده (قل الله اعلم بالثبوت) وقال قتادة هو حكاية كلام اهل الكتاب من تمة سيقولون وقوله قل الله اعلم رد عليهم وفى مصحف عبدالله وقالوا البشوا وذلك ان اليقين غير محقق ولا

مقاما محمودا قال يقعده على العرش وعن مجاهد مثله وعن عبدالله بن سلام قال يقعد على الكرسي * قوله عز وجل (وقل رب ادخلنى مدخل صدق واخرجنى مخرج صدق) المراد منهما الادخال والاخراج قال ابن عباس معناه ادخلنى مدخل صدق المدينة واخرجنى مخرج صدق من مكة نزلت حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة وقيل معناه اخرجنى من مكة آمنا من المشركين وادخلنى مكة طاهرا عليها بالفتح وقيل ادخلنى فى امرى الذى ارسلتنى به من النبوة مدخل صدق واخرجنى من الدنيا وقد فت بماوجب على من حق النبوة مخرج صدق وقيل معناه ادخلنى فى طاعتك مدخل صدق واخرجنى من المناهى مخرج صدق وقيل معناه ادخلنى حيثما ادخلتنى بالصدق ولا تجعلى ممن يخرج بوجه ويدخل بوجه فان ذا الوجهين لا يكون آمنا عند الله (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) أى حجة بينة وقيل ملكا قويًا تصرفنى به على من عادانى وعزا ظاهرا اقيم به دينك فوعده الله لينز عن ملك فارس والروم وغيرهما ويجعله له واجاب دعاءه فقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله وقال وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض الآية * قوله تعالى (وقل جاء الحق) يعنى الاسلام والقرآن (وزهى الباطل) أى الشرك والشيطان (ان الباطل كان زهوقا) أى مضمحلا غير ثابت وذلك ان الباطل وان كان له دولة وصولة فى وقت من الاوقات فهو سريع الدهاب والزوال (ق) عن عبدالله بن مسعود قال دخل البى صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وكان حول البيت ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنهم بعود فى يده ويقول جاء الحق وزهى الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد * قوله سبحانه وتعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء) من فى قوله تعالى من القرآن لبيان الجنس والمعنى نزل من هذا الجنس الذى هو قرآن ما هو شفاء أى بيان من الضلالة والجهالة يبين به المختلف فيه ويوضح به المشكل ويستشفى به من الشبهة ويهتدى به من الحيرة وهو شفاء القلوب بزوال الجهل عنها وقيل هو شفاء للأمراض الباطنة والظاهرة وذلك لأنها تنقسم الى نوعين احدهما الاعتقادات الباطلة والثانى الاخلاق المذمومة اما الاعتقادات الباطلة فاشدها فسادا الاعتقادات الفاسدة فى الذات والصفات والنبوات والقضاء والقدر والبعث بعد الموت فالقرآن كتاب مشتمل على دلائل المذهب الحق فى هذه الاشياء وابطال المذاهب الفاسدة لاجرم كان القرآن شفاء لما فى القلوب من هذا النوع واما النوع الثانى وهو الاخلاق المذمومة فالقرآن مشتمل على على التنفير منها والارشاد الى الاخلاق المحمودة والاعمال الفاضلة ثبت ان القرآن شفاء من جميع الامراض الباطنة واما كونه شفاء من الامراض الجسمانية فلان التبرك بقراءته يدفع كثيرا من الامراض يدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى فاتحة الكتاب وما يدريك انهار قية (ورحة للمؤمنين) لما كان القرآن شفاء للأمراض الباطنة والظاهرة فهو جدير بان يكون رحة للمؤمنين (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لان الظالم لا ينتفع به والمؤمن ينتفع به فكان رحة للمؤمنين وخسارا للظالمين وقيل لان كل آية تنزل يتجدد لهم تكذيب بها فيزداد خسارهم قال قتادة لم يجالس القرآن احد الا قام عنه بزيادة او نقصان

مطرد (له غيب السموات والارض ابصره واسمع ما لهم من دونه من ولى ولا يشرك فى حكمه احدا واتل ما اوحى اليك من كتاب ربك) يجوز ان تكون من لابتداء الغاية والكتاب هو اللوح الاول المشتمل على كل العلوم الذى منه اوحى الى من اوحى اليه وان تكون سبانا لما اوحى والكتاب هو العقل الفرقانى وعلى التقديرين (لا مبدل لكلماته) التى هى اصول الدين من التوحيد والعدل وانواعهما (ولن نجد من دونه ما تحدا) تمل اليه لامتناع وجود ذلك (واصبر فسك) امر بالصبر مع الله واهله وعدم الالتفات الى غيره وهذا الصبر هو من باب الاستقامة والتمكين لا يكون الا بالله (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) اى دائماً هم الموحدون من الفقراء المجريدين الذين لا يطلبون غير الله ولا حاجة لهم فى الدنيا والآخرة ولا وقوف مع الافعال والصفات (يريدون وجهه) اى ذاته فحسب يدعونه ولا يستجيبون عنه بغيره وقت ظهورها غدا

قضاء الله الذى قضى شفاه ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً ﴿ قوله سبحانه وتعالى (واذا انعمنا على الانسان) اى بالصحة والسعة (اعرض) اى عن ذكرنا ودعائنا (ونأى بجانبه) اى تباعد من نفسه وترك التقرب اليها بالدعاء وقيل معناه تكبر وتعظم (واذا مسه الشر) اى الشدة والضرر (كان يؤسا) اى آيساً قنوطاً وقيل معناه انه يتضرع ويدعو عند الضرر والشدة فاذا تأخرت الاجابة يئس فلا ينبغي للمؤمن ان يدع الدعاء ولو تأخرت الاجابة ﴿ قوله عز وجل (قل كل) اى كل احد (يعمل على شاكلته) قال ابن عباس على ناحيته وقيل الشاكلة الطريقة اى على طريقته التى جبل عليها وفيه وجه آخر وهو ان كل انسان يعمل على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة طاهرة صدرت عنه افعال جميلة واخلاق زكية طاهرة وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت منه افعال خبيثة فاسدة رديئة (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً) اى اوضح طريقاً واحسن مذهباً واتبع الحق ﴿ قوله سبحانه وتعالى (ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي) (ق) عن عبد الله بن مسعود قال بينما انا امشى مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتوكأ على عسيب معه فر بنفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سألوه عن الروح وقال بعضهم لا نسألهو يسئلكم ما تكرهون فقاموا اليه وفى رواية فقام اليه رجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت وفى رواية فقالوا احدنا عن الروح فقام ساعة ينتظر الوحى وعرفت انه يوحى اليه فتأخرت حتى صعد الوحى قال ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا نسألهو وفى رواية وما اوتوا من العلم الا قليلاً قال الاعشى هكذا فى قراءة العسيب جريد النخل وسعفه وقال ابن عباس ان قريشاً اجتمعوا وقالوا ان محمداً نشأ فىنا بالامانة والصدق وما انهمناه بكذب قط وقد ادعى ما ادعى فابعثوا نفرًا الى اليهود بالمدينة واسألوهم عنه فانهم اهل كتاب فبعثوا جماعة اليهم فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة اشياء فان اجاب عن كلها اولم يجب عن شئ منها فليس بنبي وان اجاب عن اثنين ولم يجب عن واحدة فهو نبي فاسألوه عن فتية فقد وفى الزمن الاول ما كلن شأنهم فانه كان لهم حديث وعجيب وعن رجل بلغ مشرق الارض ومغربها ما خبره وعن الروح قال فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبركم بما سألتهم غدا ولم يقل ان شاء الله فلبث الوحى قال مجاهد اثني عشر يوماً وقبل خمسة عشر يوماً وقبل اربعين يوماً واهل مكة يقولون قد وعدنا محمد غداً وقد اصبحنا لا نجبرنا بشئ حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكث الوحى وشق عليه ما يقوله اهل مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ونزل فى الفتية ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ونزل فيمن بلغ المشرق والمغرب قوله ويسئلونك عن ذى القرنين ونزل فى الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي واختلفوا فى الذى وقع السؤال عنه فروى عن ابن عباس انه جبريل وعن علي انه ملك له سبعون الف وجه فى كل وجه سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة يسبح الله تعالى بكلماتها وقال مجاهد خلق على صورة بنى آدم لهم ايدوا رجل ورؤس ليسوا بثلاثكة ولا ناس يأكلون الطعام وقال سعيد بن جبير لم يخلق الله خلقاً اعظم من الروح غير العرش لو شاء ان يبتلع السموات والارض ومن

الفناء ووقت احتجابهم
عند البقاء فالصبر معهم هو
الصبر مع الله ومجاورة العين
عنهم المنهى عنها هو الالتفات
الى الغير (ولا تعد عينك
عنهم تريد زينة الحياة الدنيا
ولا تطع من اغفل قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان
امره فرطا وقل الحق من
ربكم فمن شاء فليؤمن ومن
شاء فليكفر اما اعتدنا
للفظ المين) اى المشركين
المحجوبين عن الحق لقوله
ان الشرك لظلم عظيم (بارا)
عظيمة (احاط بهم سرادقها)
من مراتب الاكوان
كالطباع العنصرية والصور
الوعية المادية المحيطة
بالاشخاص الهيولانية (وان
يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل)
من حسن الفساق والفلسين
اى المياه المتعفنة التى تسيل
من ابدان اهل البار مسودة
فيها دسومات يغاثون بها
او غسالاتهم القذرة او من
جنس الفصص والهموم
الحارقة (يشوى الوجوه
بشئ الشراب وسامت
مرتفقا ان الذين آمنوا)
بالتوحيد الذاتى لكونهم
فى مقابلة المشركين (وعملوا
الصالحات) من الاعمال
المقصودة لذاتها فى مقام

فيها بلقمة واحدة لفعل ذلك صورة خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة وجه
الآدميين يقوم يوم القيامة على عرشه وهو اقرب الخلق الى الله تعالى اليوم عندا لحجب السبعين
او اقرب خلق الى الله يوم القيامة وهو بمن يشفع لاهل النوحيد ولولا ان بينه وبين الملائكة ستر من
نور لا حترق اهل السموات من نوره وقبل الروح هو القرآن لان الله سماء روحا ولان به حياة
القلوب وقيل هو الروح المركب فى الخلق الذى به يحيا الانسان وهو اصح الاقوال وتكلم
قوم فى ماهية الروح فقال بعضهم هو الدم الا ترى ان الانسان اذا مات لا يفوت منه شئ الا الدم
وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه يموت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم
هو جسم لطيف يحيا به الانسان وقبل الروح معنى اجتمع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء
الا ترى انه اذا كان موجودا يكون الانسان موصوفا بجميع هذه الصفات واذا خرج منه ذهب
الكل واقاويل الحكماء والصوفية فى ماهية الروح كثيرة وليس هذا موضع استقصائها واولى
الاقاويل ان يوكل علم الى الله عز وجل وهو قول اهل السنة قال عبدالله بن بريدة ان لم يطلع
على الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا بدليل قوله قل الروح من امر ربي اى من علم ربي الذى
استأثر به (وما اوتيتم من العلم) اى من علم ربي (الا قليلا) اى فى جنب علم الله عز وجل الخطاب
عام وقيل هو خطاب لليهود فانهم كانوا يقولون اوتينا التوراة وفيها العلم الكثير فقبل لهم ان علم
التوراة قليل فى جنب علم الله وقيل ان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فوصف الشئ
بالقلة مضافا الى ما فوقه بالكثرة مضافا الى ما تحته وقيل ان الـجى صلى الله عليه وسلم علم معنى
الروح ولكن لم يخبر به لان ترك الاخبار به كان علما لنبوته والقول الاصح هو ان الله عز وجل
استأثر بعلم الروح * قوله عز وجل (وائى ذل الذهن بالذى اوحينا اليك) ومعناه انا كما كنعمنا
علم الروح عنك عن غيرك ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من الصور والمصاحف فلم نترك له اثرا
وبقيت كما كنت ماتدرى ما الكتاب (نمل لا نجد لك به علما واكلنا) معناه لا تجد بعد الذهاب به
من يتوكل علينا باسترداده عليك واعادته محفوظا مسطورا (الارحة من ربك) معناه الان
يرحك ربك فيرده عليك وقيل هو على الاستثناء المقطع معناه لكن رحة من ربك تركته غير
مذهوب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا فان قلت كيف يذهب بالقرآن وهو
كلام الله عز وجل قلت المراد منه محو ما فى المصاحف وازهاب ما فى الصدور قال عبدالله بن
مسعود اقرؤا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع قيل هذه المصاحف ترفع
فكيف بما فى صدور الناس قال يسرى عليه ليلا فيرفع ما فى صدورهم فيصبحون لا يحفظون
شيئا ولا يجدون ما فى المصاحف شيئا ثم تفيضون فى الشعر وعن عبدالله بن عمر بن العاص قال
لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب
مالك فيقول يارب اتلى ولا يعمل لى (ان فضله كان عليك كبيرا) اى بسبب بقاء العلم والقرآن
عليك وجعلك سيد ولد آدم وختم النبيين بك واعطاك المقام المحمود * قوله سبحانه وتعالى
(قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) اى لا يقدر على
ذلك (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) اى هو نازات حين قال المشركون لو نشاء لقلنا مثل
هذا فكذبهم الله عز وجل فالقرآن معجز فى الظم والتأليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام

الاستقامة (انا لاضيع اجر من احسن عملا) اجرهم وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على ان الاجر اما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة (اولئك لهم جنات عدن) من الجنان الثلاث (تجربى من تحنوها الانهار) يحلون فيها من اساور من ذهب (اي يزینون فيها بانواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتى ومعانى التجليات العينية الاحدية اذ الذهبيات من الحلى هى العينية والفضيات هى الصفاتيات النورانيات كقوله وحلوا اساور من فضة (ويلبسون نيابا خضرا) يتصفون بصفات بهجة حسنة نضرة موجهة للسرور (من سندس) الاحوال والمواهب لكونها اللطيف (واستبرق) الاخلاق والمكاسب لكونها الكشف (متكئين فيها على الارائك) ارائك الاسماء الالهية التى هى بى افعال لانصافهم باوصافه وكون الصفة مع الذات هى الاسم المستند هو عليه فى جنّة الصفات والافعال (نعم الثواب وحسنت مرفقا واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا

فى اعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه كلام الخالق وهو غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتواهمله * قوله عز وجل (ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل) اى ردونا وكرنا من كل معنى هو كالمثل فى غرابته وحسنه وقيل معناه من كل وجه من العبر والاحكام والوعود والوعيد والقصص وغيرها (فأبى اكثر الناس الا كفورا) اى جودا * قوله سبحانه وتعالى (وقالوا لنؤمن لك) اى لن نصدقك (حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) لماتين اعجاز القرآن وانضمت اليه معجزات اخرو بينات ولزمتهم الحجة وغلبوا اخذوا يتغالون باقتراح الآيات فقالوا لنؤمن لك روى عكرمة عن ابن عباس ان عتبة وشيبة ابني ربيعة واباسفيان بن حرب والنضر بن الحرث وابطال الخنزي بن هشام والاسود بن عبدالمطلب وزمعة بن الاسود والوليد بن المغيرة واباجهل بن هشام وعبدالله بن ابي امية وامية بن خلف والعاص بن وائل ونينا ومنبها ابني الحجاج اجتمعوا بعد غروب الشمس عندظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض ابعثوا الى محمد فكلّموه وخاصموه حتى تعذروا فيه فبعثوا اليه ان اشرف قومك اجتمعوا لك ليكلّموك فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سريعا وهويظن انه بدلهم فى امره بداء وكان حريصا يحب رشدهم حتى جلس اليهم فقالوا يا محمد انا بعثنا اليك لتعذرفيك وانا والله لانعلم رجلا من العرب ادخل على قومه ما دخلت على قومك لقد شتمت الآباء وعبت الدين وسفهت الاحلام وشتمت الآلهة وفرت الجماعة وما بقى من قبجج الا وقد جئته فيايدنا وبيدك فان كنت جئت بهذا الحديث تطلب به مالا جلنا لك من اموالنا حتى تكون اكثرنا مالا وان كنت تريد الشرف سودناك علينا وان كنت تريد ملكا ملكناك علينا وان كان هذا الذى بك ريثا تراه قد غلب عليك لاتستطيع رده بذللك اموالنا فى طلب الطب حتى نبرئك منه ونعذر فيك وكانوا يسمون التابع من الجن الرثى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقى ما تقولون ما جئتمكم بما جئتمكم به لطلب اموالكم ولا لشرف عليكم ولا لملك عليكم ولكن الله بعثنى اليكم رسولا وانزل على كتابا وامرني ان اكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رساله ربي ونصحت لكم فان تقبلوا منى فهو حظكم من الدنيا والآخرة وان تردوه على اصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد ان كنت غير قابل منا ما عرضنا عليك فقد علمت انه ليس احد اصيق بلادا ولا اشد عيشا منافس لنا ربك الذى بعثك فليسير عنا هذه الجبال التى قد ضيقت علينا وييسر لنا بلادنا ويفجر لنا فيها الانهار كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا من مضى من آباءنا وليكن منهم قصى بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا فتمسألهم عما تقول احق هو ام باطل فان صدقوك صدقك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهذا بعثت فقد بلغتمكم ما ارسلت به فان تقبلوه فهو حظكم وان تردوه اصبر لامر الله تعالى قالوا فان لم تفعل هذا فسل لنا ربك ان يبعث ملكا يصدقك واسأله ان يجعل لك جنات وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يعينك بها على ما تريد فانك تقوم بالاسواق وتلتمس المعاش كما تلتمس فقال ما بعثت بهذا ولكن الله بعثنى بشيرا ونذيرا قالوا فأسقط السماء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فقال ذلك الى الله ان شاء فعل ذلك بكم وقال قائل منهم ان تؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام معه عبدالله بن ابي امية وهو ابن عمه عائكة

بنت عبد المطلب فقال يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثم سأ لوك
لا أنفسهم امورا يعرفون بها منزلتك من الله فلم تفعل ثم سأ لوك ان تجعل ما تخوفهم به من
العذاب فلم تفعل فوالله ما او من لك ابدا حتى تتخذ الى السماء مرقى ترقى فيه وانا انظر
حتى ثانيا فتأتى بنسخة منشورة معك ونقر من الملائكة يشهدون لك بما تقول وایم الله
لو فعلت ذلك لظننت ان لا اصدقك فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهله حزينا
لما رأى من مبادئهم فانزل الله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض يعنى ارض
مكة ينبوعا اى عیونا (او تكون لك جنة من نخيل وعنب) اى بسنتان فيه نخيل وعنب
(ففجر الانهار خلالها نفجيرا) اى تشقيا (او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) اى
قطعا (او تاتى بالله والملائكة قیلا) قال ابن عباس كفیلا اى يكفلون بما تقول وقيل
هو جمع القبيلة اى باصناف الملائكة قبيلة قبيلة يشهدون لك بجملة ما تقول وقيل معناه
زاهم مقابلة عیانا (او يكون لك بيت من زخرف) اى من ذهب واصله الزينة (او ترقى)
اى تصعد (فى السماء ولن نؤمن لرقيك) اى لاجل رقيك (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه)
امرنا فيه باتباعك وهذا قول عبد الله بن ابى امية (قل) اى قل يا محمد (سبحان ربى)
امرہ بتزیهه وتمجیده وفيه معنى التعجب (هل كنت الا بشرا رسولا) اى كسائر الرسل
لا مهمم وكان الرسل لا يتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات اليهم
انما هو الى الله تعالى ولو اراد ان ينزل ما طلبوا الفعل ولكن لا ينزل الآيات على ما اقترحه
البشر وما انا الا بشر وليس ما سألتم فى طوق البشر واعلم ان الله سبحانه وتعالى قد اعطى
النبي صلى الله عليه وسلم من الآيات والمعجزات ما يغنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق
القمر ونبع الماء من بين اصابعه وما اشبهها من الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هى
اعظم مما اقترحوه والقوم عامتهم كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل ليؤمنوا فرد
الله تعالى عليهم - ووالهم * قوله عز وجل (وما مع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى)
اى الوحي والمعنى وما منعهم الايمان بالقرآن وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم الاشبهة تلجلجت
فى صدورهم وهى انكارهم ان يرسل الله البشر وهو قوله تعالى (الا ان قالوا) اى جهلا
منهم (ابعث الله بشرا رسولا) وذلك ان الكفار كانوا يقولون لن نؤمن لك لانك بشر
وهلا بعث الله الينا ملكا فاجابهم الله بقوله (قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين)
اى مستوطنين مقيمين فيها (لنزّلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) اى من جنسهم لان الجنس
الى الجنس اميل (قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم) اى على انى رسول الله اليكم وانى قد
بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندتم (انه كان بعباده) يعنى المنذرين والمنذرين
(خيرا بصيرا) اى عالما باحوالهم فهو مجازيهم وفيه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم ووهيد
للكفار (ومن يبدل الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه) اى يهدونهم وفيه
ايضا تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم وهو ان الذين حكم لهم بالايمان والهداية وجب ان
يصيروا مؤمنين ومن سقى لهم حكم الله بالضلال والجهل استحبال ان يتقبلوا عن ذلك (ونحشرهم
يوم القيامة على وجوههم) (ق) عن انس ان رجلا قال يا رسول الله قال الله الذن يحشرون

لا حدهما جنتين من اعقاب
وحققناهما بنخل وجعلنا
بينهما زرعاً كلنا الجنة
آتاكها ولم نعلم منه شيئا
وفجرنا خلاها من اوكار له
ثمر فقال لصاحبه وهو
يحاوره انا اكثر منك مالا
واعز نفرا ودخل جنته
وهو ظالم لنفسه قال ما اظن
ان يبيد هذه ابدا وما اظن
الساعة قائمة ولئن ردت الى
ربى لا تجد خيرا منها منقلبا
قال له صاحبه وهو يحاوره
اكفرت بالذى خلقك
من تراب ثم من نطفة ثم
سواك رجلا لكننا هو الله
ربى ولا اشرك ربى احدا
ولولا اذ دخلت جنتك قلت
ما شاء الله لا قوة الا بالله ان
ترنا اقل منك مالا وولدا
ففسى ربى ان يؤتى خبرا
من جنتك ويرسل عليها
حسبانا من السماء فتصبح
صعيدا زلقا ويصبح ماؤها
غورا فلن تستطيع له طلبا
واحيط بشره فاصبح يقلب
كفيه على ما افاق فيها وهى
خاوية على عروشها ويقول
يا ليتنى لم اشرك ربى احدا
ولم تكن له فئة ينصرونه
من دون الله وما كان منتصرا
هنالك الولاية لله الحق هو
خير ثوابا وخير عقبا واضرب

على وجوههم الى جهنم يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الذي امشاه على الرجلين في الدنيا قادر على ان يمشيه على وجهه يوم القيامة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة اصناف صنفا مشاة وصنفار كبانا وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يمشون على وجوههم قال ان الذي امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك اخرجه الترمذي الحذب كل ما ارتفع من الارض (عيا وبكما وصما) اي لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون فان قلت كيف وصفهم بانهم عى وبكم وصم وقد قال الله تعالى وراى المجرمون النار وقال دموا هنالك نبورا وقال سمعوا لها تغيظا وزفيرا فثبت لهم الرؤية والكلام والسمع قلت فيه اوجه احدها قال ابن عباس معناه عيا لا يبصرون ما يبصرهم بكما لا ينطقون بحجة صما لا يسمعون ما يسمهم الوجه الثانى قبل معناه يحشرون على ما وصفهم الله تعالى ثم تعاد اليهم هذه الاشياء الوجه الثالث قيل معناه هذا حين يقال لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فيصيرون بأجمعهم عيا وبكما وصما لا يرون ولا ينطقون ولا يسمعون (أوأهم جهنم كلما خبت) اي سكن لهيها وقبل ضعفت وهذأت من غير ان يوجد نقصان في ايلام الكفار لان الله سبحانه وتعالى قال لا يفتقر عنهم وقبل معناه ارادت ان تحبو (زدناهم سعيرا) اي وقودا وقيل معنا خبت اي نضجت جلودهم واحترقت اعيدوا الى ما كانوا عليه وزيد في سعير النار لتحرقهم (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا) لما ذكر الوعيد المتقدم قال ذلك جزاؤهم بكافروا يعنى ذلك العذاب جزاؤهم بسبب كفرهم بآياتنا (وقالوا ائذ كنا عظاما ورقا انا لمبعوثون خلقا جديدا) اجابهم الله ورد عليهم بقوله (اولم يرو ان الله الذى خلق السموات والارض) اي في عظمها وشدها (قادر على ان يخلق مثلهم) اي في صغرهم وضعفهم (وجعل لهم اجلا) اي وقتا لعذابهم (لاريب فيه) اي لاشك فيه انه يأتيهم قبل الموت وقبل يوم القيامة (فأنى الظالمون الاكثورا) اي جمودا وعنادا (قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى) اي خزائن نعمه ورزقه وقيل ان خزائن الله غير متناهية والمعنى لو انكم ملكتم من النعم خزائن لانهاية لها (اذا لامسكنم) اي لنخلتم وحبستم (خشية الانفاق) والفقر والنفاد وهذا مبالغة عظيمة في وصفهم بهذا الشيء (وكان الانسان قتورا) اي ممسكا بخيلا فان قلت قد يوجد في جنس الانسان من هو جواد كريم فكيف وصفه بالخل قلت الاصل في الانسان البخل لانه خلق محتاج والمحتاج لا بد وان يحب ما يدفع به عنه ضرر الحاجة ويمسكه لنفسه الا انه قد يوجد لاسباب خارجة مثل ان يحب المدحة او رجاء ثواب فثبت بهذا ان الاصل في الانسان البخل * قوله تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) اي دلالات واضحات قال ابن عباس هي العصا واليد البيضاء والعقدة التى كانت بلسانه فحملها وقلق البحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وقيل عوض فلق البحر واليد السنون ونقص من الثمرات وقيل الطمس والبحر بدل السنين والنقص قبل كان الرجل منهم مع اهله في الفراش وقد صارا حجرين والمرأة قائمة تحجر وقد صارت حجرا وروى ان عمر بن عبد العزيز سأل محمد بن كعب القرظى عن الآيات فذكر منها الطمس فقال عمر هذا يجب ان يكون الفقيه ثم قال

لهم مثل الحياة الدنيا كما انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فأصبح هشيا تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير املا) في مقابلة بئس الشراب وساءت مرتقا (ويوم نسير الجبال) اي يذهب جبال الاعضاء بالتفتيت فيجعلها هباء منثورا (وترى الارض) ارض البدن (بارزة) ظاهرة مستوية مسطحة بسيطة كما كانت لا صورة عاينها ولا تركيب فيها ترابا خالصا (وحشرناهم) الضمير اما للقوى المذكورة واما لافراد الناس (فلم تغادر منهم احدا) غير محشور (وعرضوا على ربك) عند البعث (صفا) اي مصطفين مترين في المواقف لا يحجب بعضهم بعضا كل في رتبته (لقد جثتمونا) اي قلنا لهم ذلك اليوم لقد جثتمونا حفاة عراة غرلا فرادى اي (كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم) بانكاركم البعث (الن نجعل لكم موعدا) وقتا لانجاز ما وعدتم على

السنة الاثني عشر من البعث والنشور (ووضع الكتاب) اي كتاب القالب المطابق لما في نفوسهم من هيات الاعمال الراسخة فيهم (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) لتورهم به على مانسوا (ويقولون ياويلنا) يدعون الهالكه التي هلكوا بها من اثر العقيدة الفاسدة والاعمال السيئة (مال هذا الكتاب لا يفسد صغيره ولا كبيرة الا حصاها) لكون آثار حركاتهم واعمالهم كلها باقية في نفوسهم صغيرة كانت او كبيرة ثابتة في الواح النفوس الفلكية ايضا مضبوطة فيها تظهر عليهم على التفصيل في شأنهم لثانية لا يحصى لهم عنها وهذا معنى قوله (ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا) واذقلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) مرر معنى سجود الملائكة واباء ابليس وقوله (كان من الجن فسق) كلام مستأنف كان قائلا قال ما بال ابليس لم يسجد قال كان من الجن اي من القوى البدنية الخلقية بالمواد فلذلك فسق (عن مرمره) اي لا اتجاه

يا غلام اخرج ذلك الجراب فاخرجه فاذا فيه بيض مكسر نصفين وجوز مكسر نصفين وثوم وحص وعذس كلها حجارة وقيل التسع آيات هي آيات الكتاب وهي الاحكام يدل عليه ماروى عن صفوان بن غسان ان يهود ياقل لصاحبه تعال حتى نسأل هذا النبي فقال الآخر لا تقل نبي فانه لو سمع صارت له اربعة اعين فآياه فسألاه عن هذه الآية ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقال لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تزنوا ولا تأكلوا الربا ولا تسحرروا ولا تمشوا بالبرى الى سلطان ليقتله ولا تسرفوا ولا تقذفوا المحصنات ولا تنفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت فقبلايده وقالوا نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالوا ان داود دعا ربه ان لا يزال في ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناك ان تقتلنا اليهود (فاسئل) يا محمد (بنى اسرائيل) يجوز الخطاب معه والمراد غيره ويجوز ان يكون خاطبه وامره بالسؤال ليقين كذبهم مع قومهم (اذ جاءهم) يعنى جاء موسى الى فرعون بالرسالة من عند الله عز وجل (فقال له فرعون انى لاظنك يا موسى مسحورا) قال ابن عباس محدوما وقيل مطبوبا اي محروك وقيل معناه ساحرا معطى علم السحر فهذه العجائب التي تفعلها من سحرك (قال) موسى (لقد علمت) خطابا لفرعون قال ابن عباس علمه فرعون ولكنه عاينه (ما نزل هؤلاء الا رب السموات والارض) يعنى الآيات اتسع (بصائر) اي بينات يصر بها (وانى لاظنك يا فرعون مشورا) قال ابن عباس ملعوننا وقيل هالكا وقيل مصروفا عن الخير (فاراد ان يستفهم من الارض) معناه اراد فرعون ان يخرج موسى وبني اسرائيل من ارض مصر (فاغرقناه ومن معه جميعا) اي اغرقنا فرعون وجنوده ونجينا موسى وقومه (وقلنا من بعده) اي من بعد هلاك فرعون (لبنى اسرائيل اسكنوا الارض) يعنى ارض مصر والشام (فاذا جاء وعد الآخرة) يعنى القيامة (جئناكم لقيما) اي جميعا الى موافق القيامة والديف الجمع الكثير اذا كانوا مختلفين من كل نوع فيهم المؤمن والكافر والبر والفاجر وقيل اراد بوعدا الآخرة نزول عيسى من السماء قوله سبحانه وتعالى (وبالحق انزلناه وبالحق نزل) يعنى ان ما اردنا بانزال القرآن الا تقريره للحق فلما اردنا هذا المعنى فكذلك وقع وحصل وقيل معناه وما انزلنا القرآن الا بالحق المقضى لازاله وما نزل الا ملايما بالحق لاشتماله على الهداية الى كل خير (وما ارسلناك الا مبشرا) يعنى بالحنة للمطيعين (ونذرا) اي مخوفا بالنار للعاصين * قوله عز وجل (وقرآنا فرقناه) اي فصلناه وبيناه وقيل فرقناه بين الحق والباطل وقيل معناه انزلناه نجوما لم ينزل مرة واحدة بدليل قوله تعالى (لنقرأ على الناس على مكث) اي تؤدة وزسل في ثلاث وعشرين سنة (ونزلنا تنزيلا) اي على حسب الحوادث (قل آمنوا به اولاً تؤمنوا) فيه وعيد وتهديد (ان الذين آمنوا به من قبله) قيل هم مؤمنوا اهل الكتاب الذين كانوا يطلبون الدين قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اسلموا بعد مبعثه مثل زيد بن عمرو بن نفيل وسلمان الفارسي وابى ذر وغيرهم (اذا نبلى عليهم) يعنى القرآن (ينخرون للاذقان) قال ابن عباس اراد بها الوجوه (سجدا) اي يقعون على الوجوه سجدا (ويقولون سبحان ربنا) اي تعظيما لربنا لانجازها ما وعد في الكتب المنزلة من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم (ان كان وعد ربنا لمفعولا

لمفعولا) اى كانوا واقه (ويخرجون للاذقان يكونون ويزيدهم خشوما) اى خضوما لرهبهم
وقبل يزيدهم القرآن لين قلب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن عن ابى هريرة
قال قال رسول الله عليه صلى الله عليه وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن
في الضرع ولا اجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم اخرجهم الترمذى والنسائى
وزاد النسائى في منخرى مسلم ابدا الولوج الدخول والمخر الانف عن ابن عباس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت
تمحس في سبيل الله اخرجهم الترمذى * قوله عز وجل (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن)
قال ابن عباس سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فجعل يقول في سجوده يا الله
يارحمن فقال ابوجهل ان محمدا يهنأنا عن آلهتنا وهو يدعوا الهين فأ نزل الله هذه الآية ومعناه
انهما ايمان الله تعالى فسموه هذا الاسم او بهذا الاسم (اياما دعوا) ماصلة ومعناه اى هذين
الاسمين سميتم وذكرتم او من جميع اسمائه (فله الاسماء الحسنى) يعنى اذا حسنت اسماءه
كلها فهذان الاسمان منها ومعنى كونها حسنى انها مشتملة على معاني التقديس والتعظيم والتعجيد
(ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) (ق) عن ابن عباس في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا
تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مخفف بمكة وكان اذا صلى ناحضه رفع
صوته بالقرآن فاذا سمعه المشركون سوا القرآن ومن انزله ومن جاء به فقال الله تبارك وتعالى
لبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا
تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا زاد في رواية وابتغ بين ذلك سبيلا
اسمعهم ولا تجهر حتى بأخذ واعك القرآن وقيل نزلت الآية في الدعاء وهو قول عائشة
والنخعي ومجاهد ومكحول (ق) عن عائشة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قالت نزل ذلك
في الدعاء وقبل كان اعراب من بنى تميم اذا سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم ارزقنا
مالا وولدا مجهرين بذلك فأ نزل الله عز وجل ولا تجهر بصلاتك اى لاترفع صوتك بقراءتك
ودعائك ولا تخافت بها المخافة خفض الصوت والسكوت (وابتغ) اى اطلب (بين ذلك
سبيلا) اى طريقا وسطا بين الجهر والاختفاء عن ابى قتادة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال
لا بى بكر مررت بك وانت تقرا القرآن وانت تخفض من صوتك فقال انى اسمعت من
ناجيت فقال ارفع قليلا وقال لعمر مررت بك وانت تقرا وانت ترفع من صوتك
فقال انى اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال اخفض قليلا اخرجهم الترمذى
(وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بان يحمده على
وحدانيته وقيل معناه الحمد لله الذى عرفنى انه لم يتخذ ولدا وقيل ان كل من له ولد فهو
بمسك جميع النعم لولده واذا لم يكن له ولد افاض نعمه على عبيده وقيل ان الولد يقوم مقام
والده بعد انقضاء والله عز وجل تعالى عن جميع القائص فهو المستحق لجميع المحامد (ولم
يكن له شريك في الملك) والسبب في اعتبار هذه الصفة انه لو كان له شريك لم يكن مستحقا
للمحمد والشكر وكذا قوله (ولم يكن له ولى من الدنل) ومعناه انه لم يذل فيحتاج الى ناصر
يتعززه (وكبره تكبيرا) اى وعظمه عن ان يكون له ولد او شريك او ولى وقيل اذا كان

بالمادة ولو احقها (اقتخذونه
وذريته اولياء من دوني
وهم لكم عدو بئس للظالمين
بدلا ما اشهدتهم خلق
السموات والارض ولا
خلق انفسهم وما كنت
متخذ المضلين عضدا و يوم
يقول نادوا شركائى الذين
زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا
لهم وجعلنا بينهم موقفا
ورأى المجرمون النار فظنوا
انهم مواقعوها ولم يجدوا
عنها مصرفا ولقد صرفنا
في هذا القرآن للناس من كل
مثل وكان الانسان اكثر
شئ جدلا وممانع الناس
ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى
ويستغفروا رهم الا ان
تأتيهم سنة الاولين او يأتيهم
العذاب قبل ما ترسل
المرسلين الا مبشرين
ومنذرين ومجادل الذين
كفروا بالباطل ليدحضوا به
الحق واتخذوا آياتى وما
اتذروا هزوا ومن اظلم
من ذكر آيات ربه فاعرض
عنها وامسى ما قدمت يداه
انا جعلنا على قلوبهم اكنة
ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا
وان يدعهم الى الهدى فلن
هتدوا اذ بادوربك الغفور
ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما
كسبوا امجل لهم العذاب

منزها عن الوالد والشريك والولى كان ... وجبا لجميع انواع الحمد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمده عن جابر بن عبدالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان افضل الدعاء الحمد لله وافضل الذكر لا اله الا الله اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الكلام الى الله اربع لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضررك بايمن بدأت اخرجه مسلم والله اعلم بمراده وامرار كتابه

تفسير سورة الكهف

وهى مكية وآياتها مائة واحدى عشرة آية وكلماتها الف وخمسمائة وسبع وسبعون كلمة وحروفها ستة آلاف وثلاثمائة وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب) اثنى الله سبحانه وتعالى على نفسه بانعامه على خلقه وعلم عباده كيف ينون عليه ويحمدونه على اجزل نعمائه عليهم وهى الاسلام وما انزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذى هو سبب نجاتهم وفوزهم وخص رسوله صلى الله عليه وسلم بالذكر لان انزال القرآن كان نعمة عليه على الخصوص وعلى سائر الناس على العموم (ولم يجعل له عوجا) اى لم يجعل له شيا من العوج قط والعوج فى المعانى كالعوج فى الاعيان والمراد نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه وقيل معناه لم يجعله مخلوقا روى عن ابن عباس فى قوله تعالى قرآنا عربيا غير ذى عوج قال غير مخلوق (قيا) اى مستقيما وقال ابن عباس عدلا وقيل قيا على الكتب كلها ومصداقها وناسخا لشرائعها (لينذر بأسا شديدا) معناه لينذر الذين كفروا بأسا شديدا وهو قوله سبحانه وتعالى بعذاب بئيس (من لدنه) اى من عنده (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا) يعنى الجنة (ما كثر فيه) اى مقيم فيه (ابدا) وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم (اى بالولد) واتخذ اذه يعنى ان قولهم لم يصدر عن علم بل عن جهل مفرط فان قلت اتخذ الله ولدا فى نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم قلت انتفاء العلم قد يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد يكون فى نفسه محالا لا يستقيم تعلق العلم به (ولا لا بائهم) اى ولا لاسلافهم من قبل (كبرت) اى عظمت (كلمة تخرج من افواههم) اى هذا الذى يقولونه لاتحكمهم به عقولهم وفكرهم البتة لكونه فى غاية الفساد والبطلان فكانه يجرى على لسانهم على سبيل التقليد (ان يقولون الا كذبا) اى ما يقولون الا كذبا قبل حقيقة الكذب انه الخبر الذى لا يطابق الخبر عنه وزاد بعضهم مع علم قاله انه غير مطابق وهذا القيل باطل لان الله سبحانه وتعالى وصف قولهم باثبات الولد بكونه كذبا مع ان الكثير منهم يقولون ذلك ولا يعلمون كونه باطلا فعلمنا ان كل خبر لا يطابق الخبر عنه فهو كذب والكذب خلاف الصدق وقيل هو الانصراف عن الحق الى الباطل ورجل كذاب وكذوب اذا كان كثير الكذب * قوله عز وجل (فلعلك

بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثقا وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا واجعلنا لهم ملكهم موعدا واذ قال موسى لفتهاه) ظاهره على ما ذكر فى القصص ولا سبيل الى انكار المعجزات واما باطنه فان يقال واذ قال موسى القلب افقى النفس وقت التعاق بالبدن (لا ابرح) اى لا انفك عن السير والمسافرة اولا ازال اسير (حتى ابلغ مجمع البحرين) اى ملتقى العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذاب والاجاج فى صورة الانسانية ومقام القاب (او امضى حقبا) اى اسير مدة طويلة (فلما بلغا مجمع بينهما) فى الصورة الحاضرة الجامعة (نسيا حوتهما) وهما الحوت الذى ابتلع ذا النون عليه السلام بالنوع لا بالشخص لان غداها كان قبل الوصول الى هذه الصورة فى الخارج من ذلك الحوت الذى امر بتزوده فى السفر وقت العزلة (فانخذ سبيله فى البحر) فى بحر الجسد حيا كما كان اولاً (سربا) نقبا واسعا كما قيل بقى طريقه فى البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر (فلما جاوزا)

مكان مفارقة الحوت والتي
على موسى النصب والجوع
ولم ينصب في السفرو ولا جاع
قبل ذلك على ما حكى تذكر
الحوت والاغتداء منه
وطلب الغداء من فتاه وانما
قال (قال لفتيه آتنا غداءنا)
لان حاله ذلك نهارا بالنسبة
الى ما قبله في الرحم (لقد
لقينا من سفرنا هذا نصبا)
هو نصب الولادة ومشقتها
(قال ارأيت) ما عراني
(اذ اويننا الى الصحرة) اى
النحر للارتضاع (فاني
نسيت الحوت) لاستغنائنا
عنه (وما انسانيه الا الشيطان
ان اذكره) اى وما انسانى
ان اذكره الا الشيطان على
ابدال ان اذكره من الضمير
وذلك لان موسى كان راقدا
حين اتخذ الحوت سبيله
في البحر على ما قيل وفي
النفس بقطان فأنسى شيطان
الوهم الذي زين الشجرة
لآدم وذكر النفس الحوت
لموسى ليكون الحال حال
ذهول والسبيل المتعجب
منه هو السرب المذكور
(واتخذ سبيله في البحر عجبا
قال ذلك) اى تخلص الحوت
واتخذه سبيله الذي كان عليه
في جباته (ما كنا نبلغ) نطالبه
لان هناك مجمع البحرين

باحع نفسك) اى قاتل نفسك (على آثارهم) اى من بعدهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث)
يعنى القرآن (اسفا) اى حزنا وقيل غيظا (انا جعلنا ماعلى الارض زينة لها) اى مما يصلح
ان يكون زينة لها ولاهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها وقيل يعنى النبات والشجر
والانهار وقيل اراد به الرجال خاصة فهم زينة الارض وقيل اراد به العلماء والصلحاء وقيل جميع
ما فى الارض هو زينة لها فان قلت اى زينة فى الحيات والعقارب والشياطين قلت زينة كونها
تدل على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته وقيل ان جميع ما فى الارض ثلاثة معدن ونبات
وحيوان واشرف انواع الحيوان الانسان قيل الاولى ان لا يدخل فى هذه الزينة المكلف بدليل
قوله تعالى (لنبلوهم) فن يبلو يجب ان لا يدخل فى ذلك ومعنى لبلوهم نختبرهم (ايهم
احسن عملا) اى اصالح عملا وقيل ايهم اترك للدنيا وازهد فيها (وانا لجاعلون ماعليها)
اى من الزينة (صعيدا جززا) يعنى مثل ارض لابنت فيها بعد ان كانت خضراء معشبة
والصعيد وجد الارض وقيل هو التراب والجرز الاملس اليابس الذى لا ينبت فيه شئ * قوله
سبحانه وتعالى (ام حسبك) اى ظننت يا محمد (ان اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا)
اى هم عجب من آياتنا وقيل معاه انهم ليسوا باعجب آياتنا فان ما خلقنا من السموات والارض
وما فهمن من العجائب اعجب منهم والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقم هو لوح كتب فيه
اسماء اصحاب الكهف وقصتهم ثم وضع على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من
حجارة وعن ابن عباس ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار
هو اسم للقرية التى اخرج منها اصحاب الكهف وقيل اسم للجبل الذى فيه اصحاب الكهف ثم
ذكر الله عز وجل قصة اصحاب الكهف فقال عز من قائل (اذ اوى الفتيه الى الكهف) اى
صاروا اليه وجعلوه مأواهم والفتية جمع فتى وهو الطرى من الشباب (فقالوا ربنا آتنا من
لدنك رجوة) اى رجوة من خزان رحمتك وجلال فضلك واحسانك وهب لنا الهداية
والنصر والامن من الاعداء (وهى لنا) اى اصالح لنا (من امرنا رشدا) اى حتى نكون
بسيده راشدين مهدين وقيل معناه واجعل امرنا رشدا كله

ذكر قصة اصحاب الكهف وسبب خروجهم اليه

قال محمد بن اسحق ومحمد بن يسار مرج امر اهل الانجبل وعظمت فيهم الخطايا وطغت
الملوك حتى عبدوا الاصنام وذبحوا للطواغيت وفيهم بقايا على دين المسيح متمكون بعبادة الله
وتوحيده وكان ممن فعل ذلك من ملوكهم ملك من الروم يقال له دقيانوس عبد الاصنام وذبح
للاطواغيت وقتل من خالفه وكان يغزل قرى الروم فلا يترك فى قرية نزلها احدا الا فته عن
دينه حتى يعبد الاصنام او يقتله فلما نزل مدينة اصحاب الكهف واسمها افسوس استخفى منه
اهل الايمان وهربوا فى كل وجه فاتخذ شرطا من الفقار وامرهم ان يتبعوهم فجعل اولئك
الشرط يتبعون اهل الايمان فى اما كنهم ونحو جوسهم الى دقيانوس فيخبرهم بين القتل وبين عبادة
الاصنام ففهم من رغب فى الحياة ومنهم من باى ان يعبد غير الله فيقتل فلما رأى ذلك اهل الشدة فى
الايمان جعلوا يسلمون انفسهم للامذاب والقتلى فيقتلون ويقطعون ويجعل ما قطع من اجسادهم
على اسوار المدينة وابوابها فلما عظمت الفتنة وكثرت ورأى ذلك الفتيه حزنا شديدا فقاموا

الذى وعد موسى عبده
بوجود من هو اعلم منه اذ
الترقى الى الكمال بمساعدة
العقل القدسي لا يكون الا
في هذا المقام (فارتدا على
آثارها) في الترقى الى مقام
المطرة الاولى كما كانا اولا
يقصان (قصصا فوجدا
عبدا من عبادنا) اى يتبعان
آثرهما عند الهبوط في الترقى
الى الكمال حتى وجدا
العقل القدسي وهو عبد
من عباد الله مخصوص بمزية
عناية ورحمة (آتياء رحمة
من عندنا) اى كمالا مغنويا
بالتجرد عن المواد والقدس
عن الجهات والنورية المحضة
التي هي آثار القرب والعندية
(وعلمنا من لدنا علما)
من المعارف القدسية
والحقائق الكلية اللدنية
بلا واسطة تعليم بشرى
وقوله (قال له موسى هل
اتبعت على ان تعلمن مما
علمت رشدا) هو ظهور
ارادة السلوك والترقى الى
الكمال (قال لك ان
تستطيع معي - برا) لكونك
غير مطلع على الامور الغيبية
والحقائق المعنوية لعدم
تجربتك واحتياجك بالبدن
وغواشيه فلا تطبيق لمراقبتي
وهذا معنى قوله (وكيف

واشتغلوا بالصلاة والصيام والصدقة والتسبيح والدعاء وكانوا من اشراف الروم وهم ثمانية
نقرو بكوا وتضرعوا الى ابي عز وجل وجعلوا يقولون ربنا رب السموات والارض لن ندعو
من دونه الهالقد قلنا اذا شططا ا كشف عن عبادك المؤمنين هذه الفتنة وارفع عنهم البلاء حتى
يعلموا عبادتك فيبتغاهم على ذلك وقد دخلوا مصلاهم ادركهم الشرط فوجدوهم سجدوا يركعون
ويتضرعون الى الله عز وجل فقال لهم الشرط ما خلفكم عن امر الملك ثم انطلقوا الى الملك
فأخبروه خبر الفتنة فبعث اليهم فأتى بهم تقيض اعينهم من الدمع معفرة وجوههم بالتراب فقال لهم
ما منعكم ان تشهدوا الذبح لآلهتنا التي تعبد في الارض وتجعلوا انفسكم اسوة اهل مدينتكم
اختراروا اما ان تذبجو لآلهتنا واما ان اقتلكم فقال مكسلينا وهو اكبرهم ان لنا الهامم السموات
والارض عظمت له لن ندعو من دونه الهالبداله الحمد والتكبير من انفسنا خالصا ابدا اياه نعبد واياه
نسأل النجاة والخير فاما الطواغيت فلن نعبد اياها اصنع بنا ما بدا لك وقال اصحابه مثل ذلك فلما
سمع الملك كلامهم امر بنزع ثيابهم وحلية كانت عليهم من الذهب والفضة وقال سأفرغ لكم
وانجز لكم ما وعدتكم من العقوبة وما يعنى ان اعجل ذلك لكم الانى اراكم شبانا حديد اسنانكم
فلا احب ان اهلككم حتى اجعل لكم اجلاتكم اكره فيهم فترجعون الى عقولكم ثم امرهم
فاخرجوا من عنده وانطلق دقيانوس الى مدينة اخرى قريبة منهم لبعض اموره فلما رأى الفتنة
خروجه بادروا وخافوا اذا قدم ان يذكروهم فأنتمروا بينهم واتفقوا على ان واحد منهم نفقة من
بيت ابيه فيتصدقوا منها ويترودوا بما بقى ثم ينطلقوا الى كهف قريب من المدينة في جبل يقال له
يجالوس فيمكثوا فيه ويعبدوا الله حتى اذا جاء دقيانوس اتوه فيصنع بهم ما يشاء فلما اتفقوا على
ذلك عمد كل فتى منهم الى بيت ابيه فأخذ نفقة فتصدق منها وانطلقوا بما بقى معهم واتبعهم كلب كان
لهم حتى اتوا ذلك الكهف فمكثوا فيه وقال كلب الاحبار مروا بكتب فتبعهم فطردوه فعاد ففعلوا
ذلك مرارا فقال لهم الكلب ما تريدون منى لانخشوا منى اما احب احباب الله عز وجل فناموا
حتى احرسكم وقال ابن عباس هربوا من دقيانوس وكانوا سبعة فروا برا مع كلب فتبعهم على
دينهم وتبعهم الكلب فخرجوا من البلد الى الكهف قال ابن عباس فلبثوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة
والصيام والتسبيح والتحميد ابتغاء لوجه الله عز وجل وجعلوا نفقتهم الى فتى منهم اسمه تملجنا
فكان يبتاع لهم ارزاقهم من المدينة سرا وكان من اجلدهم وكان اذا دخل المدينة لبس
ثيابا رثة كثياب المساكين ثم يأخذ ورقه فينطلق الى المدينة فيشتري لهم طعاما وشرابا ويحس
لهم الخبر هل ذكر هو واصحابه بشئ ثم يرجع الى اصحابه فلبثوا بذلك ماشاء الله ان يلبثوا ثم
قدم دقيانوس المدينة وامر عظماء اهلها ان يذبجوا للطواغيت ففرع من ذلك اهل الايمان وكان
تملجنا بالمدينة يشتري لاصحابه طعامهم فرجع الى اصحابه وهو يبكي ومعهم طعام قليل فأخبرهم ان
الجبار قد دخل المدينة وانهم قد ذكروا والتسوا مع عظماء المدينة ففرعوا ووقوا سجدوا
يدعون الله ويتضرعون اليه ويتعوذون من الفتنة فقال لهم تملجنا يا اخوتاه ارفعوا رؤسكم
واطعموا وتوكلوا على ربكم فرفعوا رؤسهم واعينهم تقيض من الدمع وذلك عند غروب الشمس
ثم جلسوا يتحدثون ويذكر بعضهم بعضا فيبتغاهم على ذلك اذ ضرب الله عز وجل على آذانهم
في الكهف وكتبهم باسط ذراعيه بباب الكهف فاصابه ما اصابهم وهم مؤمنون موقنون ونفقتهم

عند رؤسهم فلما كان من الغد تقدمهم دقيانوس والتمسهم فلم يجدهم فقال لبعض عظماء المدينة
لقد ساء في شأن هؤلاء الفتيه الذين ذهبوا لقدظنوا ان ابى غضبا عليهم لجهلهم ما جهلوا من امرى
ما كنت لاجهل عليهم ان هم تابوا وعبدوا الهى فقال عظماء المدينة ما انت بحقيق ان ترحم قوما
بجفرة مردة عصاة قد كنت اجلت لهم اجلوا ولو شاؤا رجعوا في ذلك الاجل ولكنهم لم يتوبوا
فلما قالوا ذلك غضبا غضبا شديدا ثم ارسل الى آبائهم فاتي بهم فقال اخبروني عن ابائكم المردة الذين
عصوني فقالوا اما نحن فلم نصك فلم تقتلنا بقوم مردة انهم ذهبوا باسوالنا واهلكوها في اسواق
المدينة ثم انطلقوا الى جبل يدعى ينجلوس فلما قالوا له ذلك خلى سبيلهم وجعل ما يدري ما يصنع
بالفتية فاتي الله سبحانه وتعالى في نفسه ان يامر بسد باب الكهف عليهم واراد الله عز وجل ان
يكرمهم بذلك ويجعلهم آية لامة تسخلف من بعدهم وان يبين لهم ان الساعة آتية لا ريب فيها
وان الله يبعث من في القبور فامر دقيانوس بالكهف فسد عليهم وقال دعوهم كما هم في كهفهم
يموتون جوعا وعطشا ويكون كهفهم الذى اخارهم وقبراهم وهو بطن انهم ايقاظ يعلمون ما
يصنع بهم وقترو في الله عز وجل ارواحهم وفاة نوم وكاهم باسط ذراعيه بباب الكهف فدغشه
ماغشيم يتقلبون ذات اليمين وذات الشمال ثم ان رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيانوس يكتمان
ايمنهما اسم احدهما يدروس واسم الآخر وناس اهما ان يكتبيا شأن هؤلاء الفتيه واسماءهم
وانسابهم واخبارهم في لوحين من رصاص ويجعلاهما في تابوت من نحاس ويجعل التابوت في
البنيان وقال لامل الله ان يظهر على هؤلاء الفتيه قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فيعلم من فتح عليهم
خبرهم حين يقرأ الكتاب ففعلا ذلك وبدا عليه وبقي دقيانوس ما بقي ثم مات هو وقومه وقرون
بعده كثيرة وخلفت الملوك * وقال عبيد بن عمير كان اصحاب الكهف فينا مطوقين مسورين
ذوى ذوائب فخرجوا في عيد لهم عظيم في زى وموكب واخرجوا معهم آلتهم التي كانوا يعبدونها
وكان معهم كلب صيدهم وكان احدهم وزير الملك فقدف الله سبحانه وتعالى الايمان في قلوبهم
فآمنوا واخفى كل واحد ايمانه وقال في نفسه اخرج من بين اظهروا هؤلاء القوم لثلاثين عقيب
بجربهم فخرج شاب منهم حتى انتهى الى ظل شجرة فجلس فيه ثم خرج آخر فرآه جالسا وحده
فرجا ان يكون على مثل امره وجلس اليه من غير ان يظهره على امره ثم خرج آخر فخرجوا
جميعا فاجتمعوا فقال بعضهم لبعض ما جمعكم وكل واحد يكتم ايمانه من صاحبه مخافة على نفسه
ثم قالوا ليخرج كل فتية فيخلوا ويفش كل واحد سره الى صاحبه ففعلوا ذلك فاذا هم جميعا
على الايمان واذا الكهف في جبل عظيم قريب منهم فقال بعضهم لبعض فأووا الى الكهف
نشر لكم ربكم من رحته فدخلوا الكهف ومعهم كلب صيد فاموا ثلاثمائة سنين وازدادوا
تسعا و تقدم قومه وطلبوهم فعسى الله عليهم آناهم وكهفهم فكتبوا اسماءهم وانسابهم
في لوح فلان وفلان اباء ملوكنا فقدناهم في شهر كذا في سنة كذا في ملكة فلان بن فلان الملك
ووضعوا اللوح في خزانة الملك وقالوا ليكون لهؤلاء شأن ومات ذلك الملك وجاء قرن بعد قرن
قال محمد بن اسحق ثم ملك اهل تلك البلاد رجل صالح يقال له يدروس فلما ملك بقي ملكه ثمانيا
وستين سنة فحزب الناس في ملكه فكانوا احزابا منهم من يؤمن بالله ويعلم ان الساعة حق ومنهم
من يكذب بها فكبر ذلك على الملك الصالح وتضرع الى الله وحزن حزنا شديدا لما رأى اهل

تصبر على ما لم تحط به خبرا
قال سجدنى ان شاء الله
صابرا) لقوة استعدادى
وثباتى على الطلب (ولا
اعصى لك امرا) لتوجهى
محوك وقبولى امرك لصفائى
وصدق ارادتى والمقاولات
كلها بلسان الحال قال (فان
اتبعتى) في سلوكك طريق
الكمال (فلا تسألن عن
شئ) اى عليك بالافتداء
والمتابعة في السير بالاعمال
والرياضات والاخلاق
والجباهدات ولا تطلب
الحقائق والمعاني (حتى)
يأتى وقته (ف) احدث لك
منه) اى من ذلك العلم
(ذكر) واخبرك بالحقائق
الغيبية عند تجردك بالمعاملات
القلبية والقلبية (فانطلقا
حتى اذا ركبنا في السفينة) في
فتية البدن البالغ الى حد
الرياضة الصالح للعبودية
الى العالم القدسي في بحر
الهيولى للسير الى الله
(خرقها) اى نقصها بالرياضة
وتقايل الطغام واضف
احكامها وواقع الخلل
في نظامها واهنا (قال
اخرقتها لتفرق اهلها) اى
اكسرتها لتفرق القوى
الحوانية والنباتية التي فيها
في بحر الهيولى قهلا (لقد

الباطل يزدون ويظهرون على اهل الحق ويقولون لاجل الحياة الدنيا وانما تبعث الارواح دون الاجساد وجعل يدروس الملك يرسل الى من يظن فيهم خيما وانهم أئمة في الخلق فلم يقلوا منه وجعلوا يكذبون بالساعة حتى كادوا يخرجون الناس عن الحق وملة الخواريين فلما رأى ذلك الملك الصالح دخل بيته واغلق بابه عليه وابس مسحاً وجعل تحت مرامدا فجلس عليه فدأب ليله ونهاره يتضرع الى الله تعالى ويبكى ويقول رب قدرى اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم بطلان ما هم عليه ثم ان الله سبحانه وتعالى الرحمن الرحيم الذى يكره هلكة عباده اراد ان يظهر على الفتية اصحاب الكهف وبين للناس شأنهم ويجعلهم آية وحنة عليهم ليعلموا ان الساعة آتية لا ريب فيها ويستجيب لعبده الصالح يدروس ويتم نعمته عليه وان يجمع من كان تبدمن المؤمنين فالتى الله سبحانه وتعالى في نفس رجل من اهل ذلك البلد الذى فيه ذلك الكهف وكان اسمه اولياس ان يهدم ذلك البنيان على فم الكهف ويبنى به حظيرة لغنمه فاستأجر غلامين فجعلوا ينزعا تلك الحجارة ويبنيان بهما تلك الحظيرة حتى نزعاما كان على باب الكهف وفتح باب الكهف وحجبه الله تعالى عن الناس بالرعب فلما فتح باب الكهف اذن الله سبحانه وتعالى ذوالقدرة والسلطان محي الموتى للفتية ان يجلسوا بين ظهراني الكهف فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة انفسهم فسلم بعضهم على بعض كما استأمنوا من ساعتهم التي كانوا يستيقظون منها اذا اصبحو من ليلتهم ثم قاموا الى الصلاة فصلوا كما كانوا يفعلون لا يرى في وجوههم ولا الوانهم شئ يشكرونه واهم كهنتهم حين رقدوا وهم يرون ان دقيانوس في ملهم فلما قضوا صلاتهم قالوا التملخا صاحب نفقتهم ابشاً بما قال الناس في شأننا عشيية امس عند هذا الجبار وهم يظنون انهم قد رقدوا كبعض ما كانوا يرقدون وقد خيل اليهم انهم قد ناءوا اطول مما كانوا ينامون حتى نساء لو ابينهم فقلل بعضهم لبعض كم لبثتم نياما قالوا لبثنا يوما او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبثتم وكل ذلك في انفسهم يسير فقال لهم تملخا قد التسم في المدينة وهو يريد ان يؤتى بكم اليوم فتذبجوا للطواغيت او يقتلكم فما شاء الله بعد ذلك فقل لهم مكسلياً يا اخوانه اعلموا انكم ملا قواله فلا تكفروا بعد ايمانكم اذ دعاكم عدو الله ثم قالوا التملخا انطلق الى المدينة فتسمع ما يقال لنا بها وما الذى يذكر فينا عند دقيانوس وتلطف ولا تشعرن بك احداً واتبعنا طعاما فاتنا به وزدنا على الطعام الذى جئنا به فقد اصبحنا جايما ففعل تملخا كما كان يفعل ووضع ثيابه واحداً الثياب التي كان يسكر فيها واخذ ورقاً من نفقتهم التي كانت معهم التي ضربت بطابع دقيانوس وكانت كخفاف الربيع فانطلق تملخا خارجاً فلما مر باب الكهف ففجج منها ثم مر ولم يبال بها حتى آتى باب المدينة مستخفياً يصد عن الطريق تخوفاً ان يراه احد من اهلها فيعرفه ولا يشعر ان دقيانوس واهله هلكوا قبل ذلك بثلاثمائة سنة فلما آتى تملخا باب المدينة رفع بصره فرأى فوق شهران باب علامة كانت لاهل الايمان اذ كان امر الايمان ظاهراً فيها فلما رآها عجب وجعل يظن اليها عينا وشمالاً ثم ترك ذلك الباب ومضى الى باب آخر فرأى مثل ذلك فدخل اليه ان المدينة ليست بالتي كان يعرف ورأى اشخاصاً كثيرة محدثين لم يكن رآهم قبل ذلك فجعل يمشى ويتعجب ويخيل اليه انه حبر ان ثم رجع الى الباب الذى آتى منه فجعل يتعجب بينه وبين نفسه ويقول يا ليت شعري ما هذا اما عشيية امس كان المسلمون يخفون هذه العلامة

جئت شيئاً امراً) وهذا الانكار عبارة عن ظهور النفس بصفاتها وميل القلب اليها والتضجر عن حرمان الحظوظ في الرياضة وعدم القناعة بالحقوق (قال الماقل انك ان تستطيع معي صبرا) منبهر وروحى ونحريض قدسى على ان العزيمة في السلوك يجب ان تكون اقوى من ذلك (قال لا تؤاخذنى بما نيت ولا زهقنى من امرى عمرا) اعتذار في مقام النفس اللوامة (فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما فقتله) هو النفس التي تظهر بصفاتها فتحجب القلب فتكون اماراة بالسوء وقته بامانة الغضب والشهوة وسائر الصفات (قال اقلت نفساً زكية بغير نفس لقد جئت شيئاً نكراً) اعتراض لتحجى القاب على النفس (قال الماقل انك انك ان تستطيع معي صبرا) تذكير وتعبير روحى وقال ان سألنك عن شئ بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذرا) اعتذار وقرار بالذنب واعتراف وكلها من التلويحات عند كون النفس لوامة (فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها فأبوا ان يضيفوها

فوجدوا فيها جدارا) هم
القوى البدنية واستطاعوا
منهم هو طلب الغداء
الروحاني منهم أي بواسطتهم
كانت نزاع المعاني الكلية من
مدرستها الجزئية وانما ابوا
ان يضيفوها وان اطعموها
قبل ذلك لان غذاءها حينئذ
كان من فوقهم من الانوار
القدسية والتجليات الجمالية
والجلالية والمعارف الالهية
والمعاني الغيبية لامن تحب
ارجلهم كما كان قبل خرق
السفينة وقتل الغلام بالرياضة
والقوى والحواس مانعة
من ذلك لامتددة بل لانتها
الابعد لغايتهم وهدوهم كما
قال موسى لاهله امكنوا .
والجدار الذي (يريدان
ينقض فاقامه) هو النفس
المطمئنة وانما عبر عنها
بالجدار لانها حدثت بعد
قتل النفس الامارة وموتها
 بالرياضة فصارت كالجماد غير
متحركة بنفسها وارايتها
ولشدة ضعفها كادت تهلك
فمسر عن حالها بارادة
الانقضاء . واقامته ايها
تعديلها بالكمالات الخلقية
والفضائل الجميلة بنور القوة
النطقية حتى قامت الفضائل
مقام صفاتها من الرذائل
وقول موسى عليه السلام

في هذه المدينة ويستخفون بها واليوم ظاهرة الى زئيم حالم ثم يرى انه ليس بنائم فاخذ كساءه
فجعل على رأسه ثم دخل المدينة فجعل يمشي في اسواقها فسمع ناسا يحلفون باسم عيسى بن مريم
فزاده ذلك تعجبا ورأى انه حيران فقام مسندا ظهره الى جدار من جدران المدينة وهو يقول
في نفسه والله ما ادري ما هذا اما عيشة امس فلمس كان على الارض من يذكر عيسى بن مريم
الا قبل واما اليوم فاسمع كل انسان يذكر عيسى بن مريم لا يخاف ثم قال في نفسه لعل هذه
ليست بالمدينة التي اعرف والله ما اعلم مدينة بقرب مدينتنا فقام كالخيران ثم لقي فتى فقال له
ما اسم هذه المدينة يا فتى فقال اسمها افسوس فقال في نفسه لعل بي مسا او امرا اذهب عني
والله يحق لي ان اسرع الخروج قبل ان يصيبني فيها شرفا هلك فضى الى الذين يذاعون
الطعام فاخرج لهم الورق التي كانت معه واعطاها رجلا منهم وقال له بعني بهذه الورق
طعاما فاخذها الرجل ونظر الى ضرب الورق ونقشها فحبب منها فناولها رجلا آخر من
اصحابه فنظر ثم جعلوا يتطارحونها بينهم من رجل الى رجل ويتعجبون منها ويتشاورون بينهم
ويقول بعضهم لبعض ان هذا اصاب كثرنا خبيثا في الارض منذ زمان طويل فلما رآهم تملجحا
يتحدثون فيه فرق فقا شديدا وخاف وجعل يردد ويظن انهم قد فطنوا به وعرفوه وانهم انما
يردون ان يذهبوا به الى ملكهم دقيانوس وجعل اناس ياتونه ويتعرفونه فلا يعرفونه فقال لهم
وهو شديد الخوف منهم اضلوا على قد اخذتم ورق فامسكوها واما طعامكم فلا حاجة لي
به فقالوا له يا فتى من انت وما شانك والله لقد وجدت كثرنا من كنوز الاولين وانت تريد ان
تخفيه منا انطلق معنا وارنا وشاركنا فيه نخف عليك ما وجدت وانت ان ام تفعل نحمك
الى السلطان فنسلمك اليه فيقتلك فلما سمع قولهم قال والله قد وقعت في كل شيء كنت
احذر منه فقالوا له يا فتى انتك والله لا تستطيع ان تكتم ما وجدت وجعل تملجحا ما يدري
ما يقول لهم وخاف حتى لم يجر على لسانه اليهم شيء فلما راوه لا يتكلم اخذوا كساءه فطرحوه
في عنقه وجعلوا يسحبونه في سلك المدينة حتى سمع به من فيها وقبل قد اخذ رجل معه
كثرا فاجتمع عليه اهل المدينة وجعلوا ينظرون اليه ويقولون والله ما هذا الفتى من اهل
هذه المدينة وما رايناه فيها قط وما نعرفه وجعل تملجحا لا يدري ما يقول لهم وكان متيقنا ان
اباه واخوته بالمدينة وانه من عظماء اهلها وانهم سيأتونه اذا سمعوا به فبينما هو قائم كالخيران
ينظر متى يأتيه بعض اهله فيخلصه من ايديهم اذا اختطفوه وانطلقوا به الى رئيس المدينة
ومدبرها الذين يدبران امرها وهما رجلان صالحان اسم احدهما اربوس واسم الآخر
طنطوس فلما انطلقوا به اليهما ظن تملجحا انه انما ينطلق به الى دقيانوس الجبار فجعل
يلتفت يمينا وشمالا وهو يبكي والناس يسخرون منه كما يسخرون من المجنون ثم رفع رأسه
الى السماء وقال اللهم اله السماء واله الارض افرغ على اليوم صبرا واولج معي روحا منك
تؤيدني به عند هذا الجبار وجعل يقول في نفسه فرقوا بيني وبين اخوتي باليتم يعملون
مالقيت وباليتم يأتونني فنقوم جميعا بين يدي هذا الجبار فانا قد كنا ثقتنا على الايمان بالله
وان لا نشرك به احدا ابدا ولا نفرق في حياة ولا موت فلما انتهى الى الرجلين الصالحين
اربوس وطنطوس ورأى انه لم يذهب الى دقيانوس افاق وذهب عنه البكاء واخذ اربوس

(قال لوشنت لا تحذت عليه اجرا) تلون قلبي لافسى وهو طلب الاجر والثواب باكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا اجابه بقوله (قال هذا فراق بيني وبينك) اى هذا هو مفارقة مقامى ومقامك ومباينتهما والفرق بين حالى وحالك فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب والاجر والا فليست فضائل ولا كمالات لان الفضيلة هى التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصدر عن صاحبها الافعال المقصودة لذاتها لا لغرض وما كان لغرض فهو حجاب ورذيلة لافضيلة والمقصود هو طرح الحجاب وانكشاف غطاء صفات النفس والبروز الى عالم النور لى المسمى الغيبية بل الاتصاف بالصفات الالهية بل التحقق بالله بعد الفناء فيه لا الثواب كما زعمت (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) اى لما اطمانت النفس واستقرت القوى امكنتك قبول المعاني وتلقى الغيب الذى نهيتك عن السؤال عنه حتى احدث لك منه ذكرا فساد ذكر لك

وطيطوس الورق ونظرا اليها وعجبا منها و قال ابن الكثر الذى وجدت يافى فقال تملينا ما وجدت كنزا ولكن هذا ورق آبى ونقش هذه المدينة وضربها ولكن والله ما ادرى ماشأنى وما اقول لكم فقال له احدهما ممن انت فقال تملينا اما انا فكنت ارى انى من اهل هذه المدينة قبيل له ومن ابوك ومن يعرفك بها فأخبرهم باسم ابيه فلم يوجد من يعرفه ولا اباه فقال له احدهما انت رجل كذاب لا تثبتنا بالحق فلم يدر تملينا ما يقول غير انه نكس بصره الى الارض فقال بعض من حوله هذا رجل مجنون وقال بعضهم ليس بمجنون ولكنه يحقق نفسه عما لى يفتل منكم فقال له احدهما ونظر اليه نظرا شديدا اتظن انا نرسلك ونصدقك بأن هذا مال ابيك ونقش هذه المدينة وضربها ولهذا الورق اكثر من ثلثة سنة وانت غلام شاب اتظن انك تأفكنا وتسخر بنا ونحن شبوخ شمت وحوالك سرارة هذه المدينة وولاء امرها وخزائن هذه المدينة بأيدينا وليس عندنا من هذا الا ضرب درهم ولا دينار واننى لا ظننى سأمر بك فتعذب عذابا شديدا ثم اوثقك حتى تعترف بهذا الكنز الذى وجدته فقال لهم تملينا اخبرونى عما اسالكم عنه فان اتم فعلتم صدقتكم عما عندى قالوا له سل لانكيتك شيا فقال لما فعل الملك دقيانوس فقالا ما نعرف على وجه الارض من اسمه دقيانوس ولم يكن الاملك هلك فى الزمان الاول وله دهر طويل وهلك بعده قرون كثيرة فقال تملينا انى اذا لخيران وما يصدقنى احد من الناس فيما اقول لقد كنا فتية على دين واحد وان الملك اكرهنا على عبادة الاصنام والذبح للطواغيت فهر بنامنه غشبة امس وأتينا الى الكهف الذى فى جبل ينجلوس ففما فيه فلما انبهرنا خرجت لاشترى لاصحابى طعاما وانجسنا الاخبار فاذا انا معكم كما ترون فانطلقوا معى الى الكهف اريكهم اصحابى فلما سمع اربوس قول تملينا قال يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله عز وجل لكم على يدى هذا الفتى فانطلقوا بنامه حتى يرينا اصحابه فانطلق اربوس وطيطوس ومعهما جميع اهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو اصحاب الكهف اينظروا اليهم فلما رأى الفتية اصحاب الكهف تملينا قد احتبس عنهم بطعامهم وشرابهم عن الاقدار الذى كان يأتي فيه ظنوا انه قد اخذ وذهب به الى ملكهم دقيانوس فيبثناهم بظنون ذلك ويتخوفونه اذ سمعوا الاصوات وجلبة الخيل مصعدة فظنوا انهم رسل الجبار دقيانوس بعث بهم اليهم ليؤتى بهم فقاموا الى الصلاة وسلم بعضهم على بعض واوصى بعضهم بعضا وقالوا انطلقوا بنا نأت اخانا تملينا فانه الآن بين يدى الجبار وهو ينظرنا حتى نأتيه فيبثناهم يقولون ذلك وهم جلوس على هذه الحالة اذ هم بأربوس واصحابه وقفا على باب الكهف فسبقهم تملينا ودخل وهو يبكى فلما رأوه يبكى بكوا معه ثم سألوه عن خبره فقص عليهم الخبر كله ففرحوا انهم كانوا نياما بامر الله ذلك الزمن الطويل وانما اوقفوا ليكونوا آية للناس وتصدقا للبعث وليعلموا ان الساعة لارب فيها ثم دخل على اثر تملينا اربوس فرأى تابوتا من نحاس مختوما بخاتم فضة فوقف على الباب ودعا جماعة من جماعة من عظماء اهل المدينة وامر بفتح التابوت بحضرتهم فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوبا فيهما سكسلينا ومخشلينا و تملينا ومرطونس وكشيطونس ويرونس وديموس وبطيطوس وقالوس والكلب اسمه قطير كانوا

فتية هربوا من ملائكتهم دقيانوس مخافة ان يفنهم عن دينهم فدخلوا هذا الكهف فلما اخبر بمكانهم امر بالكهف فسد عليهم بالجحارة وانا كتبنا شانهم وخبرهم ليعلمه من بعدهم ان عثرهم فلما قرؤه عجبوا ووجدوا الله سبحانه وتعالى الذى اراهم آية تدلهم على البعث ثم رفعوا اصواتهم بحمد الله وتسبيحه ثم دخلوا على الفتية الكهف فوجدوهم جلوسا مشرقا وجوههم لم تبل ثيابهم فخر اربوس واصحابه بسجود الله وحمدوا الله سبحانه وتعالى الذى اراهم آية من آياته ثم كلم بعضهم بعضا واخبرهم الفتية عن الذى لقوا من ملكهم دقيانوس ثم ان اربوس واصحابه بعثوا يريدا الى ملكهم الصالح يدروس ان يجعل لعلك تنظر الى آية من آيات الله جعلها على ملكك لئلا آية لتكون لهم نورا وضياء وتصديقا للبعث وذلك ان فتية بعثهم الله وقد كان توفاهم منذ ثمانئة سنة واكثر فلما اتى الملك الخبر رجع عقله اليه وذهب همه وقال احذرك اللهم رب السموات والارض واعبدك واسبح لك تطوات على ورجعتنى ولم تطفئ النور الذى جعلته لآبائى وللعبد الصالح يدروس الملك ثم اخبر بذلك اهل مدينته فركب وركبوا معه حتى اتوا مدينة افسوس فلقاهم اهلها وساروا معه نحو الكهف فلما صعد الجبل ورأى الفتية يدروس فرح بهم وخر ساجدا على وجهه وقام يدروس الملك قدامهم ثم اعتقهم وبكى وهم جلوس بين يديه على الارض يسبحون الله ويحمدونه ثم قال الفتية لييدروس الملك نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله وبركاته حفظك الله وحفظ ملكك ونعيمك بالله من شر الانس والجن فبينما الملك قائم اذاهم رجعوا الى مضاجعهم فناموا وتوفي الله انفسهم فقام الملك اليهم وجعل ثيابهم عليهم وامر ان يجعل كل رجل منهم فى تابوت من ذهب فلما مضى ونام اتوه فى منامه فقالوا له انالم نخلق من ذهب ولافضة ولكننا خلقنا من تراب والى التراب نصير فاتركنا كما كننا فى الكهف على التراب حتى بعثنا الله تعالى منه فامر الملك عند ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه وحجهم الله حين خرجوا من عندهم بالرب ولم يقدر احد ان يدخل عليهم وامر الملك ان يتخذوا على باب الكهف معجدا يصلى فيه وجعل لهم عيدا عظيما وامر ان يؤتى كل سنة وقيل ان تملحوا حل الى الملك الصالح فقال له الملك من انت قال انا رجل من اهل هذه المدينة وذكر انه خرج امس او منذ ايام وذكر منزله واقواما لم يعرفهم احد وكان الملك قد سمع ان فتية قد فقدوا فى الزمان الاول وان اسماءهم مكتوبة على الواح فى خزائنه فدما باللوح ونظر فى اسمائهم فاذا اسمه مكتوب وذكر اسماء الآخرين فقال تملحواهم اصحابى فلما سمع الملك ركب ومن معه من القوم فلما اتوا باب الكهف قال تملحوا دعونى حتى ادخل على اصحابى فابشرهم فانهم ان رأوكم معى ارعبتموهم فدخل تملحوا فبشرهم فقبض الله روحه وارواهم واعى على الملك واصحابه اثرهم فلم يبتدوا اليهم فذلك قوله عز وجل اذاوى الفتية الى الكهف اى صاروا الى الكهف واسمهم خيرم فقالوا ربنا آتانا من لدنك رحمة اى هداية فى الدين وهي ١١ اى يسر لنا من امرنا رشدا اى ما نلتس منه رضاك وما فيه رشدا وقال ابن عباس اى مخرجنا من الغار فى سلامة قوله سبحانه وتعالى (فضربنا على آذانهم) اى القينا عليهم النوم وقيل منعنا نفوذ الاصوات الى مسامعهم فان النائم اذا سمع الصوت يفتبه (فى الكهف سنين عددا) اى انما هم سنين كثيرة فان العدد يدل على الكثرة (ثم بعثناهم) اى من نومهم (لنعلم) اى علم مشاهدة وذلك ان الله عز وجل لم يزل عالما وانما ارادما تعلق به العلم من ظهور الامر لهم

وانبئك بناويل هذه الامور اذا استعددت لقبول المعاني والمعارف (اما السفينة فكانت لمساكين) فى بحر الهيولى اى القوى البدنية من الحواس الظاهرة والقوى الطبيعية النباتية واما سهاها مساكين لدوام سكونها وملازمتها لتراب البدن وضعفها عن ممانعة القلب فى السلوك والاستيلاء عليه كسائر القوى الحيوانية وحكى انهم كانوا عشرة اخوة خمسة منهم زنى وخمسة يعملون فى البحر وذلك اشارة الى الحواس الظاهرة والباطنة (يعملون فى البحر فأردت ان اعيبها) بالريضة لئلا يأخذها ملك النفس الامارة غصبا وهو الملك الذى كان وراءهم اى قدامهم (وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا) بالاعتلاء عليها واستعمالها فى هواه ومطالبه (واما الغلام فكان ابواه) اللذان هما الروح والجسمانية (مؤمنين) مقرر بالتوحيد لا تقيدها فى سلك طاعة الله وامتناعها لامر الله واذعانها لما اراد الله منهما (فخشينا ان يرهقنا) اى يشيهما (طقيانا) عليهما ظهوره بالانانية عند شهود

الروح (وكفرا) لعمتهما
بعقوقه وسوء صنيعه
او كفرا بالحجاب فيفسد
عليهما امرهما ودينهما
ويسطل عبوديتهما الله
(فاردنا ان يبدلها ربهما
خيرامنه زكاة) كابدلها
بالفس المطمئنة التي هي خير
منه زكاة اي طهارة ونقاء
(واقرب رحما) تعطف
ورحمة لكونها اعطف على
الروح والبدن وافضع لهما
واكثر شفقة ويجوز ان
يكون المراد بالاوين الجد
والاب فكان كناية
عن الروح والقلب وكونه
اقرب رحما انسب لهما
واشد تعظفا (واما الجدار
فكان لفلامين يتيمين
في المدينة) اي العاقلتين
النظرية والعمالية المنقطعتين
عن ابيهما الذي هو روح
القدس لاحتجاجهما عنه
البدنية او القلب الذي مات
او قتل قبل الكمال باستيلاء
النفس في مدينة البدن
(وكان تحت كثر لهما) اي
كثر المعرفة التي لا تحصل
الا بهما في مقام القلب لا مكان
اجتماع جميع الكمالات
والجزئيات فيه بالفعل وقت
الكمال وهو حال بلوغ
الاشد واستحراج ذلك

ليزدادوا ايمانا واعتبارا (اي الحزين) اي الطائفين (احصى لما لبثوا امدا) اي احفظ
لما مكثوا في كهفهم نياما وذلك ان اهل المدينة تازعوا في مدة لبثهم في الكهف * قوله تعالى
(نحن نقص عليك نبأهم بالحق) اي نقرأ عليك خبر اصحاب الكهف بالحق اي بالصدق
(انهم فتية) اي شبان (آمنوا بربههم وزدناهم هدى) اي ايمانا وبصيرة (وربطنا على قلوبهم)
اي شددنا قلوبهم بالصبر والتثبوت وقويهم بنور الايمان حتى صبروا على هجران دار قومهم
ومفارقة ما كانوا عليه من خفض العيش وفروا دينهم الى الكهف (اذ قاموا) يعني بين يدي
دقيانوس الجبار حين عاتبهم على ترك عبادة الاصنام (فقالوا) اي الفتية (ربنا رب السموات
والارض لن ندعو من دونه الها) انما قالوا ذلك لان قومهم كانوا يعبدون الاصنام (لقد قلنا
اذا شططا) قال ابن عباس يعني جورا وقيل كذبا يعني ان دعونا غير الله (هؤلاء قومنا) يعني
اهل بلدهم (اتخذوا من دونه) اي من دون الله (آلهة) يعني اصناما يعبدونها (لولا) اي
هلا (ياتون عليهم) اي على عبادة الاصنام (بسلطان بين) اي بحجة واضحة وفيه تكبوت لان
الآيات بحجة على عبادة الاصنام محال (فناظم من افترى على الله كذبا) اي وزعم ان له شريكا
او ولدا ثم قال بعضهم لبعض (واذا عتر لتوهم) يعني قومكم (وما يعبدون الا الله) وذلك انهم كانوا
يعبدون الله ويعبدون معه الاصنام والمعنى واذا عتر لتوهم وجميع ما يعبدون الا الله فانكم لم تعترلوا
عبادته (فأووا الى الكهف) اي الجؤا اليه (بنشر لكم) اي يبسط لكم (ربكم من رحمة
وسيعي) اي يسهل (لكم من امركم مرصقا) اي ما يعود اليه بمركم ورقمكم * قوله سبحانه وتعالى
(وترى الشمس اذا طلعت تزاور) اي تميل وتعدل (عن كهفهم ذات اليمين) اي جازب اليمين
(واذا غربت تقرضهم) اي تتركهم وتعدل عنهم (ذات الشمال وهم في فجوة منه) اي تسع
من الكهف (ذلك من آيات الله) اي من عجائب صنعه ودلالات قدرته وذلك ان ما كان في
ذلك سمت تصيبه الشمس ولا تصيبهم اخضا صالهم بالكرامة وقيل ان باب الكهف شمالا
مستقبل لبنات نعلهم في مقناة ابد لا تقع الشمس عليهم عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند
الاستواء فتؤذيهم بحرهما ولكن اختار الله لهم مضجعا في متسع بنالهم فيه برد الريح ونسيمها
ويدفع عنهم كرب الغار وغمه وعلى هذا القول يكون معنى قوله ذلك من آيات الله اي ان شأنهم
وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) يعني مثل اصحاب الكهف وفيه ثناء عليهم
(ومن يضل) اي ومن يضل الله ولم يرشده (فلن نجده وليا) اي معنا (مرشدا) اي
يرشده * قوله سبحانه وتعالى (وتحسبهم) خطاب لكل احد (اباطا) اي متبهين لان
اعينهم مفحمة (وهم رقاد) اي نيام (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) قال ابن عباس كانوا
يقبلون في السنة مرة من جانب الى جانب لثلاث ناكل الارض لحومهم قيل كانوا يقبلون في يوم
ماشوراء وقيل كان لهم في السنة تقليبتان (وكلهم باسط ذراعيه) قال ابن عباس كان
كلها انمرو عنه انه كان فوق القلطي ودون الكرزي والقلطي كلب صيني وقيل كان اصفر
وقيل كان شديد الصفرة بضرب الى حرة وقال ابن عباس كان اسمه قطير وقيل ريان وقيل
صهبان قيل ليس في الجنة دواب سوى كلب اصحاب الكهف وحار بلعم (بالوصيد) اي
فناه الكهف وقيل عتبة البواب وكان الكلب قد بسط ذراعيه وجعل وجهه عليهم قيل كان

الكنز وقال بعض اهل
الظاهر من المفسرين كان
الكنز صحفا فيها علم (وكان
ابوها) على كلا التأويلين
(صالحا) وقيل كان ابا اعلی
لهما حفظهما الله له فعلى
هذا لا يكون الا روح
القدس . قصة ذی القرنين
مشهورة وكان روميا قريب
المهد والتطبيق ان ذا
القرنين في هذا الوجود
هو القلب الذي ملك قرينة
اي خافيه شرقها وغربها
(فأراد ربك ان يبلغا اشدها
ويستخرجا كنزها رحمة
من ربك وما فعلته عن امری
ذلك تأويل ما لم تسطع عليه
صبرا ويسألونك عن ذی
القرنين قل سأتلو عليكم
منه ذكرا انما كنا له
في الارض في ارض البدن
بالاقدار والمكنين على جميع
الاموال من المعاني الزكية
والجزئية والسير الى
ای قطر شاء من المشرق
والمغرب (وآتياء من كل
شئ) اراده من الكمالات
(سببا) اي طريق يتوصل به
اليه (فاتبع سببا) طريقا
بالتعلق البدني والتوجه الى
العالم السفلى (حتى اذا باغ
مغرب الشمس) اي مكان
غروب شمس الروح

ينقلب مع اصحابه فاذا انقلبوا ذات اليمين كسر الكلب اذنه اليمى ورقد عليها واذا انقلبوا
ذات الشمال كسر اذنه اليسرى ورقد عليها (لوا طلعت عليهم) يا محمد (لوليت منهم فرارا)
وذلك لما البسهم الله من الهيبة حتى لا يصل اليهم احد حتى يبلغ الكتاب اجله فيوقظهم الله
من رقدتهم (ولمئت منهم رعبا) اي خوفا من وحشة المكان وقيل لان اعينهم مفتحة كالمنطق
الذي يريد ان يتكلم وهم نيام وقيل لكثرة شعورهم وطول اظفارهم ولتقلبهم من غير حس
ولا اشعار وقيل ان الله سبحانه وتعالى منعهم بالرعب لئلا يراهم احد قال ابن عباس غزونا
مع معاوية نحو الروم فررنا بالكهف الذي فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف الله لنا
عن هؤلاء لنظرنا اليهم فقال ابن عباس قد منع ذلك من هو خير منك فليل له لو طلعت
عليهم لوليت منهم فرارا فبعث معاوية ناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله
عليهم ريحا فاحرقتهم * قوله سبحانه وتعالى (وكذلك بعثناهم) يعني كما ائمناهم في الكهف
وحفظنا اجسامهم من البلاء على طول الزمان بعثناهم من النوم التي تشبه الموت (ليتساءلوا
بينهم) اي ليسأل بعضهم بعضا (قال قائل منهم) وهو رئيسهم وكبيرهم مكسلينا (كم لبثتم)
اي في نومكم وذلك انهم استنكروا طول نومهم وقيل انهم راعاهم ما فاتهم من الصلاة فقالوا
ذلك (قالوا لبثنا يوما) ثم نظروا فوجدوا الشمس قد بقيت منها بقية فقالوا (او بعض يوم)
فلما نظروا الى طول شعورهم واطفارهم علموا انهم لبثوا اكثر من يوم (قالوا ربكم اعلم بما
لبثتم) وقيل ان مكسلينا لما سمع الاختلاف بينهم قال دعوا الاختلاف ربكم اعلم بما لبثتم
(فابعثوا احداكم) يعني تلميذا (بورقكم) هي الفضة مضروبة كانت او غير مضروبة
(هذه الى المدينة) قيل هي طرسوس وكان اسمها في الزمن الاول قبل الاسلام افسوس
(فليظروا اياهم اذكى طعاما) اي اجل طعاما وقيل امره ان يطلب ذبيحة مؤمن ولا تكون
من ذبح من يذبح لغير الله وكان فيهم مؤمنون يخفون ايمانهم وقيل اطيب طعاما واجوده وقيل
اكثر طعاما وارخصه (فليأتكم برزق منه) اي قوت وطعام تاكلونه (وليلاطف) اي
وليتفرق في الطريق وفي المدينة وليكن في ستر وكتمان (ولا يشعروا) اي ولا يعلمن (بكم احدا)
اي من الناس (انهم ان يظهروا عليكم) اي يعلموا بكانكم (برجوكم) قيل معناه يشعرونكم
ويؤذونكم بالقول وقيل يقتلونكم وكان من عادتهم القتل بالحجارة وهو اخبث القتل وقيل يعذبونكم
(او يعيدونكم في ملتهم) اي الكفر (ولن تغفلوا اذا ابدا) اي ان عدم اليه * قوله عز وجل
(وكذلك اعمرنا عليهم) اي اطلعنا الناس عليهم (ليعلموا ان وعد الله حق) يعني قوم
يدروس الذين انكروا البعث (وان الساعة لا ريب فيها) اي لاشك فيها انها آتية (اذ
يتأذعون بينهم امرهم) قال ابن عباس في البيان فقال المسلمون بنى عليهم مسجدا يصلى فيه
الناس لانهم على ديننا وقال المشركون بنى بنيانا لانهم على ماتنا وقيل كان تنازعهم في البعث
فقال المسلمون تبعت الاجساد والارواح وقال قوم تبعت الارواح فاراهم الله آية وان البعث
للارواح والاجساد وقيل تنازعوا في مدة لبثهم وقيل في عددهم (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا
ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم) يعني يدروس واصحابه (لنخذلن عليهم مسجدا)
* قوله سبحانه وتعالى (سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم) روى ان السيد والعاقب واصحابهما

(وجدها تغرب في عين حمة) اى مختلطة بالحماة وهى المادة البدنية الممزجة من الاجسام الفاسقة كقوله من نطفة امشاج (ووجد عندها قوما) هم القوى الفسائية البدنية والروحانية (قلنا اذا القرنين اما ان تعذب) بالرياضة والقهر والامانة (واما ان تتخذ فيهم حسنا) بالتعديل وايفاء الحظ (قال اما من ظلم) بالافراط وعدم الاستسلام والانقياد كالشهوة والغضب والوهم والتجيل (فسوف نعذبه) بالرياضة (ثم رد الى ربه) فى القيامة الصغرى (فيعذبه) باللقاء فى نار الطبيعة (عذابا نكرا اى منكرا اشد من عذابي اوفى القيامة الكبرى فيعذبه عذاب القهر والافناء) (واما من آمن) بالعلم والمعرفة كالمقاتلين والفكر والحواس الظاهرة (وعمل صالحا) بالسعى فى اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة (ف. راه) المثوبة (الحسنى) من جهة الصفات وتجليات انوارها وانهار علومها (وسنقول له من امرنا يسرا) اى قولنا ذايسر بحصول الملكات العاضدة (ثم اتبع

من نصارى نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر اصحاب الكهف عندهم فقال السيد وكان يعقوبيا كانوا ثلاثة رابعهم كلهم (ويقولون) اى وقال العاقب وكان نسطوريا (خمسة سادسهم كلهم رجاء بالقيس ويقولون) وقال المسلمون (سبعة ونامهم كلهم) فحقق الله قول المسلمين واما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم بعدما حكى قول النصارى اولائهم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى رجاء بالقيس اى ظنا وحدا من غير يقين ولم يقل ذلك فى السبعة وتخصيص النشأ بالوصف يدل على ان الحال فى الباقي بخلافه فوجب ان يكون المحصوص بالظن هو قول النصارى وان يكون قول المسلمين مخالفا لقول النصارى فى كونه رجاء بالقيس وظنا ثم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى (قل ربى اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل) هذا هو الحق لان العلم بتفاصيل العوالم والكائنات فيه فى الماضى والمستقبل لا يكون الا لله تعالى او من اخبره الله سبحانه وتعالى بذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما اما من اولئك العليل كانوا سبعة وهم مكسرينا وعملينا ومرطونس وبنونس وسارينونس وذونواس وكثيظطونس وهو الراعى واسم كلهم قطمير (فلا تمار فيهم) اى لا تجادل ولا قل فى عددهم وشانهم (الامراء ظاهرا) اى الا بظاهر ما قصصنا عليك فقف عنده ولا زد عليه (ولا تستفت فيهم) اى فى اصحاب الكهف (منهم) اى من اهل الكتاب (احدا) اى لا رجوع الى قول احدهم بعد ان اخبرناك قصتهم * قوله سبحانه وتعالى (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) يعنى اذا عزمت على فعل شيء غدا فقل ان شاء الله ولا تقله بغير استئناء وذلك ان اهل مكة سالوا رسواله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فلبث الوحي اياما ثم نزلت هذه الآية وقد تقدمت القصة فى سور بنى اسرائيل (واذا ذكر ربك اذاسيت) قال ابن عباس معناه اذ انسييت الاستئناء ثم ذكرت فاستنيت وجوز ابن عباس الاستئناء المقطع وان كان بعد سنه وجوزه الحسن مدام فى المجلس وجوزه بعضهم اذا قرب الزمان فان بعد لم يصح ولم يجوزه جماعة حتى يكون الكلام متصلا بالاستئناء وقيل فى معنى الآية واذا ذكر ربك اذا غضبت قال وهب مكتوب فى التورات والانجيل ان آدم اذ كرنى حين تغضب اذكرك حين أغضب وقيل الآية فى الصلاة يدل عليه ماروى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسى صلاة فليصلها اذا ذكرها قال تعالى اقم الصلاة لذكرى متفق عليه زاد مسلم اوتام عنها فكفارتها ان يصلها اذا ذكرها (وقال عيسى أن يهدينى ربى لا اقرب من هذا رشدى) اى يثبتنى على طريق هواقرب اليه وارشد وقيل ان الله سبحانه وتعالى امره ان يذكره اذا نسي شيئا ويسأله ان يذكره او يهديه لما هو خير له من ان يذكره * اى وقيل ان القوم لما سألوه عن قصة اصحاب الكهف على وجه العناد امره الله سبحانه وتعالى ان يخبرهم ان الله سبحانه وتعالى سيؤتيه من الحجج على صحة نبوته ما هو اعدل لهم من قصة اصحاب الكهف وقد فعل حيث آتاه من علم غيب المرسلين وقصصهم ما هو اوضح واقرب الى الرشد من خبر اصحاب الكهف وقيل هذا شيء امر الله ان يقوله مع قوله ان شاء الله اذا ذكر الاستئناء بعد النسيان واذا نسي الانسان قوله ان شاء الله فتوبته من ذلك ان يقول

مع قوله ان شاء الله عسى ان يهديني ربي لا قرب من هذا رشدا قوله عز وجل (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا) قيل هذا خبر عن قول اهل الكتاب ولو كان خبرا من الله عن قدر لبثهم لم يكن لقوله قل الله اعلم بما لبثوا وجه ولكن الله رد قولهم بقوله (قل الله اعلم بما لبثوا) والاصح انه اخبار من الله تعالى عن قدر لبثهم في الكهف ويكون معنى قوله قل الله اعلم بما لبثوا يعني ان نازعوك في مدة لبثهم في الكهف فقل انت الله اعلم بما لبثوا اى هو اعلم منكم وقد اخبر بمدة لبثهم وقيل ان اهل الكتاب قالوا ان المدة من حين دخلوا الكهف الى يومنا هذا وهو اجتماعهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة وتسع سنين فرد الله عليهم بذلك وقال قل الله اعلم بما لبثوا يعني بعد قبض ارواحهم الى يومنا هذا لا يعلمه الا الله فان قلت لم قال سنين ولم يقل سنة قلت قبل لما نزل قوله سبحانه وتعالى ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة فقالوا اياما او شهورا او سنين فترلت سنين على وفق قولهم وقيل هو تقسير لما اجل في قوله فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدد اوزدادوا تسعا وقيل قالت نصارى بحران اما الثلاثمائة فقد عرفناها واما التسع فلا علم لنا بها فترلت قل الله اعلم بما لبثوا وقيل ان عند اهل الكتاب لبثوا ثلثة سنة شمسية والله سبحانه وتعالى ذكر ثلاثمائة سنة وتسع سنين قرية والتفاوت بين القمرية والشمسية في كل مائة سنة ثلاث سنين فتكون الثلاثمائة الشمسية ثلثمائة وتسع سنين قرية (له غيب السموات والارض) يعني انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شئ من احوال اهلها فانه العالم وحده به فكيف يخفى عليه حال اصحاب الكهف (ابصره واسمع) معناه ما ابصر الله بكل موجود واسمعه بكل مسموع لا يغيب عن سمعه وبصره شئ يدرك البواطن كما يدرك الظواهر والقريب والبعيد والمحجوب وغيره لا تخفى عليه خافية (مالمهم) اى مالا هل السموات والارض (من دونه) اى من دون الله (من ولى) اى ناصر (ولا يشرك في حكمه احدا) قيل معناه لا يشرك الله في علم غيبه احدا وقيل في قضائه * قوله سبحانه وتعالى (وائل) اى واقرأ يا محمد (ما أوحى اليك من كتاب ربك) يعنى القرآن واتبع ما فيه واعمل به (لا مبدل لكلماته) اى لا مغير للقرآن ولا يقدر احد على التطرق اليه بتغيير أو تبديل فان قلت موجب هذا ان لا يتطرق النسخ اليه قلت النسخ في الحقيقة ليس بتبديل لان المسوخ ثابت في وقته الى وقت طريان الناسخ كالمغابر فكيف يكون نبذلا وقيل معناه لا مغير لما اوعده الله بكلماته اهل معاصيه (ولن نجد من دونه) اى من دون الله ان لم تتبع القرآن (ملجأ) اى ملجأ وحرزا تعدل اليه * قوله عز وجل (واصبر نفسك) الآية نزلت في عيينة بن حصن الفزارى اقر النبي صلى الله عليه وسلم قيل ان يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد صرق فيها ويده خوص يشقه وينسجه فقال عيينة للنبي صلى الله عليه وسلم اما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضروا شرافنا ان اسلمنا اسلم الناس وما عنعنا من اتباعك الا هؤلاء فخمهم حتى تنبعك او اجعل لنا مجلسا فانزل الله عز وجل واصبر نفسك اى احبس يا محمد نفسك (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) يعنى طرفي النهار (يريدون وجهه) اى يريدون وجه الله لا يريدون عرض الدنيا وقيل نزلت في اصحاب الصفة وكانوا سبع مائة رجل فقراء في معبد رسول الله صلى الله

سببا) طريقا هو طريق الترقى والسلوك الى الله بالتجرب والزكى (حتى اذا باغ مطلع الشمس) اى مطلع شمس الروح (وجدها تطلع على قوم) هم العاقلان والفكر والحدس والقوة القدسية (لم نحمل لهم من دونها سترا) اى حجابا لتورهم بنورها وادراكهم المعاني الكلية (كذلك) اى امره كما وصفنا (وقد احطنا بالديه) من العلوم والمعارف والكمالات والفضائل (خبرا) اى علما ومعناه لم يحط به غير بالكونه الحضرة الجامعة للعالمين فليس في الوجود من يقف على معلوماته الا الله ولا مرما سعى عرش الله (ثم اتبع سببا) طريقا بالسيرة في الله (حتى اذا باغ بين السدين) اى الكونين وذلك مرتبة ومقامه الاصل بين صدف جبلي الاله والسير في المشرق والمغرب سفرة تنزلا وترقيا (وجد من دونهما قوما) هم القوى الطبيعية البدنية والحواس الظاهرة (لا يكادون يفقهون قولا) لكونها غير مدركة للمعاني ولا باطنة لها (قالوا يا ذا القرنين) بلسان الحال

عليه وسلم لا يرجعون الى تجارة ولا الى زرع ولا ضرع يصلون صلاة وينظرون اخرى فلما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل في امتي من امرت ان اصبر بنفسى معهم (ولا تعد) لاتصرف ولا تجاوز (عين الكفر) الى غيرهم (تريد زينة الحياة الدنيا) اى تطلب مجالسة الاغنياء والاشراف وصحبة اهل الدنيا (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) اى جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا يعنى عيينة بن حصن وقيل امية بن خلف (واتبع هواه) اى فى طلب الشهوات (وكان امره فرطاً) ضياعاً ضيع امره وعطل ايامه وقيل ندماً وقيل سرفاً وباطلاً وقيل مخالفاً للحق (وقل الحق من ربكم) اى قل يا محمد لهؤلاء الذين اغفلنا قلوبهم عن ذكرنا من ربكم الحق واليه التوفيق والخذلان وبه الهدى والضلال ليس الى من ذلك شئ (فن شاء فلرب من ومن شاء فليكفر) هذا على طريق التهديد والوعيد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل معنى الآية وقل الحق من ربكم اى لست بطارد المؤمنين لهواكم فان شئتم فآمنوا وان شئتم فأكفروا فان كفرتم فقد اعد لكم ربكم ناراً وان آمنتم فلکم ما وصف الله لاهل طاعته وعن ابن عباس فى معنى الآية من شاء الله الايمان آمن ومن شاءه الكفر كفر (انا اعتدنا) اى هبنا من العتاد وهو العدة (لظالمين) اى الكافرين (نارا احاط بهم سرادقها) السرادق الحجر التى تطيف بالفساطيط عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سرادق النار اربعة جدر كنف كل جدار اربعون سنة اخرجته الترمذى قال ابن عباس هو حائط من نار وقيل هو عنق يخرج من النار فيحيط بالكفار كالخطيرة وقيل هو دخان يحيط بالكفار (وان يستغيثوا) اى من شدة العطش (يغاثوا بماء كالمهل) قال ابن عباس هو ماء غليظ مثل دردى الزيت عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى قوله سبحانه وتعالى بماء كالمهل قال كعكر الزيت فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه منه اخرجته الترمذى وقال رشدين احد رواة الحديث قد تكلم فيه من قبل حفظه الفروة جلدة الوجه وقيل المهل الدم والقبح وقيل هو الرصاص والصفير المذاب (يشوى الوجوه) اى ينضج الوجوه من حره (بئس الشراب) اى ذلك الذى يغاثون به (وساءت) اى النار (مرتققا) قال ابن عباس رضى الله عنهما منزلاً وقيل مجتمعا واصل المرتفق المتكأ وانما جاء كذلك لمشاكلة قوله وحسنت مرتققا والافلا ارتفاق لاهل النار ولا متكأ * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع اجر من احسن عملاً) اى لانترك اعمالهم تذهب ضياء بل نجازيهم باعمالهم الصالحة وقيل ان قوله انا لانضيع اجر من احسن عملاً كلام معترض وتقديره ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات (اولئك لهم جنات عدن) اى دار اقامة سميت عدنا لخلود المؤمنين فيها (نجرى من تحتم الانهار) وذلك لان افضل المساكن ما كان يجرى فيه الماء (يحملون فيها من اساور من ذهب) قيل يحلى كل انسان منهم ثلاثة اساور سوار من ذهب لهذه الآية وسوار من فضة لقوله تعالى وحلوا اساور من فضة وسوار من لؤلؤ لقوله ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس) هو الديباج الرقيق (واسنبق) هو الديباج الصفيق الغليظ وقيل السندس المنسوج بالذهب (منكتنين) خص الاتكاء لانه هيئة المنعمين

(ان يا جوج) الدواعى والهوا جس للوهمية (وما جوج) الوساوس والدواعى الخيالية (مفسدون فى الارض) فى ارض البدن بالتحريض على الرذائل والشهوات المسافية للنظام والحث على الاعمال الموجهة للحلل فيه وخراب القواوين الحبرية والقواعد الحكمية واحداث الواهب والفتن والاهواء والمبدع المسافية لاعدالة المقتضية افساد الزرع والنسل (فهمل) محمل لك خرجا) بامدادك بكه الانسا وصور مدركا) على ان تجعل بيننا وبينهم سدا) لا تجاوزونه وحازا لا يملونه وذلك هو الحد الشرعى والحجاب القابى من الحكمة العلية (قل ما مكى فيه ربى) من المعانى الكلية والجزئية الحاسمة بالتجربة والسير فى المشرق والمغرب (خير فأعينونى بقوة) اى عمل وطاعة (اجعل بينكم وبينهم ردما) هو الحكمة العلية والقانون الشرعى (آتونى زر الحديد) من الصورة العلية واوصاع الاعمال (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بالتعديل

والمملوك (فيها) اى فى الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهى السرر فى الجبال * ولما وصف الله سبحانه وتعالى هذه الاشياء قال (نعم الثواب) اى نعم الجزاء (وحدنت) اى الجنات (مرتقفا) اى مقرا ومجلسا والمراد بقوله وحسنت مرتقفا - ابله ما تقدم ذكره من قوله سبحانه وتعالى وساءت مرتقفا * قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا رجلين) قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابو سلمة عبدالله بن عبدالاسد بن عبد اليل وكان مؤمنا واخوه الاسود بن عبدالاسد وكان كافرا وقبل هذا مثل لعينة بن حصن واصحابه وسلمان واصحابه وشبههما برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن واسمه يهوذا فى قول ابن عباس وقبل يعلجا والآخر كافر واسمه قطروس وهما اللذان وصفهما الله سبحانه وتعالى فى سورة الصافات وكانت قصتهما على ما ذكره عطاء الخراسانى قال كان رجلان شريكان لهما ثمانية آلاف دينار وقبل كانا اخوين ورثا من ابهما ثمانية آلاف دينار فاقسمها فاشترى احدهما ارضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى ارضا بالف دينار وانى قد اشتريت منك ارضا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى دارا بالف دينار فقال اللهم ان فلانا بنى دارا بالف دينار وانى اشتريت منك دارا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم تزوج صاحبه امرأة فانفق عليها الف دينار فقال هذا اللهم انى اخطب اليك امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه اشترى خدما ومتاما بالف دينار فقال هذا اللهم انى اشترى منك خدما ومتاما بالف دينار فى الجنة فتصدق بها ثم اصابته حاجة شديدة فقال لوايت صاحبى لعل ينالنى منه معروف فجلس على طريقه حتى مر به فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظر اليه صاحبه فعرفه فقال فلان قال نعم قال ماشاك قال اصابتنى حاجة بعدك فاتيتك لنعينى بخير قال فافعلت بك ما وقد قاسمتك مالا واخذت شطره فقص عليه قصته فقال وانك لمن المصدقين بهذا اذهب فلا اعطيك شيئا فطرده فقضى لهما فتوفيا فنزل فيهما قوله فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم انى كان لى قرين وروى انه لما اتاه اخذ بيده وجعل يطوف به ويريه امواله فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلين (جعلنا لاحدهما جنتين) اى بستانين (من اعناب وحففتاهما) اى اطفناهما من جوانبهما (بنخل وجعلنا بينهما زرما) اى وجعلنا بين النخل والاعناب الزرع وقيل بينهما اى بين الجنتين يعنى لم يكن بين الجنتين خراب بغير زرع (كلنا الجنتين آتت) اى اعطت كل واحدة من الجنتين (اكلمها) اى امرها تماما (ولم نظلم منه شيئا) اى ولم نقص منه شيئا (وفجرنا خلا لهما) شققنا وسطهما (نهر او كان له) اى لصاحب البستان (ثمر) قرى بالفصح جمع ثمرة وقرى بالضم وهو الاموال الكثيرة المثمرة من كل صنف من الذهب والفضة وغيرهما (فقال) يعنى صاحب البستان (لصاحبه) يعنى المؤمن (وهو يحاوره) اى يخاطبه (انا اكثر منك مالا واعز نفرا) اى عشيرة رهطا وقبل خدما وحشما (ودخل جنته) يعنى الكافر اخذا بيد اخيه المؤمن يطوف به فيها ويريه اياها (وهو ظالم لنفسه) اى يكفره (قال ما ظن ان تبعد) اى تهلك (هذه) يعنى جنته (ابدا) وذلك انه رافقه حسنها وغرته زهرتها فتوهم انها لا يبنى ابد او انكر البعث فقال (وما اظن الساعة قائمة) اى كائنة (ولئن رددت الى ربي) فان قلت كيف قال لئن رددت الى ربي وهو

والتقدير (قال) للمولى الحيوانية (انفخوا) فى هذه الصور نفخ المعانى الجزئية والهيات النفسانية من فضائل الاخلاق (حتى اذا جعله بارا) اى علما برأسه من جملة العلوم محتوى على بيان كيفية الاعمال (قال آتوني افرغ عليه قطرا) الية والقصد الذى يتوسط بين العلم والعمل فيتحد به روح العلم وجسد العمل كالروح الحيوانى المتوسط بين الروح الانسانى والبدن فحصل سد اى قاعدة ونبان من زبر الاعمال ونفخ العلوم والاخلاق وقطر العزائم والبيات واطمأنت به النفس وتدبرت فآمنت (فما استطاعوا ان يظهره) ويعلموه لارتفاع شأنه وكونه مشتملا على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والا - تبلاء عليها (وما استطاعوا له نقبا) لاستحكامه بالملكات والاعمال والاذكار (قال هذا) السد اى القانون (رحمة من ربي) على عباده بوجوب انهم وبقاءهم (فاذا جاء وعد ربى) بالقيامة الصغرى (جعله دكا) وكان وعد ربى حقا باطلا منهمدا لا ممتناع العمل به عند

منكر للبعث قلت معناه ولئن رددت الى ربي على ما نزع من ان الساعة آتية (لاجدن خيرا منها منقلباً) اى يعطينى هنالك خيراً منها لانه لم يعطينى الجنة في الدنيا الاليعطينى في الآخرة افضل منها (قال له صاحبه) يعنى المؤمن (وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب) اى خلق اصلك من تراب لان خلق اصله سبب في خلقه فكان خلقه (ثم من نقطة ثم سوالرجلا) اى عدلك بشراسويا وكلاك انسانا ذكر ابالغا مبلغ الرجال (لكننا هو الله ربي) مجازة لكن انا هو الله ربي (ولا اشرك ربي احدا ولولا) اى هلا (اذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله) والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر الى ما رزقك الله منها ماشاء الله اعترافا بانها وكل خير فيها انما حصل بمشيئة الله تعالى وفضله وان امرها بيده وانه ان شاء تركها عامرة وان شاء تركها خرابا (لاقوة الا بالله) اى وقلت لاقوة الا بالله اقرارا بان ما قويت به على عمارتها وتدير امرها هو بمعونته الله وتأيدته ولا اقدر على حفظ مالى ودفع شئ عنه الا بالله روى عن عروة بن الزبير انه كان ادار اى من ماله شياً يحببه او دخل حائطا من حيطانه قال ماشاء الله لاقوة الا بالله الحائط البستان (ان ترن انا اقل منك مالا ولدا) اى لاجل ذلك تكبرت على وتعظمت (فعسى ربي) اى فلعل ربي (ان يؤتيني) اى يعطينى (خيراً من جنتك) يعنى في الآخرة (ويرسل عليها) اى على جنتك (حسبانا) قال ابن عباس نارا وقيل مراعى (من السماء) وهى الصواعق قتلها (فتصبح صعيدا زلقا) اى ارضا جرداء ملساء لانبات فيها وقيل تزلق فيها الاقدام وقيل رملا هائلا (او يصبح ماؤها غورا) غائر اذا هب لانتاله ابدى ولا الدلاء (فلن تستطيع له طلبا) يعنى ان طلبته لم تجده (واحيط بثمره) يعنى احاط العذاب بثمر جنته وذلك ان الله تعالى ارسل عليها من السماء نارا فأهلكتها وغار ماؤها (فاصبح) يعنى صاحبها الكافر (بقلب كفيه) يصفق بكف على كف ويقلب كفيه ظهر البطن تأسفا وتلهفا (على ما اتفق فيها) المعنى فاصبح يندم على ما اتفق في عمارتها (وهى خاوية على عروشها) اى ساقطة سقوطها وقيل ان كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض (ويقول ياليتنى لم ائثر ربي احدا) يعنى انه يذكر موعظة اخيه المؤمن فعلم انه اتى من جهة شركه وطفقائه فتمنى لو لم يكن مشركا (ولم تكن له فئة) اى جماعة (ينصرونه من دون الله) اى يمنونه من عذاب الله (وما كان منتصرا) اى ممنعا لا يقدر على الانتصار لنفسه وقيل معناه لا يقدر على رد ما ذهب منه * قوله سبحانه وتعالى (هنالك الولاية) قرئ بكسر الواو يعنى السلطان في القيامة (لله الحق) وقري بفتحها من الموالات والنصرة يعنى انهم يتولونه يومئذ ويتبرؤون مما كانوا يعبدون من دونه في الدنيا (هو خير ثوابا) اى افضل جزاء لاهل طاعته لو كان غيره شيب (وخير عقبا) يعنى عاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره فهو خير ائابة وعاقبة * قوله عز وجل (واضرب لهم) اى اضرب يا محمد لقومك (مثل الحية الدنيا كاه انزلناه من السماء) يعنى المطر (فاخلط به نبات الارض) اى خرج منه كل لون وزهرة (فاصبح) اى عن قريب (هشيا) قال ابن عباس يابساً (تدروا الرياح) قال ابن عباس تذربه وقيل تفرقه وتنسفه (وكان الله على كل شئ مقتدرا) اى قادرا * قوله سبحانه وتعالى (المال والبنون) يعنى التى يفخر بها عينة واصحابه الاغنياء (زينة الحياة الدنيا) يعنى ليست من زاد الآخرة قال علي بن ابي طالب

الموت وخراب الآلات البدنية (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) بالاضطراب والاختلاط اى تركناهم يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الجسولة (وفتح في الصور) للبعث في الشاة الثانية (فجمعناهم جمعا) او بالقيامة الكبرى حال الفناء وظهور الحق جمعه دكا لارتفاع العلم والحكمة هناك وظهور معنى الحل والاباحة تجبى الافعال الالهية وانتفاء الغير وفعله وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى مختلطين شياً واحدا لاجرا كهم وفتح في الصور بالاجناد بالوجود الحقانى حال البقاء فجمعناهم جمعا في التوحيد والاستقامة والتمكين وكونهم بالله لا بانفسهم (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) اى يوم القيامة الصغرى يتعذب المحجوبون عن الحق بانواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام او في ذلك الشهود اى ظهر لصاحب القيامة الكبرى تعذيبهم في نار جهنم (الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى) اى محجوبة

محجوبة عن آياتي ومجليات صفاتي الموجبة لذكرى (وكانوا لا يستطيعون سمعا) الخسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننشكم بالآخسرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت اعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدون فيها لا يعبون عنها حولا) اى نحو لا يبلغوهم الكمال الذى يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم الى ما وراءه وان وجد كمال وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكونهم فى مقابلة المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس بدلان على ان المراد بهم هم الموحدون الكاملون الاستعداد الذين لا كمال فوق كمالهم فلا يبتقى شئ وراء مرتبتهم يريدون

رضى الله تعالى عنه المال والبنون حرث الدنيا والاعمال الصالحة حرث الآخرة ويجمعهما لا قوام (والباقيات الصالحات) قال ابن عباس هي قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر احب الى مما طلعت عليه الشمس عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال استكثروا من قول الباقيات الصالحات قبل وما هن يارسول الله قال التكبير والتهليل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله * عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا مررتم برياض الجنة فارتعوا قلت يارسول الله وما رياض الجنة قال المساجد قلت وما الرتع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اخرجه الترمذى وقال حديث غريب * عن سعيد بن المسيب ان الباقيات الصالحات هي قول العبد الله اكبر وسبحان الله ولا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله اخرجه مالك فى الموطا موقوفا عليه * وعن ابن عباس ان الباقيات الصالحات الصلوات الخمس وعنه انها الاعمال الصالحة (خير عند ربك ثوابا) اى جزاء (وخيرا مالا) اى ما مؤمله الانسان * قوله سبحانه وتعالى (ويوم نسير الجبال) اى نذهب بها وذلك ان تجعل هباء منورا كما سير السحاب (وترى الارض نارزة) اى ظاهرة ليس عليها شجر ولا جبل ولا بناء وقيل هو بروز ما فى بطنها من المونى وغيرهم فيصير باطن الارض ظاهرها (وحشرناهم) يعنى جميعا الى موقف الحساب (فلم نعدر منهم احدا) اى لم نترك منهم احدا (وعرضوا على ربك صفا) اى صفا صفا وفوجا فوحالا انهم صف واحد وقيل قياما وقيل كل امة وزمرة صف ثم يقال لهم (لقد جئتمونا كآخذة اكم اول مرة) يعنى احياء وقيل حفاة عراة غرلا (بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا) يعنى القيامة بقول ذلك لمن يرى البعث (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كبادنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كذا فاعين الان اول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه السلام الاوانه سحجا رجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يارب اصحابي فيقول انك لا تدري ما احدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم قال فيقال لى انهم لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم زاد فى رواية فأقول سحقا سحقا قوله غرلا اى قلغا والغرلة القلفة التى تقطع من جلد الذكر وهو موضع الحنان وقوله سحقا سحقا اى بعدا قال بعض العلماء ان المراد بهؤلاء اصحاب الردة الذين ارتدوا من العرب ومبوعوا الزكاة بعده (ق) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر اشد من ان يهجمهم ذلك زاد النسائي فى روايته لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * قوله عز وجل (ووضع الكتاب) يعنى صحائف اعمال العباد توضع فى ايدي الناس فى ايمانهم وشمالهم وقيل توضع بين يدي الله تعالى (مترى المجرمين مشفقين) اى خائفين (مما فيه) يعنى من الاعمال السيئة (ويقولون) يعنى اذا رأوها (يا ويلتنا) اى يا هلاكنا وكل من وقع فى هلكة دعا

التحول اليه (فل لو كان البحر) اى بحر الهبولى القابلة للصور الممتدة لها في الظهور (مداد الكلمات ربى) من المعانى والحقائق والاعيان والارواح (لقد البحر قبل ان تنفس كلمات ربى) لكونها غير متناهية وامتناع وفاة المنتهى بغير المنتهى (ولو جئنا بمثله مددا قل انما ابشرم مثلكم يوحى الى انما الحكم الواحد فمن كان رجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) والله اعلم

﴿ سورة مريم ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (كهيص زكر رحمت ربك عبده ذكريا اذ نادى ربه نداء خفيا) قد تقدم فيها سالف ان كل طالب يتنادى ربه ويدعوه اما يستحق الاجابة اذ ادعاء باسان الحال وناداه باسمه الذى هو مصدر مطلوبه بحسب اقتضاء استعداده في ذلك الحال علم او لم يعلم اذ العطاء والفيض لا يكون الا بحسب الاستعداد والاستعداد لا يعطى الا مفتضى ذلك الاسم فيجيبه بتجلى ذلك الاسم الذى يجبر نقصه ويقضى حاجته بافادة مطلوبه كما ان المريض اذا قال

بالويل (مال هذا الكتاب لا يغادر) اى لا ترك (صغيرة ولا كبيرة) اى من ذنوبنا (الا احصاها) اى وعدھا وكتبھا وانبتها فيه وحفظھا قال ابن عباس الصغيرة التيسم والكبيرة القهقهة وقال سعيد بن جبیر الصغيرة اللهم واللمس والقبلة والكبيرة الزنا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقر الذنوب فانما مثل محقر الذنوب مثل قوم نزلوا في بطن واد نجساء هذا يعود وجاء هذا يعود فانضجوا خبرهم وان محقرات الذنوب لموبقات الحقيق الثنى الصغير التافه وقوله لموبقات اى مهلكات (ووجدوا ما علموا حاضرا) اى مكتوبا مثبتا في كتابهم (ولا يظلم ربك احدا) اى لا ينقص ثواب احد عمل خيرا ولا يؤخذ احدا بجرم لم يعمل * عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الاله يوم القيامة ثلاث عرضات فالما عرضتان لجبال ومعاذير واما العرضة الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فاخذ بيئته واخذ بشماله اخرجه الترمذى وقال لا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من ابى هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن ابى موسى * قوله سبحانه وتعالى (واذا قلنا) اى واذا ذكر يا محمد اذ قلنا (للملائكة اسجدوا لآدم فمجدوا الا ابليس كان من الجن) قال ابن عباس كان من حى من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وقال الحسن كان من الجن ولم يكن من الملائكة فهو اصل الجن كما ان آدم اصل الانس وكونه من الملائكة لا ينافى لونه من الجن بدليل قوله سبحانه وتعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وذلك ان قريشا قالت الملائكة بات الله فهذا يدل على ان الملك يسمى جبا وبعضه الاله لان الجن مأخوذ من الاجتنان وهو السر وعلى هذا تدخل الملائكة فيه فكل الملائكة جن لاستئثارهم وليس كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة ان الله سبحانه وتعالى استثناء من الملائكة والاستثناء يفيد اخراج ما لولاه ادخل ويصح دخوله وذلك يوجب كونه من الملائكة ووجه من قال انه كان من الجن ولم يكن من الملائكة قوله كان من الجن والجن جنس مخالف للملائكة وقوله اقتنذونه وذريته فانبت له ذرية والملائكة لا ذرية لهم واجيب عن الاستثناء انه استثناء مقطوع وهو مشهور في كلام العرب قال الله سبحانه وتعالى واذا قال ابراهيم لايه وقومه اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرني وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا الا سلا ما قبل انه كان من الملائكة فلما خالف الامر مسخ وغير وطرده ولعن * وقوله تعالى (ففسق عن امر ربه) اى خرج عن طاعة ربه (اقتنذونه) يعنى يابنى آدم اقتنذون ابليس (وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو) يعنى اعداء روى مجاهد عن الشعبي قال انى لقاعد يوما اذا قيل رجل فقال اخبرنى هل لابليس زوجة قلت ان ذلك العرس ماشهده ثم ذكرت قول الله عز وجل اقتنذونه وذريته اولياء من دونى فعلت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم قيل يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقيل انه يدخل ذنبه في دبره فيبيض فتتعلق البضة عن جاعه من الشياطين قال مجاهد من ذرية ابليس لا فيس وولهمان وهو صاحب الطهارة والصلاة والهفاف ومرة وبه يكنى وزلنبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلب وبترو وهو صاحب المصائب يزين خش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل

ومجيرة المرأة ومطوس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها في افواه الناس لا يجحدون لها اصلا
وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر الله بصره من المتعاص ما لم يرفع
او يحسن موضعه واذا اكل ولم يسم اكل معه قال الاعمش ربما دخلت البيت ولم اذكر
اسم الله ولم اسلم فرأيت مطهرة فقلت ارفعوا هذه وخاصمتهم ثم اذكر فاقول داسم داسم
اعوذ بالله منه روى ابى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له
الولهان فاقفوا وسواس الماء اخرجه الترمذى (م) عن عثمان بن ابى العاص قال قلت يا رسول الله
ان الشيطان قد حال بينى وبين صلاتى وبين قرائتى يلبسها على فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذلك شيطان يقال له خنزب فاذا احسسته فتعوذ بالله منه واتقل عن بشارك ثلاثا قال
ففعلت ذلك فاذهب الله عني (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابليس
يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فادناهم منه منزلة اعظمهم فتنة ينجى احدهم فيقول
فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا ثم ينجى احدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين
امرأته قال فيدنيه منه ويقول نعم انت قال الاعمش اراه قال فيلترمه * وقوله (بئس للظالمين
بدلا) يعنى بئس ما استبدلوا طاعة ابليس وذريته بعبادة ربهم وطاعته (قوله سبحانه وتعالى
(ما شهدتهم) اى ما حضرتهم يعنى 'بئس وذريته وقيل الكفار وقيل الملائكة (خلق السموات
والارض ولا خلق انفسهم) والمعنى ما شهدتهم خلقها فاستعين بهم على خلقها واشاورهم فيها
(وما كنت متخذ المضلين) يعنى الشياطين الذين يضلون الناس (عضدا) يعنى انصارا واعوانا
* قوله عز وجل (وبهم يقول نادوا) يعنى يقول الله تعالى يوم القيامة نادوا (شركائى)
يعنى الاصنام (الذين زعمتم) يعنى انهم شركائى (فدعوهم) اى فاستغاثوا بهم (فلم يستجيبوا
لهم) اى فلم يجيبوهم ولم يصروهم (وجعلنا بينهم) يعنى بين الاصنام وعبادتها وقيل بين
اهل الهدى وبين اهل الضلال (موبقا) يعنى مهلكا قال ابن عباس هو واد في النار وقيل نهر
تسيل منه نار وعلى حافته حبات مثل البغال الدهم وقيل كل حاجز بين شيئين فهو موبق
واصله الهلاك (ورأى الجرمون) اى المشركون (لنار فظنوا) اى ايقنوا بانهم واقعوها
اى داخلوها وواقعون فيها (ولم يجحدوا عنها مصرفا) اى معدلا لانها احاطت بهم من كل
جانب وقيل لان الملائكة تسوقهم اليها * قوله سبحانه وتعالى (ولقد صرفنا) اى بينا
(في هذا القرآن للناس من كل مثل) اى لينذكروا ويتعظوا (وكان الانسان اكثر شى
جدلا) اى خصومة في الباطل قال ابن عباس اراد النضر بن الحرث وجداله في القرآن
وقيل اراد به ابى بن خلف وقيل اراد به جميع الكفار وقيل الآية على العموم وهو الاصح
(ق) عن عنى بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاقمة
ليلا فقال الانصليان فقلت يا رسول الله انفسنا بيد الله تعالى فاذا شاء ان يعشيا بعشا فانصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت ذلك ولم يرجع الى شىء ثم سمعته يقول وهو مول
يضرب فحذه بيده وكان الاتسبان اكثر شىء جدلا * قوله عز وجل (وما منع الناس ان
يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) يعنى القرآن واحكام الاسلام والبيان من الله تعالى وقيل انه رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ويستغفروا ربهم) والمعنى انه لا مانع لهم من الايمان ولا من الاستغفار

يارب فراده ياشافى اذا لحق
يبيره بذلك الاسم عند حاجته
وكذا الفقير اذا ناداه اجابه
باسمه المفقى اذ هو ربه .
فنادى زكريا عليه السلام
ربه ليبله وليا يقوم مقامه
في امر الدين وتوسل اليه
بامرير واعتذر اليه معتلا
بامرير توسل بالضعف
والشيخوخة والوهن
والعجز عن القيام بامر
الدين في قوله (قال رب انى
وهن العظم منى واشتعل
الرأس شيبا) فاجابه باسمه
الكافى فكفاه ضعفه واعطاه
القوة زايدة بالولدم بعنايته
فديما بقوله (ولم اكن بدعائك
رب شقيا) فاجابه باسمه
الهادى وهداه الى مطلوبه
بالبشارة والوعد لان العناية
المقتضية للسعادة المستلزمة
اسباب الشقاوة كما اشار اليها
بلازمها عبارة عن عامه
عالى في الازل بعين في العدم
وتقتضى باستعدادها سعادة
تناسبها وهو عين ارادته
عالى ذلك الكمال لها عدد
وحودها فلا بد من هدايته لها
اليه والهداية امامها بالتوفيق
هو ترتيب الاسباب الموافقة
لذلك المطلوب المؤدية اليه
ولم يجدها موافقة ووجد
خلافها فخاف واعتذر اليه

والتوبة والتخلية حاصلة والاعذار زائلة فلم يقدموا على الايمان والاستغفار (الا ان تأنيبهم سنة الاولين) يعنى سنتنا في اهلاك الاولين ان لم يؤمنوا وهو عذاب الاستئصال (او تأنيبهم العذاب قبلا) قال ابن عباس اى عيانا من المقابلة وقيل فجأة * قوله سبحانه وتعالى (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) اى بالثواب على الطاعة (ومنذرين) بالعقاب لمن عصى (ويجادل الذين كفروا بالباطل) هو قولهم ابعث الله بشرا رسولا وقولهم للرسول ما انتم الا بشر مثلنا وشبه ذلك (ليدحضوا) اى ليطلوا (به الحق) ويزيلوه (واتخذوا آياتى وما انذروا هزوا) فيه اضمار يعنى اتخذ وما انذروا به وهو القرآن استزاء * قوله عز وجل (ومن اظلم ممن ذكر) اى وعظ (بآيات ربه فأعرض عنها) اى تولى عنها وتركها ولم يؤمن بها (ونسى ما قدمت بده) اى ما عمل من المعاصى من قبل (انا جعلنا على قلوبهم اكرة) اى اغطية (ان يفقهوه) يريد لئلا يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) اى ثقلا وصمما (وان تدعهم) يا محمد (الى الهدى) اى الدين (فلن يفتدوا اذا ابدا) وهذا في اقوام علم الله منهم انهم لا يؤمنون (وربك الغفور) اى البليغ المغفرة (ذوالرحمة) اى الموصوف بالرحمة (لو نؤاخذهم) اى يعاقب الكفار (بما كسبوا) من الذنوب (لعجل لهم العذاب) اى في الدنيا (بل لهم موعد) يعنى البعث والحساب (لن يجدوا من دونه موثلا) اى ملجأ (وتلك القرى) يعنى قري قوم نوح ودعاد ونمود وقوم لوط وغيرهم (اهلكناهم لما ظلموا) اى كفروا (وجعلنا لمهلكهم موعدا) اى اجلالا هلاكهم * قوله سبحانه وتعالى (واذا قل موسى افناء) الآيات اكثر العلماء على ان موسى المذكور في هذه الآية هو موسى بن عمران من سبط لاوى ابن يعقوب صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار انه موسى بن ميثامن اولاد يوسف بن يعقوب وكان قد تنبأ قبل موسى بن عمران والقول الاول اصح بدليل ان الله سبحانه وتعالى لم يذكر في كتابه العزيز موسى الا اراد به صاحب التوراة فاطلاق هذا الاسم بوجوب الانصراف اليه ولو اراد شخصا آخر لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز بينهما وتزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا انه موسى بن عمران صاحب التوراة وامافناه فالاصح انه يوشع بن نون بن يوسف وهو صاحب موسى وولى عهده بعد وفاته وفيل انه اخو يوشع وقبل انه فناء يعنى عبده بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل احدكم عبدى وامتى وليل فتاى وفتاى (ق) عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفل البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر ايس هو موسى بنى اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا ابى بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى عليه السلام قام خطيبا في بنى اسرائيل فسئل اى الناس اعلم فقال انا فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان الى عبدنا يجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال فنخذمك حوتا فاجعله في مكنت فخيشما فقدت الخوت فهو ثم فاخذ حوتا فاجعله في مكنت ثم انطلق وانطلق معه فناء يوشع بن نون حتى اذا اتيا الصخرة وضعا رؤسهما فنا ما فاضطرب الخوت في المكنت فخرج منه فسقط في البحر فانخذ سييله في البحر سرى وامسك الله عن الخوت جرية الماء فصارع عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالخوت وانطلقا بقية يومهما وليتتهما حتى اذا كانا من الغد قال موسى افناء آتنا غداءنا

بالخوف من الموالى لعدم صلاحيتهم لذلك فاجابه باسمه الواقع فوقاه شرهم وبامتناع وجود الوالى من نسله لعدم الاسباب بقوله (واني خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عافرا) فاجابه باسمه العليم لانه علم عدم الاسباب الذى تعلل به محتجا بها عن المسبب وعلم وجوده مع عدمها وما علمه لابد من كونه كما قالت الملائكة لامرأة ابراهيم عليه السلام كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم ولما بشره بالولد وهداه الى مقتضى العلم تعجب منه لضرارته في عالم الاسباب بالحكمة وكرّر التعلل بعدم الاسباب بقوله انى يكون لى غلام الخ لانه كان يطلب ولدا حقيقيا لى امره ويخذه حذوه ويسلك طريقه في القيام بامر الدين وان لم يكن من نسله لعدم اهلية مواليه لذلك فكرر البشارة وهداه الى سهولة ذلك في قدرته فالتبس علامة تدل عليه فهداه اليها وانجز وعده باسمه الصادق فرحه بهيمة يحى له فاقترض الاحوال الاربعة مع حال الوعد والبشارة اجابته

بالرحمة عليه بالاسماء الخمسة
فعلى هذا يكون (ك) اشارة
الى الكافي الذي اقتضاه
حال ضعفه وشيخوخته
وعجزه و (هـ) اشارة الى
الهادي الذي اقتضاه
عاجته و ارادة مطلوبة له
و (ي) اشارة الى الواقى الذي
اقتضاه حال خوفه من
الموالى و (ع) اشارة الى
العالم اقتضاه اظهاره لعدم
الاسباب و (ص) اشارة
الى الصادق الذي اقتضاه
الوعد و مجموع الاسماء الخمسة
هو الرحيم هبة الولد و افاضة
مطلوبة في هذه الاحوال
فذكر هذه الحروف
وتعدادها اشارة الى ان
ظهور هذه الصفات التي
حصلها هذه الاسماء هو
ظهور رحمة عبده زكريا
وقت بدائه و ذكرها ذكر
تلك الرحمة التي هي وجود
نحيي عليه السلام ولهذا قال
ابن عباس رضى الله عنهما
(ك) عبارة عن الكافي
و (هـ) عن الهدى و (ي)
عن الواقى و (ع) عن العالم
و (ص) عن الصادق والله
اعلم و التطبيق ان يقال
نادى زكريا الروح في مقام
استعداد العقل الهولانى
نداء حفا واشتكي ضعفه

لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذى امر الله به
فقال له فتاه ارايت اذ اوبنا الى الصخرة فاني نسيت الحوت و ما نساينه الا الشيطان ان اذكره
واخذ سبيله في البحر عجبا قال فكان للحوت سر باو لموسى و لفته عجا فقال موسى ذلك ما كنا نبغي
فارتدا على آثارهما قصصا قال رجعا فقصا آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى
بنوب ابيض فسلم عليه موسى فقال الخضر و انى بأرضك السلام فقال انا موسى قال موسى بنى
اسرائيل قال نعم اتيك لتعلمنى مما علمت رشدا قال انك ان تستطيع معى صبرا ياموسى انى على علم
من علم الله علمنيه لا تعلمه و انت على علم الله علمكه الله لا اعلمه فقال موسى ستجدنى ان شاء الله صابرا
ولا اعصى لك امرا فقال له الخضر فان اتبعنى فلا تسألنى عن شئ حتى احدث لك منه ذكرا
فانطلقا بمشيان على ساحل البحر فمرت بهم سفينة فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم
بغير نول فلما ركبا السفينة لم ينجأ موسى الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفينة بالقدوم
فقال له موسى قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتكم فخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا
قال الم اقل انك لن تستطيع معى صبرا قال لا تؤاخذنى بما نسيت ولا ترهقنى من امرى عصرا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاء عصفور فوقه على حرف
السفينة فنقر في البحر ففرقه فقال له الخضر ما نقص على و علمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا
العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فبينما هما يعشيان على الساحل اذا بصير الخضر
غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه فاقلعه بيده فقتله فقال له موسى اقبلت نفسا زكية
بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل انك لن تستطيع معى صبرا قال وهذه اشد من الاولى
قال ان سألته عن شئ بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدنى عذرا فانطلقا حتى اذا اتيا اهل
قرية استطلعا اهلها فأبوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض اى مائلا فقال الخضر
بيده هكذا فأقامه فقال موسى قوم اتيناكم فلم يظفروا ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه اجرا
قال هذا فراق بينى و بينك سألته انى تأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم برحم الله موسى اوددت انه صبر حتى يقص علينا من اخبارهما قال سعيد بن جبير
فكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ و اما الغلام
فكان كافر او كان ابواه مؤمنين وفي رواية عن ابى ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قام موسى عليه السلام ذكر الناس يوم افاضت العيون و رقت القلوب و لى
فأدركه رجل فقال اى رسول الله هل في الارض احد اعلم منك قال لا فتعجب الله عليه اذ لم يرد
العلم الى الله تعالى فقال بلى قال اى رب و ان هو قال بمجمع البحرين قال خذ حونا ميتا حيث
ينفخ فيه الروح وفي رواية تزود حوتا ملحا فانه حيث يفقد الحوت زاد في رواية وفي اصل
الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شئ الا حي فأصاب الحوت من ماء تلك العين
فتمرك و انسل من المكمل فدخل البحر و رجعا الى التفسير قوله سبحانه و تعالى (لا ابرح)
اى لا ازال اسير (حتى ابلغ مجمع البحرين) قيل اراد بحر فارس و الروم بمائلى المشرق وقيل
طنجة وقيل افريقية (او اضى حقا) يعنى او اسير دهرها طويلا و الحقب ثمانون سنة فحمل
خبرا و سمكة ملحة في المكمل و هو الزنبل الذى يسم خمسة عشر صاعا و مضيا حتى انتهيا الى

الصخرة التي عند مجمع البحرين وعندها عين تسمى عين الحياة لا تصيب شيئا الا حي فلما اصاب السمكة روح الماء وبرده اضطربت في المكث ولهاجت ودخلت في البحر (فلما بلغا) يعني موسى وفتاه (مجمع بينهما) اي بين البحرين (نسيا) اي تركا (حوتهما) وانما كان الحوت مع يوشع بن نون وهو الذي نسيه وانما اضاف النسيان اليهما لانهما تزوداه لسفرهما وقيل المراد من قوله نسيا حوتهما اي نسيا كيفية الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الوصول المطلوب (فاتخذ) اي الحوت (سبيله في البحر سربا) اي مسلكا وروى ابن بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم يلبث ثم فدخل موسى الكوة على اثر الحوت فاذا هو بالخضر قال ابن عباس جعل الحوت لايس شيئا من البحر الايس حتى صار صخرة وقدرونا انهما لما انتهيا الى الصخرة وضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت فخرج فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سربا فأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ موسى نسي صاحبه ان يخبره فانطلقا حتى اذا كانا من الغد وهو قوله سبحانه وتعالى (فلما جاوزا) يعني ذلك الموضع وهو مجمع البحرين (قال) يعني موسى (لفتاه آثاغدا) اي طعانا (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) اي تعبنا وشدة وذلك انه اتى على موسى الجوع بعدما جاوز الصخرة ايتذكر الحوت ويرجع في طلبه (قال) يعني يوشع (ارايت اذا وينا الى الصخرة) وهي صخرة كانت بالموضع الموعود (فاني نسيت الحوت) اي تركته وقدرته وذلك ان يوشع حين رأى من الحوت ذلك قام ليدرك موسى فيخبره فنسي ان يخبره فكثرا يومهما حتى صليا الظهر من الغد ثم قال (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) اي وما انساني ان اذكر لك امر الحوت الا الشيطان قيل المراد من النسيان شغل قلب الانسان بوساوس الشيطان التي هي من فعله دون النسيان الذي يضاد الفكر لان ذلك لا يصح الا من قبل الله تعالى (واتخذ سبيله في البحر عجبا) قيل هذا من قول يوشع بن نون يعني وقع الحوت في البحر فاتخذ سبيله فيه مسلكا وروى في الخبر كان للحوت سربا لموسى وفتاه عجبا وقيل اي شيء اعجب من حوت يؤكل منه دهرنا ثم صار حيا بعدما اكل بعضه قوله عز وجل (قال) يعني موسى (ذلك ما كنا نبغ) نطلب (فارتدا على آثارهما قصصا) اي رجعا يقصسان الذي جاآ منه ويتبعانه (فوجدا عبدا من عبادنا) قيل كان ملكا من الملائكة والصحيح الذي ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء في التواريخ انه الخضر واسمه بليان ملكا وكنيته ابو العباس قيل كان من بني اسرائيل وقيل كان من ابناء الملوك الذين تزهوا وتركوا الدنيا والخضر لقب له سمي به لانه جلس على فروة بيضاء فاخضرت (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمي خضر من جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهترت تحت خضراء الفروة قطعة نبات مجمعة يابسة وقيل سمي خضرا لانه كان اذا صلى اخضر ماحوله وروينا ان موسى رأى الخضر مسجى بنوب فسلم عليه فقال الخضر واني بارضك السلام قال انا موسى ايتك تعلمني مما علمت رشدا ومعنى مسجى بنوب اي مغطى بنوب وقوله واني بارضك السلام معناه من اين بارضك التي انت فيها الآن السلام وروى انه لقيه على طنفسة خضراء على جانب

وتوصل بعنائه واشتد خوف موالي القوى النفسانية وعقر امرأة النفس ولد القاب (فهبلى من لذك وليا يرثي ويرث من آل يعقوب) العقل الفعال (واجعله رب رضا) موصوفاً بالكمالات المرضية (يا زكريا اننا نبشرك بغلام) القلب (اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خالقك من قبل ولم يك شيئا) حياته ابدأ (و رب حمل لى آية) اتوصلها اليه (قال آيتك الاتكلم الناس ثلاث ليال سويا) ناس الحواس بالشواغل الحسية واخراج بالامور الطبيعية (فخرج على قوم من الخراب فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا) اى كونوا على عبادتكم المخصوصة بكل واحد منكم بالرياضة وورك الفضول دائما (يا يحيى القلب خذ الكتاب بقوة) كتاب العلم المسمى العقل الفرقانى (وآتيناه الحكم) اى الحكمة (صبا) قريب العهد بالولادة المعنوية (وخانا من لدنا)

اي رحمة بكمال تجليات
الصفات (وزكاة) اي
تقدّسا وطهارة بالتجرد
(وكان تقيا) مجتنبات صفات
الفس (وبرآ بوالديه ولم
يكن جبارا عصيا) الروح
والفس (وسلام عليه)
اي تزمو وتقّس عن ملاسة
المواد (يوم ولد ويوم يموت)
بالقاء في الوحدة (ويوم
يبعث) بالبقاء بعد الفناء
(حيا) بالله (وادكر
في الكتاب مريم اذا تبذرت
من اهلها مكانا شرقيا)
المكان الشرقي هو مكان
العالم القدسي لا اصالها
روح القدس عند تجردها
وابادها عن ملل العايمه
ومقر النفس واهلها الهوى
الفسادية والطبيعية .
(فالحذرت من دوسهم حجابا)
والحجاب الذي احدثته من
دوسهم هو حظيرة القدس
المموج من اهل علم النفس
محجاب الصدر الذي هو غايه
مبلغ علم الهوى المادية ومدى
سيرها وما لم تترق الى العالم
القدسي بالتجرد لم يمكن
ارسال روح القدس اليها
كما أخبر عنه تعالى في قوله
(فأرسلنا اليها روحنا
فتمثل لها بشرا سويا
قالت انى أعوذ بالرحمن

البحر فذلك قوله سبحانه وتعالى فوجدنا عبدا من عبادنا (آتيناها رحمة) اي نعمة (من عندنا
وعلماء من لدنا علما) اي علم الباطن الهامما ولم يكن الخضر نبيا عند أكثر اهل العلم فان قلت
ظاهر هذه الآيات يدل على ان الخضر كان اعلى شانا من موسى وكان موسى يظهر التواضع له
والتأدب معه قلت لا يخلو اما ان يكون الخضر من بني اسرائيل او من غيرهم فان كان من بني
اسرائيل فهو من امة موسى ولا جاز ان يكون احدا لامة افضل من نبيها او اعلى شانا منه وان
كان من غير بني اسرائيل فقد قال الله تعالى لبني اسرائيل واني فضلتكم على العالمين اي على
عالمى زمانكم (قال له موسى هل اتبعك) معناه جئت لاصحبك واتبعك (على ان تعلمن مما
علمت رشدا) اي صوابا وقيل علما ترشدني به وفي بعض الاخبار قال الخضر لموسى كفى
بالتوراة علما وبني اسرائيل شعلا فقال له موسى ان الله امرني بهذا فحيث (قال) الخضر
لموسى (انك لن تستطيع معي صبرا) وانما قال ذلك لانه علم انه يرى امورا منكرة
ولا يجوز للانبياء الصبر مع المنكرات ثم بين عذره في ترك الصبر فقال (وكيف تصبر على ما لم
نخط به خبرا) اي علما (قال) موسى (متجدي ان شاء الله صابرا) انما استدنى لانه لم
يثق من نفسه بالصبر (ولا اعصى لك امرا) اي لا اخالفك فيما تأمرني به (قال فان اتبعني)
اي فان صحبتني ولم يقل اتبعني ولكن جعل الاختيار اليه ثم شرط عليه شرطا فقال (فلا
تسألن عن شيء) اي مما اعله مما ينكره ولا تعترض عليه (حتى احدث لك منه ذرا)
معناه حتى ابتدى بذكره فابين لك شانه * قوله سبحانه وتعالى (فانطلقا) اي بمشيان على الساحل
بطلبان سفينة يركبها فوجدوا سفينة فركباها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص وامروهما
بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم باصوص ولكن ارى وجوه الانبياء وروينا عن ابي
بن كعب عن ابي صلى الله عليه وسلم مررت بهم سفينة فكلوهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر
فحمالوهم فغير نول اي بغير عوض ولا عطاء فلما لحجوا في البحر اخذ الخضر فاسا فخرق
لوحا من الواح السفينة فذلك قوله تعالى (حتى اذا رعدا في السفينة خرقتها قال) يعني موسى له
(اخرقتها لعرق اهلها لقد جئت شابا امرا) اي اتيت شابا عظيما مآرا روى ان الخضر
لما خرقت السفينة لم يدخلها الماء وروى ان موسى لما راي ذلك اخذ نوبه فحشابه الحرق
(قال) العالم وهو الخضر (الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال) يعني موسى
(لا تأخذني بما نسيت) قال ابن عباس لم ينس ولكن من معاريض الكلام فبدأ نه نسي شيأ آخر
وقيل معناه بما تركت من عهدك والنسيان الترك وقال ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه
وسلم كانت الاولى من موسى نسياما والثانية شرطا والثالثة عبدا (ولا ترهقني) اي لا تعشني
(من امرى عمرا) والمعنى لا تعسر على متابعتك وسيرها بالاغضاء وترك المناقشة وقيل
لانك لفتني مشقة ولا تضيق على امرى (فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما فقتله) في القصة انهما
خرجا من البحر بمشيان فمرا بغلمان يلعبون فاخذ الخضر غلاما ظريفا وضى الوجه كان وجهه
يتوقد حسنا فأضجعه ثم ذبحه بالسكين وروينا انه اخذ براسه فاقتلعه بيده وروى عبد الرزاق
هذا الخبر وفيه و اشار باصابعه الثلاث الابهام والسبابة والوسطى وقلع راسه وروى انه
رضخ راسه بحجر وقيل ضرب راسه بالجدار فقتله قال ابن عباس كان غلاما لم يبلغ الحنث

ولم يكن نبي الله موسى يقول افتات نفسازا كبة الا وهو صبي لم يبلغ الحنث وقيل كان رجلا
وقيل كان امه حيسور وقيل كان نثى يقطع الطريق ويأخذ المتساع ويلجأ الى ابويه وقيل
كان غلاما يعمل بالفساد ويتأذى منه ابواه (ق) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولو عاش لارهق ابويه طغيانا وكفرا لفظ
مسلم (قال) يعني موسى (اقتلت نفسازا كبة) اي لم تذنب قط وقرئ زكية وهي التي
اذنبت ثم تاب (بغير نفس) اي لم تقل نفسا حتى يحب عليها القتل (لقد جئت شيئا نكرا)
اي منكرا عظيما وقيل السكر اعظم من الامر لانه حقيقة الهلاك وفي خرق السفينة خوف
الهلاك وقيل الامر اعظم لان فيه تعريق جمع كثير وقيل معناه لقد جئت شيئا انكر من الاول لان ذلك
كان خرقا كن تداركه بالسد وهذا السبيل الى تداركه (قال) يعني الخضر (الم اقل لك ان تستطيع
معى صبرا) قيل زاد في هذه الآية قوله لك لانه نقض العهد مرتين وقيل ان هذه اللفظة توكيد للتوبيخ
هذا (قال) موسى (ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني) قيل ان يوشع كان يقول لموسى
يا نبي الله اذكر العهد الذي انت عليه قال موسى ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني
او فارقتي ولا تصاحبني (قد بلغت من لدنى عذرا) قال ابن عباس اي قد اعذرت فيما بيني
وبيك وقيل معناه اتضح لك العذر في مفارقتي والمعنى انه مدحه بهذه الطريقة من حيث انه احتمله
مرتين اولاً وثانياً مع قرب المدة (ق) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رحمة الله علينا وعلى موسى وكان اذا ذكر احدا من الانبياء بدأ بنفسه لولائه عجل رأى العجب
واكنه اخذته من صاحبه ذمامة فقال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من
لدنى عذرا فلو صبر لرأى العجب قوله ذمامة هو بذل معجزة اي حياء واشفاق من الذم واللوم
يقال ذمته ذمامة يعني لئمه ملامة وبشهادة قول الخضر هذا فراق بيني وبينك * قوله سبحانه
وتعالى (فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) قال ابن عباس يعني انطاكية وقيل الابله وهي ابعد
الارض من السماء وقيل هي بلدة بالاندلس (استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما) قال ابن
كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم اتي اهل قرية لثام فطافا في المجالس فاستطعما اهلها فابوا
ان يضيفوهما وروى انهما طافا في القرية فاستطعماهم فلم يطمعوهما واستضافاهم فلم يضيفوهما
وعن ابي هريرة قال اطعمتهما امرأة من اهل بربر بعد ان طلبا من الرجال فلم يطمعوهما فدما
لسانهم ولعن رجالهم وعن قتادة قال شر القرى التي لا تضيف الضيف (فوجدا فيها جدارا
يريد ان يتقضى) اي يسقط وهذا من مجاز الكلام لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا
من السقوط كما تقول دارى نظرت الى دار فلان اذا كانت تقابلها فاستعير لها النظر كما استعير
للجدار الارادة (فاقامه) اي سواء وفي حديث ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم
فقال الخضر بيده هكذا فاقامه وقال ابن عباس هدمه وقعد بينيه (قال) يعني موسى
(لوشئت لا اتخذت عليه اجرا) يعني على اصلاح الجدار جعلنا والمعنى انك قد علمت اناجيع
وان اهل القرية لم يطمعونا فلوا اتخذت على عملك اجرا (قال) يعني الخضر (هذا فراق
بينى وبينك) يعني هذا وقت فراق بينى وبينك وقيل هذا الانكار على ترك اخذ
الاجر هو قى الفرق بيننا (سأنتك) اي سوف اخبرك (بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا

منك ان كنت نقيبا قال انما
انا رسول ربك لاهلك
غلاما زكيا قالت انى يكون لى
غلام ولم يمسنى بشرو لم
اك بغيا قال كذلك قال
ربك هو على هين) وانما
تمثل لها بشر اسوى الخلق
حسن الصورة انتأثر
نفسه به وتستأس فتتحرك
على مقتضى الجلبة ويسرى
الاثر من الخيال فى الطبيعة
فتتحرك شهوها فتتزل
كما يقع فى الماء من الاختلام
وتنفذ لطفها فى الرحم
فتتحرك منه الولد وقد مرأى
الوحى قريب من المسامات
الصداقة لهذه القوة البدنية
وتعطلها عن افعالها عنده
كما فى السوم فكل ما يرى
فى الخيال من الاحوال
الواردة على النفس اللاطقة
المسماة فى اصطلاحنا قبا
والاتصالات التى لها
بالارواح القدسية يسرى
فى النفس الحيوانية والطبيعية
وينفعل منه البدن وانما
امكن تولد الولد من لطفة
واحدة لانه ثبت فى العلوم
الطبيعية ان مى الذكر
فى تكوين الولد بمنزلة
الاشعة فى الجبن ومى الاثى
بمنزلة اللذين اى المقد
من موى الذكر والاعقاد

من مَنَّى الاثى لا على معنى
ان مَنَّى الذكربفرد بالقوة
العاقدة ومنى الاثى
بالقوة المنعقدة بل على معنى
ان القوة العاقدة فى مَنَّى
الذكر اقوى والمنعقدة
فى مَنَّى الاثى اقوى والا
لم يمكن ان يتحدا شيئا واحدا
ولم ينقسم مَنَّى الذكر حتى
يصير جزءا من الولد فعلى
هذا اذا كان مزاج الاثى
قويا ذكوريا كما تكون امرجة
النساء الشريفة النفس
القوية القوى وكان مزاج
كبدها حارا كان المنى
المفصل عن كليتها البنى
اخر كثير من الذى ينفصل
عن كليتها اليسرى فاذا
اجتمع فى الرحم وكان مزاج
الرحم قويا فى الامساك
والجذب قام المنفصل من
الكلىة اليمنى مقام الذكر
فى شدة قوة العقد والمنفصل
من الكلىة اليسرى مقام
منى الاثى فى قوة الانعقاد
فيتخلق الولد هذا وخصوصا
اذا كانت النفس متايدة
روح القدس متقوية
يسرى اثر اتصالها به الى
الطبعة والبدن ويغير المزاج
وبمجموع القوى فى افعالها
بالمدر الروحانى فيصير قادر
على افعالها بما لا ينضب
بالقياس والله اعلم (وان جعله

وقيل ان موسى اخذ ثوب الخضر وقال اخبرنى بمعنى ما علمت قبل ان تفارقنى فقال الخضر
(اما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر) قيل كانت لعشرة اخوة خمسة زمنى وخسة
يعلمون فى البحر اى يؤجرونها ويكتسبون بها وفيه دليل على ان المسكين وان كان يملك شيئا لا يزول
عنه اسم المسكينة اذالم يبق ما يملكه بكفايته وان حال الفقير فى الضر والحاجة اشد من حال
المسكين لان الله سبحانه وتعالى سماهم مساكين مع انهم كانوا يملكون تلك السفينة (فاردت ان
اغيها) اى اجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) اى امامهم وقيل خلفهم وكان رجوعهم
فى طريقهم عليهم والاول اصح (ياخذ كل سفينة غصبا) اى كل سفينة صالحة فخرقها وعبثا
حتى لا يأخذها الملك الغاصب وكان اسمه الجلندى الازدى وكان كافرا وقيل كان اسمه هدد بن
بدوروى ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شأن الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره
وقال اردت اذا هم تمر به ان يدعها لغيرها فاذا جاوزوا اصلحوها وتفعوا بها * قوله عز وجل
(واما الغلام فكان ابواه منين فخشا) اى خفنا والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر
ما يكون عن علم بما يخشى منه وقيل معاه فعليا (ان يرهما) اى يغشيهما وقيل يكلفهما
(طغيانا وكفرا) قيل معاه فخشا ان يحملهما حبه على ان يتبعاه على دينه (فاردنا ان يريهما
رهبما) الابدال رفع الشئ ووضع آخر مكانه (خيرامنه زكاة) اى صلاحا وتقوى وقيل
هو فى مقابلة قوله تعالى اقلنت نفسا ازا كية فقال الخضر اردنا ان يرزقهما الله خيراه زكاة
(واقر ربنا) اى ويكون المبدل منه اقرب عطفًا ورحمة بأبويه بان يبرهما ويشفق عليهما
قبل ابدلها جارية متزوجها نى من الابداء فولدت له نبا افهدى الله على يديه امة من الامم وقيل
ولدت سبعين نبيا وقيل ابدلها بعلام مسلم وقيل ان الغلام الذى قل فرجه ابواه حين ولدوا حزنا
عليه حين قل واولو بقى لكان فيه هلاكهما فليرض الامم بقضاء الله تعالى فان قضاء الله سبحانه
وتعالى للمؤمن فيما يكره خيره من قضاؤه فيما يحب * قوله سبحانه وتعالى (واما الجدار فكان
لغلامين يتيمين فى المدينة) قيل كان اسمهما اصرم وصرم (وكان تحته كنز لهما) روى
ابو الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كان الكنز ذهبا وفضة اخرجته الترمذى وقيل كان
الكنز صحفا فيها علم وقال ابن عباس كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجبا لمن ايقن بالموت كيف
يفرح عجا لمن ايقن بالقدر كيف يغضب عجا لمن ايقن بالرزق كيف يتعب عجا لمن ايقن بالحساب
كيف يغفل عجا لمن ايقن بزوال الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن بها لاله الا الله محمد رسول
الله وفى الجانب الآخر مكتوب ان الله لاله الا انا وحدى لا شريك لى خلقت الخير ولشر فطوبى
لمن خلقت له الخير واجريته على يديه والويل كل الويل لمن خلقت له الشر واجريته على يديه
وقيل الكنز اذا اطلق يراد به المال ومع التقيد براديه غيره يقال عند فلان كنز علم وكان هذا
اللوح جامعا لهما (وكان ابوهما صالحا) قيل كان اسمه كاشع وكان من اتقياء قال ابن عباس
حفظا بصلاح ابيهما وقيل كان بينهما وبين الاب الصالح سبعة آباء قال محمد بن المنكدر ان الله
سبحانه وتعالى يحفظ بصلاح العبد ولده وولد ولده وعشيرته واهل دويرات حوله فلا يزالون
فى حفظ الله مادام فيهم وقال سعيد بن المسيب انى لاصلى فاذكر ولدى فأزبد فى صلاتى
(فأراد ربك ان يلبثا اشد هما) اى يدركا ويمتلا قوتها وهو البلوغ وقيل ثمان عشرة سنة

ايه للناس) دالة على البعث والنشور (ورحمة منا) منا عليهم بتكميلهم به بالشرائع والحكم والمعارف وهدايتهم بسبب فعلنا ذلك فهو صورة الرحمة الالهية المعنوية (وكان امرامقصيا) في اللوح مقدر في الازل وعن ابن عباس فاطمات اليه بقوله انما انار رسول ربك لاهبك غلاما ركبيا فدا منها ففج في جيب الدرع اي البدن وهو سبب ازالها على ما ذكرنا كالغلمة مثلا والمعانقة التي كثيرا ما تصير سببا للانزال وقيل ان الروح المتمثل لها هوروح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصاله بها وعلقه بسطعها والحقاه روح القدس لانه كان السبب الفاعل لوجوده كما قال لاهبك غلاما زكيا واتصال روح عيسى بالطفة انما يكون بعد حصول النطفة في الرحم واستقرارها فيه ريثما تتمزج وتحد وتقبل مزاجا صالحا لقبول الروح (خملته فابتدت به) اي معه (مكنا قصيا) اي بعيدا من المكان الاول الشرقي لانهما وقعت به في المكان الغربي الذي هو عالم الطبيعة والافاق الجسماني

فان قلت كيف قال في الاولى فأردت وفي الثانية فأردنا وفي الثالثة فأرد ربك وما وجه كل واحدة من هذه الالفاظ قلت انه لما ذكر العيب اضافته الى نفسه على سبيل الادب تعالى فقال فأردت ان اعيبها ولما ذكر القتل عبر عن نفسه بافظ الجمع تقيها على انه من العلماء العظماء في علم الباطن وعلوم الحكمة وانه لم يقدم على مثل هذا القتل الابحكمة مالية ولما ذكر رعاية المصالح في مال التبيين لاجل صلاح ايها اضافته الى الله سبحانه وتعالى لان حفظ الانشاء وصلاح احوالهم رعاية حق الآباء ليس الا الله سبحانه وتعالى فلاجل ذلك اضافته الى الله تعالى (ويستخرج اكنزهما) يعني اذا بلغا وعقلا وقويا (رحمة من ربك) اي نعمة من ربك (وما فعلته عن امرى) اي باختيارى ورأى بل فعلته بامر الله والهامة اياى لان تقبيل اموال لاس ورافقة دمائهم وتغيير احوالهم لا يكون الا بالنص وامر الله تعالى واستدل بعضهم بقوله سبحانه وتعالى وما فعلته عن امرى على ان الخضر كان نبيا لان هذا يدل على الوحي وذلك للانباء والصحيح انه ولى الله وليس بنبي واجيب عن قوله سبحانه وتعالى وما فعلته عن امرى انه الهام من الله سبحانه وتعالى له بذلك وهذه درجة الالباء وقيل معناه انما فعلت هذه الافعال لغرض ان تظهر رحمة الله لانها باسرها ترجع الى معنى واحد وهو تحمل الضرر الاذى لدفع الضرر الاعلى (ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبرا) اي لم تطق ان تصبر عليه روى ان موسى عليه السلام لما اراد ان يفارق الخضر قال اوصنى قال لا تطلب العلم لتحديث به واطلب العلم لتعمل به واختلف العلماء في ان الخضر احي ام ميت فقيل انه حي وهو قول الاكثرين من العلماء وهو متفق عليه عند مشايخ الصوفية واهل الصلاح والمعرفة والحكايات في رؤيته والاجتماع به ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير اكثر من ان تحصر قال الشيخ ابو عمر وابن الصلاح في فتاواه هو حي عند جواهر العلماء والصالحين والعامة هذا آخر كلامه وقيل ان الخضر والياس حيان يلتقيان كل سنة بالموسم وكان السبب في حياة الخضر فيما حكى انه شرب من عين الحياة وذلك ان ذا القرنين دخل الظلمة لطلب عين الحياة وكان الخضر على مقدمته فوقع الخضر على العين فاغسل وشرب منها وصلى شكر الله تعالى واخطا ذو القرنين الطريق فرجع وذهب آخرون الى انه ميت لقوله سبحانه وتعالى وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد وقال النبي صلى الله عليه وسلم بعدما صلى العشاء ليلة ارايتكم ليلتكم هذه فان راس مائة سنة لايتقى ممن هو اليوم على ظهر الارض احدولو كان الخضر حيالكان لايميش بعده * وقوله عز وجل (ويستأثرونك عن ذي القرنين) قيل اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح وقبل اسمه الاسكندر بن فيلقوس كذا صحح الرومى وكان ولد مجوز ليس لها ولد غيره نقل الامام فخر الدين في تفسيره عن ابي الريحان السررودى المنجم في كتابه المسمى بالاثار الباقية عن القرون الخالية انه من حجير واسمه ابو كرب سمي بن عير بن بن افريقيس الحميرى وهو الذى اقتصر به احد شعراء حجير حيث يقول قد كان ذو القرنين جدى مسلما * ملكا علا في الارض غير مفند * بلغ المشارق والمغارب يبتغى اسباب ملك من كريم مرشد * فرأى ما ب الشمس عنده وبها * في عين ذى خلب وثا طة حرمد قوله فرأى ما ب الشمس اي ذهاب الشمس وقوله في عين ذى خلب اي حاة والثا طة الحاة

ايضا والجمع ثأط والحرم الطين الاسود وقبل سمي ذا القرنين لانه بلغ قرن الشمس مشرقها ومغربها وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل لانه دخل النور والظلمة وقيل لانه راى في المنام كأنه اخذ بقرني الشمس وقيل لانه كان له ذواتان حسنتان وقيل كان له قرنان تواريهما العمامة وروى عن علي انه امر قومه بتقوى الله فضربوه على قرنيه الايمن فمات فاحياه الله ثم بعثه فأمرهم بتقوى الله فضربوه على قرنيه الايسر فمات فاحياه الله واختلفوا في نبوته فقيل كان نبيا ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى قلنا يا ذا القرنين وخطاب الله لا يكون الامع الانبياء وقيل لم يكن نبيا قال ابو الطفيل سئل على عن ذى القرنين اكان نبيا فقال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا احب الله فاحبه الله وناصح الله فناصح الله وروى ان عمر سمع رجلا يقول لاخر يا ذا القرنين فقال تسميت باسماء الانبياء فلم ترضوا حتى تسميت باسماء الملائكة والاصح الذي عليه الاكثر ان كان ملكا صالحا عادلا وانه بلغ اقصى المغرب والمشرق والسمال والجوب وهذا هو القدر المعمور من الارض وذلك انه لما مات ابوه جمع ملك الروم بعد ان دان له طوائف ثم مضى الى ملوك العرب وقهرهم ومضى حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم رجع الى مصر وبني الاسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام وقصد بيت المقدس وقرب فيه القربان ثم انعطف الى ارمينية وبوب الابواب وبني السدود انت له ملوك العراق والنبط والبربر واستولى على ممالك الفرس ثم مضى الى الهند والصين وغزا الامم البعيدة ثم رجع الى العراق ومرض بشهر زور ومات بها وحل الى حيث هو مدفون وقيل ان عمره كان الفا وثلثين سنة ومثل هذا الملك البسيط الذي هو على خلاف العادات وجب ان يبقى ذكره مخلدا على وجه الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ويسئوكم عن ذى القرنين (قل سأتلوا عليكم منه ذكرا) اى خبرا يتضمن حاله * قوله سبحانه وتعالى (انا مكناله في الارض) اى وطئاله والتمكين تمهيد الاسباب قال على بن حجر الله السحاب فحمل عليه ومدله في الاسباب وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير في الارض وذلله طريقها (وآتيناه من كل شئ) مما يحتاج اليه الخلق وكل ما يستعين به الملوك على فتح المدن ومحاربة الاعداء (سيبا) اى علما يتسبب به الى كل ما يريد ويسيره في اقطار الارض وقيل بلانا الى حيث اراد وقيل قربناله اقطار الارض (فاتبع سيبا) اى سلك طريقا (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدناه تغرب في عين حجة) اى ذات حاة وهى الطينة السوداء وقرئ حامية اى حارة وسال معاوية كعبا كيف نجد في التوراة تغرب الشمس واين تغرب قال نجد في التوراة انها تغرب في ماء وطنين وقيل يجوز ان يكون معنى في عين حجة اى عندها عين حجة او في راي العين وذلك انه بلغ موضعا من المغرب لم يبق بعده شئ من العمران فوجد الشمس كأنها تغرب في وهدة مظلمة كما ان راكب البحر يرى ان الشمس كأنها تغيب في البحر (ووجد عندها قوما) اى عند العين امة قال ابن جريج مدينة لها اثنا عشر الف باب يقال انها لجاسوس واسمها بالمرىانية حرم يحسبها قوم من نسل ثمود الذين آمنوا بصالح لولا نحييج اهلها لسمع الناس وجبة الشمس حين تجب اى تغيب (قلنا يا ذا القرنين) بسئل بهذا من زعم انه كان نبيا فان الله

ولهذا قال (فأجاءها الخاض الى جذع النخلة) نخلة النفس (قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فناداه من تحتها) اى ناداه جبريل من الجهة السفلية بالنسبة الى مقامها من القلب اى من عالم الطبيعة الذي كان حزمها من جهته وهو الحمل الذي هو سبب نشورها واقتضاها (الاتحزنى قد جعل ربك تحتك سريا) اى جد ولا من غرائب العلم الطبيعى وعلم توحيد الافعال الذى خصك الله بها واصطفاك كآرأيت من تولد الجبين من نطفتك وحدها (وهزى اليك بجذع النخلة) نخلة نفسك التى بسقت في سماء الروح فاتصلاك روح القدس واخضرت بالحياة الحقيقية بهد يسها بالرياضة وجفافها بالحرمان عن ماء الهوى وحياته وانمرت المعارف والمعاني اى حركها بالفكر (تساقط عليك) من ثمرات المعارف والحقائق (رطبنا جنينا فكلنا) اى من فوقك رطب الحقائق والمعارف الالهية وعلم تجليات الصفات والمواهب والاحوال (واشربني) من تحتك ماء

العلم العلبي وبدايع الصنع
وغرائب الافعال الالهية
وعلم التوكل وتحليلات
الافعال والاخلاق
والمكاسب كما قال تعالى
لا تكلوا من فوقهم ومن
تحت ارجلهم (وقرى عينا)
بالكمال والولد المبارك
الموجود بالقدرة الموهوب
بالعناية (فاما ترين من البشر
احدا) اى من اهل الظاهر
المحجوبين عن الحقائق
بظواهر الاسباب وبالصنع
والحكمة عن الابداع
والقدرة الذين لا يفهمون
قولك ولا يصدقون بك
وبحالك لو قوفهم مع العادة
واحتجابهم بالعقول المشوبة
بالوهم المحجوبة عن نور
الحق (فقولى انى بذرت
لرحمن صوما فلن اكلم
اليوم انسيا فانت به قومها
تحمله قالوا يا مريم لقد جننت
شيأ فريا يا اخت هرون
ما كان ابوك امراً سوء
وما كانت امك بغيفا فاشارت
اليه قالوا كيف تكلم من كان
في المهد صبيا قال انى عبد الله
آتاني الكتاب وحي اى نبيا
وجعلنى مباركا فيما كنت
واوصانى بالصلاة والزكاة
مادمت حيا وبرأ بوالدى
ولم يجعلنى جبارا شقيا) اى

خاطبه ومن قال انه لم يكن نبيا قال المراد منه الالهام وقيل يحتمل ان يكون الخطاب على
لسان غيره (اما ان تعذب) يعنى تقتل من لم يدخل فى الاسلام (واما ان تتخذ فيهم حسنا)
يعنى تعفو وتصفح وقيل تاسرهم فتعلمهم الهدى خيره الله سبحانه وتعالى بين الامرين (قال
اما من ظلم) اى كفر (فسوف نعذبه) اى نقتله (ثم يرد الى به) اى فى الآخرة (فيعذبه
عذابا نكرا) اى منكرنا يعنى بالنار لانها انكر من القتل (واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء
الحسن) اى جزاء اعماله الصالحة (وسنقول له من امرنا بمرأ) اى نلنله القول ونعامه
باليصر من امرنا (ثم اتبع سببا) اى سلك طريقا ومازل (حتى اذا بلغ مطلع الشمس
وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا) قبل انهم كانوا فى مكان ليس بينهم وبين
الشمس ستر من جبل ولا شجر ولا ستر تقرب عليهم بناء فاذا طلعت الشمس دخلوا فى اسراب لهم
تحت الارض فاذا زالت الشمس عنهم خرجوا الى مساكنهم وحروثهم وقيل انهم كانوا اذا
طلعت الشمس نزلوا فى الماء فاذا ارتفعت عنهم خرجوا فرعوا كالبهاثم وقيل هم قوم عرارة
يفترش احدهم احدى اديه ويلتحف بالآخرى وقيل انهم قوم من نسل مؤمنى قوم هود واسم
مدينتهم جابلق واسمها بالسريانية مريسيا وهم مجاورون بأجوج ومأجوج * قوله سبحانه
وتعالى (كذلك) اى كما بلغ مغرب الشمس كذلك بلغ مطلعها وقيل معناه انه حكم فى القوم
الذين هم عند مطلع الشمس كما حكم فى القوم الذين عند مغربها وهو الاصح (وقد احطنا
بما لديه خبرا) اى علما بما عنده ومن معه من الجن والعترة وآلات الحرب وقيل معناه
وقد علمنا حين ملكناه ما عنده من الصلاحية بذلك الملك والاستقلال به والقيام بامره
وقوله عز وجل (ثم اتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين) هما هنا جبلان فى ناحية الشمال
فى منقطع ارض الترك حكى ان الوائق بعث بعض من يثق به من اتباعه اليه ليعانوه فخرجوا
من باب من الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا انه بناء من ابن حديد مشدود بالنحاس
المذاب وعليه باب مقفل (وجد من دونهما قوما) اى امام السدين قبلهم الترك (لا يكادون
يفقهون قولا) قال ابن عباس لا يفهمون كلام احد ولا يفهم الناس كلامهم (قالوا ياذا القرنين)
فان قلت كيف اثبت لهم القول وهم لا يفهمون قلت تكلم عنهم مترجم ممن هو مجاورهم
ويفهم كلامهم وقيل معناه لا يكادون يفقهون قولا الا بجهد ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم
الحرس (ان يأجوج ومأجوج) اصلهما من اجيج النار وهو ضوء عا وشررها شبهوا به
لكثرتهم وشدتهم وهم من اولاد يانث بن نوح والترك منهم قيل ان طائفة منهم خرجت تغير
فضررت ذوا القرنين السد فبقوا خارجه فعموا الترك لذلك لانهم تركوا خارجين قال اهل
التواريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافت فسام ابوالعرب والعجم والروم وحام ابوالحبشة
والزنج والنوبة ويافت ابوالترك والخزر والصقالبة وياجوج ومأجوج قال ابن عباس هم
عشرة اجزاء وولد آدم كلهم جزء وروى حذيفة مرفوعا ان يا جوج امة ومأجوج امة وكل
امة اربعة آلاف امة لا يموت الرجل منهم حتى يظرف ذكر من صلبه كلهم قد سجل الصلاح
وهم من ولد آدم يسرون الى خراب الدنيا وقالهم ثلاثة اصناف صنف منهم امثال الارز شجر
بالشام طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصف منهم عرصة وطوله سواء عشرون ومائة

ذراع وهؤلاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش احدهم اذنه ويلحف بالآخرى
لا يبرون بغيل ولا وحش ولا خنزير الا اكلوه ومن مات منهم اكلوه مقدمتهم بالشام وساقهم
بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية وعن علي منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفرط
في الطول وقال كعبهم نادرة في ولد آدم وذلك ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطفته بالتراب
فخلق الله من ذلك الماء بأجوج ومأجوج فهم متصلون بئامن جهة الاب دون الام وذكر وهب
بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من الروم ابن عجوز فلما بلغ كان عبد صالحا قال الله سبحانه
وتعالى له اني باعتك الى ايم مختلفة السنتم منهم امانت ان بينهما طول الارض احدهما عند مغرب
الشمس يقال لها ناسك والاخرى عند مطلعها يقال لها مناسك وامن ان بينهما عرض الارض
احدهما في القطر الايمن يقال لها هاويل والاخرى في قطر الارض الايسر يقال لها تاويل وام
في وسط الارض منهم الجن والانسان وأجوج ومأجوج فقال ذو القرنين باي قوة اكبدهم وبأى
جمع اكثرتهم وبأى لسان انطقهم فقال الله سبحانه وتعالى اني ساقيك وابسط لسانك واشد
عضدك فلا بهوليك شيء والبسك الهيبة فلا يروعك شيء واسخر لك الدور والظلمة واجعلهما
من جنودك فالور بهديك من امامك والظلمة تحوطك من ورائك فانطلق حتى اتى مغرب الشمس
فوجد جمعا وعدد الايحصيهم الا الله تعالى فكأثرهم بالظلمة حتى جبههم في مكان واحد فدعاهم
الى الله تعالى وعبادته فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فمهد الى الذين تولوا عنه فادخل عليهم
الظلمة فدخلت اجوافهم وبوتهم فدخلوا في دعوته فجند من اهل المغرب جندا عظيما وانطلق
بقودهم والظلمة تسوقهم حتى اتى هاويل ففعل فيهم كفعله في ناسك ثم مضى حتى اتى ناسك ففعل
ففعل فيهم كفعله في الامتين وجند منهم جند اعظيما ثم اخذ ناحية اليسرى فأتى تاويل ففعل بهم
كفعله فيما قباه ثم عد الى الامم التي في وسط الارض فلما كان فيمالي قطع الترك ممالي المشرق
قالت له امة صالحه من الانس يا ذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا اشبه الهائم بفترسون
الدواب والوحوش والسباع وبأكلون الحيات والعقارب وكل ذى روح خلق في الارض
وليس يزدد خلق كزيادتهم فلا شك انهم يتماكون الارض ويظهرون عليها ويفسدون فيها فهل
نجعل لك خرجا على ان نجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فيه ربي خير وقال اعدوا الى الصخور
والحديد والنحاس حتى اعلم علمهم فانطلق حتى توسط بلادهم فوجدهم على مقدار واحد يبلغ
طول الواحد منهم مثل نصف الرجل الربوع منالهم مخالب واضراس كالسباع واهم هلب
شعر يوارى اجسادهم ويتقون به من الحر والبرد والكل واحد منهم اذنان عظيمتان يفتش
احدهما ويلحف بالآخرى بصيف في واحدة ويشقى في واحدة يتسافدون تسافد البهائم حيث
التقوا فلما عين ذو القرنين ذلك انصرف الى بين الصدفين فقام ما بينهما وحفر له الاساس حتى
بلغ الماء فذلك قوله تعالى قالوا يا ذا القرنين ان أجوج ومأجوج (مفسدون في الارض) قبل
فسادهم انهم كانوا يخرجون ايام الربيع الى ارضهم فلا يدعون فيها شيئا اخضر الا اكلوه ولا يابسا
الا حلووه وادخلوه ارضهم فلقوا منهم اذى شديدا وقيل فسادهم انهم كانوا يأكلون الناس
وقيل مناهم سيفسدون عند خروجهم (فهل نجعل لك خرجا) اى جعلنا واجرا من الاموال
(على ان نجعل بيننا وبينهم سدا) اى حاجزا فلا يصلون اليها (قال) لهم ذو القرنين (ما مكنى
فيه ربي خير) اى ما قواني به ربي خير من جعلكم (فاعينوني بقوة) بمعنى لا اريد منكم المال بل

لانكلمهم في امرك شيئا
ولا تناديهم فيما لا يمكنهم
قبوله حتى ينطق هو بحاله
(والسلام على يوم ولد
ويوم اموت ويوم ابعث
حيا) في المواطن الثلاثة كما
على يحيى لكون ذاتي مجردة
مقدسة لا تحتجب بالمواد
حتى في الطفولة اذ معنى
السلام التنزه عن العيوب
اللاحقة بواسطة تعلق المادة
(ذلك عيسى بن مريم قول
الحق الذي فيه يمترون)
اى كلمه التي هي عبارة عن
ذات مجردة ارليه كما مر غير
مرة (ما كان الله ان يتخذ
من ولد سبحانه اذ قضى
امرا) لا امتناع وجود شيء
آخر معه عن ان يوجد معه
شيء (فاما يقول له كن
فيكون) اى يبدعه بمجرد
تعلق ارادته به من غير زمان
(وان الله ربي وربكم فاعبدوه
هذا صراط مستقيم فاختلاف
الاحزاب من بينهم فويل
للذين كفروا من مشهديم
عظيم اجمعهم وابصروم
يا اولي الالباب ان الظالمون اليوم
في ضلال مبين وانذرهم
يوم الحسرة اذ قضى الامر
وهم في غفلة وهم لا يؤمنون
اننا نحن نرث الارض ومن
عماها والينا يرجعون واذكر

في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا في القيامة الكبرى بالفناء المطلق والشهود الذاتي . الصدق اصل كل فضيلة وملاك كل كمال وخبرة كل مقام واستعداد كل موهبة (اذ قال لايه يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) مما سوى الله من الاكوان التي تطلبها وتسبب التأثيرات (ولا ينفى عنك شيئا) في الحقيقة لعدم تأثيره (يا ابت اني قد جاءني من الله لم يأمك فأنتبني اهدك صراطا سويا يا ابت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحم عسويا يا ابت اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال ارغب انت عن آلهي يا ابراهيم لئن لم ينته لارجنك واحجرتني مليا) اي التوحيد الذاتي (قال سلام عليك) اي جرد الله ذلك عن المواد التي احتجبت بها (سأستغفر لك ربي انه كان بي حفيبا) سأطاب منه ستر ذلك سنوره ومحو غشاوات صفاتك بصفاته ودناءة هيئات نفسك بافعاله ان امكن (واعترلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربي عسى الا اكون بدعاء

اعينوني بآياتكم وقوتكم (اجعل بينكم وبينهم ردما) اي سدا قالوا وماتلك القوة قال فضلة وصناع يحسنون البناء والآلة قالوا او ماتلك الآلة قال (آتوني) اي اعطوني وقيل جيؤني (زبر الحديد) اي قطع الحديد قاتوه بها وبالخطب فجعل الخطب على الحديد والحديد على الخطب (حتى اذا ساوى بين الصدفين) اي بين طرفي الجبلين (قال انفخوا) يعني في النار (حتى اذا جعله نارا) اي صار نارا (قال آتوني افرغ عليه) اي اصب عليه (قطرا) اي نحاسا مذابا فجعلت النار تاكل الخطب وجعل النحاس بسيل مكانه حتى لزم الحديد النحاس قيل ان السد كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حراء وقيل ان عرضه خسون ذراعا وارتفاعه مائة ذراع وطوله فرسخ واعلم ان هذا السد معجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ عليها حتى صارت كالنار لم يقدر احد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها فكأنه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن ابدان اولئك النافخين حتى تمكنوا من العمل فيه (فا استطاعوا ان يظهروه) اي بعلوا عليه لعلوه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) اي من اسفله لشدة وصلابته (قال) يعني ذوالقرنين (هذا) اي السد (رحمة من ربي) اي نعمه من ربي (فاذاجاء وعد ربي) قيل يعني يوم القيامة وقبل وقت خروجهم (جعله ذكاء) اي ارضا ملساء وقيل مذكوكا مستويا مع الارض (وكان وعد ربي حقا) (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبح اليوم من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذه وعقديده تسعين قوله وعقد بيده تسعين هو من موضوعات الحساب وهو ان تجعل رأس اصبعك السبابة في وسط الابهام من باطنها شبه الحلقة لكن لا تبين لها الاخلل يسير عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في السد يحفرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال بعضهم ارجعوا فستحفرونه خدا قال فيعبده الله كاشدما كان حتى اذا بلغوا امدتهم واراد الله تعالى يعذبهم على ان يعذبهم على الناس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه خدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعوا فيجدونا على هيئة حين تركوه فيخرقونه فيخرجون على الناس فيستقون الماء وتفر منهم الناس وفي رواية تحصن الناس في حصونهم منهم فيرمون بسهام الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض وعلونا من في السماء فيزدادون قسوة وعتوا فيبعث الله عليهم نغفا في رقابهم فيهلكون فوالذي نفس محمد بيده ان دواب الارض تسمن وتشكر الله من لحومهم شكرا اخرجهم الترمذي وقوله قسوة وعتوا اي غلظة وفظاظة وتكبيرا والنغف دود يكون في انوف الابل والغنم وقوله وتسكرو بقال شكرت الشاة تشكر شكرا اذا امتلاء ضرعها لبنا والمعنى انها تملأ اجسادها الحما وتسمن (خ) عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروجه - أحوجهم وأجوج * قوله عز وجل (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) قيل هذا عند فتح السد يقول تركنا بأجوج ومأجوج يموج اي يدخل بعضهم في بعض كوج الماء ويختلط بعضهم في بعض لكثرتهم وقيل هذا عند قيام الساعة يدخل الخلق بعضهم في بعض لكثرتهم ويختلط انفسهم ببعضهم حباري (ونفخ في الصور) فيه دليل على ان خروج أجوج ومأجوج من علامات قرب الساعة (فجمعناهم جمعا) اي في صعيد واحد (وعرضنا) اي ابرزنا (جهنم يومئذ للكافرين عرضا) ليشاهدوا عذابا (الذين كانت اعينهم في غطاء)

ربى شقيا فلما اعزلهم وما
يعبدون من دون الله وهبنا له
اسحق ويعقوب وكلا جعلنا
نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا
وجعلناهم لسان صدق عليا
واذ كر في الكتاب موسى
انه كان مخلصا بالكسراى
مجرد اذاته وعلمه في السلوك
لوجه الله لم يلتفت الى ماسواه
من راحة حتى صفاته تعالى
بل فاهاهن ذاته وهو وما زاغ
البصر وما طغى بقوله ارني
انظر اليك ومخلصا بالفتح
اى اخلصه الله عن امانته
وافنى البقية منه فخلص
من الطغيان المذكور بالتجلى
الذاتى التام واستقام بمكين الله
ايه كما قال فلما تجلى ربه للجبل
جعل له دكاو خرم موسى صعقا
فلما افاق قال سبحانك تبت
اليك من ذنب ظهور
الانانية (وكان رسولا بيا)
مقام الرسالة دون مقام
البوة لكونها مبنية للاحكام
كالاحلال والحرام منبهة
على الاوضاع كالصلاة
والصيام فهي متعلقة ببيان
احكام المكلفين واما النبوة
فهي عبارة عن الانباء عن
المعاني القبيصة كاحوال
المصاد والبحث والنشور
والمعارف الالهية كتعريف
الصفات والاسماء وما

اى غشاء وستر (عن ذكرى) اى عن الايمان والقرآن والهدى والبيان وقيل عن رؤية
الدلائل وتبصرها (وكانوا لا يستطيعون سمعا) اى سمع قبول للايمان والقرآن لغلبة الشقاء
عليهم وقيل معناه لا يستطيعون ان يسمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم لشدة عداوتهم له
* قوله تعالى (افحسب) اى افطن (الذين كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء)
يعنى اربابا يريد عيسى والملائكة بل هم اهل اعداء يتبرئون منهم وقال ابن عباس يعنى الشياطين
اطاعوهم من دون الله والمعنى افطن الذين كفروا ان يتخذوا غيرى اولياء وانى لا اغضب
لنفسى فلا اطاقهم وقيل معناه افطنوا انه ينفعهم ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء (انا عندنا)
اى هيانا (جهنم لا كافرين نزلا) اى منزلا قال ابن عباس رضى الله عنهما هى مثواهم وقيل
معدة لهم عندنا كالمنزل للضيف * قوله تعالى (قل هل ننبئكم بالاحسرين اعمالا) يعنى
الذين اتبعوا انفسهم في عمل يرجون به فضلا ونوالا ففعلوا هلاكا وبوارا قال ابن عباس هم
اليهود والنصارى وقيل هم الرهبان الذين حبسوا انفسهم في الصوامع وقال علي بن ابي
طالب هم اهل حروراء يعنى الخوارج (الذين ضل سعيهم) اى بطل عملهم واجتهادهم
(في الحيوه الدنيا وهم يحسبون) اى يظنون (انهم يحسنون صنعا) اى عملهم وصفهم
فقال تعالى (اولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه) يعنى انهم سجدوا لدلائل توحيده
وقدرته وكفروا بالبعث والثواب والعقاب وذلك لانهم كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم
وبالقرآن فصاروا كافرين بهذه الاشياء (فحبطت اعمالهم) اى بطلت (فلا نقيم لهم يوم
القيامة وزنا) قبل لانقيم لهم ميزانا لان الميزان انما توضع لاهل الحسنات والسيئات من
الموحدين لتمييز مقدار الطاعات ومقدار السيئات قال ابو سعيد الخدرى يأتى اناس باعمال
يوم القيامة هى عندهم من العظم كجبال تهامة فاذا وزنوها لم تزن شيئا فذلك قوله تعالى
فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وقيل معناه نزدري بهم فليس لهم عندنا حظ ولا قدر ولا وزن
(ق) عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه لياتى الرجل العظيم السمين
يوم القيامة لا وزن عند الله جناح بعوضة وقال اقرؤا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا
(ذلك) اشارة الى ما ذكر من حبوط اعمالهم وخسة قدرهم ثم ابتدا فقال تعالى (جزاؤهم
جهنم بما كفروا واتخذوا اياتى ورسلى هزوا) يعنى سخريه واستهزاء * قوله تعالى (ان
الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة
وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة قال كعب ليس في الجنات جنة اعلى من جنة
الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة الجنة
واوسطها وافضلها وارفعها وقيل الفردوس هو البستان الذى فيه الازهار وقيل هى الجنة
المنفردة بالاشجار التى تثبت ضروبا من النبات وقيل الفردوس البستان بالرومية وقيل بلسان
الحبش منقول الى العربية نزلا هو ما يربأ للنازل على معنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس
ونعيمها نزلا وقيل فى معنى كانت لهم اى فى علم الله تعالى قبل ان يخلقوا (خالدين فيها
لا يغيون) اى لا يبطلون (عنها حولا) اى نحولا الى غيرها قال ابن عباس لا يريدون

والاقوى والاكثر بركة
احترازا عن جانبه الايسر
الذى هو الصدر لان الوحي
انما ياتي من عالم الروح الذى
هو الوادى المقدس (وهناك
من رحمتنا اخاء هرون نبيا
واذكر فى الكتاب اسمعيل
انه كان صادق الوعد وكان
رسولا نبيا وكان يأمر
اهله بالصلوة والزكاة وكان
عند ربه مرضيا واذكر
فى الكتاب ادريس انه كان
سديقا نبيا ورفعناه مكانا
عليه ان كان بمعنى المكنانة
فهو قربه من الله ورتبته
فى مقام الولاية من عين الجمع
وان كان بمعنى المكان فهو
الملك الرابع الذى هو مقر
عيسى عليه السلام لما ذكر
من كونه مركز روحه
فى الاصل والمبدأ الاول
لفضائه اذا فاض عن محرك
فلك الشمس ومعه سوقه
(اولئك الذين انعم الله عليهم
من النبیین من ذرية آدم
ومن حملا مع نوح ومن
ذرية ابراهيم واسرائيل
ومن هدىنا واجتبتنا اذا تنلى
عليهم آيات الرحمن خروا
سجدا وبكيا) سمعوا بالنفس
من كل آية ظاهرها وبالقلب
باطنها وفهموا بالسر حدها
وصعدوا بالروح مطلقها

القرآن وقيل للسورة وقيل هو قسم اقسم الله تعالى؛ وعن ابن عباس قال الكاف من كريم وكبير والهاء
من هاد والياء من رحيم والعين من عليم والصاد من صادق وقيل معناه كاف خلقه هاد لعباده
يده فوق ايديهم عالم بعبثته صادق فى وعده (ذكر) اى هذا الذى تلو عليك ذكر (رحته
ربك عبده زكريا) قيل معناه ذكر ربك عبده زكريا برحته (اذنادى) اى دعا (ربه) فى
المحراب (نداء خفيا) اى دعاء سرا من قومه فى جوف الليل وقيل راعى سنة الله فى اخفاء
دعائه لان الجهر والاسرار عند الله تعالى سيات لكن الاخفاء اولى لانه ابعد عن الرياء وادخل
فى الاخلاص وقيل اخفاء لثلاث للام على طلب الولد فى زمن الشيخوخة وقيل خفت صوته لضعفه
وهرمه يدل عليه قوله تعالى (قال رب انى وهن) اى رقى وضعف (العظم منى) اى من الكبر
وقيل اشتكى سقوط الاضراس (واشغل الرأس) اى ابيض الشعر (شيبا) اى شمت (ولم
اكن بدعا لك رب شقيا) اى عودتنى الاجابة فيماضى ولم تخيبنى وقيل معناه لما دعوتنى الى
الايمان آمنت ولم اشق بترك الايمان (وانى خفت الموالى من ورائى) اى من بعد موتى والموالى هم
بنوالم وقيل العصبه وقيل الكلالة وقيل جميع الورثة (وكانت امرأتى عاقرا) اى تلد
(فهبلى من لدنك وليا) اى اعطنى من عندك ولدا مرضيا (يرثنى ويرث من آل يعقوب) اى
ولباذا رشاد وقيل اراد به يرث مالى ويرث من آل يعقوب النبوة والحبورة وقيل اراد ميراث
النبوة والعلم وقيل اراد به الحبورة لان زكريا كان رأس الاحبار والاولى ان يحمل على ميراث
غير المال لان الانبياء لم يورثوا المال وانما يورثون العلم ويعد من زكريا وهونى من الانبياء ان
يشقى على ماله ان يرثه بنوعه وانما خاف ان يضيع بنوعه دين الله وبغيروا احكامه وذلك لما ان
شاهد من بنى اسرائيل تبديل الدين وقتل الانبياء فسأل ربه ولدا صالحا يأمنه على امته ويرث
نبوته وعلمه لثلاث بضيع وهذا قول ابن عباس (واجعله رب مرضيا) اى برأى مرضيا * قوله
تعالى (يا زكريا) المعنى فاستجاب الله له دعائه فقال يا زكريا (انا نبشرك بغلام) اى بولد ذكر
(اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) اى لم يسر احد قبله يحيى وقيل معناه لم نجعل له شهابا مثلا
وذلك لانه لم يعص الله ولم يهيم بمصيبة قط وقال ابن عباس لم تلد العاقر مثله ولدا قيل لم يرد الله
تعالى بذلك اجتماع الفضائل كلها ليحيى وانما اراد بعضها لان الخليل والكليم كما قبله وهما افضل
منه (قال رب انى يكون لى) اى من ابن يكون لى (غلام وكانت امرأتى عاقرا) وقد بلغت من
الكبر عتيا) اى ياسا يريد بذلك نحول الجسم ودقة العظم ونحول الجلد (قال كذلك قال ربك
هو على هين) اى يسير (وقد خلقتك من قبل) اى من قبل يحيى (واما لك شيا قال رب اجعل لى
آية) اى دلالة على حل امرأتى (قال آيتك) اى علامتك (ان لا تكلم الناس ثلاث ليل سويا)
اى صحبا سليمان غير ما بأس ولا خرس وقيل ثلاث ليل متتابعات والاول اصح قيل انه لم يقدر
فيها ان يتكلم مع الناس فاذا اراد ذكر الله انطلق لسانه * قوله عز وجل (فخرج على قومه
من المحراب) اى من الموضع الذى كان يصلى فيه وكان الناس من وراء المحراب ينتظرونه حتى
يفتح لهم الباب فيدخلون ويصلون اذ خرج اليهم زكريا متغيرا لونه فأنكروا ذلك عليه وقالوا له
مالك (فأوحى) اى فأومأ واشار (اليهم) وقيل كتب لهم فى الارض (ان سبحوا) اى
سملو الله (بكرة وعشيا) المعنى انه كان يخرج على قومه بكرة وعشيا فيأمرهم بالصلاة فلما

كان وقت حل امرأته ومع من الكلام خرج اليهم فأمرهم بالصلاة اشارة * قوله عز وجل
(يا يحيى) فيه اضمار ومعناه وهبنا له يحيى وقلنا له يحيى (خذ الكتاب) اي التوراة (بقوة)
اي يجدوا اجتهد (وآتيناه الحكم) قال ابن عباس يعني النبوة (صيبا) وهو ابن ثلاث سنين
وذلك ان الله تعالى احكم عقله واوحى اليه فان قلت كيف يصح حصول العقل والفطنة والنبوة
حال الصبا قلت لان اصل النبوة مبنى على خرق العادات اذ اثبت هذا فلا تنبع صيرورة الصبي
نبيا وقيل اراد بالحكم فهم الكتاب ققرأ التوراة وهو صغير وعن بعض السلف قال من قرأ
القرآن قبل ان يبلغ فهو ممن اوتي الحكم صيبا (وحنانا من لدنا) اي رحمة من عندنا قال
الخطيبه يخاطب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

نحمن على هداك المليك * فان لكل مقام مقالا

اي ترحم على (وزكاة) قال ابن عباس يعني بالزكاة الطاعة والاخلاص وقيل هي العمل الصالح
ومعنى الآية وآتيناه رحمة من عندنا ونحنناه على العباد ليدعواهم الى طاعة ربهم وعلا صالحا
في اخلاصه (وكان تقيا) اي مسلما مخلصا مطيعا وكان من تقواه انه لم يعمل خطيئة ولم يهمل بها قط
(وبرابو الدية) اي بار الطيفا بهما محسنا اليهما لانه لاعادة بعد تعظيم الله تعالى اعظم من
بر الوالدين بدل عليه قوله تعالى وقضى ربك ان لاتعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الآية
(ولم يكن جبارا) الجبار المتكبر وقيل الذى يقتل ويضرب على الغضب وقيل الجبار الذى
لا يرى لاحد على نفسه حقا وهو من التعظيم بنفسه يرى ان لا يلزمه قضاء لاحد (عصيا)
قبل هو ابلغ من العاصي والمراد وصف يحيى بالتواضع ولين الجانب وهو من صفات المؤمنين
(وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا) معناه وامان له من الله يوم ولد من ان
يناله الشيطان كما ينال سائر بني آدم وامان له يوم يموت من عذاب القبر ويوم يبعث حيا من
عذاب يوم القيامة وقيل اوحش ما يكون الخلق في ثلاثة مواطن يوم يولد لانه يرى نفسه
خارجا من مكان قد كان فيه ويوم يموت لانه يرى قوما ما شاهدتهم قط ويوم يبعث لانه يرى
مشهدا عظيما فأكرم الله تعالى يحيى في هذه المواطن كلها فخصه بالسلامة فيها * قوله عز وجل
(واذكر في الكتاب) اي في القرآن (مريم اذا نبذت) اي نجت واعتزلت (من اهلها)
اي من قومها (مكانا شرقيا) اي مكانا في الدار مما يلي المشرق وكان ذلك اليوم شتيا شديدا
البرد فجلست في مشرقه تظلى راسها وقيل ان مريم كانت قد طهرت من الحيض فذهبت تغتسل
قيل واهذا المعنى اتخذت النصرى المشرق قبلة (فانخذت) اي فضربت (من دونهم حجبا)
قال ابن عباس اي سترًا وقيل جلست وراء جدار وقيل ان مريم كانت تكون في المسجد
فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها حتى اذا طهرت عادت الى المسجد فينما هي تغتسل من
الحيض قد تجردت اذ عرض لها جبريل في صورة شاب امرئ وضئ الوجه سوى الخلق
فذلك قوله تعالى (فأرسلنا البهاروحنا) يعنى جبريل (فتمثل لها بشرا سويا) اي سوى
الخلق لم ينقص من الصورة الآدمية شئ واتما مثل لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه
ولا تنفر عنه ولوبدالها في صورة الملائكة لفرت عنه ولم تقدر على استماع كلامه وقيل المراد
من الروح روح عيسى جاء في صورة بشر فعملت به والقول الاول اصح فلما رأت مريم

فشاهدوا المتكلم موصوفا
بالصفة التي تجلى بها
في الآية فخرجوا سجدا
فنوا في ذلك الاسم الذي
تجلى به عند ظهوره بتلك
الصفة الكاشفة عنها تلك
الآية وبكوا استيقا الى
مشاهدته بسائر الصفات
المشتمل عليه الرحمن واالله
وهو بكاء القلب ان لم يكن
مستلزما لبقاء النفس من
خوف البعد كما قال الشاعر
ويبكي ان ناوشوقا اليهم
ويبكي ان دنوا خوف الفراق
(فخلف من بعدهم خلف
اضاعوا الصلوة واتبعوا
الشهوات اضاعوا صلاة
الحضور لكونهم في مقام
النفس والحضور انما يكون
بالقلب ولا صلاة الا به
ولذلك الاحتجاب بصفات
النفس عن مقام القلب
لزم اتباع الشهوات
(فسوف يلقون غيا) شرًا
وضلالا اذ كلما امنوا
في اتباعها ازداد ضلالهم
وارتكت الذنوب على الذنوب
فازداد تورطهم فيها كما قال
عليه الصلاة والسلام الذنب
بعد الذنب عقوبة للذنب
الاول (الامن تاب) عن
الذنب الاول فرجع الى
مقام القلب (وآمن) باليقين

(وعمل صالحا) باكتساب
الفضيلة (فاؤلك يدخلون
الجنة) المطلقة بحسب
استحقاقهم ودرجتهم
في الايمان والعمل (ولا
يظلمون) اي لا ينقصون
نما اقتضاء حالهم ومقامهم
(شأجنات عدن) مرتبة
بحسب درجاتهم في مقام
الفس والقلب والروح
(التي وعد الرحمن) المفيض
بجلائل النعم واصولها
وعومها (عباده بالغيب)
في حالة كونهم غائبين عنها
(انه كان وعده مأيا
لا يسمعون فيها لغوا الا
سلاما) اي ما يسلمهم
من القائص ويجردهم عن
المواد من المعارف والحكم
(ولهم رزقهم فيها بكرة
وعشيا) اي دائما وبكرة
في الجنة وقت ظهور نور
شمس الروح وعشيا في جنة
الفس وقت غروبه (تلك
الجنة) المطلقة التي تقع على
واحدة منها (التي نورث
من عبادا من كان تقيا)
مطلقا بحسب تقواه فان اتى
الردائل والمعاصي نورته
جنة النفس اي جنة الآثار
وان اتى افساله بالتوكل فله
جنة القلب وحضور
تجليات الافعال وان اتى

جبريل عليه السلام يقصد نحوها بادرته من بعيد (قالت اتي اعوذ بالرحمن منك ان كنت
تقيا) اي مؤمنا مطيعا لله تعالى دل تعوذها من تلك الصورة الحسنة على عفتها وورعها فان
قلت انما يستعاذ من الفاجر فكيف قالت ان كنت تقيا قلت هذا كقول القائل ان كنت مؤمنا
فلا لظلمي اي ينبغي ان يكون ايمانك ما تعالك من الظلم كذلك ههنا معناه ينبغي ان تكون تقواك
مانعة لك من الفجور (قال) لها جبريل عليه السلام (انما انا رسول ربك لاهب) اسند
الفعل اليه وان كانت الهبة من الله تعالى لانه ارسل به (لك غلاما زكيا) قال ابن عباس
ولدا صالحا طاهرا من الذنوب (قالت) مريم (اني يكون لي) اي من اين يكون لي (غلام
ولم يمسسني بشر) اي ولم يقر بني زوج (ولم اك بغيا) اي فاجرة تريد ان الولد انما يكون
من نكاح اوسفاح ولم يكن ههنا واحد منهما (قال) جبريل (كذلك قال ربك) اي هكذا
قال ربك (هو علي هين) اي خلق ولدك بلا اب (ولجملة آية للناس) اي علامة لهم
ودلالة على قدرتها (ورحة منا) اي ونعمة لمن تبعه على دينه الى بعثة محمد صلى الله عليه
وسلم (وكان امرا مقضيا) اي محكوما مفروغا منه لا يرد ولا يبدل * قوله عز وجل (فحملته)
قبل ان جبريل رفع درعها فنفخ في جيبه فحملت حين لبست الدرع وقيل مدجيب درعها
باصبعه ثم نفخ في الجيب وقيل نفخ في كفا وقيل في ذيلها وقيل في فيها وقيل نفخ من بعيد فوصل
النفخ اليها فحملت بعيسى عليه السلام في الحال (فانبتت به) اي فلما حملته تحت بالحمل
وانفردت (مكنا قصيا) اي بعيدا من اهلها قال ابن عباس اقصى الوادي وهو بيت لحم
فرارا من اهلها وقومها ان يعيروها بولادتها من غير زوج قال ابن عباس كان الحمل والولادة
في ساعة واحدة وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس
من يومها وقيل كانت مدته تسعة اشهر كحمل سائر الحوامل من النساء وقيل كانت مدة حملها
ثمانية اشهر وذلك آية اخرى له لانه لا يعيش من ولد ثمانية اشهر وولد عيسى لهذه المدة
وعاش وقيل ولد تسعة اشهر وهي بنت عشر سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل ست عشرة
سنة وقد كانت حاضت حيضتين قبل ان تحمل بعيسى وقال وهب ان مريم لما حملت بعيسى
كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين الى المسجد الذي بينة جبل صهيون
وكانا يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من اهل زمانهما احدا شدة عبادة واجتهادا منهما واول من علم
يحمل مريم يوسف فبقى متعبرا في امرها كلما اراد ان يتهمها ذكر عبادتها وصلاحتها وانها
لم تغب عنه واذا اراد ان يبرئها راي ما ظهر منها من الحمل فأول ما تكلم به ان قال انه وقع
في نفسي من امرك شيء وقد حرصت على كتمانها فقلبي ذلك فرايت ان اتكلم به اشفي
صدرى فقالت قل قولاً جيلاً قال اخبر بني يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر وهل ينبت
شجر بغير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم الم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه
من غير بذر الم تر ان الله انبت الشجرة بالقدرة من غير غيث او تقول ان الله تعالى لا يقدر
على ان ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انبتها قال يوسف لا اقول
هذا ولكني اقول ان الله تعالى يقدر على كل شيء يقول له كن فيكون قالت له مريم الم تعلم
ان الله خلق آدم وامراته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زال ما عده من التهمة وكان

صفاته في مقام القاب فله
جنة الصفات وان اتى ذاته
ووجوده بالفناء في الله فله
جنة الذات (وما تنزل الا
بأمر ربك) نزل الملائكة
واتصال النفس بالمالا الاعلى
انما يكون بأمرين استعداد
اصلى وسواء فطرى يناسب
به جوهر الروح العالم الاعلى
واستعداد حالى بانصافية
والتزكية ولا يكتفى بمجرد
حصولها فيه بل المعتبر هو
الملائكة الاترى الى قوله
ان الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا ننزل عليهم
الملائكة كيف رتب التنزل
على الاستقامة التى هى
التمكن الدال على الملائكة
والى قولى في تنزل الشياطين
نزل على كل افاك اثم كيف
اورد في حصول استعداد
تنزلهم بناء المبالغة الدال على
الملكة والدوام فكذلك التنزل
الملائكة الاعلى الصديق
الخير وهذا الاستعداد
الثانى اذا اجتمع مع الاول
كان علامة اذن الحق وامره
اذا الفيض عام تام غير منقطع
فحيث تأخر لما تأخر لعدم
الاستعداد فلما استبسط
الوحى وقل صبره نزلت
اى وما تنزل باختيارنا بل
باختياره ليس الا (له ما بين

ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحبل فلما دنت ولادتها اوحى الله
اليها ان اخرجى من ارض قومك فذلك قوله تعالى فانبتت به مكانا قصبا * قوله عز وجل
(فأجاءها المخاض) اى الجأها وجاء بها والمخاض وجع الولادة (الى جذع النخلة) وكانت
نخلة يبيت في الصحراء في شدة البرد ولم يكن لها سعف وقيل النجاة اليها تستند اليها
وتستمسك بها من شدة الطلق ووجع الولادة (قالت يا ليتنى مت قبل هذا) تمت الموت
استحياء من الناس وخوفا من الفضيحة (وكنتم نسيا منسيا) يعنى شيئا حقيرا متروكا
لم يذكر ولم يعرف لحقارته وقبل جيفة ملقاة وقبل ماء انها تمت انها لم تخلق (فناداها
من تحتها) قيل ان مريم كانت على مكة وجبريل وراء الاكمة فحنها وقيل ناداها من سفح
الجبل وقيل هو عيسى وذلك انه لما خرج من بطن امه ناداها (ان لا تحزنى قد جعل
ربك تحتك سرى) اى نهرا قال ابن عباس رضى الله عنهما ضرب جبريل عليه السلام
وقيل عيسى عليه السلام برجله في الارض فظهرت عين ماء عذبة وجرت وقيل كان
هناك نهر يابس فجرى فيه الماء بقدرة الله سبحانه وتعالى وحنن النخلة اليابسة فأورقت
واثمرت وارطبت وقيل معنى تحتك اى تحت امرك ان امرته ان يجرى جرى وان امرته
بالامساك امسك وقيل معنى سرى اى عيسى وكان عبدا سرىا رفيعا (وهزى اليك)
اى حركى اليك (بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا) قيل الجنى الذى بلغ الغاية
وجاء اوان اجتنائه قال الربيع بن خيثم ماله نساء عندي خير من الرطب ولا للمريض
خير من العسل (فكلى واشربى) اى يا مريم كلى من الرطب واشربى من النهر (وقرى
عينا) اى طيبي نفسا وقبل قرى عينك بولدك عيسى يقول اقر الله عينك اى صادف
فؤادك ما يرضيك ففر عينك عن النظر الى غيره (فاما ترين من البشر احدا) معناه
يسألك عن ولدك (فقولى انى نذرت لرحمن صوما) اى صمتا قبل كان في بنى اسرائيل من
اراد ان يحتد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسى وقيل ان الله امرها
ان تقول هذا اشارة وقيل امرها ان تقول هذا القول نطقا ثم تمسك عن الكلام بعده وانما
منعت من الكلام لامر من احدهما ان يكون عيسى عليه السلام هو المتكلم عنها ليكون اقوى
لجنتها في ازالة التهمة عنها وفيه دلالة على ان تفويض الكلام الى الافضل اولى الثانى كراهة
مجادلة السفهاء وفيه ان السكوت عن السفه واجب (فلن اكلم اليوم انسيا) يقال انها كانت
تكلم الملائكة ولا تكلم الانس * قوله تعالى (فانت به قومها تحمله) قيل انها لما ولدت
عيسى عليه السلام حملته في الحال الى قومها وقبل ان يوسف التجار احتمل مريم وابها عيسى
الى غار فكنت فيه اربعين يوما حتى ظهرت من نقابها ثم حملته الى قومها فكلما عيسى
في الطريق فقال يا امه ابشرى فاقى عبدالله ومسيحه فلما دخلت على اهلها ومعها الصبي بكوا
وحزنوا وكانوا اهل بيت صالحين (قالوا يا مريم لقد جننت شيئا فريا) اى عظيم منكرنا وقيل
معناه جننت بامر عجيب بديع (يا اخت هرون) اى يا شقيقة هرون قيل كان رجلا صالحا
في بنى اسرائيل شبهت به في عفتها وصلاحها وليس المراد الاخوة في النسب قيل انه تبع جنازته
يوم مات اربعون الفا من بنى اسرائيل كلهم يسمى هرون سوى سائر الناس (م) عن المغيرة بن

شعبة قال لما قدمت خراسان سألوني فقالوا الى انكم تقرؤن ياخذت هرون وموسى قبل عيسى
بكذا وكذا فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألته عن ذلك فقال انهم كانوا يسمون
باسماء انبيائهم والصالحين قبلهم وقيل كان هرون اخا مريم لآبها وقيل كان من امثل رجل
في بني اسرائيل وقيل انما عنوا هرون اخا موسى لانها كانت من نسله كما يقال للتميمي يا اخا نعيم
وقيل كان هرون في بني اسرائيل فاسقا اعظم الفسق فشهروه به (ما كان ابوك) يعني عمران
(امراً سوء) قال ابن عباس زانيا (وما كانت امك) يعني حنة (بغيا) اي زانية فن
اين لك هذا الولد (ف اشارت اليه) اي اشارت مريم الى عيسى ان كلهم قال ابن مسعود لما
لم يكن لها حجة اشارت اليه ليكون كلامه حجة لها وقيل لما اشارت اليه غضب القوم وقالوا مع
ما فعلت تسخرين بنا (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا) قيل اراد بالله الحجر وهو حجرها
وقيل هو المهد بعينه قيل لما سمع عيسى كلامهم ترك الرضاع واقبل عليهم وقيل لما اشارت اليه
ترك الرضاع واتكأ على بسانه واقبل عليهم وجعل بشير يمينه و (قال انى عبدالله) قال
وهب اتاها زكرياء عند مناظرتها اليهود فقال لعيسى انطق بحجتك ان كنت امرت بها فقال
عند ذلك عيسى وهو ابن اربعين يوما وقيل بل يوم ولد انى عبدالله اقر على نفسه بالعبودية
لله تعالى اول ما تكلم لئلا يتخذها فان قلت ان الذى اشتدت اليه الحاجة في ذلك الوقت نفى
التهمة عن امه وان عيسى لم ينص على ذلك وانما نص على اثبات عبوديته لله تعالى قلت كانه
جعل ازالة التهمة عن الله تعالى من ازاله التهمة عن امه فلهذا اول ما تكلم انما تكلم باعترافه
على نفسه بالعبودية لتحصل ازالة التهمة عن الام لان الله تعالى لم يخص بهذه المرتبة العظيمة
من ولد في زنا والتكلم بازالة التهمة عن امه لا يفيد ازالة التهمة عن الله سبحانه وتعالى فكان
الاشتغال بذلك اولى (اتانى الكتاب وجعلنى نبيا) قيل معناه سيجعلنى نبيا ويؤتىنى الكتاب
وهو الانجيل وهذا اخبار عما كتب له في اللوح المحفوظ كما قيل لآبى صلى الله عليه وسلم متى
كنت نبيا قال كنت نبيا وادم بين الروح والجسد وقال الاكثرون انه اوتى الانجيل وهو صغير
وكان يعقل عقل الرجال الكامل وعن الحسن انه الهم التوراة وهو في بطن امه (وجعلنى مباركا
ابتما كنت) معناه انى نفاع ابتما توجهت وقيل معلما للخير ادعو الى الله والى توحيده وعبادته
وقيل مباركا على من يتبعنى (واوصانى بالصلاة والزكاة) اي امرنى بهما وكلفنى فعلهما
فان قلت كيف يؤمر بالصلاة والزكاة في حال طفولته وقد قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم
عن ثلاث الصبي حتى يبلغ الحديث قلت ان قوله واوصانى بالصلاة والزكاة لا يدل على انه
تعالى اوصاه بادائمه في الحال بل المراد اوصاه بادائمه في الوقت المعين لهما وهو البلوغ
وقيل ان الله تعالى صيره حين انفصل عن امه بالغاً عاقلاً وهذا القول اظهر في سياق قوله
(مادمت حيا) فانه يفيد ان هذا التكليف متوجه اليه في زمان جميع حياته حين كان
في الارض وحين رفع الى السماء وحين ينزل الارض بعد رفعه (وبرابو الدنى) اي وجعلنى
برابو الدنى (ولم يجعلنى جبارا شقيا) اي عاصيا لربى متكبرا على الخلق بل انا خاضع
متواضع وروى انه قال قلبى لين وانا صغير فى نفسى قال بعض العلماء لا نجد العاق الا جبارا
شقيا وتلا هذه الآية وقيل الشقى الذى يذنب ولا يتوب (والسلام على يوم ولدت) اي

ايدى) من اطوار الجبروت
التي فوقنا وتتقدم اطوارنا
التي وجوهنا اليها ولا يحيط
علمنا بها (وما خلفنا)
من اطوار الملوك
الارضية التي دون اطوارنا
(وما بين ذلك) من الاطوار
الملكوئية التي نحن فيها
كلهم في ملكة قهره وتحت
سلطة امره واحاطة علمه
(وما كان ربك نسيا)
ناسى شيئا يستعد لكمال
نفيض عليه اوتار كالمستحق
بدون حقه يحيط بكل
الاستعدادات علما ونفيض
الكمال عليها ويزل مقتضاها
مع الحصول دفعة فان
تأخر الوحي فانهما كان
من جهتك لا من جهته هو
(رب السموات والارض
وما بينهما) رب كلا
منهما باسم يخصه ويذكره
ونفيض ما يقتضيه حاله عليه
فببر الكل بجميع اسمائه
(فاعبده) بعبادتك التي
يقتضيها حالك حتى تستعد
لقبول النفيض وزول الوحي
ولا يكون وجود العبادة
بنهضة الاستعداد بالتصفية
مرة او مرتين بل الدوام
على ذلك معتبر قدم على
ذلك الصفاء الموجب للقبول
(واصطبر لعبادته) بالتوجه

السلامة عند الولادة من طعن الشيطان (ويوم اموت) اى عند الموت من الشرك (ويوم ابعث حيا) اى من احوال يوم القيامة فلما كلمهم عيسى بذلك علموا براءة مريم ثم سكنت عيسى بعد فلم يتكلم حتى بلغ المدة التى يتكلم فيها الاطفال (ذلك عيسى ابن مريم) اى ذلك الذى قال انى عبد الله هو عيسى بن مريم (قول الحق) اى هذا الكلام هو القول الحق اضاف القول الى الحق وقبل هو نعت لعيسى يعنى بذلك عيسى بن مريم كلمة الله الحق والحق هو الله (الذى فيه يمترون) اى يشكون ويختلفون فقائل يقول هو ابن الله وقائل يقول الله وقائل يقول ثالث ثلاثة تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ثم نزه نفسه عن اتخاذ الوالد ونفاه عنه فقال تعالى (ما كان لله ان يتخذ من ولد) اى ما كان من صفاته اتخاذ الولد ولا ينبغي له ذلك (سبحانه اذا قضى امرا) اى اذا اراد ان يحدث امرا (فانه يقول له كن فيكون) اى لا يتعذر عليه اتخاذه على الوجه الذى اراده (وان الله ربي وربكم فاعبدوه) هذا اخبار عن عيسى انه قال ذلك يعنى ولان الله ربي وربكم لارب للمخلوقات سواء (هذا صراط مستقيم) اى هذا الذى اخبركم به ان الله امرنى به هو الصراط المستقيم الذى يؤدى الى الجنة (فاختلف الأحزاب من بينهم) يعنى النصارى سموا احزابا لانهم تحزبوا ثلاث فرق فى امر عيسى النسطورية والممكانية واليعقوبية (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) يعنى يوم القيامة حتى (اسمع بهم وابصر) اى ما اسمعهم وابصرهم يوم القيامة حين لا ينفعهم السمع والبصر اخبر انهم يسمعون ويبصرون فى الآخرة مالم يسموا ويبصروا فى الدنيا وقبل معناه التهديد بما يسمعون ويبصرون مما يسوءهم وبصدع قلوبهم (يوم تأتوننا) اى يوم القيامة (لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين) قيل اراد باليوم الدنيا يعنى انهم فى الدنيا فى خطأ بين وفى الآخرة يعرفون الحق وقبل معناه لكن الظالمون فى الآخرة فى ضلال عن طريق الجنة بخلاف المؤمنين * قوله تعالى (وانذرهم يوم الحمرة) يعنى خوف بالحمدة كفار مكة يوم الحمرة سمي بذلك لان المسمى يتحسر هلا احسن العمل والحسن هلا زاد فى الاحسان يدل عليه ما روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من احد يموت الاندم قالوا ما ندمه يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازداد وان كان مسيئا ندم ان لا يكون نزع اخرجه الترمذى قوله ان لا يكون نزع النزع عن الشيء الكف عنه وقال اكثر المفسرين يعنى يوم الحمرة حين يذبح الموت (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت كهيئة كبش المالح فينادى مناد يا اهل الجنة فيشرفون وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه ثم ينادى مناد آخريا اهل النار فيشرفون وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت ثم قرأوا نذرهم يوم الحمرة اذ قضى الامر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون واشار يده الى الدنيا زاد الترمذى فيه فلو ان احدا مات فرحلمات اهل الجنة ولو ان احدا مات حزنا لمات اهل النار قوله كهيئة كبش المالح المختلط بالبياض والسواد قوله فيشرفون يقال اشرف الى الشيء اذا تطلع ينظر اليه ومالت نحوه نفسه قوله فيذبح بين الجنة والنار اعلم ان الموت عرض ليس يحتمل فى صورة كبش او غيره فعلى هذا يتأول الحديث

اليه على الدوام (هل تعلمه سميا) مثلا فقلت اليه وتقبل بوجهك نحوه فيفيض عليك مطلوبك (ويقول الانسان اذا مات لسوف اخرج حيا اولا يذكر الانسان اما خلقنا من قبل ولم يك شيئا فى عالم الشهادة محسوسا او شيئا يعتد به كما قال لم يكن شيئا مذكور الان الوجود العيى فى الازل قبل الخلق كلا وجود لا نظامه فى عين الجمع (فورك لحشرهم والى الشياطين) اى لحشرن المحجوبين المكبرين للبعث مع الشياطين الذين اغوهم واضلهم عن الحق لان نفوس المحجوبين تناسب فى الكدورة والبعد عن النور نفوس الشياطين فى الضرورة يحشرون معهم خصوصا اذا اتبعوهم فى الاعتقاد (ثم لنحضرهم فى جحيمهم) الطبيعة فى العالم السفلى لاحتياجهم بالفواشى الهيولانية والفواشق الظلمانية فى الهياكل السجنية مقرين فى الاصفاذ سرايسهم من قطران (جثيا) لاجل حاج هياكلهم بسبب عوج نفوسهم فلا يستطيعون قياما (ثم لنزعن

على ان الله تعالى يخلق هذا الجسم وهو حيوان فيذبح ويموت فلا يبقى برحله حياة ولا وجود وكذلك حال اهل الجنة والنار بعد الاستقرار فيهما لازوال لهما ولا انتقال (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار حتى يجعل بين الجنة والنار فيذبح ثم ينادى مناد يا اهل الجنة لاموت ويا اهل النار لاموت فيزداد اهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد اهل النار حزنا الى حزنهم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة احد الا ارى مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا ولا يدخل النار احد الا ارى مقعده من الجنة لو احسن ليكون عليه حمرة اخرجه البخارى * وقوله تعالى (اذ قضى الامر) اى فرغ من الحساب وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار وذبح الموت (وهم فى غفلة) اى عما يراد بهم فى الآخرة (وهم لا يؤمنون) اى لا يصدقون (ان نحن نرث الارض ومن عليها) اى نمت سكان الارض جميعا ويبقى الله سبحانه وتعالى وحده فيرثهم (والينا يرجعون) فنجزمهم باعمالهم * قوله عز وجل (واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا) اى كثير الصدق وهو مبالغة فى كونه صديقا وقبل الصدق الكثير التصديق قبل من صدق الله فى وحدانيته وصدق انبياءه ورسوله وصدق بالبعث بعد الموت وقام بالامور فعمل بها فهو صديق ولما قربت رتبة الصديق من رتبة النبى انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا والنبى العالى فى الرتبة بارسال الله اياه واى رتبة اعلى من رتبة من جعله الله تعالى واسطة بينه وبين عباده (اذ قال لاه) يعنى آزر وهو بعد الاصنام (يا ابت لم تعبد ما لا يسمع) يعنى صوتا (ولا يبصر) ولا ينظر شيئا (ولا يفنى عنك) اى يكفيك (شيا) وصف الاصنام بثلاثة اشياء كل واحد منها قاذح فى الالهية وذلك ان العبادة هى غاية التعظيم للمعبود فلا يستحقها الا من له ولاية الانعام وله اوصاف الكمال وهو الله تعالى فلا يستحق العبادة الا هو (يا ابت انى قد جاني من العلم) يعنى بالله والمعرفة (ما لم تأت فابعنى) اى على دينى (اهدك صراطا سويا) اى مستقيما (يا ابت لا تعبد الشيطان) اى لا تطعه فيما يزين لك من الكفر والشرك (ان الشيطان كان للرحن عصيا) اى عاصيا (يا ابت انى اخاف) اى اعلم وقيل هو على ظاهره لانه يمكن ان يؤمن فيكون من اهل الجنة او يبصر على الكفر فيكون من اهل النار لحمل الخوف على ظاهره اولى واعلم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام رتب هذا الكلام فى غاية الحسن مقرونا بالتعطف والرفق فان قوله فى مقدمة كلامه يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة فى صرفه عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه نبى اول اعلى ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امره باتباعه فى الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة فى العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا يبنى بقوله انى اخاف (ان يمسك) اى يصيبك (عذاب من الرحن) اى ان اناقت على الكفر (فتكون للشيطان وليا) اى قربنا فى النار وقيل صديقاله فى النار وانما فعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا مع ابيه لأمور احدها لشدة تعلق قلبه بصلاحية ابيه واداء حق الابوة والرفق به وثانيها ان النبى الهادى الى الحق لابد ان يكون رفيقا لطيفا حتى يقبل منه كلامه وثالثها النصيح لكل احد فالاب اولى (قال) معنى اياه محبياله (اراض انت عن آلهتى يا ابراهيم) اى اثاركم انت

من كل شيعة ايهام اشد على الرحمن عتيا ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا) اى لنخصن من كل فرقة من هو اشد عتيا على الرحمن بعذاب اشد ما علمنا من حاله فحين اعلم به منه فصليه بعذاب هو اولى به (وان منكم الا واردها) اى لا بد لكل احد عند البعث والنشور ان يرد عالم الطبيعة لكونها مجاز عالم القدس (كان على ربك حتما مقضيا) اى حكما جزما مقطوعا به ومن بعث برده روحه الى الجسد لا يمكنه الجواز على الصراط الا بالجواز على جهنم لان المؤمن لما جاء اطفأ بوره لهما فلم يشعر بها كما روى انها تقول جزيا مؤمن فان يورك اطفأ لاهى ولوسأته بعد دخول الجنة كيف كان حاله فى النار لقال ما احسنتها كاستل الصادق عليه السلام اتردوها اتم ايضا فقال جزناها وهى خادمة وعن ابن عباس يردونها كأنها اهالة وعن جابر بن عبد الله انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض اليس وعدنا ربنا

ان نرد النار فيقال -
وردتموها وهي خادمة وعنه
رحم الله انه - مثل عن هذه
الآية فقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
الورود الدخول لا يبقى رت
ولا فاجر الادخلها فتكون
على المؤمنين بردا و سلاما
كما كانت على ابراهيم عليه
السلام حتى ار للنار فنججا
من ردها واما قوله اولئك
عنها مبعدون فالمراد عن
عذابها (ثم تنجي الذين
اتقوا) لتجردهم بالجواز
على الصراط الذي هو سلوك
طريق العدالة الى التوحيد
كالبرق (وبذر الظالمين)
الذين نقصوا نور استعدادهم
في الظلمات او وضعوه غير
موضعه (فيها حيا) لا حراك
بهم لتوردهم في المواد
الظلمانية كما قال عليه السلام
الظلم ظلمات يوم القيامة
(واذا تنلى عليهم آياتنايات
قال الذين كفروا للذين
آمنوا اى الفريقين خير
مقاما واحسن ديارا وكم
اهلكتنا قبلهم من قرنهم
احسن اثنا وورثيا قل من كان
في الضلالة فليمدد له الرحمن
مدا حتى اذا مارأ واما
يوعدون اما العذاب واما
الساعة فيعلمون من هو

ونار عبادتها (لئلم تنه) اى ترجع ونسكت عن عيبك آلهتنا وشمك اياها (لارجنك)
قال ابن عباس معناه لا ضربك وقيل لاقتلك بالحجارة وقيل لاشتمك وقيل لا بعدك عنى
بالقول القبيح والقول الاول هو الصحيح (واهجرنى) اى اجتنبنى قال ابن عباس
اعتزلى سألما لا بصيبتك منى معرفة (مليسا) اى دهرا طويلا (قال) يعنى ابراهيم
(سلام عليك) اى سلمت منى لا اصيبك بمكروه وذلك لانه لم يؤمر بقتاله على كفره وقيل هذا
سلام هجران ومفارقة وقيل هو سلام برو لطف وهو جواب الحليم للسفيه (سأستغفر لك ربى)
قيل انه لما اعياء امره وعده ان يرجع الله فيه فيسأله ان يرزقه التوحيد ويغفر له وقيل
معناه سأسأل لك ربى توبة تنال بها المغفرة (انه كان بى حفا) اى برا لطيفا والمراد انه
يستجيب لى اذا دعوته لانه عودنى الاجابة لدعائى (واعتزلكم ومائدعون من دون الله)
اى افارقكم وافارق ما تعبدون من دون الله وذلك انه فارقهم وهاجر الى الارض المقدسة
(وادعوا ربى) اى اعبد ربى الذى خلقنى وانم على (عسى ان لا اكون بدعاء رب شقيا)
اى ارجوان لا اشقى بدعاء ربى وعبادته كما تشقون انتم بعبادة الاصنام ففيه التواضع له
مع التعريض بشقاوتهم * قوله عز وجل (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) اى ذهب
مهاجرا (وهيناله) اى بعد الهجرة (امحق ويعقوب) اى آتسا وحشيتته من فراقهم
بأولاد اكرم على الله من ابيه (وكلا جعلنا نبيا) اى انعمنا عليهما بالنبوة (ووهيناله)
من رجعتنا) اى مع ما وهيناله من النبوة وهيناله المال والولد وذلك انه بسط لهم في الدنيا
من سعة الرزق وكثرة الاولاد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) يعنى ثناء حسنا رفيعا في
اهل كل دين حتى ادعاهم اهل الاديان كلهم فهم يتولونهم ويثنون عليهم * قوله عز وجل
(واذا ذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلفا) قرئ بكسر اللام اى اخلص العبادة
والطاعة لله تعالى . لم يراء وقرئ بالفتح اى مختارا اختاره الله تعالى ثم استخلصه
واصطفاه (وكان رسولا نبيا) فهذان وصفان مختلفان فكل رسول نبى ولا عكس
(وناديناه من جانب الطور الايمن) اى من ناحية بين موسى والطور جبل معروف بين مصر
ومدين ويقال ان اسمه الزبير وذلك حين اقبل من مدين ورأى النار فتودى ياموسى انى
انا الله رب العالمين (وقريناه) قال ابن عباس قربه وكلمه ومعنى التقريب اسماعه كلامه
وقيل رفعه على الجب حتى سمع صرير الاقلام وقيل معناه رفع قدره ومنزله اى وشرفناه
بالمناجاة وهو قوله تعالى (نجيا) اى مناجيا (ووهيناله من رجعتنا اخاه هرون نبيا)
وذلك ان موسى دعا ربه فقال واجعل لى وزيرا من اهلى هرون اخى فاجاب الله دعوته
وارسل الى هرون ولذلك سماه هبة له وكان هرون اكبر من موسى * قوله عز وجل
(واذا ذكر فى الكتاب اسمعيل) هو اسمعيل بن ابراهيم وهو جد النبى صلى الله عليه وسلم
(انه كان صادقا الوعد) قيل انه لم يعد شيئا الا وفى به وقيل انه وعد رجلا ان يقوم
مكانه حتى يرجع الرجل فوقف اسمعيل مكانه ثلاثة ايام للميعاد حتى رجع اليه الرجل وقيل
انه وعد نفسه الصبر على الذبح فوفى به فوصفه الله بهذا الخلق الحسن الشريف مثل الشعبي
عن الرجل بعد ميعادا الى اى وقت ينتظر فقال ان وعده نهرا فكل النهار وان وعده ليلا

فكل الليل وسئل بعضهم عن مثل ذلك فقال ان وعده في وقت صلاة ينتظر الى وقت صلاة اخرى (وكان رسولاً) الى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجر ام اسمعيل بوادي مكة حين خلفهم ابراهيم وجرهم هو جرهم بن قحطان بن عابر بن شالح وقحطان بن قبايل اليمن (نبيا) اي مخبرا عن الله تعالى (وكان يامر اهله) اي قومه وجميع امته (بالصلوة والزكاة) قال ابن عباس يريد بالصلاة المفروضة عليهم وهي الحنيفة التي افترضت علينا وقيل كان يبدأ باهله في الامر بالصلاة والعبادة ليجعلهم قدوة لمن سواهم (وكان عند ربه مرضيا) اي قائماً بالله بطاعته وقيل رضيه لنبوته ورسالته وهذا نهاية في المدح لان المرضي عند الله هو الفائز في كل طاعة باعلى الدرجات * قوله عز وجل (واذكر في الكتاب ادريس) هو جد ابي نوح واسمه اخنوخ سمى ادريس لكثرة درسه الكتب وكان خياطاً وهو اول من خط بالقلم واول من خاط الثياب ولبس الخيط وكانوا من قبل يلبسون الجلود وهو اول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار واول من نظر في علم الحساب (انه كان صديقاً نبيا) وذلك ان الله تعالى شرفه بالنبوته وانزل عليه ثلاثين صحيفة (ورفعه مكاناً غيباً) قيل هي الرفعة بعلم المرتبة في الدنيا وقيل انه رفع الى السماء وهو الاصح يدل عليه ما روى انس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى ادريس في السماء الرابعة ليلة المعراج متفق عليه وكان سبب رفع ادريس الى السماء الرابعة على ما قاله كتب الاحبار وغيره انه سار ذات يوم في حاجة فاصابه هج الشمس فقال يارب اني مشيت يوماً فكيف بمن يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما اصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب خلقتني لحر الشمس فاذا قضيت فيه قال ان عبيد ادريس سألني ان اخفف عنك حملها وحرها فاجبتني قال يارب فاجع بني وبني واجعل بيني وبينه خلة فأذله حتى اتى ادريس فكان ادريس يساله فكان مما ساله ان قال اني اخبرت انك اكرم الملائكة وامكنهم عند ملك الموت فاشفع لي اليه ليؤخر اجلي لعلي ازيداد شكراً وعبادة فقال الملك لا يؤخر الله نفسه اذا جاء اجلها وانا مكلمه فرفعه الى السماء ووضعه عند مطلع الشمس ثم اتى ملك الموت فقال له لي اليك حاجة صديق لي من بني آدم تشفع بي اليك لتؤخر اجله فقال ملك الموت ليس لي ذلك ولكن ان احببت اعلمته اجله فيقدم لنفسه قال نعم فنظر في ديوانه فقال انك كلتني في اناس ما اراه يموت ابداً قال وكف ذلك فقال لا اجد يموت الا عند مطلع الشمس قال اني ايتك وتركتك هناك قال انطلق فلا اراك تجده الا وقدامات فوالله ما نقي من عمر ادريس شيء فرجع الملك فوجده ميتاً وقال وهب كان يرفع لادريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لجميع اهل الارض في زمانه فحبب منه الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستأذن ربه في زيارته فأذله فأثابه في صورة بني آدم وكان ادريس يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى الطعام مأبى ان يأكل معه ففعل ذلك ثلاث ليل فانكره ادريس وقال له في الديلة الثالثة اني اريد ان اعلم من انت قال انا ملك الموت استأذنت ربي ان اصحبك فقال لي اليك حاجة قال وما هي قال تقبض روحي فأوحى الله اليه ان اقبض روحه فقبض روحه ورضا الله اليه بعد ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة

من هو شرمكنا واضعف جنداً ويزيد الله الذين اهدوا هدى) اي كايده اهل الضلالة في ضلالتهم بالخذلان مدّاً يزداد فيه ضلالهم واحتجابهم كلما امعنوا في جهلهم ورذائلهم كذلك يزيد الله المهتدين بالنوفيق كلما عملوا بما علموا استعدوا لقبول علم آخر فورثوه كما قال عليه السلام من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم فيزيدهم عند العمل بمقتضى العلم اليقيني عين اليقين وعند العمل بمقتضاء حق اليقين (والباقيات الصالحات) من العلوم والفضائل (خير عند ربك ثواباً) لادائها الى التجليات الوصفية والجنات القلبية (وخير مردداً) بالرجوع الى الذات الاحدية (افرايت الذي كفروا باياتنا وقال لاؤتين مالاً وولداً اطلع العيب ام اتخذ عند الرحمن عهداً كلا سنكتب ما يقول ونمدله من العذاب مدداً ورثه ما يقول وبأيتنا فردا واتخذوا من دون الله آلهة ليكفونهم عزاً كلا سيكفرون بعبادتهم ويكنون عليهم ضداً المتر اما ارسلنا الشياطين على

في سـؤالك قبض الروح قال لا ذوق كرب الموت وغمه فأكون اشد استعدادا له ثم قال له ادريس الى اليك حاجة اخرى قال وما هي قال ترفعني الى السماء لانظرا اليها والى الجنة والنار فأذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال الى اليك حاجة قال وما هي قال اريد ان اسال مالكا ان يرفع ابو ابها فأردھا ففعل قال فكما ارينى السار فأرني الجنة فذهب به الى الجنة فاستفتح ففتحت ابو ابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعلق بشجرة وقال ما اخرج منها فبعث الله اليه ملكا حكما بينهما قال له الملك مالک لا تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس ذائقة الموت وقد ذقته ثم قال وان منكم الاواردها فأما وردتها وقال وما هم منها بمخرجين فلست اخرج فاحي الله تعالى الى ملك الموت باذني دخل الجنة وبأمرى لا يخرج فهو حي هناك فذلك قوله تعالى ورفعه مكانا عليا واختلفوا في انه حي في السماء ام ميت فقال قوم هو ميت واستدل بالاول وقال قوم هو حي واستدل بهذا وقالوا اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض وهما الخضر والايلاس واثنان في السماء وهما ادريس وعيسى عليه السلام قوله عز وجل (اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين) اولئك اشارة الى المذكورين في هذه السورة انعم الله عليهم بالنبوة وغيرها مما تقدم وسف (من ذرية آدم) يعنى ادريس ونوحا (ومن حملنا مع نوح) اى ومن ذرية من حملنا مع نوح في السفينة يريد ابراهيم لانه من ولد سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) يعنى اسحق واسماعيل ويعقوب (واسرائيل) اى ومن ذرية اسرائيل وهو يعقوب وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم فرتب الله تعالى احوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب منها بذلك على انهم كما شرفوا بالنبوة شرفوا بالنسب ثم قال تعالى (ومن هدينا واجتبتنا) اى هؤلاء ممن ارشدنا واصطفينا وقيل ممن هدينا الى الاسلام واجتبتنا على الامام (اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا) جمع ساجد (وبكيا) جمع باك اخبر الله تعالى ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا وخوفا وحذرا والمراد من الايات ما خصهم به من الكتب المنزلة عليهم وقيل المراد من الايات ذكر الجنة والنار والوعد والوعيد ففيه استحباب البكاء وخشوع القلب عند سماع القرآن ﴿ فصل ﴾ وسجدة سورة مريم من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند تلاوة هذه السجدة وقبل يستحب لمن قرأ آية سجدة فسجد ان يدعو بما يناسب تلك السجدة فان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين اليك والخالسين لك وان قرأ سجدة مريم قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وان سجد سجدة الم السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدي واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك ﴿ قوله تعالى ﴾ (فلخلف من بعدهم) اى من بعد النبيين المذكورين (خلف) اى قوم سوء ارادهم اليهود ومن لحق بهم وتابعهم وقيل هم في هذه الامة (اضاعوا الصلوة) اى تركوا الصلوة المفروضة وقيل اخروها عن وقتها وهوان لا يصلوا الظهر حتى يأتي العصر ولا العصر حتى تأتي المغرب (واتبعوا الشهوات) اى آثروا شهوات انفسهم على طاعة الله تعالى وقيل اتبعوا المعاصي وشرب الخمر وقيل هؤلاء قوم يظهرون في آخر الزمان يزوبعضهم

الكافرين تؤزهم ازا قد مرت في باب تنزل الملائكة ان النفوس الخيرة تستمد من الملكوت والملائكة السماوية لاتصلها بهم في الصفاء والتجرد والتورية والنفوس الشريرة تستمد من النفوس المظلمة الارضية لمناسبتها اياهم ومجانسها لهم في الظلمة والكسرة والخبث فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة ظلمتهم وتماديهم في الغواية والاحتجاب حيث تنزل عليهم الشياطين دائما فتؤزهم اى تحرصهم وتحذلهم بالقاء الوسوس والهوا جس من انواع الشر على التوالي (فلا تعجل عليهم اعلم انهم عتدا) اى انفسهم المقربة لهم الى المصير الى وبال كفرهم واعمالهم وعذاب هياتهم وعقائدهم فان لكل اجلا معين سيعير اليه عن قريب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) انما ذكر اسم الرحمن لعموم رحمته بحسب مراتب تقواهم كما ذكر في قوله من كان نقيلا لهذا لما معها بعض العارفين قال ومن كان مع الرحمن فالى من يحشر فأجابه بعضهم بقوله من اسم الرحمن الى اسم الرحمن

وعن اسم القهار الى اسم
اللطيف فان المتقى عن المعاصي
والرذائل وصفات النفس
الذى هو فى اول درجة
التقوى قد يحشر الى الرحمن
فى جنة الافعال ثم الصفات
ثم بعد الوصول الى الله فى جنة
الصفات له سبى فى الله بحسب
تجليات الصفات واذا انتهى
السير الى الذات يكون السير
سير الله وفدا مكرمين
(ونسوق المجرمين) لاعمالهم
الخبئية (الى جهنم) الطبيعية
(وردا) كأهم اهل عطاش
فيوردهم النار (لا يملكون
الشفاعة الا من اخذ عند
الرحمن عهدا) هذا العهد
هو ما عاهد الله اهل الايمان
من الوفاء بالعهد السابق
بالتوبة والامابة اليه فى الصفاء
الثانى بعد الصفاء الاول
وذلك الانسلاخ عن حجب
صفات النفس والاتصاف
بصفات الرحمن والاتصال
بعالم القدس الذى هو
حضرة الصفات ولهذا ذكر
الرحمن المعطى لاصول النعم
وجلائها المشتغل على سائر
الصفات اللطيفة اى لا يملك
احد ان يشفع له بالامداد
الملكوية والانوار القدسية
الامن استعداد لقبول الرحمة
الرحمانية واتصل بالجناب

على بعض فى الاسواق والازقة (فسوف يلقون غيا) قال ابن عباس الغي وادفى جهنم وان
اودية جهنم تستعبد من حره اعدلازنى المصر عليه ولشارب الخمر المذموم له ولا تكل الربا
الذى لا ينزع عنه ولا هل العقوق ولشاهد الزور وقيل هو وادفى جهنم بعيد فقره خبيث طعمه
يسبل فيجادما وقيل هو واد فى جهنم ابعدها قعر او اشد احرا فيه بئر تسمى الهيم كلما خبت
جهنم فتح الله تلك البئر فتستعر بها جهنم وقيل معنى غيا خسرا نا وقيل هلاكا وعذابا وليس معنى
يلقون يرون فقط بل معناه الاجتماع والملابسة مع الرؤية * قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل
صالحا) يعنى الامن تاب من التقصير فى الصلوات والمعاصى وآمن من الكفر وعمل صالحا
بطاعة الله تعالى (فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) اى لا ينقصون شيئا ثم وصف
الجنة فقال تعالى (جنات عدن) اى بساكنين اقامة وصفها بالدوام بخلاف جنات الدنيا
فالها لا تدوم (التى وعد الرحمن عباده بالغيب) اى انهم لا يرون فيها غائبة عنهم وهم غائبون
عنها (انه كان وعده ما تيا) اى آتيا وقيل معنى وعده موعوده وهو الجنة ما تيا اى ياتيه
اولياء الله واهل طاعته (لا يسمعون فيها لعوا) اى باطلا وفحشا وهو فضول الكلام
(الاسلاما) يعنى بل يسمعون فيها سلاما والسلام اسم جامع للخير لانه يتضمن معنى السلامة
وذلك ان اهل الجنة لا يسمعون فيها ما يؤلمهم انما يسمعون تسليمهم وقيل هو تسليم بعضهم على
بعض وتسليم الملائكة عليهم وقيل هو تسليم الله عليهم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا)
قال اهل التفسير ليس فى الجنة ليل ولا نهار حتى يعرف به البكرة والعشى بل هم فى نور ابدى
ولكنهم يؤتون بارزاقهم على مقدار طرقي النهار كما هدتهم فى الدنيا وقيل انهم يعرفون وقت النهار
يرفع الجلب ووقت الليل بارخاء الجلب وقيل المراد منه رفاهية العيش وسعة الرزق من غير
تضييق ولا تقير وقيل كانت العرب لاتعرف افضل من الرزق الذى يؤتى به بالبكرة والعشى
فوصف الله تعالى الجنة بذلك * وقوله تعالى (تلك الجنة التى نورث من عبادنا) اى نعطي وننزل
وقيل يورث عباده المؤمنين المساكن التى كانت لاهل النار لو آمنوا (من كان تقيا) اى المتقين
من عباده * قوله عز وجل (وما ننزل الا بأمر ربك) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فنزلت وما ننزل
الا بأمر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا الآية قال فكان هذا جواب جبريل لمحمد صلى الله عليه
وسلم وقيل احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سألته اليهود عن امر الروح
واصحاب الكهف وذى القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله
عليه وسلم ثم نزل بعد ايام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطأت على حتى ساء ظنى
واشقت اليك فقال له جبريل وانى كنت اشوق اليك ولكى عبدأمر اذا بعثت نزلت واذا
حبست احتبست فأزل الله تعالى وما ننزل الا بأمر ربك وانزل الله تعالى والنضحى والليل
اذا سمحى ما ودعك ربك وما قلى * وقوله (له ما بين ايدينا وما خلفنا) اى له علم ما بين ايدينا
وما خلفنا وقيل اكد ذلك بقوله له ما بين ايدينا وما خلفنا اى هو المدبر لنا فى كل الاوقات الماضى
والمستقبل وقيل معناه له ما بين ايدينا من امر الآخرة والثواب والعقاب وما خلفنا اى ماضى
من الدنيا (وما بين ذلك) اى من هذا الوقت الى ان تقوم الساعة وقبل ما بين ذلك اى ما بين

الالهى بالعهده الحقيقى وعن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صحابه ذات يوم ايعجز احدكم ان يخذ عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى اعهد اليك انى اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكلمنى الى نفسى تقربنى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لائق الا برحمتك فاجعل لى عهدا توفينى يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد (وقالوا اتخذا الرحمن ولدا القد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال حدا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينهى للرحمن ان يتخذ ولدا ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) لكونهم فى حيز الامكان وممكن العدم لا وجود لهم ولا كمال الابيه افاض باسم الرحمن وجوداتهم وكمالهم فهم انفسهم ليسه شيئا فلم يعبدوه حق عبادته باستعدادات اعيانهم فى العدم لما وجدوا ولولم يعبدوه بعد الوجود بالقيام

ذلك اى ما بين النفختين وهو مقدار اربعين سنة وقيل ما بين ايدينا ما بقى من الدنيا وما خلفنا ماضى منها وما بين ذلك اى مدة حياتنا (وما كان ربك نسيا) اى ناسيا اى مانسيك ربك وما تركك (رب السموات والارض وما بينهما) اى من يكون كذلك لا يجوز عليه النسيان لانه لا بد ان يدبر احواله كلها وفيه دليل على ان فعل العبد خلق الله لانه حاصل بين السموات والارض فكان لله تعالى (فاعبده واصطبر لعبادته) اى اصبر على امره ونهيه (هل تعلم له سميا) قال ابن عباس مثلا وقيل هل تعلم احدا يسمى الله غير الله * قوله تعالى (ويقول الانسان) اى جنس الانسان والمراد به الكفار الذين انكروا البعث وقيل هو اى بن خلف الجمحى وكان منكرا للبعث (انما مامت لسوف اخرج حيا) قاله استهزاء وتكذبا للبعث قال الله تعالى (اولادكم الذين) اى يتذكر ويتفكر يعنى منكرا للبعث (انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا) والمعنى اولادكم هذا الجاحد فى بدء خلقه فيستدل به على الاعادة قال بعض العلماء او اجتمع كل الخلائق على ايراد حجة فى البعث على هذا الاختصار ما قدروا عليه اذ لا شك ان الاعادة ثانيا اهون من الابتعاد اولا * ثم اقم بنفسه فقال تعالى (فوربك) وفيه تشريف لاني صلى الله عليه وسلم (لنحضرنهم) اى لنجهمهم فى المعاد يعنى المشركين المنكرين للبعث (والشیاطین) اى مع الشیاطین وذلك انه يحشر كل كافر مع شيطان فى سلسلة (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) قال ابن عباس جماعات وقيل جاثين على الركب لضيق المكان وقيل ان البارک على ركبته صورته كصورة الذليل فان قلت هذا المعنى حاصل للكل بدليل قوله تعالى وترى كل امة جاثية قلت وصفوا بالجثو على العادة المعهودة فى مواقف المقالات والمافلات وذلك لما فيه من القلق بما يدهمهم من شدة الامور التى لا يطيقون معها القيام على ارجلهم فيجثون على ركبهم جثوا (ثم لننزلن عن) اى لنخرجن (من كل شيعه) اى من كل امة واهل دين من الكفار (ايهم اشد على الرحمن عتيا) قال ابن عباس يعنى جرة وقبل فجورا وتمردا وقبل قأدهم ورئيسهم فى الشرك والمعنى انه يقدم فى ادخال النار الاعتنى فلا عتى ممن هو اكبر جرما واشد كفرا وفى بعض الاخبار انهم يحضرون جميعا حول جهنم مسالين مغلولين ثم يقدم الاكفر فلا كفرى كان اشد منهم تمردا فى كفره خص بعذاب اعظم واشد لان عذاب الضال المضل واجب ان يكون فوق عذاب الضال التابع لغيره فى الضلال وفائدة هذا التمييز التخصيص بشدة العذاب لا التخصيص بأصل العذاب فلذلك قال فى جميعهم (ثم لننزلنهم اولى بهما صليا) ولا يقال اولى الامع اشتراك القوم فى العذاب وقيل معنى الآية انهم احق بدخول النار * قوله عز وجل (وان منكم الاواردها) اى وامانكم الاواردها وقيل القمم فيه مضمرة اى والله ما منكم من احد الاواردها والورود هو موافاة المكان واختلفوا فى معنى الورد ههنا وفيما تنصرف اليه الكناية فى قوله اواردها قل ابن عباس والاكثر من معنى الورد ههنا الدخول والكناية راجعة الى النار فيدخلها البر والفاجر ثم ينجي الله الذين اتقوا منها يدل عليه ما روى ان نافع بن الازرق سأل ابن عباس فى الورد فقال ابن عباس هو الدخول فقال نافع ليس الورد الدخول فقرا ابن عباس انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم

بحقوقي نعمه التي انعمها
عليهم لما كملوا فمهم مبرورون
مجبورون وفي طي قهره
وملكته مقهورون (لقد
احصاهم) في الازل باقادة
اعيانهم واستعداداتهم
الازلية من فيضه الاقدس
وتعيينها بعلمه (وعدهم
عدا) فاهياتهم وحقاتهم
اعمالهم صور معلومات
ظهرت في العدم بمحض
علمته وبرزت الى الوجود
بفيض رحمانيته فكيف تمانه
وتاسبه (وكلهم آتية يوم
القيامة) الصغرى مفردا
مجردا عن الاسباب والا
عوان كما كان في المنشأة
الاولى ويوم القيامة الوسطى
(فردا) من العلائق البدنية
مجردا عن الصفات النفسانية
والقوى الطبيعية واما
في القيامة الكبرى فكل
من عليها فان ويبقى وجه
ربك ذو الجلال والاكرام
(ان الذين آمنوا) الايمان
الحقيقي العلمي او العيني
(وعملوا الصالحات)
من الاعمال المركة المصفية
المعدة لقبول تجليات
الصدقات بالنجدة عن ملابس
صفتهم (سيجعل الرحمن
وذا القامات سرناه بسلامك
لبشره المتقين وتندبره

انتم اهلها واردون ادخلها هؤلاء ام لا ثم قال يا نافع والله انا وانت سئرها وانا ارجو ان
يخرجني الله منها وما اري الله ان يخرجك منها بتكذيبك فن قال بدخول المؤمنين النار يقول
من غير خوف ولا ضرر ولا عذاب البتة بل مع القبطة والمرور لان الله تعالى اخبر عنهم
انهم لا يحزنهم الفرع الاكبر فان قلت كيف يدفع عن المؤمنين حر النار وعذابها قلت يحتمل
ان الله تعالى يحمي النار فتعبرها المؤمنون ويحتمل ان الله تعالى يجعل الاجزاء الملاصقة
لابدان الكفار من النار محرقة والاجزاء الملاصقة لابدان المؤمنين تكون على المؤمنين ردا وسلاما
كما كانت في حق ابراهيم عليه السلام وكما ان الملائكة الموكلين بها لا يجدون لها فان قلت
اذا لم يكن على المؤمنين عذاب فما قائدة دخولهم النار قلت فيه وجوه احدها ان ذلك مما
يزيدهم سرورا اذا علموا الخلاص منه وثانيها ان فيه مزيد غم على اهل النار حيث روى
المؤمنين يتخلصون منها وهم باقون فيها واثالثا انهم اذا شاهدوا ذلك العذاب الذي على الكفار
صار ذلك سببا لمريد التناذهم بنعيم الجنة وقال قوم ليس المراد من الورود الدخول وقالوا
لا يدخل النار مؤمن ابدا لقوله تعالى ان الذين سبق لهم منا الحسنى او تلك عنها مبعدون
لا يسمعون حسيسها فعلى هذا يكون المراد من الورود الحضور وقال عكرمة الآية في الكفار فانهم يدخلونها ولا
تعالى ولما ورد ما مدين اراد به الحضور وقال عكرمة الآية في الكفار فانهم يدخلونها ولا
يخرجون منها وروى عن ابن مسعود انه قال وان منكم الاواردها بعنى القيامة والكفاية
راجعة اليها والقول الاول اصح وعليه اهل السنة فانهم جميعا يدخلون النار ثم يخرج الله
منها اهل الايمان بدليل قوله تعالى ثم ننجى الذين اتقوا اى الشرك وهم المؤمنون والصلاة
انما تكون مما دخلت فيه بدل عليه ماروى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يموت لاحد من المؤمنين ثلاثة من الولد فتمت النار الا تحلة القمم وفي رواية فيلج النار
الا تحلة القمم اخرجاه في الصحيحين اراد بالقمم قوله تعالى وان منكم الاواردها (م) عن ام
مبشر الانصارية انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة لا يدخل النار ان شاء
الله تعالى من اصحاب الشجرة احد من الذين بايعوا تحتها قالت بلى يا رسول الله فانتهرها فقالت
حفصة وان منكم الاواردها فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله تعالى ثم ننجى الذين
اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وقال خالد بن معدان يقول اهل الجنة الم بعدنا ان نزل النار
فيقال بلى ولكنكم مررت بها وهى خامة وفي الحديث تقول النار للمؤمن جزيا مؤمن فقد
اطفانورك لهي وروى عن مجاهد في قوله تعالى وان منكم الاواردها قال من حم من المسلمين
فقد وردوا وفي الخبر الحى كبر من جهنم وهى حظ المؤمن من النار (ق) عن عائشة ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال الحى من قبح جهنم فأبردوها بالماء قوله قبح جهنم اى وهجها وحرها
وقوله تعالى (كان على ربك حتما مقضيا) اى كان ورود جهنم قضاء لازما قضاء الله
تعالى عليكم وارجيه (ثم ننجى الذين اتقوا) اى الشرك (ونذر الظالمين فيها جثيا) اى
جميعا وقيل جائين على الركب قالت المعتزلة في الآية دليل على صحة مذهبهم في ان صاحب
الكبيرة والفاسق يخلد في النار بدليل ان الله بين ان الكل يردونها ثم بين صفة من ينجو منها
وهم المتقون والفاسق لا يكون متعبا فبقى في النار ابدا واجيب عنه بان المتقى هو الذى يتقى

الشرك بقوله لا اله الا الله وبشهادة الحق ذلك ان من آمن بالله ورسوله صح ان يقال انه متق من الشرك ومن صدق عليه انه متق من الشرك صح انه متق لان المتق جزء من المتق من الشرك ومن صدق عليه المركب صدق عليه المفرد فثبت ان صاحب الكيفية متق واذا ثبت ذلك وجب ان يخرج من النار بعموم قوله تعالى ثم نجى الذين اتقوا فصارت الآية التي توهموها دليلا لهم من اقوى الدلائل على فساد قولهم وهذا من حيث البحث واما من حيث النص فقد وردت احاديث تدل على اخراج المؤمن الموحد من النار (خ) عن انس بن مالك عن ابي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن برة من خير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير وفي رواية من ايمان (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تمارون في القمر ليلة البدر ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال هل تمارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه كذلك يحضر الناس يوم القيامة فيقول الله من كان يعبد شيئا فليتبّع فممن من يتبع الشمس وممن من يتبع القمر وممن من يتبع الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فيأْتِهم الله فيقول انا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرّفناهم الله فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فيدعوهم فيضرب الصراخ بين ظهري جهنم فاكون اول من يحوز من الرسل بامته ولا يتكلم يومئذ الا الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم وفي جهنم كالاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم قال فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم قدر عظمها الا الله تعالى نخطف الناس باعمالهم فمنهم من يوقى بعمله ومنهم من ينجر ثم ينجو حتى اذا اراد الله رحمة من اراد من اهل النار امر الله الملائكة ان يخرجوا من كان به دال الله فيخرجونهم باثار السجود وحرم الله على النار ان تاكل اعضاء السجود فيخرجون من النار وقد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبئون كما ثبت الحبة في حبل السيل ثم يفرغ من القضاء بين العاد ويبقى رجل بين الجنة والنار وهو آخر اهل النار دخولا الجنة مقبل بوجهه قبل النار فيقول يارب اصرف وجهي عن النار فقد قشبتني ريحها وا-رقني ذكاؤها فيقول هل عصيت ان افعل ذلك بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا وعزتك فيعطى الله ماشاء من عهد وميثاق فيصرف الله وجهه عن النار فاذا اقبل به على الجنة رأى نكمتها وبهجتها سكنت ماشاء الله تعالى ان يسكت ثم يقول يارب قدمني عند باب الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت الموائيق والعهد ان لا تسأل غير الذي كنت سألت فيقول يارب لا اكون اشقى خلقك فيقول فاعصيت ان اعطيت ذلك ان لا تسأل غيره فيقول وعزتك لا األ غير ذلك فيعطى ربه ماشاء من عهد وميثاق فيقدمه الى باب الجنة فاذا بلغ بابها رأى ردمها وما فيها من الضرورة والسرور فيسكت ماشاء الله ان يسكت فيقول يارب ادخلني الجنة فيقول الله تبارك وتعالى ويحك يا ابن آدم ما غدرتك اليس قد اعطيت العهد والميثاق ان لا تسأل غير الذي اعطيت فيقول يارب لا تبع لى اشقى خلقك فيضحك الله عز وجل مندم يؤذنه في دخول الجنة فيقول له تمن فيتمنى حتى اذا انقطعت امنية قال الله تمن كذا وكذا اقبل يذكره ربه حتى اذا انتهت به الاماني قال الله لك ذلك ومثل معه قال ابو سعيد الخدري لابي

قوما لداؤكم اهلكنا قباهم من قرن هل تحس منهم من احدا وتسمع لهم ركزا) كما قال لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها وفي الحقيقة هذا الوداثر ونتيجة العناية الاولى المستفادة من قوله يحبهم ويحبونه فاذا احبه قبل الظهور في مكس الغيب بحجة الاحتباء الرمه حبه لله عند البروز وحركه الى الوفاء بالعهد السابق فجدد ذلك العهد بالعهد الاحق الذى هو العهد مع الله بالوفاء بذلك في متابعة الحبيب المطاق كما قال ان كنتم تحبون الله فابعوني يحبكم الله وان سحت المتابعة في الاعمال والاحوال احبه الله ثمجة لاسمفاء فوق الحبة انى هي ثمرة الحبة الاولى لتكون الاولى عينية كامنة ولكنها كناية بارزه وقعت محبته في قلوب الخلق وظهر له ان قبول عبد اهل الايمان المظطرى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله اذا احب الله عبدا يقول الله تعالى يا جبريل قد احببت فلانا فاحبه فحبه

جبريل ثم ينادى في اهل
السماء ان الله تعالى قد احب
فلانا فاجبوه فيجب اهل
السماء ثم يضع له الحبة في
الارض وعن قتادة ما قبل
عبد الى الله الا اقبل الله
بقلوب العباد اليه وهذا معنى
قوله سيجعل لهم الرحمن
ودا والله اعلم

سورة طه

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طه) الطاء اشارة الى
الطاهر والهاء الى الهادي
وذلك ان النبي صلى الله عليه
وسلم من شدة خنوه وتعطفه
على قومه لكونه سورة
الرحمة ومظهر الحبة تأسف
من عدم تأثير التنزيل
في ايمانهم واستشعر البقية
كما ذكر في قوله لعلك باخع
نفسك على آثامهم وزاد
في الرياضة فكان يحكي
الياسالى بالتهجد وبالغ
في القيام حتى تورمت قد
ماه فاخبر ان عدم ايمانهم ليس
من جهتك بل من جهنهم
وغلظ حجابهم اعدم
استعدادهم لالبقاء صفات
نفسك او بقية امانيتك
او وجود نقصك وقصورك
في الهداية كما استشعرت
فلانك نفسك ونودي
بالحسين من اسماء الله

هريرة وعشرة امثاله قال ابو هريرة لم احفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قوله لك ذلك
ومثله معه قال ابو سعيد رضي الله تعالى عنه سمعته يقول لك ذلك وعشرة امثاله وفي رواية
للبخاري قال فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفونها فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك
هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا اتانا عرفناهم فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفونها فيقول انار بكم
فيقولون انت ربنا فيتبعونه * قلت اما ما يتعلق بمعاني الحديث والكلام على الرؤية فسيأتي
في تفسير سورة ن والقيامة وتكلم ههنا على شرح غريب الفاظه قوله مثل شوك السعدان هو
نبت ذو شوك معقف وهو من اجود مراعي الابل وقوله فغم من يوبق بعمله بقدر ال اوبقته
الذنوب اي اهلكته والمنجد المرمى المصروع وقيل هو المقطع والمعنى انه تقطعه كلاليب
الصرط حتى يقع في النار قوله وقد امتحشوا اي اخترقوا وقيل هو ان تذهب النار الجلد
وتبدى العظم قوله كما نبت الحبة في حيل السيل الحبة بكسر الحاء وهي البرورات جيعا وحيل
السيل هو الزبد وما يلايه الماء على شاطئه وقوله قشبي ربحها اي آذاني والقشب السم فكذلك قال
قد سمي ربحها قوله واحرقني ذكاؤها اي اشتعالها ولهبها قوله رأى زهرتها الزهرة الحسن
والضارة والبهمجة (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آخر
اهل النار خروجا منها وآخر اهل الجنة دخولا الجنة رجل يخرج من النار حبوا ويقول الله له
اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل اليه انها ملاهي فيرجع فيقول يارب وجدتها ملاهي فيقول الله
تعالى له اذهب فادخل الجنة قال فيأتيها فيخيل اليه انها ملاهي فيرجع فيقول يارب وجدتها ملاهي
فيقول الله تعالى اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة امثاله او ان لك مثل عشرة
امثال الدنيا فيقولوا اتسخروني وانت الملك فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك
حتى بدت نواجذه فكان يقال ذلك ادنى اهل الجنة منزلة قوله حتى بدت نواجذه اي اضراسه
وانباه وقيل هي آخر الاسنان * عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعذب ناس من
اهل التوحيد في النار حتى يكونوا جماثم تدركهم الرحمة قال فيخرجون فيطرحون على
ابواب الجنة قال فيرش عليهم اهل الجنة من المساء فينبثون كما نبت الحبة في حالة السيل اخرجهم
الترمذي الحم النعم والحلمة كل ما جاء به السيل فذلت الآية الاولى على ان الكل دخلوا النار
ودلت الآية الثانية والاحاديث ان الله تعالى اخرج منها المقيمين وجيع الموحدين وترك فيها
الظالمين وهم المشركون * قوله تعالى (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات) اي دلائل واضحات
(قال الذين كفروا) يعني النضر بن الحرث ومن دونه من كفار قريش (الذين آمنوا) يعني
فقراء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت فيهم قسافة وفي عيشهم خشونة وفي ثيابهم رائحة
وكان المشركون يرجلون شعورهم وبدنهم رؤسهم ويلبسون افخر ثيابهم (اي الفريقين
خير مقام) اي منزلا ومسكنا وهو موضع الإقامة (واحسن نديا) اي مجلسا فأجابه الله
تعالى بقوله (وكم اهلكنا قبلهم من قرنهم احسن اتانا) اي متاما واموالا وقيل احسن ثيابا
ولباسا (وربما) اي منظرا من الروية (قل من كان في الضلالة فلبيد له الرحمن مدا) هذا
امر بمعنى الخبر معناه يدعه في طغيانه وعمله في كفره (حتى اذا راوا ما وعدهم اما العذاب
اي الاسر والقتل في الدنيا (واما الساعة) يعني القيامة فيدخلون النار (فسيعلمون) اي

تعالى دالين على رآه
عن الامرين المذكورين
وجود البقية او القصور
عن الهداية فليل ياطهر
عن لوث البقية ياهادي
(ما نزلنا عليك القرآن
لتشقى الا مذكورة لمن محشى)
وتعبر بالرياضة لكن لتذكير
من يابن قلبه ويستعد لقبوله
بمعدناته وطهارته وقد
حصل الامران بمحمد الله
ولست كاملا مكملوما
المقصود بالرياضة الا هذان
الامران اللذان طهرافيك
تجائبا عليك بالاحسين
المذكورين لم تعذب نفسك
وانما لم تحصل الاهتداء
بهديتك لقسوة القلوب
اتى هي صد الحشية واللين
الذى هو شرط في حصول
لا قصورك وبحور ان يكون
قسما لانداء اقامه بالا حين
الدين ربهم او بحلى هماله
لافاقة البرية والعبادة
ادالمقصود بالانزال حصول
ازها فيك لا التمس والمهمة
وقد حصل فلا تفرط في
الرياضة وهذا المعنى سعى
آل محمد آل طه اى محصول
المعنيين لهم وظهور معنى
الاسمين فيهم (تنزيلا من
خلق الارض والسموات
العلي) معناه انزاله تنزيلا

عد ذلك (من هو شرمكنا) اى منزلا ر واضعف جدا) اى اقل ناصرا والمعنى فسيعلون
اهم خيروهم في النار ام المؤمنون وهم في الجنة وهذا رد عليهم في قولهم اى الفريقين خير مقام
واحسن ندبا * قوله عز وجل (وبزبد الله الذين امنوا هدى) اى ايمانا وابقانا على بقيتهم
(والباقيات الصالحات) اى الاذكار والاعمال الصالحة التى تبقى لصاحبها (خير عند ربك
ثوابا وخير مردا) اى ماقبة ومرجعا * قوله تعالى (افرايت الذى كفر بآياتنا) الآية (ق)
عن خباب بن الارت قال كنت رجلا قينا في الجاهلية وكان لى على العاص بن وائل السهمى دين
قاتله اتقاصاه وفي رواية فعملت للعاص بن وائل السهمى - ففاجئته اتقاصاه فقال لا اعطيك حتى
تكفر بمحمد قلت لا اكفر حتى يميتك الله ثم تبعث قال وانى يميت ثم مبعوث قلت بلى قال دعنى
حتى اموت وابعث فساؤنى مالا وولدا فانضيت فزلت افرايت الذى كفر بآياتنا (وقال لا رتين
مالا وولدا) الى قوله مررا القين الحداد فرد الله عليه بقوله (اطلع الغيب) قال ابن عباس
معناه انظر في اللوح المحفوظ وقيل اعلم علم الغيب حتى لم اهو في الجنة ام لا (ام اتخذ عبد الرحمن
عهدا) يعنى قال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل يعنى عمل عملا صالحا قدمه وقيل عهد
اليه انه يدخله الجنة (كلا) رد عليه يعنى لم يفعل ذلك (من كتب ما يقول) اى يحفظ
عليه ما يقول فجاره به في الآخرة وقل بأمر الملائكة حتى يكتبوا ما يقول (ونعمله من
العذاب مدا) اى زبده عذابا فوق العذاب وقيل نطيل مدة عذابه (وزنه ما يقول)
معناه اى ما عده من المال والولد باهلا كذا اياه وابطال ملكه وقيل يزول عنه ما عده
من مال وولد فيعود الارث الى من خلفه واذا سلب ذلك بقى فردا فذلك قوله (وبأندبا)
يعنى يوم القيامة (فردا) لا مال ولا ولد فلا يصح ان يبعث في الآخرة بمل وولد *
قوله تعالى (واتخذوا من دون الله آلهة) يعنى مشركى قريش اتخذوا الاصنام آلهة
يعبدونها (ليعبدوا لهم عزا) اى معة يعنى يكونوا شفعا بمنعوتهم من العذاب (كلا) اى
ليس الامر كما زعموا (سيكفرون بعبادتهم) يعنى تبحد الاصنام والآلهة التى كانوا يعبدونها
عبادة المشركين ويترؤن منهم (ويكفرون عليهم ضدا) اى اعوانا عليهم يكذبونهم ويلعنونهم
وقيل اعداء لهم وكانوا اولياءهم في الدنيا * قوله عز وجل (الم ترانا ارسلنا الشياطين
على الكافرين) اى سلطانهم عليهم (نوزهم اذا) اى تزجهم ازعاجا من الطاعة الى
المعصية والمعنى نخشهم ونخرضهم على المعاصى نخربضا شديدا وفي الآية دليل على ان الله
تعالى مدر لجميع الكائنات (فلا تعجل عليهم) اى لا تعجل بطلب عقوبتهم (انما نعد لهم
عدا) يعنى اليبالى والايام والشهور والاعوام وقيل الانفاس التى يتفسونها في الدنيا الى
الاجل الذى اجل لعذابهم * قوله تعالى (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) اى اذكر لهم
يا محمد ايوم الذى يجتمع فيه من اتقى الله في الدنيا بطاعته الى جنته وفدا اى جاعات قال
ابن عباس ركبانا قال ابو هريرة على الابل وقال على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه
ما يحشرون والله على ارجلهم ولكم على زوق حالها من الذهب ونجائب سروجها وواقيت ان هموا
بها صارت وان هموا بها طارت (ونسوق المجرمين) اى الكافرين (الى جهنم وردا) اى مشاة عطاشا
ف تقطعت اعناقهم من العطش والورد جاعة ردون الماء ولا يرد احدا لا بعد العطش وقيل

من اتصف بجميع الصفات
الجمالية والجلالية فكان
لذاتك نصيب من جميعها
والا لمامكنك قبوله وحله
اذا الاثر الوارد لابد وان
يناسب المورد كما ناسب
المصدر فلما كان مصدره
الذات الموصوفة بجميع
الاسماء الحسنى وجب ان
يكون مورده الذى هو
ذاتك كذلك موصوفة بها
فكما خلق السموات العلا
والارض اى عالم لارواح
وعالم الاجسام الذى هو
الجسم المطلق وجعلها حجب
حلاله الساترة لجلاله كذلك
حجبك بسموات طبقات
غيوبك من الحجب السبعة
المذكورة التى هى روحانيتك
ومراتب كمالك وارض
شهادتك التى هى بدنك
(الرحمن على العرش
استوى) اى ربك الجليل
المتحجب بحجب الخلوقات
للجلاله هو الجليل المتجلي
بحال رحمة على الكل
اذ لا يخلو شئ من الرحمة
الرحمانية والا لم يوجد لهذا
ختص الرحمن به دون الرحيم
لا امتناع عموم الفيض لكل
الامنة فكما استوى على
عرش وجود الكل بظهور
الصفة الرحمانية فيه وظهور

يساقون الى النار باهانة واسخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء (ق) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث
طرائق راغبين وراهبين واثمان على بعير وثلاثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على
بعير وتحشر معهم النار تقبل معهم حيث قالوا وتبت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث
اصبحوا وتمسى معهم حيث امسوا قوله تقبل معهم حيث قالوا من القيلولة وعنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة اصناف صنفا مشاة وصنفاركبانا
وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم
على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك
اخرجه الترمذى * قوله عز وجل (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا)
يعنى لاله الا الله وقيل لا يشفع الشافعون الا للمؤمنين وقيل لا يشفع الا لمن قال لا اله الا الله اى
لا يشفع الا للمؤمن (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعنى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة
بنات الله من العرب (لقد جئتم شيئا ادا) قال ابن عباس مسكرا وقيل معناه لقد قلتم قولاً
عظيماً (تكاد السموات يتفطرن منه) من الانفطار وهو الشق (وتنشق الارض) اى تخسف
بهم (وتخر الجبال هدا) اى تسقط وتنطبق عليهم (ان دعوا) اى من اجل ان جعلوا
(للرحمن ولدا) فان قلت ما معنى انفطار السموات وانشقاق الارض وخرور الجبال ومن
ابن تؤثر هذه الكلمة في هذه الجملادات قلت فيه وجهان احدهما ان الله تعالى يقول كدت
ان افعل هذا بالسموات والارض والجبال عد وجود هذه الكلمة غضباني على من تقوه
بها لولا حلي وانى لا اعجل بالعقوبة اثباتى ان يكون استعظاما لا كرامة وتهويلا من فظاعتها
وتصور الاثرها في الدين وهدمها لاركان وقواعد قال ابن عباس فرغت السموات والارض
والجبال وجميع الخلائق الا الثقيلين وكادت ان تزول وغضبت الملائكة واستعرت جهنم حين
قالوا اتخذ الله ولدا ثم نزه الله نفسه عن اتخاذ ولد ونفاه عنه فقل تعالى (وما ينبغي للرحمن
ان يتخذ ولدا) اى ما يليق به اتخاذ الولد ولا يوصف به لان الولد لابد ان يكون شبيها بالوالد
ولاشبهه الله تعالى ولان اتخاذ الولد انما يكون لاغراض لا تصح في الله تعالى من سروره
واستعانة وذكر جيل بعده وكل ذلك لا يليق بالله تعالى (ان كل من في السموات والارض
الا آتى الرحمن عبدا) اى آتته يوم القيامة عبدا ذليلا خاضعا والمعنى ان الخلائق كلهم عبده
(لقد احصاهم وعدهم عدا) اى عد انقاسهم وايامهم وآثارهم فلا يخفى عليه شئ من امورهم وكلهم
تحت تدبيره وقهره وقدرته (وكلهم آتته يوم القيامة فردا) اى وحيدا ليس معه من احوال الدنيا شئ
* قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) اى محبة قيل يحبهم الله
تعالى ويحبهم الى عباده المؤمنين (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال اذا احب الله سبحانه وتعالى عبدا دما جبريل عليه السلام ان الله تعالى يحب
فلانا فاحبه فيحبه جبريل فينادى جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء
ثم يوضع له القبول في الارض وفي رواية لمسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارا الله
سبحانه وتعالى اذا احب عبدا دما جبريل فقال انى احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في

السماء فيقول ان الله يحب فلانا فأحبوه فيجد اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض واذا ابغض الله عبدا دما جبريل عليه السلام فيقول اني ابغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادي في اهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه ثم يوضع له البغضاء في الارض قال هرم ابن حبان ما اقبل عبد بقلبه الى الله عز وجل الا اقبل الله بقلوب المؤمنين اليه حتى يرزقه مودتهم وقال كعب مكتوب في التوراة لاجبة لاحد في الارض حتى يكون ابتداءها من الله عز وجل ينزلها على اهل السماء ثم على اهل الارض وتصدق ذلك في القرآن سيجعل لهم الرحمن ودا * قوله تعالى (فانما يسرناه) اي سهلنا القرآن (بلسانك) يا محمد (لنشره المتقين) يعني المؤمنين (وتذريه) اي بالقرآن (قومالدا) اي شدا في الخصومة وقيل صاعن الحق وقيل الالد الظالم الذي لا يستقيم ولا يقبل الحق ويدعى الباطل (وكما اهلكنا قبلهم من قرن) ختم الله تعالى هذه السورة بموعظة بليغة لانهم اذا علموا وايقنوا انه لا بد من زوال الدنيا بالموت خافوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فكانوا الى الحذر من المعاصي اقرب ثم اكد ذلك فقال تعالى (هل تحس منهم) اي هل ترى وقيل هل تجد منهم اي من القرون (من احدا وتسمع لهم ركزا) اي صوتا خفيا قال الحسن بادوا جميعا فلم يبق منهم عين ولا اثر والله اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة طه ﴾

وهي مكية وهي مائة واربعة وقل خمس وثلاثون آية والف وستمائة واحد واربعون كلمة وخمسة آلاف ومائتان واثنان واربعون حرفا

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت السورة التي فيها البقرة من الذكر الاول واعطيت طه والطواشين من الواح موسى واعطيت فوانح القرآن وخوانيم سورة البقرة من تحت العرش واعطيت المفصل نافلة النافلة الزيادة وفقها الله لفهم ذلك

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (طه) قيل هو قسم اقسم الله بطوله وهدايته وقيل هو من اسماء الله فالطاء افتتاح اسمه طاهر والهاء افتتاح اسمه هادي وقيل معناه يارجل والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك يا انسان وقيل هو بالسريانية وقيل بالقطبية فعلى هذا يكون قدوافقت لغة العرب هذه اللغات في هذه الكلمة وقيل هو يا انسان بلغة عك وعك قبيلة من قبائل العرب وقيل معناه ط الارض بقديمك يريد به في التمجيد وذلك لما نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة اجتهد في العبادة حتى كان يراوح بين قدميه في الصلاة لطول قيامه وكان يصلي الليل كله فأ نزل الله تعالى هذه الآية وامره ان يخفف على نفسه فقال تعالى طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى وقيل لما رأى المشركون اجتهداه في العبادة قالوا ما نزل عليك القرآن يا محمد الا لشقاؤك فنزلت (ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) اي لتعني وتعب (الا تذكرة لمن يخشى) اي لكن انزلناه عظة لمن يخشى وانما خص من يخشى بالذكر لانهم هم المنتفعون بها (تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى) اي من الله الذي خلق الارض والسموات العلية الرفيعة التي لا يقدر على خلقها في عظمها وعلوها الا الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) تقدم الكلام عليه

اثرها اي الفيض العام منه الى جميع الموجودات فكذلك استوى على عرش قلبك بظهور جميع صفاته فيه ووصول اثره منه الى جميع الخلائق فصرت رحمة للعالمين وصارت نبوتك عامة خاتمة معنى الاستواء ظهوره فيه سويا ناما اذ لا يطابق كلها مظهر غيره فلا يستوى ولا يستقيم الاعايه ولذلك لم يكن له عليه السلام ظل اذ لم يبق من ذاته مع صفاته بقية لم يتحقق باحق بالبقاء بعد الفناء التام (له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى) بيان لشمول قهره وملكوته للكل اي كلها تحت ملكوته وقهره وساطته وتأثيره لا توجد ولا تحرك ولا تسكن ولا تتغير ولا تثبت الا بامرهم وكذلك فنيته بالكلية مقهورة بوحدايته وفناء قهاريته لا تسمع ولا تبصر ولا تبطل ولا عشى الاباء وبامرهم (وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى) بيان اكمال لطفه اي علمه نافذ في الكل بعلم ظواهرها وبواطنها والسر وسر السر فكذلك ان تجهر وان تخفت فيعلمه بجهر وتخفت ولما

ولما كانت الصفات المذكورة هي الامهات التي لاصفة الالاحت شمولها ولا اسم الا كان مندرجا في هذه الاسماء المذكورة ولم تنكز الذات ها قال (الله) اي ذلك المنزل الموصوف به الصفات هو الله (لا اله الا هو) لم تنكز ذاته الاحدية وحقيقة هويته بها ولم تعدد فهو هو في الابد كما كان في الازل لاهو الا هو ولا موحود سواء باعتبار واحديته ومصدرته لما ذكر (له الاسماء الحسنى) التي هي ذاته مع اعتبار تعيينات الصفات (وهل اناك حديث موسى اذ رأى نارا) هي روح القدس التي ينقذ منها البور في النفوس الاساية رآها باكتحال عين بصيرته بنور الهداية (فقال لاهله) الفوى النفسانية (امكثوا) اسكنوا ولا تتحركوا اذا السير انما يسير الى العالم القدسي ويتصل به عند هذه القوى البشرية من الحواس الظاهرة والباطنة الشاغلة لها (انى آنت نارا) اي رأيت نارا (لعل آتيكم منها بقبس) اي هيئة نورية اتصالية ينتفع بها كلكم

في سورة الاعراف مستوفى (له ما في السموات وما في الارض وما بينهما) يعني الهواء (وما تحت الثرى) اي انه مالك لجميع ما في الاربعة الاقسام والثرى هو التراب الذي وقيل معناه ما وراء الثرى من شئ وقال ابن عباس ان الارضين على ظهر الثور والثور على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهي الصخرة التي ذكرها الله تعالى في قصة لقمان والصخرة على قرن ثور والثور على الثرى ولا يعلم مات تحت ذلك الثرى الا الله تعالى وذلك السور فاتح فاه فاذا جعل الله البحار مجرا واحدا سالت في جوف ذلك الثور فاذا وقعت في جوفه يبست * قوله تعالى (وان تجهر بالقول) اي تعلن به (فانه يعلم السر واخفى) قال ابن عباس السر ما تسمى في نفسك واخفى من السر ما يلقى الله في قلبك من بعد ولا تعلم انك ستخبر به نفسك لانك لا تعلم ما تسمى اليوم ولا تعلم ما تسمى غدا والله يعلم ما سررت به اليوم وما تسمى غدا وعنه ان السر ما تسمى ابن آدم في نفسه واخفى ما هو فاعلمه قبل ان يعلمه وقيل السر ما سره الرجل الى غيره واخفى من ذلك ما سره في نفسه وقيل السر هو العمل الذي يسر من الناس واخفى هو الوسوسة وقيل السر ان يعلم الله تعالى اسرار العباد واخفى هو سره من عباده فلا يعلم احد سره وقيل مقصود الآية زجر المكلف عن القبايح ظاهرة كانت او باطنة والترغيب في الطاعات ظاهرة كانت او باطنة فعلى هذا الوجه ينبغي ان يحمل السر والاختفاء على ما فيه ثواب او عقاب فالسر هو الذي يسره المرء في نفسه من الامور التي عزم عليها والاختفاء هو الذي لم يبلغ حد العزيمة * ثم وحد نفسه فقال تعالى (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) تأييد الاحسن والذي فضلت به اسماءه في الحسن دون سائر الاسماء دلالتها على معنى التقديس والتحميد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الحسن * قوله عز وجل (وهل اناك حديث موسى) اي وقد اناك لما قدم ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاه بقصة موسى عليه الصلاة والسلام ليتأسى به في تحمل اعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود (اذ رأى نارا) وذلك ان موسى استأذن شعبيا في الرجوع من مدين الى مصر ليزور والدته واخاه فاذن له فخرج بأهله وماله وكانت ايام الشتاء فاخذ على غير الطريق مخافة مملوك الشام وامرأته حامل في شهرها لا يدري اليلا تضع ام نهارا فصار في البرية غير عارف بطريقها فالتجأ المسير الى جانب الطور الغربي الايمن وذلك في ليلة مظلمة متلجة شامية شديدة البرد لما اراد الله من كرامته فاخذ امرا به الطلق فاخذ زنده فجعل يقود فلابورى فابصر نارا من بعيد عن يسار الطريق من جانب الطور (فقال لاهله امكثوا) اي اقيموا (انى آنت نارا) اي ابصرت نارا (لعل آتيكم منها بقبس) اي شعلة من نار في طرف عود (او اجد على النار هدى) اي اجد عند النار من يدلنى على الطريق (فلما اناها) اي اتى النار رأى شجرة خضراء من اعلاها الى اسفلها اطافت بها نار بيضاء تنقد كأضوا ما يكون فلا ضوء النار بغير خضرة الشجرة ولا خضرة الشجرة تغير ضوء النار قيل كانت الشجرة ثمرة خضراء وقيل كانت من العوسج وقيل كانت من العليق وقيل كانت شجرة من العباب روى ذلك عن ابن عباس وقال اهل التفسير لم يكن الذي رآه موسى نار ابل كان نورا ذكر بلفظ النار لان موسى عليه الصلاة والسلام حسبه نارا قال ابن عباس هو من

فيدنور وتصير ذاته فصلة (واوجد على النار هدى) من يهديني بالعلم والمعرفة الموجب للهداية الى الحق اى اكتسب بالانصال لها الهيئة النورية او الصور العلمية (فلما اتاها) اى اتصل بها (نودى) من وراء الحجب النورية التى هى سرادقات العزة والجلال المحتجبة بها الحضرة الالهية (ياموسى انى اماربك) محتجبا بالصورة النارية التى هى احد اسرار جلالى متجليا فيها (فاخلق نعليك) اى نفسك وبدنك او الكوبن لانه اذا تجرد عنيهما فقد تجرد عن الكونين اى كجاءت بروحك وسرك عن صفاتهما وهياتهما حتى اتصل بروح القدس تجرد بقلبك وصدرك عنهما بقطع العلاقة الكلية ومحو الآثار والفناء عن الصفات والافعال واعماساها بعلمين ولم يسمهما نوبين لانه لو لم تجرد عن ملابسهما لم يتصل بعالم القدس والحال حال الانصال وانما امره بالانقطاع اليه بالكلية كما قال وتبتل اليه تبتيلا فكاؤه بقيت علاقته معهما والتعلق بهما يسوخ قدمه التى هى الجهة السفلية من القلب

نور الرب سبحانه وتعالى وقيل هى النار بعينها وهى احدى حجب الرب تبارك وتعالى يدل عليه ماروى عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حجاب النار لو كشفها لاهلك من سمحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه اخرجهم مسلم قيل ان موسى اخذ شيئا من الحشيش اليابس وقصد الشجرة فكان كلما دنأت عنه واذا نأى دنت منه فوقف متحمرا وسمع تسبيح الملائكة والقيت عليه السكينة فعند ذلك (نودى ياموسى انى انا ربك) قال وهب نودى من الشجرة فقيل ياموسى فاجاب سريعا وما يدري من دعاء فقال انى اسمع صوتك ولا ارى مكانك فأين انت فقال انا فوقك ومعك وامامك وخلقك واقرب اليك منك فعلم ان ذلك لا يذنبى الا الله تعالى فاقبض به وقيل انه سمع بكل اجزائه حتى ان كل جارحة منه كانت اذا * وقوله (فاخلق نعليك) كان السبب فيه ماروى عن ابن مسعود مرفوعا فى قوله فاخلق نعليك قال كاتبا من جلد حار ميت ويروى غير مدبوغ وانما امر بخلعها صيانة للوادى المقدس وقيل امر بخلعها لياشر بقدميه تراب الارض المقدسة لئلا يركتها فانها قد مرتين فخلعها موسى فالفهما من وراء الوادى (الملك بالواد المقدس) اى المطهر (طوى) اسم للوادى الذى حصل فيه وقيل طوى وادمس تدبر عرق مثل المطوى فى استدارته (وانا اخترتك) اصطفيتك برسالاتى وبكلامى (فاستمع لما بوحى) فيه نهاية الهيئة والجلال له كانه قال له لقد جاءك امر عظيم فتأهب له (اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى) ولا تعبد غيرى (واقم الصلاة لذكرى) اى لذكرى فيها وقبل لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى وقيل لا خلاص ذكرى وطلب وجهى ولا ترائى فيها ولا تنقص دبرها غرضا آخر وقيل معناه اذا تركت صلاة ثم ذكرتها فاقمها (ق) عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسى صلاة فليصل اذا ذكرها لا كفسارة لها الا ذلك وتلافة واقم الصلوة لذكرى وفي رواية اذا رقد احدكم عن الصلاة او غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله عز وجل يقول واقم الصلوة لذكرى (ان الساعة آتية اكادا خفيها) قال اكثر المفسرين معناه اكادا خفيها من نفسى فكيف يعلمها مخلوق وكيف اظهرها لكم ذكر ذلك على عادة العرب اذا بالغوا فى الكتمان للشيء يقولون كتمت سرى فى نفسى اى اخفيه غاية الاخفاء والله تعالى لا يخفى عليه شيء والمعنى فى اخفائها التهويل والتخويف لانهم اذا لم يعلموا متى تقوم الساعة كانوا على حذر منها كل وقت وكذلك المعنى فى اخفاء وقت الموت على الانسان لانه اذا عرف وقت موته وانقضاء اجله اشتغل بالمعاصى الى ان يقرب من ذلك الوقت فيتوب ويصلح العمل فينخلص من عقاب المعاصى بتعريف وقت الموت وانه اذا لم يعرف وقت موته لا يزال على قدم الخوف والوجل فيترك المعاصى او يتوب منها فى كل وقت مخافة معالجة الاجل * قوله تعالى (لتجربى كل نفس بما تسعى) اى بما تعمل من خير وشر (فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها) اى فلا يصرفك عن الايمان بالساعة ومجيئها من لا يؤمن بها (واتبع هواه) اى مراده وخالف امر الله (فتزدى) اى قتهلك * قوله عز وجل (ومائلك بيمينك ياموسى) سؤال تقرير والحكمة فيه تنبيهه وتوقيفه على انها عصا حتى اذا قلبها حية علم انها معجزة عظيمة (قال هى عصاى) قيل كان لها

شعبان وفي أسفلها سنان ولها محجب واسمها نبعة (اتوكأ عليها) اى اعتمد عليها اذا مشيت
واذا عبيت وعند الوثبة (واهش بها على غنى) اى اضرب بها الشجرة اليابسة ليستقط
ورقها فترماه الغنم (ولى فيها مأرب اخرى) اى حاجة ومنافع اخرى واراد بالمأرب
مكان يستعمل فيه العصا في السفر فكان يحمل بها الزاد ويشد بها الحبل ويستقي بها الماء
الماء من البئر ويقتل بها الحيات ويحارب بها السباع ويستظل بها اذا قعد وروى عن ابن
عباس ان موسى كان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماشيه وتحذته وكان يضرب بها
الارض فيخرج له ما يأكل يومه ويركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتى
ثمرة ركزها فتصير غصن تلك الشجرة وتورق وتثمر واذا اراد الاستقاء من البئر ادلاها
فطالت على طول البئر وصارت شعبتها كدلو حتى يستقي وكانت تضيء لليل كالسراج
واذا ظهر له عد وكانت تحارب وتناضل عنه (قال) الله تعالى (القها يا موسى) اى
انبذاها واطرحها قال وهب ظن موسى انه يقول ارفضها (قالها) اى فطرحها على
وجه الرفض ثم حانت منه نظرة (فاذا هى حية) صفراء من اعظم ما يكون من الحيات
(تسمى) اى تمشى بسرعة على بطنها وقال في موضع آخر كانها جان وهى الحية الصغيرة
الجسم الخفيفة وقال في موضع آخر كانها ثعبان وهو اكبر ما يكون من الحيات ووجه الجمع
ان الحية اسم جامع للكبير والصغير والذكر والانثى فالجان عبارة عن ابتداء حالها فانها
كانت حية على قدر العصا ثم كانت تتورم وتنفخ حتى صارت ثعبانا وهو انتهاء حالها
وقيل انها كانت في عظم الثعبان وسرعة الجان قال محمد بن اسحق نظر موسى فاذا العصا حية
من اعظم ما يكون من الحيات وصارت شعبتها شديقين لها والحجن عنقا وعرقهترز كانها زك
وعيناها يتقدان كالبارتمر بالصخرة العظيمة مثل الخلفة من الابل فتلتقمها وتقصف الشجرة
العظيمة بانباها ويسمع لانيابها صريفا عظيما فلما عاين ذلك موسى ولى مدبرا وهرب ثم
ذكر ربه فوقف استحياء منه ثم نودى يا موسى اقبل وارجع حيث كنت فرجع وهو شديد
الخوف (قال خذها) اى يمينك (ولا تخف) قيل كان خوفه لما عرف ما لى آدم من
الحية وقيل لما قال له ربه لا تخف بلغ من طمأنينة نفسه وذهاب الخوف عنه ان ادخل يده
فيها واخذ بلحيتها (سعيدها سيرتها الاولى) اى الى هيئتها فتردها عصا كما كانت وقيل
كان على موسى مدرعة صوف قدخلها بعود فلما قال الله تعالى له خذها لى طرف المدرعة
على يده فامر الله تعالى ان يكشف يده فكشفها وذكر بعضهم انه لما لى كم المدرعة
على يده قال له ملك ارايت لو امر الله بما تحاذره اكانت المدرعة تغني عنك شيئا قال
لا ولكنى ضعيف من ضعف خلقت قال فكشف عن يده ثم وضعها في فم الحية فاذا هى عصا كما كانت
ويده في شعبتها في الموضع الذى كان يضعها اذا توكأ قال المفسرون اراد الله تعالى ان يرى موسى
ما اعطاه من الآيات التى لا يقدر عليها مخلوق ولثلا يفزع منها اذا القاها عند فرعون * قوله
تعالى (واضم يدك الى جناحك) اى الى ابطك وقيل تحت عضدك (تخرج بيضاء) اى نيرة
مشرقة (من غير سوء) اى من غير عيب والسوء ههنا بمعنى البرص قال ابن عباس كان ليدنور
ساطع بضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر (آية اخرى) اى لادلة اخرى على صدقك

المسماة بالصدر فهما بعد
التوجه الروحى والسرى
نحو القدس فامر به بالقطع
عنهما في مقام الروح ولهذا
علل وجوب الخلع بقوله
(انك بالواد المقدس طوى)
اى عالم الروح المزه عن
آثار التعلق وهشاش
الاولا حق والعلائق المادية
المسمى طوى اطلق اطوار
الملكووت واجرام السموات
والارضين تحته ولقد صدق
من قال امر بخلعهما الكونهما
من جلد حمار ميت غير
مدبوغ وقيل لما نودى
وسوس اليه الشيطان انك
تنادى من شيطان فقال
افرق به انى اسمع من جميع
الجهات الست بجميع اعضائى
ولا يكون ذلك الابتداء
الرحمن (واما احتركت
فاستمع لما يوحى) هذا وعد
بالاصطفاء الذى كان بعد
التجلى التام الذاتى الذى
الذى جعل جبل وجوده
دكا بالقضاء فيه بالاندكاك
وخروجه صعقا عند افاقته
بالوجود الحقيقى كما قال تعالى
فلما افاق قال بحاك تبت
اليك واما اول المؤمنين قال
يا موسى انى اصطفيتك على
الناس برسالاتى وبكلامى
وهذا التجلى هو تجلى

سوى العصا (انزلك من آياتنا الكبرى) قال ابن عباس كانت يد موسى اكبر آياته * قوله عز وجل (اذهب الى فرعون انه طغى) اى جاوز الحد فى العصيان والتمرد وانما حص فرعون بالذكر مع ان موسى كان معوما الى الكل لانه ادعى الالهية وتكبر وكان متبوعا فكان ذكره الاولى قال وعب الله تعالى لموسى اسمع كلامى واحفظ وصيتى وانطلق رسالتى وانك بعينى وسمعى وان معك يدي وبصرى وانى انبك حلة من سلطانى تستكمل بها القوة فى امرى بعثتك الى خلق ضيف من خلقى بطر نعمتى وامن مكرى حتى مجد حقى وانكر ربوبيتى وانى اقسم بعزى لولا الحلة التى وصعت بينى وبين خلقى ابششت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عينى فبلغه رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره نعمتى وقوله قولنا لا يعتر بلباس الدنيا فان ناصيته يدي ولا ينفس الا بعلمى قال فسكت موسى فجاءه ملك وقال له اجبر بك (قال) يعنى موسى (رب اشرح لى صدرى) اى وسعه للحق قال ابن عباس يريد حتى لا اخاف غيرك وذلك ان موسى كان يخاف فرعون خوفا شديدا شدة شوائمه وكثرة جوده فكان يضيق بما كلف من مقاومة فرعون وحده فسأل الله تعالى ان يوسع قلبه للحق حتى يعلم ان احدا لا يقدر على مضمرته الا باذن الله تعالى واذا علم ذلك لم يخف من فرعون وشدة شوكة كثرة جنوده (وبسرلى امرى) اى سهل على ما امرت به من بليغ الرسالة الى فرعون (واحلل عقدة من لساني) وذلك ان موسى كان فى حجر فرعون ذات يوم فى صغره فلطم فرعون خدته واخذ بلحيتة فقال فرعون لامرأته آسية ان هذا عدوى واراد ان يقتله فمالت له آسية اندصبي لايقل وقيل ان ام موسى لما فطمته ردت الى فرعون فندسأ فى حجره وجر امرأته يربانه واتخاذ ولدا فبينما هو يلعب بين يدي فرعون ويده قضيب اذ رفعه فصر به رأس فرعون فغضب فرعون وتطير منه حتى هم بقتله فقالت آسية ايتها الملك انه صبي لا يعقل جر به ان شئت فجاءت بطشتين فى احدهما حجر وفى الآخر جوهر فوضعهما بين يدي موسى فاراد ان ياخذ الجوهر فاخذ جبريل يد موسى فوضعهما على الحجر فاخذ حجرة فوضعهما فيه فاحترق لسانه وصارت فيه عقدة (بفقهوا قولى) اى احلل العقدة كي يفهموا قولى (واجعل لى وزيرا من اهلى) اى معينا وظهير والوزير من يوازرك ويحتمل عك بعض ثقل عملك ثم بين من هو فقال (هرون اخى) وكان هرون اكبر من موسى وافصح لسانا واجمل واوسم وكان ابيض اللون وكان موسى آدم اقنى جمعا (اشد به ازرى) اى قوبه ظهري (واشرحه فى امرى) اى فى امر النبوة وتبليغ الرسالة (كي تسبحك كثيرا) اى نصلى لك كثيرا (ونذكرك كثيرا) اى نحمدك ونثنى عليك بما اوليتنا من جيل نعمك (انك كنت بنا بصيرا) اى خيرا عليما (قال) الله تعالى (قد اوثيت سؤلوك يا موسى) اى اعدت جميع ما انا (راقدا من اعداك مرة اخرى) اى قبل هذه المرة ثم بين تلك المنة بقوله تعالى (اذ ارحنا الى اهلك ما يوحي) اى ما يلهم ثم فسر ذلك الالهام وعد نعمه عليه فقال (ان اقدنيه فى التابوت) اى اللهم انها ان اجعليه فى التابوت (فاقدنيه فى اليم) يعنى فى النبل (فليلقه اليم بالساحل) يعنى شاطئ البحر (ياخذ عدولى وعدوله) يعنى فرعون فاخذت تابوتا وجعلت فيه قطا ووصعت فيه موسى وقبرت رأسه وشقوقه ثم القته فى النبل وكان بشرع منه نهركير فى دار فرعون فبينما فرعون جالس على البركة مع امرأته آسية اذا هو بتابوت بحى به

الصفات قبل تجلى الذات ولهذا ارسله ولم يستبه بالوحى هنا وامره بالرياضة والحضور والمراقبة ووعه وقوع القيامة الكبرى عن قريب فهذا الاحتيار قريب من الاجتناب الاصلى المشار اليه بقوله ثم اجتناب ربه فتاب عليه وهدى متوسطيته وبين الاصطفاء وكرر (اى انا الله) بالثا كيد وتبديل الرب بالله لئلا يقف مع الصفات فى الحضرة الاسماوية فيحتجب عن الذات اذ الرب هو الاسم الذى تجل به اذ لا يرب عند طلب الهداية والقبس الا بذلك الاسم العليم الهادى الذى هو جبريل اى اى الواحد الموصوف بجميع الصفات (لا اله الا انا) لم اتكبر ولم يتعدد اثائى واحدى بكثرة المظاهر وتمدد الصفات (فاعبدنى) خصص عبادتك بذاتى دون اسمائى وصفاتى بالعبادة الذاتية ونهية استعداد فناء الآسية فى حقيقة التسبيح المطلق الذاتى (واقم الصلوة لذكرى) اى صلاة اشهود الروحى لذكر ذاتى فوق صلاة الحضور القابى لذكر صفاتى (ان الساعة) القيامة

الماء فامر الغلمان والجواري باخراجه فاخرجوه وفحوا رأسه فاذا بصبي من اصبح الداس وجهها فلما رآه فرعون احبه بحيث لم يتألك نفسه وعقله فذلك قوله تعالى (والقيت عليك محبة مني) قال ابن عباس احبه وحببه الى خلقه قيل ما رآه احدا الا احبه لملاحه كانت في عيني موسى (ولتصنع علي عيني) لتربي ويحسن اليك وانا مراعيك ومراقبك كاي راعى الرجل الشئ بعينه اذا اعتنى به ونظر اليه (اذتمشي اخذك) واسمها مريم متعرفة خبره (فنقول هل ادلكم على من يكفله) اي على امرأة ترضعه وتضمه اليها وذلك انه كان لا يقبل ندى امرأة فلما قالت لهم اخته ذلك قالوا نعم فجمعت بالام فقبل ثديها فذلك قوله تعالى (فرجعناك الى امك كي تقر عينها) اي بلقائك ورؤيتك (ولا تحزن) اي وليذهب عنها الحزن (وقتلت نفسا) قال ابن عباس كان قتل قبطيا كافرا قيل كان عمو اذ ذاك اثنتي عشرة سنة (فتجيبناك من الغم) اي من غم القتل وكربه (وقتلك فتونا) قال ابن عباس اختبرناك اختبارا وقيل ابتلينك ابتلاء قال ابن عباس الفتون وقوعه في محنة بعد محنة وخلصه الله تعالى منها اولها ان امه جلته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الاطفال ثم القاؤه في البحر في التابوت ثم منعه من الرضاع الامن ندى امه ثم اخذه بلحمة فرعون حتى هم بقتله ثم تناوله الجرة بدل الجوهرة ثم قتله القبطي وخروجه الى مدين خائفا (فلبثت) اي مكثت (سنين في اهل مدين) هي بلدة شعب على ثمان مراحل من مصر هرب اليها موسى قال وهب لبت موسى عند شعب ثمانيا وعشرين سنة عشر سنين منها رعى الغنم بر زوجته صفورا بنته شعيب وثمان عشرة سنة اقام عنده بعد ذلك حتى ولد له وخرج من مصر ابن اثنتي عشرة سنة هاربا (ثم جئت على قدر يا موسى) اي جئت على القدر الذي قدرت ان تجيء فيه قيل على رأس اربعين سنة وهو القدر الذي يوحى الى انبياء فيه (واصطنعتك لنفسى) اي اخترتك واصطفيتك لوشي ورسالتى لتتصرف على ارادتي ومحبتى وذلك ان قيامه بأداء الرسالة تصرف على ارادة الله ومحبتة وقيل معناه اخترتك لامرى وجعلتك القاسم بحجتي والمخاطب ببنى وبين خلقي كأني الذي اقت عايتهم بالحجة وخاطبتهم (اذهب انت واخوك بايتي) اي بدلا لى قال ابن عباس يعني الآيات التمسع التي بعث بها موسى عليه السلام (ولا تنيا) اي لا تضعفا وقيل لا تقفرا ولا تقصرا (في ذكرى) اي لا تقصرا في ذكرى بالا احسان اليكما والانعام عليكما ومن ذكر النعمة شكرها (اذهبا الى فرعون انه طفي فقولاله قولائنا) اي دارياه وارقابه قال ابن عباس لا تعفافي قولكما وقيل كنياه فقولاله يا ابا العباس وقيل يا ابا الويد وقيل اراد بالقول اللين قوله هل لك الى ان تزي الآيت وقيل انما امرهما باللطافة لما له من حق تربية موسى وقيل عداة على قبول الايمان شابا لايهرم وملكا لا يترفع منه الابالموت وتبقى عليه لذة المطم والمشرب والنكح الى حين موته واذا مات دخل الجنة فلما اتاه موسى ووعده بذلك اعجبته وكان لا يقطع امرادون هاما وكان غائبا فلما قدم اخبره بالذي دعاه اليه موسى وقال اردت ان اقبل منه فقال له هاما كنت اري ان لك عقلا ورايا انت رب تريد ان تكون مهابوبا وانت تعبد تريد ان تعبد فقال فرعون صواب ما قلت فقله على رايه وكان هرون بمصر فامر الله موسى ان يأتي هرون وادعى الله الى هرون وهو بمصر ان يتلقى موسى فلقاه الى مرحلة واخبره بما اوحى اليه * وقوله تعالى (له تذكروا نختي) اي تعظموا تخافا فيسلم قال كيف قال له تذكروا

الكبرى بالصاء المحض في عين الاحدية (آتية اكاد اخفيها) باحتجابي بالصفات لتتفصل المراتب وتظهر النفوس والاعمال (لتجزى كل نفس بما تسعى) بحسب سعيها من الخير والشر وتبهر الكمال والقصان والسعادة والشقاوة فلا اطهرها الا لافراد خواص واحد بعد واحد لاني ان اطهرتها ظهر فناء الكل ولا نفس ولا عمل ولا جزء ولا غير ذلك (فلا يصدك عنها) فتبقى في حجاب الصفات (من لا يؤمن بها) لقصور استعداده فيقف في بعض المراتب محجوبا اما بالصفات او الانفصال والاثار او الاندادى الشرك الخفى والجلي (واتبع هواه فتردى) في مقام النفس او القلب فان الهوى باق ببقاء الانانية فتهلك انت كما هلك من صدرك (وما تلك بينك يا موسى) اشارة الى نفسه اي التي هي في يد عقله اذ العقل يمين يأخذه الانسان العطاء من الله ويضبط به نفسه (قال هي عصاى اوكا عليها) اي اعتمد في عالم الشهادة وكسب الكمال والسير

الى الله والتخلق باحلاله
عليها اى لا يمكن هذه
الامور الا بها (واشهرها
على غنى) اى اخبط اوراق
العلوم النافعة والحكم
العلمية من شجرة الروح
بحركة الفكرها على غنى القوى
الحيوانية (ولى فيها ما رب
اخرى) من كسب المقامات
وطلب الاحوال والمواهب
والتجليات واما سألته تعالى
لازالة الهية الحاصلة له تجلى
العظمة عنه وتبديلها لامن
واما اراد الجواب على
السؤال لشدة شغفه بالمكاملة
واستدامة ذوق الاستداس
(قال القهس ياموسى) اى
خلها عن ضبط العقل
(فالقهاها) اى خلاها وشأها
مرسلة احتطأها من اوار
تجليات صفات القهر الالهى
(فاذا هى حية تسمى) اى
ثبات تحرك من شدة الغضب
وكانت نفسه عليه السلام
قوية الغضب شديدة الحدة
فلما بلغ مقام تجليات
الصفات كان من ضرورة
الاستعداد حظه من الجلى
القهرى او فر كما ذكر
في الكهف فبدل غضبه عند
فائه في الصفات بالغضب
الالهى والقهر الربانى فصور
ثباتا يلقف ما يجد (قال

وقد سبق في علمه انه لا يترك ولا يسلم قلت معناه اذهبنا على رجاء منكم وطمع وقضاء الله وراه
امر كما قيل هو الزام الجملة وقطع المذرة كقوله تعالى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا
ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فتنبع آياتك وقيل هو ينصرف الى غير فرعون مجازا لعله يتذكر
متذكر او يخشى حاش اذا رأى برى والطافى بمن خلقته وانعمت عليه ثم ادعى الربوبية وقيل
لعل من الله واجب ولقد تذكر فرعون وخشى حين لم تنفعه الذكرى والخشية وذلك حين الجم
امرق وفرار رجل عديمحي بن معاذ الرارى فقولاله قولنا الآية فينبى بحى وقال الهى هذا
رققك بمن يقول اما لاله فكيف رفقك بمن يقول انت الاله (قالا) يعنى موسى وهرون (ربنا
اننا نخاف ان يفرط علينا) قال ابن عباس يعجل علينا بالقتل والعقوبة (او ان يطفى) اى يجاوز
الحد في الاساءة الينا (قال) الله تعالى (لا تخافا اننى معكما اسمع وارى) قال ابن عباس اسمع
دعاء كافأ جيبه وارى ما يراد بكم فامنع لست بغافل عنكما فلا تهما (فأتياه فقولانا رسولا ربك)
اى ارسلنا اليك ربك (فأرسل معاهى اسرائيل) اى خل عنهم واطلقهم من اعمالك (ولا تعذبهم)
اى لاتعذبهم في اعمل وكان فرعون يستعملهم في الاعمال الشاقة كالبناء وقطع الصخور مع قتل
الولدان وغير ذلك (قد جئت بك بآية من ربك) قال فرعون وماهى فأخرج موسى يدها
شعاع كنعاع الشمس وقيل معناه قد جئت بك بمجزة ورهان يدل على صدقنا على ما ادعينا
من الرساله (والسلام على من اتبع الهدى) ليس المراد منه سلام النحية بل انما معناه
سلم من العذاب من اسلم (انا قد اوحى الينا ان العذاب على من كذب وتولى) اى اعسا
يعذب الله من كذب بما جئنا به واعرض عنه (قال) يعنى فرعون (فمن ربكما ياموسى)
اى فمن الهكما الذى ارسلكما (قال ربنا الذى اعطى كل شىء خلقه ثم هدى) اى كل
شىء يحتاجون اليه ورتفقون به وقيل اعطى كل شىء صلاحه وهده وقيل اعطى كل شىء
صورته فخلق البدن للطش والرجل للمشى واللسان للنطق والعين للنظر والاذن للسمع ثم هده
الى منافعه من الطعام والشراب والمنكح وقيل يعنى جعل زوجة الرجل المرأة والبعر الناقة
والفرس الرمة وهى المجرة والحمار الاثان ثم هدى الههم كيف يأتى الذكر الانثى (قال)
يعنى فرعون (فا بال القرون الاولى) اى احوال القرون الماضية والامم الخالية مثل قوم
نوح وعاد وثمود فانهم كانت تعبد الاوثان وتكر البعث وانما قال فرعون ذلك لموسى حين
خوفهم مصارع الامم الخالية فحينئذ قال فرعون فا بال القرون الاولى (قال) يعنى موسى
(علمها عند ربى) اى اعمالهم محفوظة عند الله يحاذى بها وقيل انما رد موسى علم ذلك
الى الله تعالى لانه لم يعلم ذلك لان التوراة انما نزلت بعد هلاك فرعون وقومه (في كتاب)
يعنى الاوح المحفوظ (لا يضل ربى) اى لا يخطئ وقيل لا يغيب عنه شىء (ولا ينسى)
اى فيتذكر وقيل لا ينسى ما كان من اعمالهم حتى يحاذى بها (الذى جعل لكم الارض مهادا)
اى فراشا وقيل مهدا لكم (وسلك لكم فيها سبلا) اى ادخل في الارض لاجلكم طرقا
وسهلها لكم لتسلكوها (وانزل من السماء ماء) يعنى المطر ثم الاخبار عن موسى ثم قال الله تعالى
(فاخر جنايه) اى بذلك الماء (ازواجا) اى اصنافا (من نبات شتى) اى مختلف الالوان
والطعوم والمنافع فيها ما هو للناس ومنها ما هو للدواب (كلوا وارعوا انعامكم) اى اخرجنا

خذها) اى اضبطها بمفلك
كما كانت (ولا تخف) من
استيلائها عليك وظهورها
فيكون ذنب حالك بالتلويين
فان غضبك قد فنى فيكون
متحركا بامرئ وليس هو
مستورا بنور القاب في مقام
الفس حتى يظهر بعد خفائه
(سعيدها سيرتها الاولى)
اى مئة فاية صائرة الى رتبة
القوة الباتية التى لاشعور لها
ولا داعية ولا ماته عليه
السلام اياها فى تربية شعيب
صلوات الله عليه وجعله اياها
كالقوى النبانية سميت
عصا ولهذا قيل وهبها له
شعيب عليه السلام (واضمم
يدك الى جناحك) اى اضمم
عقلك الى جانب روحك
الذى هو جناحك الايمن
لتدوير بنور الهداية الحقايقية
فان العقل بموافقة النفس
وانضمامها اليها الى جانبها
الذى هو الجناح الايسر
لندوير المعاش بتكديرومختلط
بالوهم فيصير كدرا جاسيا
لا يتنور ولا يقبل المواهب
الربانية والحقايق الالهية
فأمر بضمه الى جانب الروح
ليتصفي ويقبل نور القدس
(تخرج بيضاء) منورة بنور
الهداية الحقايقية وشعاع
النور القدسي (من غير

اصناف النبات للانتفاع بالاكل والرعى (ان فى ذلك) اى الذى ذكر (لايات لاولى النهى)
اى لذوى العقول قيل هم الذين ينتهون عما حرم الله عليهم (منها خلقاكم) اى من الارض
خلقنا آدم وقبل ان الملاك ينطق فيأخذ من التراب الذى يدفن فيه فيذره فى النطفة فيخلق
من التراب ومن النطفة (وفيها نعيدكم) اى بعد الموت والدفن (ومنها نخرجكم تارة اخرى)
اى يوم القيامة للبعث والحساب * قوله تعالى (ولقد اريناك) يعنى فرعون (آياتنا كلها)
يعنى الآيات التسع التى اعطاها الله موسى (فكذب وابتغى) يعنى فرعون وزعم انها سحر
واى ان يسلم (قال) يعنى فرعون (اجئتكم لنخرجنا من ارضنا) يعنى مصر (يسحرك
يا موسى) تريد ان تعلب على ديارنا فيكون لك الملك ونخرجنا منها (فلنأتينك بسحر مثله
فاجعل بيننا وبينك موعدا) اى اضرب اجلا وميقانا (لا تخلفه) لا تجاوزه (نحن ولا
انت مكانا سوى) اى مكانا عدلا وقال ابن عباس نصفا تستوى مسافة الفريقين اليه وقيل
معناه سوى هذا المكان (قال) يعنى موسى (موعدكم يوم الزينة) قيل كان يوم عيد لهم
يتزينون فيه ويحتفلون فى كل سنة وقيل هو يوم النوروز وقال ابن عباس يوم عاشوراء (وان
يخسر الناس ضحى) اى وقت الضحوة نهرا جهاى يكون ابعد من الرية (فتولى فرعون
فجمع) يعنى فرعون (كيدته) يعنى مكره وسحره وحيله (ثم اتى) يوم الميعاد (قال لهم
موسى) يعنى للسحرة التى جمعهم فرعون وكانوا اثنى وسبعين ساحرا مع كل ساحر حبل
وعصا وقيل كانوا اربعمائة وقيل كانوا اثنى عشر الفا (ويلكم لا تقفروا على الله كذبا فيسحقكم
بعذاب) اى فيهلككم ويسأصلحكم (وقد خاب من افترى) اى خسر من ادعى مع الله الها
آخر وقيل معناه خسر من كذب على الله تعالى * قوله تعالى (فتنزعوا امرهم بينهم) اى
تأظروا وتشاوروا يعنى السحرة فى امر موسى سرا من فرعون وقالوا ان غلبنا موسى اتبعناه
وقيل معناه لما قال لهم موسى ويلكم لا تقفروا على الله كذبا قال بعضهم لبعض ما هذا بقول
ساحر (واسرروا النجوى) اى المناجاة (قالوا) قال بعضهم لبعض سرا (ان هذان
لساحران) يعنى موسى وهرون (يريدان ان يخرجاك من ارضك) يعنى من مصر
(بسحرهما ويذهبا بطريقتك المثل) قال ابن عباس يعنى بسرة قومكم واشرافكم وقيل
معناه بصرفان وجوه اساس عنكم وقيل اراد اهل طريقتكم المثل وهم بنو اسرائيل يعنى
يريدان ان يذهباهم لانفسهما وقيل معناه يذهبا بسنتكم وبيدكم الذى انتم عليه (فاجعوا
كيدكم) اى لاتدعوا شيا من كيدكم الا جئتم به وقيل معناه اعزموا كلكم على كيدته مجتمعين له
ولا تختلفوا فيخل امركم (ثم اثتوا صفا) اى جمعا مصطفين ليكون اشد لهيبكم وقيل معناه
ثم اثتوا المكان الموعود به (وقد افلح اليوم من استعلى) اى فاز من غلب (قالوا) يعنى
السحرة (يا موسى اما ان تلقى) اى عصاك (واما ان نكون اول من تلقى) اى عصينا
(قال) يعنى موسى (بل القوا) يعنى انتم اولا (فاذا حبالهم) فيه اضمار اى فالقوا فاذا
حبالهم (وعصيم نخل اليه من سحرهم انها تسبح) قبل انهم لما القوا الحبال والعصى اخذوا
اعين الناس فرأى موسى كان الارض امتلأت حيات وكانت قد اخذت ميلا فى ميل من
كل جانب ورأها كأنها تسبحى (فاوجس) اضمر وقيل وجد (فى نفسه خيفة موسى)

(سوء) اى آفة ونفس
ومرض من شوب الوهم
والخيال (آيه اخرى)
صفة منصفة الى الصفة
الاولى (برك من آيات) من
آيات تحليات صفاتها الآية
(الكبرى) اتى هي الماء
في الوحدة اى لتكون
صمرك في مقام تجليات
الصفات فبرك من طريقها
وحيتها ذاتا عند التحلى
الدانى فتبصر نابسا في القيامة
الكبرى (اذهب الى فرعون
انه طغى) بظهور الانانية
فاحتجب بها فعدى عن حد
العبودية وذلك يدل على
ان البوة والرسالة غير
موقوفة على الغناء الدانى
لان الدحول في الاربعية
اتى تجلى فيها بالذات كان
بعد هلاك فرعون وهذه
الرسالة والدعوة انما كانت
في مقام تجلى الصفات ويقوى
هذا ما قلنا مرارا ان اكثر
سيرالبي صلى الله عليه
وسلم كان بعد البوة والوحى
والاهتداء بالنزىل (قال
رب اشرح لى صدرى)
سوراليقين والمكين في مقام
تحلى الصفات لتلايضيق
بايدائهم ولانتاذى ولاتألم
نفسى بطعنهم وسماهم فكما
اتكلم بكلامك معهم جمع

قيل هو طبع البشرية وذلك انه ظن انها تقصده وقبل انه خاف على اقوم ان يلتبس
عليهم الامر فيشكوا في امره فلا يتبعوه (فلما لا تخف) اى قال الله تعالى لموسى لا تخف
(انك انت الاعلى) اى العال على عليهم ولك الغلبة عليهم والظفر (والق ما فى عيك)
اى عصاك والمعنى لا يخيفك كثرة حبالهم وعصبيهم فان في عييك شيا اعظم منها كلها (تلقف)
اى تلتقم وتبلع (ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر) اى حيلة ساحر (ولا يفلح الساحر
حيث اتى) اى من الارض وقيل ابن عباس لا يسعد حيث كان (فالق السحرة سجدا
قالوا آتينا رب هرون وموسى) قال صاحب الكشف سبحانه الله ما اعجب امرهم قد القوا
حبالهم وعصبيهم لا كافر والحدود ثم القوارؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق
بين الاقناء ين وقيل انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى راوا الجنة والنار وقيل انهم لما سجدوا
اراهم الله تعالى في سجودهم منازلهم التى يصيرون اليها الجنة (قال) بمعنى فرعون (آتته له
قبل ان آذن لكم انه لكبيركم) اى لرئيسكم وعظيكم بمعنى انه اسحركم واعلاكم
في صناعة السحر ومعلمكم الذى علمكم السحر (فلاء قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف)
اى اقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولا صليكنكم في جذوع النخل) اى على جذوع
النخل (وتعلمن اينما اشد عذابا) اى على ايمانكم به انا اورب موسى على ترك
الايمان به (وابقى) اى ادوم (قالوا) بمعنى السحرة (لن نؤترك) اى لن نختارك
(على ما جاءنا من البينات) بمعنى الدلالات الواضحات قيل هي اليد البيضاء والعصا
وقيل كان استدلالهم انهم قالوا لو كان هذا سحرا فابن حبالنا وعصيا وقيل انهم لما سجدوا راوا
الجنة والنار ورأوا منازلهم في الجنة فعند ذلك قالوا لن نؤترك على ما جاءنا من البينات (والذى
فطرنا) قيل هو قديم وقيل معناه لن نؤترك على الله الذى فطرنا (فاقص ما انت قاض) اى
فاصنع ما انت صانع (انما تقضى هذه الحيرة الدنيا) اى انما امرك وسلطانك في الدنيا وسيرنول
عن قريب (انا آمنت ربنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهنا عليه من السحر) فان قلت كيف قالوا هذا
وقد جاؤا مختارين غير مكرهين قلت كان فرعون اكرههم في الابتداء على تعلمهم السحر لى لا يذهب
اصله وقيل كانت السحرة اثنين وسبعين اثنان من القبط وسبعون من بنى اسرائيل وكار فرعون
اكره الذين هم من بنى اسرائيل على تعلم السحر وقيل قال السحرة لفرعون ارناموسى اذ هو نام
فاراهم موسى ناظما وعصاه تحرسه فقالوا لفرعون هذا ليس بساحران الساحر اذا نام بطل
سحره فابى عليهم فاكرههم على ان يعملوا فذلك قولهم وما اكرهنا عليه من السحر (والله خير
وابقى) اى خير منك ثوبا وابقى عقابا وقيل خير منك ان اطيع وابقى عذابا ان عصى وهذا
جواب لقوله وتعلمن اينما اشد عذابا وابقى (انه من يأت ربه مجرما) قيل هذا ابتداء كلام من الله
تعالى وقيل هو من تمام قول السحرة معناه من مات على الشرك (فان له جهنم لا يموت فيها)
فيستريح (ولا يحيى) حياة ينفع بها (ومن يأته مؤمنا) اى من مات على الايمان (قد عل
الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى) اى الرفعة العلية ثم فسر الدرجات بقوله (جنات
عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزى) اى تطهر من الذنوب وقيل
اعطى زكاة نفسه وقال لا اله الا الله عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان اهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون الجيم الطالع في افق السماء وان ابا بكر وعمر منهم وانما اخرجهم الترمذى قوله وانما يقال احسن فلان الى فلان وانتم اى افضل وزاد في الاحسان والمعنى انهما منهم وزاد اوتاهما الى غايته * قوله تعالى (ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بهادى اى اسر بهم ليلا من ارض مصر) فاضرب لهم طريقا (اى اجعل لهم طريقا) (فى البحر) بالضرب بالعصا (ييسرا) اى يابس ليس فيه ماء ولا طين وذلك ان الله تعالى ايسس لهم الطريق فى البحر (لا تخاف دركا ولا تخشى) قبل معناه لا تخاف ان يدركك فرعون من ورائك ولا تخشى ان يفرقك البحر امامك (فاتبعهم) اى فالحقهم (فرعون يتخذه نقشبهم) اى اصابعهم (من اليم ما غشيم) وهو الفرق وقيل علاهم وسترهم من اليم ما لم يعلم كنهه الا الله تعالى ففرق فرعون وجنوده ونجا موسى وقومه (واضل فرعون قومه وما هدى) اى وما ارشدهم وهو تكذيب لفرعون فى قوله وما اهدىكم الا سبيل الرشاد * قوله عز وجل (يا بنى اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى) ذكرهم الله انعمة فى نجاتهم وهلاك عدوهم وفيما وعد موسى من المماجة بجانب الطور وكتب التوراة فى الاواح وانما قال وواعدناكم لانها اتصلت بهم حيث كانت ابيهم ورجعت منافعها اليهم وبها قوام دينهم وشربعتهم وفيها افاض الله عليهم من سائر نعمه وارزاقه لا كلوا من طيات ما رر قماكم ولا تطفقوا فيه) قال ابن عباس لا تظلموا وقيل لا تكفروا بالعمة وتكونوا طاغين وقيل لا تتفقوا بنعمتى على المعاصى وقيل لا تدخروا (فيحمل عليكم غضبى) اى يجب عليكم غضبى (ومن يحمل عليه غضبى فقد هوى) اى هلك وسقط فى النار (وانى لغفار لمن تاب) قال ابن عباس تاب عن الشرك (وآن) اى وحده الله وصدق رسوله (وعمل صالحا) اى ادى الفرائض (ثم اهتدى) قال ابن عباس علم ان ذلك توفيق من الله تعالى وقبل لزم الاسلام حتى مات عليه وقيل علم ان لذلك ثوابا وقبل اقام على السنة * قوله عز وجل (وما اعجلك) اى وما جعلك على العجلة (عن قومك يا موسى) وذلك ان موسى اختار من قومه سبعين رجلا يذهبون معه الى الطور ليأخذوا التوراة فسايرهم ثم عجل موسى من يذهب شوقا الى ربه وخلف السبعين وامرهم ان يذهبوا الى الجبل فقال الله وما اعجلك عن قومك يا موسى فاجاب ربه : فقال هم اولاء على اترى) اى هم بالقرب منى باتوك على اترى من بعدى فان قلت لم يطابق السؤال الجواب فانه سأل عن سبب العجلة فعدل عن الجواب فقال هم اولاء على اترى قلت كانهم موسى بسط العذر وتمهيد العلة فى نفس ما انكر عليه فاعتل بانهم لا يعلم بوجد منه الاتقدم سيره ثم اعقبه بجواب السؤال فقال (وعجلت اليك رب اترضى) اى اتردد ارضى قال فانا قد فتا قومك ان فاما ابناينا الذين خلفهم مع هرون وكانوا اسنة الف فاةوا بالهمل غير اثى عشر الفا (من بعدك) اى من بعد ان طلائك الى الجبل (واضاهم السامرى) اى دعاهم وصرفهم الى الضلال وهو عبادة الهمل وانما اضاف الضلال الى السامرى لانهم ضلوا بسببه وقبل ان جميع المنشآت تضاف الى منشئها فى الظاهر وان كان الموجد لها فى الاصل هو الله تعالى فذلك قوله هنا واضاهم السامرى قبل كان السامرى من عظماء بنى اسرائيل من قبيلة يقال لها

بسمك كلامهم واجده
كلامك وارى بصرك
ايذاءهم واجده فملك فلا
ارى ولا اسمع ما يقابلونى به
الامك فاصبر على بالائك بك
ولا تظهر نفسى برؤيتها
منهم فتجيب بصفتها
وصفتهم عن صفاتك
(ويسرلى امرى) اى امر
الدعوة بتوفيقهم لقبول
دينك وامدادى على
المعادين من نصرك وتأييد
قدسك (واحال عقدة
من لسانى) من عقد العقل
والفكر المايعين عن اطلاق
لسانى بكلامك والحراة
والشجاعة على نصريح
الكلام فى تبليغ رسالتك
واعلاء كلمتك واطهار دينك
على دينهم بالحجة والبيدة
فى مفالته جبهتهم وفراءهم
رعاية لمصاحبة خوف السطورة
يقفهوا قرلى لتأييدك
قلوبهم والحشوع والحشة
فها وتأييدك اياى من عالم
القدس والايد وماى التبعة
لا يقبل التأويل فان اردت
التطبيق فاعلم ان موسى
القلب يسأله تعالى باسان
الحل ان يجعل هرون العقل
الذى هو أخوه الاكبر
من أبيه روح القدس له
وزير اقوى ويستورده

في اموره ويعتقد رايه
مشاركوا معا وناله في اكتساب
كالاته معلا طلبه بقوله
(واجعل لي وزيرا من
اهلي هرون احى اشدا دبه
ازري واشركه في امرى
كى بسبحك) اى بالتجريد
عن صفات النفس وهيئاتها
(كثير او بدكر) باكتساب
المعارف والحائق والحضور
في المكاشفات وسقام تجليات
الصفات (كثيرا لك كست
بها) اى باستعداد القبول
الكامل واهليته (بصيرا)
فأعنا واجعلنا متعاونين
على ماترى مناويزيد (قل
قد اوتيت) اعطيت (سؤللك
يا موسى) ووفقت لتحصيل
معلوبك (ولقد مضى عليك
مرة اخرى) قبل ارادتك
وضابك بمحض عنايتنا
(اذ اوحينا الى امك)
النفس الحيوانية (ما يوحى)
اى اشرنا اليها (ان اقد
فيه في التابوت) في التابوت
البدن او الطبيعية الجسمانية
(فاقد فيه في اليم) في اليم الطبيعية
الهيولائية (فابقه اليم
بالساحل) عند ظهور نور
التمييز والرشد بساحل
النجاة (ياخذ عدو لي
وعدوله) النفس الامارة
الجبارة العرونية (والفيت

السامرة وقيل كان من القبط وكان جار موسى وآمن به وقيل كان عجلا من علوج كرمان رفع
الى مصر وكان من قوم يعبدون البقر (فرجع موسى الى قومه غضبان) اى خزينا
جزعا (قال يا قوم الم بعدكم ربكم وعدا حسنا) اى صدقا انه يعطيكم التوراة (اطفال
عليكم العهد) اى مدة مفارقتى اياكم (ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم) اى اردتم
ان تفعلوا فعلا يحب عليكم الغضب من ربكم بسببه (فاخلفتم موعدى) يعنى ما وعدوه من
الاقامة على دينه الى ان يرجع (قالوا اما اخلفا موعدك بملكنا) اى بملك امرنا وقيل
باختيارنا وذلك ان المرء اذا وقع في الفتنة لم يملك نفسه (ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم)
اى حملنا مع انفسنا ما كنا قد استعرتناه من قوم فرعون والاوزار الانقال سميت اوزارا
لكثرتها ونقلها وقيل الاوزار الاثام اى حملنا آثامنا ما وذلك ان بنى اسرائيل استعار واحليا
من القبط ولم يردوها وبقيت معهم الى حين خروجهم من مصر وقيل ان الله لما اغرق فرعون
نبد البحر حلهم فاخذها بنو اسرائيل وكانت غنية ولم تكن العائم تحمل لهم (فقدناها)
اى القيها قبل ان السامرى قال لهم احفروا حفيرة والقوها فيها حتى يرجع موسى فيرى
رأيه فيها وقيل ان هرون امرهم بذلك ففعلوا (فكذلك اتى السامرى) اى ما كان معه
من الحلى فيها قال ابن عباس اوقر هرون نارا وقال اقدفوا ما معكم فيها وقيل ان هرون مر
على السامرى وهو بصوغ الجمل فقال له ما هذا قال اصم ما ينفخ ولا يضر فادع على قتل هرون
اللهم اعطه ما سلك على ما في نفسه فأتى السامرى ما كان معه من زينة حافر فرس جبريل
في فم الجمل وقال كن عجلا يخور فكان كذلك بدعوة هرون فذلك قوله تعالى (فاخرج لهم
عجلا جسدا له خوار) اختلفوا هل كان الجسد حيا أم لا على قولين احدهما لانه لا يجوز
اظهار خرق العادة على بدضال بل السامرى صور صورة على شكل الجمل وجعل فيه
منافذ ومخاريق بحيث اذا دخل فيها الريح صوت كصوت الجمل اذ انى انه صار حيا وخار
كما يخور الجمل (فقالوا هذا الهكم واله موسى) يعنى قال ذلك السامرى ومن تابعه ممن
اقتن به وقيل عكفوا عليه واحبوه حبا لم يحبوا شيئا قط مثله (فنبى) قيل هو اخبار
عن قول السامرى اى ان موسى نبى الله وتركه ههنا وذهب يطلبه وقيل معاه ان موسى
انما طلب هذا واكتد نسبه وخالفه في طريق آخر فاخطأ الطريق وضل وقيل هو من
كلام الله تعالى وكأنه اخبر عن السامرى انه نبى الاستلال على حدوث الاجسام وان الاله
لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ثم بين سبحانه وتعالى المعنى الذى يجب الاستدلال به فقال
(افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا) اى ان الجمل لا يرد لهم جوابا اذا دعوه ولا يكلمهم
(ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) هذا ويخلفهم اذ عبدوا اما لملك ضر من ترك عبادته ولا ينفذ
من عبده وكان الجمل فتنة من الله تعالى ابتلى به بنى اسرائيل * قوله عز وجل (ولقد قال لهم
هرون من قبل) اى من قبل رجوع موسى (يا قوم انما فتنتم به) اى ابتليتكم بالجمل (وان
ربكم الرحمن فاتبعوني) على دينى في عبادة الله (واطيعوا امرى) اى في ترك عبادة الجمل
اعلم ان هرون عليه السلام سلك في هذا الوعظ احسن الوجوه لانه زجرهم اولا عن الباطل
بقوله انما فتنتم به ثم دعا الى معرفته تعالى بقوله وان ربكم الرحمن ثم دعاهم الى معرفة ابوة

بقوله فاتبعوني ثم دعاهم الى الشرائع بقوله واطيعوا امرى فهذا هو الترتيب الجيد لانه لابد من اقامة الاذى عن الطريق وهى ازالة الشبهات ثم معرفه الله فانها هى الاصل ثم النبوة ثم الشريعة وانما قال وان ربكم الرحمن فخص هذا الموضع بهذا الاسم لانه ينهم على انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو التواب الرحيم فقابلوا هذا القول بالاصرار والجحود (قالوا ان نوح) اى ان نزال (عليه) اى على عبادة العجل (ما كفين) اى مقمين (حتى يرجع الينا موسى) كأنهم قالوا لن نقبل منك ولا نقبل الا قول موسى فاعتزلهم هرون ومعه اثنا عشر الفا الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى سمع الصياح والجلبة وكانوا يرقصون حول العجل فقال للمسلمين الذين معه هذا صوت الفتة فلما رأى هرون اخذ شعر رأسه بينه وجليته بشماله و (قال) له (يا هرون ما فعلك اذ رايتهم ضلوا) اى اشركوا (الاتبعن) اى تدع امرى ووصيتى وهلا قلوبهم وقد علمت انى لو كنت فيهم لقاتلتهم على كفرهم وقيل معه ما فعلك من اللحق بى واخبارى بضلالهم فتكون مفارقة اياهم زجرهم عما اتوه (افصيت امرى) اى خالفت امرى (قال يا ابن ام لاناخذ بجليتى ولا برأسى) اى يشعر رأسى وكان قد اخذ بذؤابديه (انى خشيت ان تقول) اى لو انكرت عليهم لصاروا حزينين يقتل بعضهم بعضا فتقول (فرقت بين بنى اسرائيل) اى خشيت ان فارقتهم واتبعتك ان يصيروا احزابا فيقتلوا فتقول فرقت بين بنى اسرائيل (ولم ترقب قولى) اى لم تحفظ وصيتى حين قلت لك اخلفنى فى قومى واصلىح وارفق بهم ثم اقبل موسى على السامرى (قال فى خطبك) اى فى امرك وشأنك وما لذى حلاك على ما صنعت (يا سامرى قال) يعنى السامرى (بصرت بما لم يصروا به فقبضت قبضة من اثر الرسول) اى من تراب حافر فرس جبريل (فنبذتها) اى فخذوها فى فم العجل فخار فان قلت كيف عرف السامرى جبريل ورآه من بين سائر الناس قلت ذكروا فيه وجهين احدهما ان امه ولدته فى السنة التى كان يقتل فيها البنون فوضعتهم فى كهف حذرا عليه من القتل فبعث الله اليه جبريل ليريه لما نضى الله على يديه من الفتنة الوجه الثانى انه لما نزل جبريل الى موسى ليذهب به الى الطور رآه السامرى من بين سائر الناس فلما رآه قال ان لهذا لشأما فقبض قبضة من اصل تربة اثر موطنه فلما أله موسى قال قبضت قبضة من اثر الرسول اليك يوم جاء للبعاد وقبل رآه يوم فلق البحر فاخذ القبضة وجعلها فى عمامته لما يريد الله ان يظهره من الفتنة على يديه وهو قوله (وكذلك سولت) اى زينت (لى نفسى) وقيل انه من السؤال والمعنى انه لم يدعنى الى فعله غيرى واتبعته فيه هو اى (قال) يعنى موسى للسامرى (فاذهب فارلك فى الحياة) اى مادمت حيا (ان تقول لامساس) اى لا تخاط احدرا ولا تخاطك احد فعوقب فى الدنيا بعقوبة ولا شئ اوحش منها ولا اعظم وذلك ان موسى امر بنى اسرائيل ان لا يخاطوه ولا يقربوه وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وقال ابن عباس رضى الله عنهما لامساس لك ولولدك فصار السامرى بهيم فى البرية مع الوحش والسباع لا يمس احد او لا يمس احد وقيل كان اذا مس احد او مسه احد جا جميعا قحامي الناس ونحاوه وكان يصبح لامساس حتى ان بقاياهم اليوم يقولون ذلك (وان لك) اى يا سامرى (موعدا) اى بعد ذلك فى الآخرة (ان تحلفه) قرى بكسر اللام ومعناه ان تعيب عنه ولا مذهب لك

عليك محبة هنى) اى احبيتك وجعلتك محبوبا الى القلوب والى كل شئ حتى النفس الامارة والقوى ومن احبته يحبه كل شئ (ولتضع على عيني) وتربى على كلاءتى وحفظى فقلت ذلك (اذ تمشى اختك) العاقلة العملية عند ظهورها وحركتها (فتقول) للنفس الامارة والقوى المتعطفة عليه (هل اداكم) بالاداب الحسنة والاخلاق الجليلة على أهل بيت من النفس اللوامة وقواها الجزئية بفوات قررة عينها (على من بكفله) اىكم بالتربية بالفكر والارضاع بلبان الحكمة العمالية والعلوم السافعة وهم له ناصحون معاونون على كسب الكمال مرشدون الى اعمال الصالحة معدون للتقى الى المرتبة الرفيعة (فرجعناك الى امك) المشفقة عليك التى هى النفس اللوامة اللائمة لغسلها بتضييع قررة عينها ليحصل اطمئنانها بنور اليقين وتنهذب بالحكمة العملية وترضع منها الابن المذكور وتربى فى حجر تربيتها بالمدرجات الجزئية والآلات البدنية والاعمال

عنه بل توافيه يوم القيامة وقرئ بالفصح اى لن تعذبه ولم يخلفك الله بل يكافئك على فعلك
 (وانظر الى الهك) اى الذى تزعم (الذى ظلت عليه عاكفا) اى دمت عليه مقبلا
 تعبد (لخرقه) بالنار (ثم لنفسه) اى اذربنه (فى البئر) اى فى البحر (نفسا)
 روى ان موسى اخذ الجبل فذبحه فسال منه دم وخرقه فى النار ثم ذراه فى البحر وقيل معناه
 لخرقه اى لبرذه فعلى هذا التأويل لم يتقلب لحاود ما فان ذلك لا يمكن ان يردبا لمبرد ويمكن
 ان يقال صار لحاودما فذبح ثم بردت عظامه بالمبرد حتى صارت بحيث ان يمكن نسهها فى البحر
 فلما فرغ موسى من امر الجبل وابطال ما ذهب اليه السامرى رجع الى بيان الدين الحق فقال
 مخاطبا لنبي اسرائيل (انما الهكم الله) اى المستحق للعبادة والتعظيم هو الله (الذى لا اله الا
 هو وسع كل شئ علما) اى وسع علم كل شئ وقيل يعلم من عبده * قوله عز وجل
 (كذلك نقص عليك من انباء) يعنى من اخبار (ما قد سبق) يعنى الامم الخالية وقيل ما سبق
 من الامور (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) وهو القرآن (من امرض عنه) اى عن القرآن
 ولم يؤمن به ولم يعمل بما فيه (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) اى حلا ثقلا من الاثم (خالدين
 فيه) اى مقيمين فى عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حلا) اى بشس ما حلوا انفسهم
 من الاثم (يوم ينفخ فى الصور) قيل هو قرن ينفخ فيه يدعى به الناس للعشر والمراد بهذه
 النفخة الثانية لانه اتبعه بقوله (ونحشر المجرمين يومئذ ذرقا) اى نحشر المجرمين زرق العيون
 سود الوجوه وقيل عيا وقيل عطاشا (ينخاثون) اى ينشاورون (بينهم) ويتكلمون
 خفية (ان لبئس) اى مكثتم فى الدنيا (الاشرار) اى عشر لئس وقيل فى القبور وقيل
 بين النخثين وهو مقدار اربعين سنة وذلك ان العذاب رفع عنهم بين النفختين فاستقصروا مدة
 لبئس هول ما عاينوا فقال الله تعالى (نحن اعلم بما يقولون) اى ينشاورون فيما بينهم (اذ يقول
 امثلهم طريقة) اى اوفاهم عقلا واعداهم قولا (ان لبئس الايوما) قصر ذلك فى اعينهم فى
 جنب ما استقبلهم من احوال يوم القيامة وقيل نسوا مقدار لبئس لشدة مادمهم * قوله
 عز وجل (وبسئلوكم عن الجبال فقل ينفسها ربى نسفا) قال ابن عباس سأل رجل من
 ثقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تكون الجبال يوم القيامة فانزل الله تعالى هذه
 الآية والذئف هو القلع اى يقلعها من اصلها ويجعلها هباء منثورا (فيذرهما) اى يدع
 اماكن الجبال من الارض (قاعا صفصفا) اى ارضا ملساء مستوية لانبث فيها (لا ترى فيها
 عوجا ولا انما) اى لا انخفاض ولا ارتفاعا لا ترى واديا ولا رابية (يؤذ ببعون الراعى)
 اى صوت الداعى يدعوهم الى موقف يوم القيامة وهو اسرافيل وذلك انه يضع الصور
 فى فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول ابتها العظام البالية والجلود المتفرقة واللحوم
 المتفرقة هلموا الى عرض الرجن (لا عوج له) اى لا عوج لهم عن دعائه ولا يزيغون عنه
 عينا ولا شمالا بل يتبعونه سراعا (وخشعت الاصوات للرجن) اى سكنت وذات وخضعت
 وضعفت والمراد به اصحاب الاصوات وقيل خضعت الاصوات من شدة الفزع (فلا تسمع
 الا همسا) وهو الصوت الخفى قال ابن عباس هو تحريك الشفاه من غير نطق وقيل اراد
 بالهمس صوت وطء الاقدام الى المحشر كصوت اخفاف الابل (يومئذ لا تسمع الشفاعة)

الزكية (كى قرعنيها) اى
 تدور بنورك (ولا تحزن)
 على فوات قرعة عينها ونقصها
 (وقتلت نفسا) اى الصورة
 الغضبية المسوالة لك بالرياضة
 والامانة (فنجيناك من الغم)
 من غم استيلاء النفس
 الامارة واهلاكها اياك
 (وفتناك فتونا) ضروبا
 من الفتن بظهور النفس
 وصفاتها والرياضة والمجاهدة
 فى دفعها وقمعها وامانتها
 وتركيتها (فلبثت سنين
 فى اهل مدين) العلم من
 القوى الروحانية عند شبيب
 العقل الفعّال (ثم جئت
 على قدر يا موسى) على حد
 من الكمال المقدر بحسب
 استعدادك اوعلى شئ مما
 قدر تالك اى بعض ما قدر لك
 من الكمال انما الذى
 هو التجلى الذاتى الذى
 سيذهب لك بعد كمال
 الصفات (واصطاعك
 لنفسى) اى استخلصتك
 لنفسى وجعلتك من جملة
 خواصى من بين اهل مدينة
 البدن ولما فيك من الحاصل
 الشريفة والالهية لخلافتى
 (اذهب انت واخوك بايتى
 ولا نبيا فى ذكرى) الى آخر
 القصة ان اريد تعليقها قبل
 اذهب يا موسى القاب انت

واخوك العقل باياني محجي
ويناتي ولافترا (اذهابا لي
فرعون انه طغي) النفس
الامارة الطاغية المجاورة
حدها بالاستمارة والالتواء
على جميع القوى الروحانية
(فقولاه قولنا لعلنا نتذكر
او نخشى قالا ربنا اننا نحاف
ان يفرط علينا او ان يطغى
قال لا تخافا اني معكما اسمع
واري قاتيساء فقولا انا
رسولا ربك فارسل معنا
بنى اسرائيل ولا تعذبهم)
بالرفق والمدارة في دعوتها
الى الاستسلام لامر الحق
والانقياد لحكم الشرع .
لعلها تلتفت وتنتظ وتقاد .
ولما خافا طغيانها وتفر
عنها لتعودها بالاستعلاء
شجعهما الله بالتأييد والاعانة
والحفاظة والكلالة
والاحاطة بما يقاسيه
ويكابدانه منها وامرهما بتبليغ
الرسالة في تطويها
وتسخيرها والزامها
الامتناع عن استعباد القوى
الحيوية والكف عن
وان تسخيرها لرسالهما معها
في التوجه الى الحضرة
الالهية واستفاضة الانوار
الروحية القدسية والمعارف
الحقيقية ولا يعذبها في تحصيل
اللذات الحسية والزخارف

لاحد من الناس (الا من اذن له الرحمن) اي الامن اذن له ان يشفع (ورضى له قولا)
قال ابن عباس يعني قال لا اله الا الله وفيه دليل على انه لا يشفع غير المؤمن وقبل ان درجة
الشافع درجة عظيمة فهي لا تحصل الا لمن يأذن الله له فيها وكان عند الله مرضيا (يعلم ما بين
ايديهم وما خلفهم) قيل الكناية راجعة الى الذين يتبعون الداعي اي يعلم الله ما قدموا من
الاعمال وما خلفوا من الدنيا وقيل الضمير يرجع الى من اذن له الرحمن وهو الشافع والمعنى
لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن ان يشفع ثم قال يعلم ما بين ايديهم اي ايدى الشافعين وما
خلفهم (ولا يحيطون به علما) قيل الكناية ترجع الى ما هو يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم
وهم لا يعلمونه والمعنى ان العباد لا يحيطون بما بين ايديهم وما خلفهم علما وقيل الكناية راجعة
الى الله تعالى اي ولا يحيطون بالله علما (وعنت الوجوه) اي ذات وخضعت في ذلك اليوم
وبصير الملك والقهر لله تعالى دون غيره وذكر الوجوه واراد بها المكلفين لان عنت من صفات
المكلفين لان صفات الوجوه وانما خص الوجوه بالذكر لان الخضوع بها يتبين وفيها يظهر
* وقوله تعالى (للعى القيوم) تقدم تفسيره (وقد خاب من حل ظلا) قال ابن عباس
خسر من اشرك بالله (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) قال
ابن عباس معناه لا يخاف ان يزداد على سيئاته ولا ينقص من حسناته وقبل لا يؤخذ بذنب لم يعمل
ولا تبطل عنه حسنة عملها * قوله تعالى (وكان ذلك انزلناه) اي كما بينا في هذه السورة وهذه
الآيات المتضمنة للوعيد انزلنا القرآن كله كذلك وقوله (قرأنا عربيا) اي بلسان العرب
ليفهموه ويقفوا على اعجازهم وحسن نظامه وخروجه عن كلام البشر (وصرفنا فيه من
الوعيد) اي كررنا وفصلنا القول فيه بذكر الوعيد ويدخل تحت الوعيد بيان الفرائض
والمحرم لان الوعيد بهما يتعلق فتكرره وتصريفه يقتضى بيان الاحكام فلذلك قال تعالى
(لعلهم يتقون) اي يجتنبون الشرك والمحرم وترك الواجبات (او يحدث لهم ذكرا) اي
انما انزلنا القرآن ليصيروا مقفين مجتذنين مالا يذنب ويحدث لهم القرآن ذكرا برغبتهم في الطاعات
وفعل ما يذنب وقيل معناه يحدد لهم القرآن عبرة وعظة فيعتبرون ويتعظون بذكر عقاب الله
الامم السالفة * قوله تعالى (فتعالى الله الملك الحق) اي جل الله وعظم عن الحاد المحدين
وعما يقوله المشركون والجاحدون وقبل فيه تنبيه على ما يلزم خلقه من تعظيمه وتمجيد وقيل انما
وصف نفسه بالملك الحق لان ملكه لا يزول ولا يتغير وليس بمستفاد من قبل الغير ولا غيره اولى به منه
(ولا تجعل القرآن) اراد النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه جبريل بالقرآن ياديه فيقرأه
قبل ان يفرغ جبريل مما يريد من التلاوة مخافة الانقلاط والنسيان فقرأ الله تعالى عن ذلك فقال تعالى
ولا تجعل القرآن اي ولا تجعل بقرائه (من قبل ان يقضى اليك وحيه) اي من قبل ان يفرغ
جبريل من الابلاغ وقبل معناه لا تقره اصحابك ولا تمله عليهم حتى يتبين لك معناه (وقل رب
زدني علما) فيه التواضع والشكر لله والمعنى زدني علما الى ما علمت فانك في كل شيء علما وحكمة
قبل ما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة في شيء الا في العلم وكان ابن مسعود اذا
قرأ هذه الآية يقول اللهم زدني علما وایمانا ويقينا * قوله عز وجل (ولقد عهدنا الى آدم)
يعنى امرناه واوحينا اليه ان لا يأكل من الشجرة (من قبل) اي من قبل هؤلاء الذين نقضوا

الدينوية (قد جسدك بآية من ربك) ببرهان دال على وجوب متابعتك إيانا (والسلام) أى السلامة من القائص والنجاة من الملائق والفيض النورى من العالم الروحى (على من اتبع الهدى) البرهان وتمسك بالنور الالهى (انا قد اوحى الينا ان المذاب على من كذب وتولى) فى حجم الطبيعة وهاوية الهيبولى على من خالفه واعرض عنه (قال فمن ربكما ياموسى) اشارة الى احتجاب النفس من جناب الرب (وقوله قال ربنا الذى اعطى هدايتها بالليل وتبصيرا بالحجة اى اعطاه خلقا على وفق مصالح ذاته وآلات تناسب خواصه ومنافعه ومقاصده وهداه الى تحصيلها (كل شئ خلقه ثم هدى قال فبال القرون الاولى) اشارة الى احتجابها عن المعاد والاحوال الاخرية من السعادة والشقاوة وعن احاطة علم الله تعالى بها ولما كان الواجب الاول معرفة الله تعالى بصفاته وكانت معرفة المعاد موقوفة عليها اجاب باحاطة علمها وبأحوالها

عهدى وتركوا الايمان بي وهم الذين ذكرهم الله تعالى فى قوله تعالى لعلمهم يتقون (فنى) اى فترك ما عهدنا اليه من الاحتراز عن اكل هذه الشجرة واكل منها وقبل اراد الفسيان الذى هو ضد الذكر (ولم نجعله عزما) اى صبرا على ما امر به وقبل معناه لم نجعله راياء معزوما حيث اطاع عدوه ابليس الذى حسده وابتى ان يسجده وقبل معناه لم نجعله عزما على المقام على المعصية فيكون الى المدح اقرب * قوله عز وجل (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى) ان يسجد (قلنا يا آدم ان هذا) اى ابليس (عدوك ولزوجك) اى حواء وسبب العداوة ماراى من آتار نعمة الله على آدم فحسده فصار عدوا له (فلا تخرجنكما من الجنة فتشقى) اسند الخروج اليه وان كان الله تعالى هو المخرج لانه لما كان بوسوته وفعل آدم ما يترتب عليه الخروج صح ذلك ومعنى تشقى تعب وتصب ويكون عيشك من كد يمينك بعرق جيتك وهو الحرث والزرع والحصد والطمع والخبز قيل ابط الى آدم ثور اجر فكان يحرق عليه ويمسح العرق عن جبينه فكان ذلك شقاء فان قلت لم اسند الشقاء الى آدم دون حواء قلت فيه وجهان احدهما ان فى ضمن شقاء الرجل شقاء اهله كما كان فى سعادته سعادتهم لانه القيم عليهم الثانى انه اراد بالشقاء التعب فى طلب القوت وذلك على الرجل دون المرأة لان الرجل هو الساعى على زوجته (اراك الانجوع فيها) اى فى الجنة (ولا تعرى ولك لا نظاما فيها) اى تعطش (ولا تنضحى) اى تبرز للشمس فيؤذيك حرها لانه ليس فى الجنة شمس واهلها فى ظل عمود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة والكراهى الامور التى يدور عليها كفاف الانسان فذكر الله تعالى حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا (فوسوس اليه الشيطان) اى انهى اليه الوسوسة كما مر اليه ثم بين تلك الوسوسة ما هى فقال (قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد) اى على الشجرة التى ان اكلت منها بقيت مخلدا (وملك لا يبلى) اى لا يبيد ولا ينفى رغبة فى دوام الراحة فكان الشئ الذى رغب الله فيه آدم رغبة ابليس فيه الا ان الله تعالى وقف ذلك على الاحتراز عن تلك الشجرة وابليس وقفه على الاندام عليها وادم مع كمال علمه بان الله تعالى هو خاتمه وربّه ومولاه وناصره وابليس هو عدوه اعرض عن قول الله تعالى ولم يرد المخالفة ومن تأمل هذا السر عرف انه لا دافع لقضاء الله ولا مانع له منه * وقوله تعالى (فاكلا منها) يعنى اكل آدم وحواء من الشجرة (فبدت لهما سوآتهما) اى عريا من الثياب التى كانت عليهما حتى بدت فروجهما وظهرت عورتاهما (وطفا فاختصفا) اى باكل ما نهى عنده فخاب ولم يزل مرآه وصار من العزالي الذل ومن الراحة الى التعب قال ابن قتيبة يجوز ان يقال عصى آدم ولا يجوز ان يقال آدم عاص لانه انما يقال لمن اعتاد فعل المعصية كالرجل يحيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولا يقل هو خياط حتى يعاود ذلك مرارا وبعباده (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج آدم وموسى فقال موسى يا آدم انت ابونا اخرجتنا من الجنة فقال له آدم انت ياموسى اصطفاك الله بكلامه وخط

مع كثرتها وكون ذلك العلم
مثبتا في اللوح المحفوظ
باقيا ازلا وابد لا يجوز عليه
الخطأ والنسيان (قال علمها
عند ربى في كتاب لا يضل
ربى ولا ينسى الذى جعل
لكم الارض) ايها القوى
البديئة ارس البدن (مهذا
وسلك لكم فيها سبلا)
من الاعضاء والجوارح
كالعين والاذن والانتف
وغيرها (وازل من السماء
ماء) من سماء الروح ماء
الادراك والمدد الروحاني
(فاخرجنا به ازواجنا من
نبات شتى) اصنافا
من الادراكات والافاعيل
والحواس والهيئات
والملكات المخصوصة بكل
قوة منكم (كلوا) اغتذوا
وتقووا بما يختص بكم من
الاحوال والاخلاق
والامداد والمواهب كالرضا
والبصر وعلم الاسماء
والحواس والاعداد وسائر
الادراكات والارادات
والمقامات (وارعوا
انعامكم) القوى الحيوانية
بما يختص بها من الاخلاق
والآداب (ان في ذلك
لايات لاولى النهى منها
خلقناكم) انشأناكم على
حسب اختلاف امرجة

لك النورانية بیده انلومنى على امر قدره الله تعالى على قبل ان يخلقنى باربعين عاما حتى آدم موسى
وفي رواية لمسلم قال آدم بكم وجدت الله كتب التوراة قبل ان اخلق قال موسى باربعين سنة قال
فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال له نعم قال فهل تلومنى على ان علمت عملا كتب الله
على ان اعمله قبل ان يخلقنى باربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى

الكلام على معنى الحديث وشرحه

قوله اخبر آدم وموسى الحاجة المجادلة والمخاصمة يقال حاجبت فلانا فحججته اي جادلته
فغلبته قال ابوسليمان الخطابي قد يحسب كثير من الاس ان معنى القدر والقضاء من الله تعالى على
معنى الاجبار والقهر للعبد على ما نضاه وقدره ويتوهم ان قوله فحج آدم موسى من هذا الوجه
وليس كذلك وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله بما يكون من افعال العباد واكسابهم وصنودها
عن تقدير منه وخلق لها خيرا وشرها والتقدير اسم لا صدر مقدرنا عن فعل القادر والقضاء
في هذا معناه الخلق واذا كان الامر كذلك فقد بقي عليهم من وراء علم الله فيهم افعالهم واكسابهم
ومباشرتهم الامور وملاستهم اياها عن قصد وتعمد وتقدم ارادة واختيار فالجدة انما تلزمهم
بها واللائمة تلحقهم عليها وجاع القول في هذا انهما امران لا ينفك احدهما عن الآخر لان
احدهما بمنزلة الاساس والآخر بمنزلة البناء فنراهم الفضل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه
وانما موضع الجدة لآدم على موسى ان الله تعالى كان قد علم من آدم انه يتناول الشجرة وبأكل
منها فكيف يمكن ان يرد علم الله فدان بطله بعد ذلك وانما كان تناوله الشجرة سببا لنزوله
الى الارض التي خلق لها وانما ادلى آدم بالجنة على هذا المعنى ودفع لائمة موسى عن نفسه ولذلك
قال انلومنى على امر قدره الله على من قبل ان يخلقنى

فصل في بيان عصمة الانبياء وما قيل في ذلك

قال الامام فخر الدين الرازى اختلف الناس في عصمة الانبياء وضبط القول فيها يرجع اقسام
اربعة احدها ما يقع في باب الاعتقاد وهو اعتقاد الكفر والضلال فان ذلك غير جائز عليهم
الثاني ما يتعلق بالتبليغ فقد اجتمعت الامة على كونهم معصومين عن الكذب موافقين على التبليغ
والعريض والا لا ترتفع الوثوق بالاداء وافقوا على ان ذلك لا يجوز وقوعه منهم عمدا ولا سهوا
ومن الناس من جوز ذلك سهوا قالوا لان الاحتراز عند غير ممكن الثالث ما يتعلق بالفتيا فاجعوا
على انه لا يجوز خطأهم فيما على سبيل العمد واجازه بعضهم على سبيل السهو الرابع ما يقع في
افعالهم فقد اختلفت الامة فيه على خمسة اقوال احدها قول من جوز عليهم الكبائر الثاني قول
من منع الكبائر وجوز الصغائر على جهة العمد وهو قول اكثر المعتزلة الثالث لا يجوز ان يأتوا
بصغيرة ولا كبيرة البتة بل على وجه التأويل وهو قول الجبائي الرابع انه لا يقع منهم الذنب الا على
جهة السهو والخطا الخامس انه لا يقع منهم لا كبيرة ولا صغيرة لا على سبيل العمد ولا على سبيل
السهو ولا على سبيل التأويل وهو قول الشيعة واختلف الناس في وقت العصمة على ثلاثة اقوال
احدها قول من ذهب الى انهم معصومون من حين وقت الولادة وهو قول الشيعة الثاني قول
من ذهب الى عصمتهم من وقت بلوغهم وهو قول اكثر المعتزلة الثالث قول من ذهب الى ان ذلك
لا يجوز منهم بعد النبوة وهو قول اكثر اصحابنا وابي الهذيل وابي على من المعتزلة قال الامام
والختار عندنا انه لم يصدر عنهم ذنب لا صغيرة ولا كبيرة من حين جاءتهم النبوة ويدل عليه

وجوه احدها لو صدر الذنب عنهم لكانوا اقل درجة من احد الامة وذلك غير جائز لان درجة الانبياء غاية في الرفة والشرف الثاني لو صدر منه وجب ان لا يكون مقبول الشهادة فكان اقل حالا من عدول الامة وذلك غير جائز ايضا لان معنى النبوة والرسالة هو ان يشهد على الله انه شرع هذا الحكم وايضا فانه يوم القيامة شاهد على الكل الثالث لو صدر من النبي ذنب وجب الاقتداء به فيه وذلك محال الرابع ثبت ببدية العقل انه لا شيء اقبح عن رفع الله درجة واثمة على وحيه وجملة خليفته في عبادته وبلاده يسمع ربه يناديه لاتفضل كذا فيقدم عليه ويفعله ترجيحاً لفرضه واجتمعت الامة على ان الانبياء كانوا يأمرون الناس بطاعة الله فلولم يطيعوه لدخلوا تحت قوله اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم واتم تنلون الكتاب افلا تعقلون وقال وما اريد ان اخالفكم الى ما انما كنتم عنه الخاس قال الله تعالى انهم كانوا يسارعون في الخيرات ولم يفلحوا في ذلك بل كانوا يفتنونهم في كل ما ينشئ فعله وترك ما ينشئ تركه فثبت ان الانبياء كانوا فاعلين لكل خير وتاركيين لكل منهي وذلك بنا في صدور الذنب عنهم السادس قال الله تعالى الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير وقال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين وقال تعالى في حق موسى اني اصطفيتك على الناس برسالتى وبكلامي وقال تعالى واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولى الابدى والابصار انا اخلفناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار وغير ذلك من الآيات التي تدل على كونهم موصوفين بالاصطفاء والخيرة وذلك ينافي صدور الذنب عنهم وذكر غير ذلك من الوجوه قال واما المخالف فقد تمسك بآيات منها قصة آدم هذه والجواب عنها ان نقول ان كلامهم انما يتم ان لو بينوا بالدلالة ان ذلك كان حال النبوة وذلك ممنوع ولم لا يجوز ان يقال ان آدم حال ما صدرت عنه هذه الاشياء ما كان نبيا وان هذه الواقعة كانت قبل النبوة وان الله تعالى قبل توبته وشرفه بالنبوة والرسالة وقال القاضى عياض واما قصة آدم وقوله وعصى آدم ربه فغوى اى جهل وقيل اخطا فقد اخبر الله تعالى بعذره في قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فغوى ولم نجعله عزماء اى نسي عداوة ابليس له وما عهد الله اليه وقيل لم يقصد المخالفة احتمالا لها ولكنه اغتر بحلف ابليس له اى لكما لمن الناصحين وتوهم ان احدا لا يخالف بالله كاذبا وقيل نسي ولم ينو المخالفة فلذلك قال ولم نجعله عزماء اى قصد للمخالفة وقيل بل اكل من الشجرة متأولا وهو لا يعلم انها الشجرة التي نهى عنها لانه تأول نهى الله عن شجرة مخصوصة لاعلى الجنس ولهذا قيل انما كانت التوبة من ترك التحفظ لا من المخالفة وقيل تأول ان الله تعالى لم ينه عنهما نهي تحريم فان قلت اذا نقيت عنهم الذنوب والمعاصي فما معنى قوله وعصى آدم ربه فغوى وماتكررا في القرآن والحديث من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم واستغفارهم واشفاقهم وبكائهم على ما سلف منهم وهل يتوب ويستغفر من لا شيء عليه قلت ان درجة الانبياء في الرفة والعلو والمعرفة بالله وسننه في عبادته وعظيم سلطانه وقوة بطشه مما يحملهم على الخوف منه جل جلاله والاشفاق من المؤاخذه بما لا يؤاخذ به غيرهم وانهم في تصرفهم بامور لم ينهوا عنها ولم يؤمروا بها واتوها على وجه التأويل او الاسباب وتزيدوا من امور الدنيا المباحة او اخذوا

الاعضاء التي هي مظاهرها (وفيها نعيديكم) بامانة عند الرياضة حتى يلازم كل محله ويندس فيه لاجرا كبه ولا يتطلب التجاوز عن حده والاستيلاء على غيره بمحو صفات النفس حتى الفناء (ومنها نخرجكم تارة اخرى) عند البقاء بالحياة الموهوبة الحقيقة فتعدل حركاتها وتفضل ملكاتها (ولقد ارينا آياتنا كلها) من الحجج والبيانات الدالة على التجرد عن المواد ووجود الانوار (فكذب) لكونها مادة (وابى) القبول لامتناع ادراكها لله مجردات واكر ازعاجها عن وكرها البدني بقوله (قال اجثنا لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى فاننا نيك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى) ونسب البرهان الى السحر لقصورها عن ادراكه وعجزها عن قبوله واغرى القوى التخيلية والوهمية على المعارضة والمجادلة وقلم اذغنت النفس للبرهان النير والحق البين بدون الرياضة والامانة وكلما اورد عليها حرقت الوهم

عليها وعوتوا بسببها أو حذروا من المؤاخذة بها فهم خائفون وجلون وهي ذنوب بالاضافة
الى علو منصبهم ومعاصي بالنسبة الى كمال طاعتهم لانها ذنوب كذنوب غيرهم ومعاصيهم كان
هذا ادنى افعالهم واسوا ما يجري من احوالهم كما قيل حسنة البرار سيأت المقرين اى
برونها بالاضافة الى علو احوالهم كالسيات وسنذكر في كل موضع ما يلىق به وما قبل فيه
ان شاء الله تعالى * قوله عز وجل (ثم اجنباه) اى اجنباه واصطفاه (فتاب عليه)
اى مآد عليه بالغفو والمغفرة (وهدى) اى هداه لرشده حتى رجع الى الدم والاستغفار
(قال اهبطا منها جميعا) قيل الخطاب لآدم ومعه ذريته ولايلس ومعه ذريته فصيح قوله
اهبطا لاشتد كل واحد من الجنسين على الكثرة وقيل الخطاب لآدم وحواء لانهما اصل
البشر فجعلنا كانهما البشر فخوطبا بلفظ الجمع (بهضكم لبعض عذر) وقبل في تقوية
هذا الظاهر حقه ان يكون ابليس والشياطين اعداء الناس ويحتمل ان يكون بعض العربيين
لبعض عدوا (فاما يا تينكم منى هدى) اى كتاب ورسول (فمن اتبع هداى) اى الكتاب
والرسول (فلا يضل ولا يشقى) قال ابن عباس من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من
الضلالة ووقاه يوم القيامة سوء الحساب وذلك لان الله تعالى يقول فمن اتبع هداى فلا
يضل اى فى الدنيا ولايشقى اى فى الآخرة (ومن اعرض عن ذكرى) يعنى القرآن فلم
يؤمن به ولم يتبعه (فان له معيشة ضيكا) روى عن ابن مسعود وابى هريرة وابى سعيد
الخدري رضى الله عنهم انهم قالوا هو عذاب القبر قال ابو سعيد يضغظ في القبر حتى يختلف
اضلاعه وفي بعض المسانيد مرفوعا يلتم عليه القبر حتى تختلف اضلاعه فلا يزال بعذب
حتى يبعث وقيل هو الزقوم والضريع والغسلين فى النار وقيل هو الحرام والكسب
الخطيئ وقال ابن عباس الشقاء وعنه قال كل ما اعطى العبد قل ام كثر فلم يثق فيه ولا
خير فيه وهو الضنك فى المعيشة وان قوما اعرضوا عن الحق وكانوا اولى سعة من الدنيا
مكثرون منها فكانت معيشتهم ضنكا وذلك انهم يرون ان الله ليس بخائف لهم فاشتدت
عليهم معيشتهم من سوء ظنهم بالله تعالى وقيل يسلب القناعة حتى لايشبع (ونحشره يوم
القيامة اعمى) قال ابن عباس اعمى البصر وقيل اعمى عن الحجلة (قال رب ام حشرتنى
اعمى وقد كنت بصيرا) اى بصير العين او بصيرا بالحجة (قال كذلك) اى كما (انتك
آياتنا فنتسيتها) اى فتركتها واعرضت عنها (وكذلك اليوم تسمى) اى تترك فى النار
وقيل نسوا من الخير والرحمة ولم يذكروا من العذاب (وكذلك نجزي من اسرف) اى كما
جزيهنا من اعرض عن اقرآن كذلك نجزي من اسرف اى اشرك (ولم يؤمن بآيات ربه
ولعذاب الآخرة اشد) اى مما يعذبهم الله به فى الدنيا والقبر (وانق) اى وادوم * قوله
تعالى (افلم يهدلهم) اى افلم يبين القرآن لكفار مكة (كم اهلكنا قبلهم من القرون يمشون
فى مساكنهم) يعنى فى ديارهم ومنزلهم اذا سافروا وذلك ان قريشا كانوا يسافرون الى
الشام فيرون ديار المهلكين من اصحاب الجبروهم ثمود وقريات قوم لوط (ان فى ذلك
لايات لاولى النهى) اى لذوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) اى ولولا حكم سبق
بتأخير العذاب عنهم (لكان لزاما واجل مسمى) تقديره ولولا كلمة سبقت من ربك واجل

والانجيل على التشكيك
والقدح والموعود هو وقت
تركيب الحججة وترتيب
المقامات وذلك وقت زينة
الفسى اللطيفة بالمدرجات
وحشر القوى العقلية
والروحانية لاستحضار
المعلومات والخزونات (قال
موعدكم يوم الرينة وان
يحشر الناس نحى فتولى
فرعون فجمع كيدته ثم اتى
قال لهم موسى ويلكم
لافتروا على الله كذبا
فيسحكنكم بعذاب وقدخاب
من افترى فتنازعا والمرهم
بينهم واسروا الجوى
قالوا ان هذان لساحران
يريدان ان يخرجاك من
ارضكم بسحرهما وبذهبنا
بطريقككم المثل) اشراق
نور شمس العقل الفعال
اذهاك تعرض النفس عن
قبولها ويجمع كيدها من
انواع المغالطات والوهيات
ويقعها القلب بالقيديت
واظهارا كاذبها المفتريات
والتنارع الواقع بين القوى
الفساسية هو عدم مسالمتها
فى طاعة القاب والمحذبات
كل منها الى لذته منالعة
متخالفة واسرارها
النجوى استبطان الكل
الدواعى الخالفة للقلب مع

مخالفتها في انفسها وسببها
الى السحر اشارة الى عجزها
عن ادراك معانيها وخفاء
براهينها عليها والطريق
المثل الى الفضلى عندها هي
تحصيل اللذات الحسية
والاهم الذوق في الشهوات
البدنية والقائواها ولا اشارة
الى تقدم الوهميات والخياليات
في الوجود الانساني على
العقلية واليقينيات عند
السلوك والاما احتيج الى
الى البرهان القاطع والدليل
الواضح والى ان الواجب
على الداعي الى الحق اولا
نقض الباطل ودفع الشبهة
بالحجة ليزول الاعتقاد
العاسد ويتمكن استقرار
الحق والجلال والعصمى
المغسلات والسفسطات
من الشبهة الجدلية التي تكاد
تتمشى وتعال على القلب
لولا تأييد الحق بنور الروح
والعقل وهو معنى قوله
لا تخف لك انت الاعلى
والق مافى يمينك العاقلة
الغارية من البرهان المعتمد
عليه يفن مصنوعاتهم
الزخرفة وباطيهم المموهة
فتضمحل وتنتلش انما
صنعوا كبسد تزوير ومكر
لاحقيقته له لا اصنعت كما
زعموا فأتى السحرة سجدا

مسمى وهو القيامة لكان العذاب لازمالهم في الدنيا كما لازم القرون الماضية الكفارة (فاصبر
على ما يقولون) نستخرج آية السيف (وسبح بحمد ربك) اى صل بامر ربك (قبل
طلوع الشمس) يعنى صلاة الفجر (وقبل غروبها) اى صلاة العصر (ومن آتاه الليل)
اى ومن ساعاته (فسبح) يعنى فصل المغرب والعشاء قال ابن عباس يريد اول الليل
(واطراف انهار) يعنى صلاة الظهر متى وقت الظهر اطراف النهار لان وانه عد الزوال
وهو طرف النصف الاول انتهاء وطرف النصف الآخر ابتداء (املك رضى) اى رضى ثوابه في المعاد
وقيل معناه لملك رضى بالشفاعة وقرى رضى بضم الماء اى تعطى ثوابه وقيل بضمك ربك (ق) عن
جبر بن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون
ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استظمت من لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها فاعلموا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قوله
لا تضامون بتخفيف الميم من الضيم وهو الظلم والمعنى انكم ترونه جميعا لا يظلم بعضكم بعضا
في رؤيته وروى بتشديد الميم من الانضمام والاردحام اى لا يزدحم ولا يضم بعضكم الى بعض
في رؤيته والكاف في قوله كما ترون هذا القمر كاف التشبيه للرؤية للبرئى وهى فعل الرأى
ومعناه ترون ربكم رؤىة براح معها الشك كروئيتكم هذا القمر ليلة البدر لا ترتابون فيه
ولا تشكون * قوله عز وجل (ولا تمدن عينيك) قال ابو رافع نزل برسول الله صلى الله
عليه وسلم ضيف فبعثنى الى يهودى فقال قل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يعنى
كذا وكذا من الدقيق او اسلفنى الى هلال رجب فانيت فقلت له ذلك فقال والله لا يبعده ولا
اسلفه الابرهن فانيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال والله انى باعنى او اسلفنى
لقضيته وانى لامين فى السماء وامين فى الارض اذهب بدرعى الحريد اليه نزلت هذه الآية
ولا تمدن عينيك اى لا تنتظر نظرا تكا ترده استخسانا له نظور اليه واهجابه وتغيبه (الى
ما تمناه) اى اعطيا (ازواجا) اى اصنافا (منهم زهرة الحياة الدنيا) اى زينتها وبهجتها
(لفتنهم فيه) اى لنجعل ذلك فتنة لهم بان يزيد لهم النعمة فيزيدوا كفرا وطغيانا (ورزق
ربك) اى فى المعاد فى الجنة (خير وابق) اى ادوم وقال ابى بن كعب من لم يعتز بعز الله
تقطعت نفسه حشرات ومن اتبع بصره مافى ابدى الناس بطل حزنه ومن ظن ان نعمة الله عليه
فى مطعمه ومنزله وملبسه فقد قل علمه وحضر عذابه * قوله تعالى (وأمر اهلك) اى
قومك وقيل من كان على دينك (بالصلوة) اى بالمحافظة عليها (واصطبر عليها) اى اصبر
على الصلاة فلما تنهى عن الفحشاء والمنكر وقيل اصبر عليها فعلا فان الوعظ بلسان الفعل ابلغ
منه بلسان القول (لانك رزقا) اى لانك لست رزقا اى لانك لست رزقا اى لانك لست رزقا اى لانك لست رزقا
نفسك بل نكلك عملا (نحن نرزقك) اى بل نحن نرزقك ونرزق اهلك (والعاقبة
للقوى) اى الخصلة المحموده لاهل القوى قال ابن عباس الذين صدقوك واتبعوك وآمنوا بك
وفى بعض المسانيد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اصاب اهله ضر اسهرهم بالصلاة
وتلا هذه الآية * قوله تعالى (وقالوا) يعنى المشركين (لولا يأتينا بآية من ربه) اى بالآية
المقترحة فانه كان قد اتاهم بآيات كثيرة (اولم تأتوهم بينة مافى الصحف الاولى) اى بان مافى

فانقادت حينئذ القوى
الوهمية والخيالية والتخيلية
والحسية عند ظهور عجزها
والفسس الامارة نابتة في قفر
عنها وعتوها لعدم ارتياضها
واعتيادها بمألوفاتها وترأسها
على القوى وتنجبرها باقية
على عنادها وشدة شكيبتها
ولا قطع من اشارة الى
ابادها وتخويفها للقوى
عند اذعانها بمنع نصرقتها
في المعاش وترك سعيها
في تحصيل الملاذ والمشتبهات
الجسمانية من جهة مخالفتها لها
بموافقة القلب وصلبها في
خضوع النخل اي قافها بالامانة
عند الرياضة في حد القوى
البياتية وانباتها في مقارنها
ومبادئ شأنها من اعلى
مراتب القوى البياتية دون
الصرف في سائر المراتب
والاستعلاء على المناصب
والاستيلاء في المكاسب او
من الاعضاء التي هي معادنها
ومظاهرها وهذا التخويف
على هذا التأويل من قبيل
احاديث النفس وهو اجسها
بسبب اللامات الشيطانية
المبشعة عن المجاهدة لقوله
تعالى اما ذلکم الشیطان
بحوق اولیاءه لیفید
اعراضها عن مطاوعة
القلب وقیامها بخدمتها

وهو القرآن لانه اقوى دلالة واوضح آية وقيل معنى ما في الصحف ما في التوراة والانجيل
وغیرهما من اخبار الامم انهم افترحوا الآيات فلما انتم لم يؤمنوا بها فجعلناهم العذاب والهلاك
فما يؤمنهم ان انتم الآتية ان يكون حالهم كحال اولئك وقيل بآية ما في الصحف الاولى هي
البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وبعثته (ولو اما اهلكناهم بعذاب من قبله) اي
من قبل ارسال الرسل وانزال القرآن (لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا) اي لقالوا
يوم النیامة لولا ارسلت الينا رسولا يدعونا (فتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى) بالعذاب
والهوان والافتضاح (فل كل متربص) اي منتظر دوائر الزمان وذلك ان المشركين قالوا
نترقب بمحمد ريب المون وحوادث الدهر فاذا مات تخلصنا قال الله تعالى (فتربصوا) اي
فاتظروا (فستعلمون) اي اذا جاء امر الله وقامت القيامة (من احباب الصراط السوي) اي
المستقيم (ومن اهتدى) اي من الضلالة نحن ام انتم والله اعلم بمراده وامرار كتابه

تفسير سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام

وهي مكية وعدد آياتها مائة واثنا عشرة آية والالف ومائة وثمان وستون كلمة واربعة
آلاف وثمانمائة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (اقرب لاس حسابهم) اي وقت محاسبة الله اياهم على اعمالهم يوم القيامة
نزلت في تذكري البعث وانما ذكر الله هذا الاقتراب لما فيه من الصلحة للكلمين فيكونون اقرب
الى التأهب له والمراد بالناس المحاسبون وهم المكافون دون غيرهم وقبلهم المشركون وهذا
من باب اطلاق اسم الجنس على بعضه (وهم في غفلة معرضون) اي عن التأهب له وقيل معناه
انهم غاملون عن حسابهم ساهون لا يتذكرون في عاقبتهم مع اقضاء عيولهم انه لا بد من جزاء
الحسن والمسي ثم اذا نهوا من سنة الغفلة بما يتلى عليهم من الآيات والنذر اعرضوا عنه
(ما أتيتهم من ذكر من ربهم محدث) يعني ما يحدث الله من تنزيل شيء من القرآن يذكرهم
وبعضهم به وقيل معناه ار الله يحدث الامر بعد الامر فيزل الآية بعد الآية والسورة بعد لسورة
في وقت الحاجة لبيان الاحكام وغيرها من الامور والوقائع وقبل الذكر المحدث ما قاله لى
صلى الله عليه وسلم ويده من السنن والمواعظ سوى ما في القرآن واصله اليه لان الله تعالى قال
وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (الاستعواء وهم يلعبون) اي لاعبين لا يعتبرون
ولا يتعظون (لا هي قلوبهم) اي ساهية معرضة غافلة عن ذكر الله (واسروا النجوى الذين
ظلموا) اي بالغوا في اخفاء التناجى وهم الذين اشركوا ثم بين سرهم الذى تناجوا به فقال تعالى
نخبرنا عنهم (هل هذا الا بشر مثلكم) يعني انهم انكروا ارسال البشر وطلبوا ارسال الملائكة
والاولى ارسال البشر الى البشر لان الانسان الى القبول من اشكاله اقرب (افأتون السحر) اي
اتحضرون السحر وتقبلونه (وانتم تبصرون) اي تعلمون انه سحر (قل) لهم يا محمد (ربى
يعلم القول في السماء والارض) اي لا يخفى عليه شيء (وهو السميع) لاقوالهم (العليم) بافعالهم
قوله عز وجل (بل قالوا اضغات احلام) يعني باطيل واهويل رآها في الوم بل امراء

اي اخلفه (بل هو شاعر) وذلك ان المشركين اقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم وفيما يقول له فقال بعضهم اضغات احلام وقال بعضهم بل هو فرية وقال بعضهم هو شاعر وما جاءكم به شعر (فليأتنا) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (بآية) اي بحجة ان كان صادقا (كما ارسل الاولون) اي من الرسل بالآيات قال الله تعالى جيباهم (ما آمنت قبلهم) اي قبل مشركي مكة (من فرية) اي من اهل فرية انتم الآيات (اهلكناها) اي بالكذب (افهم يؤمنون) اي ان جاءتهم آية والمعنى ان اولئك لم يؤمنوا بالآيات لما جاءتهم افئذ من هؤلاء * قوله تعالى (وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم) هذا جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم والمعنى انهم نزل الملائكة الى الاولين انما ارسلنا رجالا يوحي اليهم مثلك (فاسئلوا اهل الذكر) يعني اهل التوراة والانجيل يريد علماء اهل الكتاب فانهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا وان انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم امر الله المشركين بسؤال اهل الكتاب لان المشركين اقرب الى تصديقهم من تصديق من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل اراد بالذكر القرآن اي فاسألوا المؤمنين العالمين من اهل القرآن (ان كنتم لاتعلمون) * قوله عز وجل (وما جعلناهم) اي الرسل (جسدا لا يأكلون الطعام) هذا رد لقولهم ما هذا الرسول يأكل الطعام والمعنى لم نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشرا يأكلون الطعام (وما كانوا خالدين) اي في الدنيا بل يموتون كغيرهم (ثم صدقناهم الوعد) اي الذي وعدناهم باهلاك اعدائهم (فانجيناهم ومن نشاء) اي من المؤمنين الذين صدقوهم (واهلكنا المسرفين) اي المشركين لان المشرك مسرف على نفسه * قوله عز وجل (لقد انزلنا اليكم) اي يا مشرك قريش (كتابا فيه ذكركم) اي شرفكم وفخركم وهو شرف لمن آمن به وقيل معناه فيه حديثكم وقيل فيه ذكر ما يحتاجون اليه من امر دينكم وقيل فيه تذكرة لكم لتحذروا فيكون الذكر بمعنى الوعد والوعيد (افلا تعقلون) فيه بعث على التدبر لان الخوف من لوازم العقل * قوله تعالى (وكم قصصا) اي اهلكنا (من قرية كانت ظالمة) اي كافرة والمراد اهل القرية (وانشأنا بعدها) اي احداثا بعد هلاك اهلها (فوما آخرين فلما احسوا بأسنا) اي عذابنا بحاسة البصر (اذاهم منها يركضون) اي يصرعون هاربين من قريتهم لما راوا مقدمة العذاب (لتركضوا) اي قبل لهم لانهربوا (وارجعوا الى ما ترقم فيه) اي تنعمتم فيه من العيش (وما كنكم لعلكم تستلون) قال ابن عباس عن قتل نبيكم قيل نزلت هذه الآية في اهل حضور قرية باليمن وكان اهلها عرما فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بخصم يقتلهم وسباهم فلما استمر فيهم القتل هربوا فقاتلت الملائكة لهم استهزاء لتركضوا اي لانهربوا وارجعوا الى مساكنكم واموالكم لعلكم تستلون شيئا من دنياكم قطعون من شتم وتعنون من شتم فانكم اهل ثروة ونعمة فاتبعهم بخصم واخذتهم السيوف ونادى مناد من جوار السماء باشارات الانبياء فلما راوا ذلك اقرؤا بالذنوب حين لم ينفعهم (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) اي لافسنا حين كذبنا الرسل وذلك انهم اعترفوا بالذنوب حين عابوا العذاب وقالوا ذلك على سبيل الندامة ولم ينفعهم الندم (فزال تلك دعواهم) اي تلك الكلمة وهي قواهم يا ويلنا (حتى جعلناهم حصيدا) اي بالسيوف كما يحصد الزرع (حامدين) اي مبينين * قوله عز وجل (وما خلقتنا

ونسخرها لها ولو حل على المباحة الظاهرة المستفادة من قوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن بعد التصديق بالظاهر والايمان بالاعجاز الباهر لا تجرى قوله اذهب انت واخوك على ظاهره الى قوله فننازعوا امرهم بينهم اي تباحثوا فيما بينهم في السر متنازعين فيما يعارضونه به من ضروب الجدل وقيل في قوله ان هذا رسلنا لساخران مطلقا في البيان والنفاحة والا حجاج لا يكاد يعارضهما احد فيحججهما (فاجمعوا كيدكم ثم اثروا صفا) وقد افلح اليوم من استعلى قالوا يا موسى اما انت اناي واما ان تكون اول من اتى) اي اتفقوا فيما تبارزون به فتنكرونا متفق الكلمة متعاضدين (قال بل القوا فاذا جبالهم ونصيبهم) اي تخيلائهم ووهبياتهم (يخيل اليه من سحرهم انها سمى في التركيب والبلاغة وحسن التقرير وتمشية المغالطة والسفسطة وهيئة ترتيب القياس الجدلي كما تسمى اي تمشى (فاجس في نفسه خيفة موسى) عن غلبة الجهال ودولة الضلال كما قال امير المؤمنين على عليه

السماء والارض وما بينهما العيين) معناه ما-وياء هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من العجائب لعب والله وانما سويتها لقوائدها منها التفكير في خلقها وما فيها من العجائب والمنافع التي لاتعد ولا تحصى (لو اردنا ان نخذلها) قال ابن عباس الله والمرأة وعنه انه الولد (لأنخذله من لدنا) اى من عندنا من الخور العين لامن عندكم من اهل الارض وقبل معناه لو كان ذلك جائزا في حقنا لم نخذله بحيث يظهر لكم بل نسترد ذلك حتى لا نطلعوا عليه وذلك ان النصرارى لما قالوا في المسيح واهم ما قالوا رد الله عليهم بقوله لأنخذله من لدنا لانكم تعلمون ان ولد الرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره (ان كذا فاعلين) اى ما كنا فاعلين وقيل ما كنا ممن يفعل ذلك لانه لا يليق بالربوبية (بل) اى دع ذلك الذى قالوه فانه كذب وباطل (تقذف) اى نرمي ونسلط (بالحق) اى بالايان (على الباطل) اى على الكفر وقيل الحق قول الله انه لا ولد له والباطل قولهم اتخذ الله ولدا (فيدمغه) فيهلكه (فاذا هو زاهق) اى ذاهب والمعنى انا نبطل كذبهم بما نبين من الحق حتى يذهب ويضمحل ثم اوعدهم على كذبهم فقال تعالى (ولكم الويل) يامعشر الكفار (بما تصفون) الله بما لا يليق به من الصاحبة والولد (وله من فى السموات والارض) اى عبيدا وملكا وهو الخالق لهم والمنعم عليهم باصناف النعم (ومن عنده) يعنى الملائكة وانما خص الملائكة وان كانوا داخلين فى جملة من فى السموات لكرامتهم ومزيد الاعناء بهم (لا يستكبرون عن عبادته) اى لا يتكبرون ولا يتعظمون عنها (ولا يستهترون) اى لا يعيون ولا يتبعون وقيل لا يتقطعون عن العبادة ثم وصفهم الله تعالى بقوله (يسجدون الليل والنهار لا يفترون) اى لا يضعفون ولا يسأمون وذلك ان تسبيحهم متصل دائم لا يفتر فى جميع اوقاتهم لا تتخلله فترة بفرغ او شغل آخر قال كعب الاحبار التسبيح لهم كالفس لبني آدم (ام اتخذوا آلهة من الارض) يعنى الاصنام من الحجارة والخشب وغيرهما من المعادن وهى من الارض (هم يشيرون) اى يحيون الاموات اذ لا يستحق الالهة الا ان يقدر على الاحياء والابجاد من العدم والانعام بابلغ وجوه الم وهو الله عز وجل (لو كان فيهما) اى فى السماء والارض (آلهة الا الله) اى غير الله (لفسدنا) اى لخرابنا وهلك من فيهما الوجود التامع من الآلهة لان كل امر مصدر عن الاثنين فاكثر لم يجر على النظام وقال الامام فخر الدين الرازى قال المتكلمون القول بوجود الهين يفضى الى المحال فوجب ان يكون القول بوجود الهين محالا وانما قلنا انه يفضى الى المحال لانا لو فرضنا وجود الهين فلا بد وان يكون كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات ولو كان كذلك لكان كل واحد منهما قادرا على تحريك زيد وتسكينه ولو فرضنا ان احدهما اراد تحريكه واراد الآخر تسكينه فاما ان يقع المرادان وهو محال لاسنمالة الجمع بين الضدين او لا يقع واحد منهما وهو محال لان المانع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر فلا يمتنع مراد هذا الا عند وجود مراد ذلك وبالعكس فلو امتنعما لوجدنا معا وذلك محال او يقع مراد احدهما دون الثاني وذلك ايضا محال لوجهين احدهما انه لو كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون احدهما اقدر من الآخر بل لابد وان يستويا فى القدرة واذا استويا فى القدرة استحال ان يصير مراد احدهما اولى بالوقوع من مراد الثاني

السلام لم يوحس موسى خيفة على نفسه انما خاف من غلبة الجهال ودولة الضلال (قلنا لانخسفك انت الاعلى) شجعناه وايدناه بروح القدس (والق مافى يمينك) اى مافى ضبط عقلك من النفس المؤتلفة بشعاع القدس المضئ بنور الحق (تلقف ماصنعوا) ما زخرفوا وزوروا من الشبهات والتقميحات الباطلة والاباطيل المزخرفة بالجيج الثيرة والبراهين الواضحة (انما صنعوا) وتلقفوا (كيد ساحر ولا يفتح الساحر حيث اتى) اى تمويه وزور (فالق السحرة سجدا) منصفين مذعنين مقربين بكونه على الحق لما عرفوا من صدق اليانة وظهور المعجزة وقيام الحجة وجليه البرهان (قالوا آتينا رب هرون وموسى قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلا تقطن ايديكم وارجلكم من خلاف ولا تملكنكم فى جذوع النخل وتعلمن اينما اشد عذابا وابقى) الايمان اليقيني لانهم كوشفوا بالحق فعرفوا ربوبيته للكل وانما اضافوا

الرب اليهما مع لعمري
 الاضافة الى العالمين لزيادة
 اختصاصهما وفضل
 ربوبيته ايها فانه رب كل
 شئ باسمه سبحانه ويقضيه
 استعداده وبرهما باكثر
 اسمائه الحسنى على حسب
 كمال استعدادهما واهلوره
 فيهما بكمال صفاته ونجابه
 عليهم فيهما بآياته فعلموا
 اهم من شكوتهما عرفوا
 ما عرفوا ووسيلتهما وصلوا
 الى ما وصلوا وبقيتهما
 وحدوا ما وحدوا لاعلى
 سبيل الاستقلال واعلم ان
 الساهر اقرب اليك
 استعدادا من الحي لان
 مبادئ خوارق العادات
 امور ثلاثة اما خواص
 التركيب وتميزجات المواد
 العنصرية والصور وجمع
 الاحاطة المختلفة المراج
 والحواس وهو من باب الير
 نجات واما جمع القوى
 السماوية والارضية باعداد
 الصور السفلية والمواد
 العنصرية لاستجلاب فيض
 النفوس السماوية واتصالها
 بقوى الاجرام الارضية
 وهو من باب الطلسمات
 واما تأثير النفوس وهيئاتها
 المستفادة من العالم العلوى
 وهو من الكمال المبعوث

والا لزم ترجيح الممكن من غير مرجح وثانيهما انه اذا وقع مراد احدهما دون الاخر فالذى
 وقع مراده يكون قادرا والذي لم يقع مراده يكون عاجزا والعجز نقص وهو على الاله محال
 واو فرضنا الهين امكن كل واحد منهما قادرا على جميع المقدورات فيفضى الى وقوع
 مقدور من قاربين مستقلين من وجه واحد وهو محال لان الله لا يفعل الى الفاعل انما كان
 لامكانه فاذا كان كل واحد منهما مستقلا بالابجاد فالفعل لكونه مع هذا يكون واجب الوقوع
 فيستحيل اساده الى هذا لكونه حاصلا منهما جبراً فيلزم استغناؤه عنهما معا واحتياجه اليهما
 معا وذلك محال وهذه حجة تامة في مسئلة التوحيد فقول القول بوجود الهين يفضى الى
 امتناع وقوع المقدور بواحد منهما واذا كان كذلك وجب ان لا يقع البتة وحينئذ يلزم وقوع
 الفساد قطعاً او نقول لو قدرنا الهين فاما ان تفقا او يختلفا فان اتفقا على الشئ الواحد فذلك
 الواحد مقدور لهما ومراد لهما فيلزم وقوعه بهما وهو محال وان اختلفا فاما ان يقع المرادان
 او لا يقع واحد منهما او يقع احدهما دون الثاني والكل محال فثبت ان الفساد لازم على
 كل القديرات واعلم انك اذا وقفت على حقيقة هذه الدلالة عرفت ان جميع ما في العالم العلوى
 والسفلى من المحدثات والمخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى واما الدلائل السمعية على
 الوحدانية فكثيرة في القرآن واعلم ان كل من طعن في دلالة التمانع فمرا لاية بان المراد لو كان
 في السماء والارض آلهة يقول بالهيتها عبدة الاصنام لزم فساد العالم لانها جادات لا تقدر على
 تدبير العالم فلزم افساد العالم قالوا وهذا اولى لانه تعالى حكى عنهم في قوله ام اتخذوا آلهة
 من الارض هم ينشرون ثم ذكر الدلالة على فساد هذا فوجب ان يختص الدليل به * واما قوله
 فسبحان الله رب العرش عما يصفون ففيه تنزيه الله سبحانه وتعالى عما يصفه به المشركون
 من الشريك والولد لا يستل عما يفعل اي لا يستل الله عما يفعله ويقضيه في خلقه وهم
 يسئلون اي والماسر يسئلون عن اعمالهم والمعنى انه لا يستل عما يتحكم في عبادته من اعزاز واذلال
 وهدي واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب مالك الاعيان والخلق يسئلون سؤال توبيخ يقال
 لهم يوم القيامة لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم ان يسئلوا مولاهم والله تعالى ليس فوقه احد يقول له
 اشئ فعله لم فعله * قوله عز وجل ام اتخذوا من دونه آلهة لما ابطال الله تعالى ان تكون آلهة
 سواء بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا انكر عليهم اتخاذهم الآلهة فقال ام اتخذوا من دونه
 آلهة وهو استفهام انكار وتوبيخ قل هاتوا برهانكم اي حجتكم على ذلك ثم قال نعم الى
 مستألفا هذا يعني القرآن ذكر من معنى اي فيه خبر من معنى على ديني ومن يتبعني
 الى يوم القيامة بما لهم من اثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (وذكر) اي خبر
 (من قل) اي من الامم السالفة وما فعل بهم في الدنيا وما يفعل بهم في الآخرة وقال ابن
 عباس ذكر من معنى القرآن وذكر من قل التوراة والانجيل والمعنى راجعوا القرآن والتوراة
 والانجيل وسائر الكتب هل تجدون فيها ان الله اتخذ ولدا او كان معه آلهة (بل اكثرهم
 لا يعلمون الحق فهم معرضون) * قوله عز وجل (وما ارسلنا من قبلك من رسول
 الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) اي فوحدوني وقيل اتوجهت الىهم ذمهم على
 جهلهم بمواضع الحق فقال بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون اي عن التامل

والنفكر وما يجب عليهم من الايمان بالله لا اله الا هو * قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا)
نزلت في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه نفسه عما قالوا (بل عباد)
اي هم عباد يعني الملائكة (مكرمون) اي اكرمهم الله واصطفاهم (لا يسبقونه) اي
لا يتقدمونه (بالقول) اي لا يتكلمون الا بما يأمرهم به (وهم بامرهم يعملون) المعنى انهم
لا يخالفونه قولا وعلا (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) اي ما عملوا وما هم عاملون وقيل ما كان
قبل خلقهم وما يكون بعد خلقهم (ولا يشفعون الا ان ارتضى) قال ابن عباس الا ان قال
لا اله الا الله وقيل الا ان رضى الله تعالى عنه (وهم من خشيته مشفقون) اي خائفون
وجلون لا يأمنون مكره (ومن يقل منهم انى اله من دونه) قبل عني به ابليس حيث دعا
الى عبادة نفسه فان احدا من الملائكة لم يقل انى اله من دون الله (فذلك نجزيه جهنم كذلك
نجزي الظالمين) اي الواضعين الالهية والعبادة في غير موضعها * قوله عز وجل (اولم ير
الذين كفروا) اي الم يعلم الذين كفروا (ان السموات والارض كانتا رتقا) قال ابن عباس
كانتا شيئا واحدا ملتزمتين (ففتقهما) اي فصلنا بينهما بالهواء قال كعب خلق الله السموات
والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا بوسطهما ففتحهما بها وقيل كانت السموات مرتقة
طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الارض وقيل كانت السماء رتقا لا تطر
والارض رتقا لا تبت فتق السماء بالمطر والارض بالنبات (وجعلنا من الماء كل شئ حي)
اي واحيينا بالماء الذى ينزل من السماء كل شئ من الحيوان ويدخل فيه النبات والسجر وذلك
لانه سبب الحياة كل شئ وقال المفسرون معاء ان كل شئ حي فهو مخلوق من الماء وقيل
يعنى الطفة فان قلت قد خلق الله بعض ما هو حي من غير الماء كآدم وعيسى والملائكة والجان
قلت خرج هذا اللفظ مخرج الاغلب والاكثر يعنى ان اكثر يعنى ما على وجه الارض مخلوق
من الماء او بهاؤه بالماء (افلا يؤمنون) اي افلا يصدقون (وجعلنا في الارض رواسي)
اي جبالا لتوابع (ان نريدهم) اي اثلا نعيدهم قل ان الارض بسطت على الماء فكانت تتحرك
كما تتحرك السفينة في الماء فارساها الله واثبتها بالجبال (وجعلنا فيها) اي في الرواسي (فججاجا)
اي طرقا ومسالك وانفج الطريق الواسع بين الجبلين (سبلا) هو تفسير الفجاج (لعلهم
يهتدون) اي الى مقاصدهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) اي من ان يسقط ويقع وقيل
محموظا من الشياطين بالشهب (وهم) يعنى الكفار (عن آياتنا معرضون) اي عما خلق الله
فيها من الشمس والقمر والنجوم وكيفية حركاتها في افلاكها ومطالعها ومغارها والترتيب
العجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة القاهرة لا يتفكرون ولا يعتبرون بها (وهو الذى
خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى ذلك يسبحون) اي يحرون ويسبحون بسرعة
كالسباح في الماء واما قال يسبحون وام يقل تسبح على ما يقال لما لا يعقل لانه ذكر عنها فعل
العقلاء وهو السباحة والجري والهلاك مدار النجوم الذى يضمها وهو فى كلام العرب كل
شئ مستدير وجمعه افلاك وقيل الفلك طاحونة كهيفة فلك المنزل يريد ان الذى تجرى فيه
النجوم مستدير كاستدارة الرمح وقيل الفلك السماء الذى فيه ذلك الكوكب فكل كوكب يحمرى
فى السماء الذى قدر فيه وقيل الفلك استدارة السماء وقيل الفلك موج مكفوف دون السماء

للنبوة القائم بالدعوة اعجاز
ومن الواصل المحقق المترو
الى زروة الولاية غير المبعوث
للنبوة كرامة والفرق بينهما
ان الاعجاز مقارن للتحدى
والمعارضة دون الكرامة
ومن المقبل على الدنيا
المعرض عن العالم الاعلى
سحر فكانت نفس الساحر
في بدء فطرتها قوية مخصوصة
هيئات مؤثرة في هذا العالم
واجرامه الا انها اعرضت
عن مبدئها بالركون الى العالم
السفلى واقطعت عن اصل
القوى والقدر ومنبع التأثير
والقهر بالليل الى عالم الطابع
فلا زال يضعف ما فيها
من الهيئة النورية والشعاع
القدسى كما لا يزداد فى نفس
البي والولى بالاقبال على
الحق والاشتلاف بنور
القدس والتأييد بالقوة
الملكوتية والتوجه الى
الحضرة الالهية ولا جرم
ينكسر من البي حين عارضه
ويتقمع بنفسه اذا قابله فهو
اعرف الناس بالبي عند
عجزه وانكساره واقبل
الخلق لدعوته وانواره
واسبقهم الى الاقرار به
لكونه اقربهم فى الاستعداد
اليه مالم يبطل استعداد
الاول بالكلية ولم يغلب عليه

يجرى فيه الشمس والقمر والنجوم وقال اصحاب الهيئة الافلاك اجرام صلبة لا ثقيلة ولا خفيفة غير قابلة للخرق والالتهام والنمو والذبول والحق انه لا سبيل الى معرفة صفة السموات الا باخبار الصادق فسبحان الخالق المدبر خلقه بالحكمة والقدرة الباهرة غير المتناهية * قوله عز وجل (وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد) يعنى الدوام والبقاء في الدنيا (فان مت فهم الخالدون) نزلت هذه الآية حين قالوا نتربص بمحمد رب المنون نشمت بموته فبنى الله الشئمة عنه بهذا والمعنى ان الله تعالى قضى ان لا يخلد في الدنيا بشر الا انت ولا هم فان مت انت افيتى هؤلاء وفي معناه قول القائل

قل للشامتين بنا افيقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا

(كل نفس ذائقة الموت) هذا العموم مخصوص بقوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك فان الله تعالى حي لا يموت ولا يجوز عليه الموت والذوق ههنا عبارة عن مقدمات الموت وآلامه العظيمة قبل حلوله (ونبلوكم) اى نختبركم (بالشر والخبر) اى بالشدّة والرّخاء والصحة والسقم والعنى والفقر وقيل بما تحبون وما تكرهون (فتنة) اى ابتلاء لتنظر كيف شكرتم فيما تحبون وصبركم فيما تكرهون (والينا ترجعون) اى للحساب والجزاء * قوله عز وجل (واذا رآك الذين كفروا ان) اى ما (يتخذونك الاهزوا) اى سخرياً قيل نزلت في ابى جهل مر به النبي صلى الله عليه وسلم فضحك وقال هذا نبي بنى عبد مناف (اهذا الذى يذكر آلهتكم) اى يقول بعضهم لبعض هذا الذى يعيب آلهتكم والذكر يطلق على المدح والذم مع القرينة (وهم بذكر الرحمن هم كفرون) وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسيلة الكذاب * قوله تعالى (خلق الانسان من عجل) قيل معناه ان بنيته وخلقه من العجلة وعليها طبع وقيل لما دخل الروح فى راس آدم وعينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل فى جوفه اشتى الطعام فوثب قبل ان تبلغ الروح الى رجله فجعل الى ثمار الجنة فوقع ففعل خلق الانسان من عجل واورث بنيته العجلة وقيل معناه خلق الانسان من تعجيل فى خلق الله اياه لان خلقه كان بعد كل شئ فى آخر النهار يوم الجمعة فاسرع فى خلقه قبل مغيب الشمس فلما احيا الروح رأسه قال يارب استعجل بخلقى قبل غروب الشمس وقيل خلق بسرعة وتعجيل على غير قياس خلق بنيته لانهم خلقوا من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة اطوار اطوارا بعد طور وقيل معنى خلق الانسان من عجل اى من طين قال الشاعر . والنخل يثبت بين الماء والعجل . اى بين الماء والطين وقيل اراد بالانسان النوع الانسانى يدل عليه قوله (سأريكم آياتى فلا تستعجلون) وذلك ان المشركين كانوا يستعجلون العذاب وقيل نزلت في النضر بن الحرث ومعنى سأريكم ياتى اى موايدى فلا تطلبوا العذاب قبل وقته فاراهم يوم بدر وقيل كانوا يستعجلون القيامة فلذلك قال تعالى (ويقولون) يعنى المشركين (متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) وهذا هو الاستعجال المذموم المذكور على سبيل الاستهزاء فبين تعالى انهم انما يقولون ذلك لجهلهم وغفلتهم ثم بين ما لهؤلاء المستهزئين فقال تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) اى لا يدفعون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم) قيل السيلط (ولا هم ينصرون) اى لا يمتنعون من العذاب والمعنى لو علموا

دين الطبيعة السفلية (قالوا) لن نؤثر على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فاقض ما انت قاض (كلام صادر من عظم المهمة الحاصلة للنفس بقوة اليقين اذ قوة اليقين فى القلب تورث النفس عظم المهمة وهو عدم مبالاها بالسعادة الدنيوية والشقاوة البدنية واللذات العاجلة الفانية والآلام الحسية فى جنب السعادة الاخرية واللذة الباقية العقلية ولهذا استخفوا بها واستحققوها بقولهم (انما تقتضى هذه الحياة الدنيا انا آمننا بربنا ليغفر لنا الهيات المظلمة والصفات الردية التى عرضت لفوسنا بسبب الميل الى اللذات الطبيعية ومحبة الزخارف الدنيوية) وما اكرهتنا عليه من السحر والله خير وابقى) اى معارضة موسى لانهم لما عرفوه بنور استعدادهم وعلموا كونه على الحق فاستغفروا عن معارضته فاكرههم اللعين (انه من بات ربه مجرماً فى القيامة الصفرى مجرماً متغصلاً بالهيات البدنية المميلة الى الاجرام الطبيعية

(فان له جهنم لا يموت فيها)
بالموت الطبيعي فلا يشعر
بالآلام (ولا يحى) بالحياة
الحقيقية فينجو من تبعات
الآثام (ومن بآه مؤمنا)
بالإيمان اليقيني (قد عمل
الصالحات) من الفضائل
النفسانية المزكية للنفوس
(فأولئك لهم الدرجات
العلی) من جنات الصفات
محسب درجات ترقية-م
في الكمالات (جات عدن
تجری من تحتها الأنهار
خالدين فيها وذلك جراء
من تركي ولقد اوحينا الى
موسى ان اسرعبادى) و
ظلمة صفات النفوس وليل
الجهنمية (فاضرب لهم
طريقا في البحر) من
التجريد في بحر عالم الهوى
(ياسا) لاتصل اليه بدابة
الهيئات الهیولانية ورتوبة
المواد الجسمانية (لأخاف
دركا) لحوقا من البدنيين
المغمسين في غواشى الطبيعة
الظلمانية (ولأنخشی)
غلبتهم عليكم واسدلتلأهم
فانهم مقيدون محبوسون
فيها قاصرون عن شأنكم
(فأنبئهم فرعون بجنوده
ففسدهم من الیم ماغشيه-م
واضل فرعون قومه وما
هدى) لاهلاكهم ديههم

اقاموا على كفرهم ولما استعجلوا بالعذاب ولما قالوا متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (بل
أنبئهم) يعنى الساعة (بفتة) اى فجأة (فتنبئهم) اى تحيرهم (فلا يستطيعون ردها)
اى صرفها ودفعها عنهم (ولا هم ينظرون) اى لا يعملون للتوبة والمعدرة (ولقد استهزئ
برسل من قبلك) اى يا محمد كما استهزأك قومك (فحاق) اى نزل واحاط (بالذين سخروا
منهم ما كانوا به يستهزؤن) اى عقوبة استهزائهم وفيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم اى
فكذلك يحق بهؤلاء وبال استهزائهم * قوله تعالى (قل من يكفلكم) اى يحفظكم (بالليل)
اذا نمت (والنهار) اذا انصرفتم في معاشكم (من الرحمن) قال ابن عباس معناه من يمنعكم
من عذاب الرحمن (بل هم عن ذكر ربهم) اى عن القرآن ومواعظه (معرضون) اى
لا يتأملون فى شئ منها (ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) معناه لهم آلهة من دوننا تمنعهم
ثم وصف آلهتهم بالضعف فقال (لا يستطيعون نصر انفسهم) اى لا يقدرّون على نصر
انفسهم فكيف ينصرون من عبدهم (ولا هم منا يحبون) قال ابن عباس يعنون وقيل
يحارون وقيل ينصرون وقيل معناه لا يحبون من الله بخير (بل تعما هؤلاء) يعنى الكفار
(وآباءهم) اى فى الدنيا بأن انعموا عليهم واهلأهم (حتى طال عليهم العمر) اى
امتد بهم الزمان فاغتروا (افلا يرون) يعنى هؤلاء المشركين (انا نأتى الارض نقصها من
اطرافها) يعنى نقص من اطراف المشركين ونزید فى اطراف المؤمنين يريد بذلك ظهور النبي
صلى الله عليه وسلم وفتح ديار الشرك ارضا فارضا وقرية فقريّة والمعنى افلا يرى هؤلاء
المشركون بالله المستجلون بالعذاب آثار قدرتها فى اتيان الارض من جوانبها بأخذ الواحد
بعد الواحد وفتح البلاد والقرى بما حول مكة وادخالها فى ملك محمد صلى الله عليه وسلم وموت
رؤس المشركين المنعمين بالدنيا اما كان لهم عبرة فى ذلك فيؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم
ويعلموا انهم لا يقدرّون على الامتاع منا ومن ارادتنا فيهم ثم قال (افهم العالبون) استفهام
بمعنى التقرع معناه بل نحن الغالبون وهم المعلومون (قل) يا محمد (انما اذكركم بالوحى) اى
اخوفكم بالقرآن (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون) اى يخوفون (ولئن مستهم) اى
اصابتهم (نفحة من عذاب ربك) قال ابن عباس طرف وقيل شئ قليل (ليقولن ياويلنا
انا كنا ظالمين) دعوا على انفسهم بالويل بعد ما افروا على انفسهم باظلم والشرك * قوله
عز وجل (وتضع الموازين القسط) اى ذوات العدل وصفها بذلك لان الميزان قد يكون
مستقيما وقد يكون بخلافه فيبين ان تلك الموازين تجرى على حد العدل ومعنى وضعها احضارها
(ايوم القيامة) اى لاهل يوم القيامة قيل المراد بالميزان العدل والقسط بينهم فى الاعمال فن
احاطت حسناته بسيئاته فازونجاو بالعكس ذل وخسر والصحيح الذى عليه أئمة السلف ان الله
سبحانه وتعالى يضع الموازين الحقيقية ويوزن بها اعمال العباد وقال الحسن هو ميزان له كفتان
ولسان واكثر الاقوال انه ميزان واحد وانما جمع لاعتبار تعدد الاعمال الموزونة به وروى ان
داود عليه الصلاة والسلام سأل ربه عز وجل ان يريه الميزان فاراه كل كفة ما بين المشرق
والمغرب فلما رآه غشى عليه ثم افاق فقال الهى من الذى يقدر ان يملاء كفته حسنات قال
يادود انى اذا رضيت عن عبدى ملأته ثمرة فعلى هذا فى كيفية وزن الاعمال مع انها اعراض

بالانغماس في الطبيعيات
فتشبههم من يم القطران
ماغشيه من الهلاك
السرمدى والعذاب الابدى
والتطبيق قدم غير مرة
(ياي اسرائيل قد انحنيناكم
من عدوكم وواعدناكم
جانب الطور) طور القلب
(الايمان) الذى بلى روح
القدس وهو محل الوحي
الذى يسمونه الروح
والفؤاد (ونزلنا عليكم المن
والسلوى) من الاحوال
والمذاهب من الذوقيات
وسلوى العلوم والمعارف
من اليقينيات (كلوا من
طيبات ما رزقناكم) اى
تغذوا تلك المعارف الطيبة
وتقبلوها بقلوبكم فلها سبب
حياتها (ولا تطفوا فيه)
بظهور النفس وعجايبها
بنفسها عند اشتراقها
ورؤيتها بهجتها وكما لها
وزينتها (فيحل عليكم
غضبى ومن يحلل عليه
غضبى) غضب الحرمان
وآفة الخذلان (فقد هوى)
سقط عن مقام القرب
في جحيم النفس واجتجب
عن نور تحيل صفات الجمال
في ظلمات الاستتار واستار
الجلال (وانى لفقار) لستار
صفات النفس الطاغية

طريقان احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات في كفة وصحائف السيئات
في كفة والثانى ان يجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود
مظلمة فان قلت كيف تصنع بقوله ونضع الموازين القسط مع قوله ولا نقيم لهم يوم القيامة وزنا
قلت هذه في حق الكفار لانهم ليس لهم اعمال توزن مع الكفر * وقوله تعالى (فلا تظلم نفس
شيئاً) اى لا تبغض مالمها وما عليها من خير وشر شيئاً (وان كان مثقال حبة من خردل اتينا
بها) معناه انه لا ينقص من احسان محسن ولا يزداد في اساءة مسمى * واراد بالحبة الجزء اليسير
من الخردل ومعنى اتينا بها اى احضرناها لنجازى بها عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سيخلص رجلاً من امتى على رؤس الخلائق يوم القيامة
فينشر له تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر ثم يقول اتى من هذا شيئاً اظلمت كنيتى
الحافظون فيقول لا يارب فيقول افلك عذر فيقول لا يارب فيقول الله تعالى بلى ان لك عندنا
حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده
ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فانك
لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل
مع اسم الله شيئاً اخرجه الترمذى السجل الكتاب الكبير واصله من السجل لانه يجمع احكاماً
والبطاقة ورقة صغيرة تجعل في طى الثوب يكتب فيها ثمنه والطيش الخفة قلت في الحديث
دليل على ان صحائف الاعمال هى التى توزن لان الاعمال تجسد جواهر فتوزن والله اعلم *
قوله تعالى (وكفى بنا حاسبين) قال ابن عباس معناه كفى بنا عالمين حافظين لان من حسب
شيئاً فقد علمه وحفظه والقرص منه التحذير فان المحاسب اذا كان في العلم بحيث لا يمكن ان
يشبه عليه شيء وفي القدرة بحيث لا يعجز عن شيء فحقيق بالعاقل ان يكون باسرها الخوف منه
ويروى عن الشبلى انه رأى في المنام فقيلاً له ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فدققوا * ثم منوا فاعتقوا هكذا سمية الملوك * بالممالك يرفقوا

* قوله عز وجل (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان) يعنى الكتاب الفرق بين الحق
والباطل وهو التوراة وقيل الفرقان النصر على الاعداء فعلى هذا يكون (وضياء) يعنى
التوراة ومن قال الفرقان هو التوراة جعل الواو زائدة في وضياء والمعنى آتينا موسى التوراة
ضياء (وذكرنا للمتقين) يعنى يتذكرون بمواعظها ويعملون بما فيها (الذين يخشون ربهم
بالغيب) اى يخشونه ولم يروه وقيل يخافونه في الخلوات اذا غابوا عن اعين الناس (وهم
من الساعة مشفقون) اى خائفون (وهذا ذكر مبارك انزلناه) اى كما آتينا موسى التوراة
فكذلك انزلنا القرآن ذكراً مباركاً اى هو ذكر لمن آمن به مبارك بتركه ويطلب منه الخير
(افانتم) يا اهل مكة (له منكرون) اى جاحدون * قوله تعالى (ولقد آتينا ابراهيم رشده)
اى صلاحه وهداه (من قبل) اى من قبل موسى وهرون وقيل من قبل البلوغ وهو حين
خرج من السرب وهو صغير (وكناهه عالمين) اى انه من اهل الهداية والنبوة (اذ قال لايه
وقومه ماهذه التماثيل) يعنى الصور والاصنام (التي انتم لها عاكفون) اى مقيمون على
عبادتها (قالوا وجدنا آباءنا على هذا) اى فاقدمناهم (قال) يعنى ابراهيم (لقد كنتم انتم

وآبؤكم في ضلال مبين) اي في خطابين بعبادتكم اياها (قالوا اجئنا بالحق) اي بالصدق (ام انت من اللاعين) يعنون اجاد انت فيما تقول ام انت لاعب (قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) اي خلقهن (وانا على ذلكم من الشاهدين) اي على انه الاله الذي يستحق العبادة وقيل شاهد على انه خالق السموات والارض (وتالله لا كيدن اصنامكم) اي لا مكرن بها (بعد ان تولوا مدبرين) اي منطلقين الى عيدكم قبل انما قال ابراهيم هذا القول سرا في نفسه ولم يسمع ذلك الرجل واحد من قومه فأفشاء عليه وهو القائل اناسمنا فتى يذكرهم وقيل كان لهم في كل سنة مجمع وعيد فكانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الاصنام فسمجدوا الهائم رجعوا الى منازلهم فلما كان ذلك العيد قال ابو ابراهيم يا ابراهيم لو خرجت معنا الى عيدنا اعجبك ديننا فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق التي تقف الى الارض وقال اني سقيم اشتكى رجلى فتركوه ومضوا فادى في آخرهم وقديقي ضعفاء الناس تالله لا كيدن اصنامكم فسمعوا منه ثم رجع ابراهيم الى بيت الآلهة وهن في بهو عظيم ومستقبل باب البهو صنم عظيم الى جنبه صنم اصغر منه والاصنام جنبها الى جنب بعض كل صنم الذي يليه اصغر منه وهكذا الى باب البهو واذاهم قد جعلوا طعاما بين يدي الآلهة وقالوا اذارجعنا وقد بركت الآلهة علينا كما امنه فلما نظر ابراهيم اليهم والى ما بين ايديهم من الطعام قال لهم على طريق الاستمراء الا تأكلون فلما لم يجيؤوه قال مالكم لاتنطقون فراغ عليهم ضربا باليمين وجعل يكسرهن بفأس في يده حتى اذا لم يبق الا الصنم العظيم علق الفأس في عنقه وقيل في يده ثم خرج فذلك (فجعلهم جذ اذا) اي كسر او قطع (الاكبر الههم) اي تركدوا لم يكسره ووضع الفأس في عنقه ثم خرج وقيل ربطه على يده وكانت اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من نحاس ورساص وججر وخشب وكان الصنم الكبير من الذهب مكللا بالجواهر في عيذه ياقوتتان تتقدان * وقوله (لعلهم اليه يرجعون) قيل معناه يرجعون الى ابراهيم والى دينه ومليده وهم اليه اذا علموا ضعف الآلهة وعجزها وقيل معناه لعلهم يرجعون الى الصنم فيسألونه ما لهؤلاء تكسروا وانت صحيح والفأس في عنقك فلما رجع القوم من عيدهم الى بيت آلهتهم راوا اصنامهم مكسرة (قالوا من فعل هذا بالآلهتنا انما نحن الظالمين) اي في تكسيرها واجترأه عليها (قالوا سمعنا فتى يذكرهم) اي بسهم ويعيبهم (يقال له ابراهيم) اي هو الذي نطن انه صنع هذا فبلغ ذلك نمرود الجبار واشراف قومه (قالوا فأتوا به على اعين الناس) اي جؤأ به ظاهر ابراهيم من الناس وانما قاله نمرود (لعلهم يشهدون) اي عليه بانه الذي فعل ذلك كرهوا ان يأخذوه بغير يدق وقيل معناه لعلهم يحضرون عذابه وما يصنع به فلما أتوا به (قالوا) له (أ انت فعلت هذا بالآلهتنا يا ابراهيم قال) يعني ابراهيم (بل فعله كبيرهم هذا) غضب اذ تعبدون مع هذه الصغار وهو اكبر منها فكسرهن واراد ابراهيم بذلك اقامة الحجة عليهم فذلك قوله (فأثلوهم ان كانوا ينطقون) اي حتى يجبروا بمن فعل ذلك بهم وقيل معناه ان قدروا على النطق قدروا على الفعل فأراهم عجزهم عن النطق وفي ضمنه انافعلت ذلك (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات فثنتين

الظاهرة بتزييناتها واستغنائها بأنوار صفاتي (لمن تاب) عن تظايرها واستيلائها واستغفر بانكسارها واقمعها ولزومها ذل فاقتها وافتقارها (وآمن) بأنوار الصفات القلبية وتجليات الانوار الالهية (وعمل صالحا) في اكتساب المقامات كالنوكل والرضا والملكات المألعة من التلويحات بالحضور والصفاء (ثم اهتدى) الى نور الذات وحال الفناء (وما اعجلك عن قومك يا موسى قال هم اولاء عـلى ارى وعجلت اليك رب لترضى قال فاما قدفنا قومك من بعدك واضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان اسفا قال يا قوم لم بعدكم ربكم وعدا حسنا افطال عليكم العهد اريدتم ان تحل عليكم غضب من ربكم فاخافتم موعدي) معناه على التحقيق ان موسى عليه السلام لما شرف بمقام المكالمة واوتى كشف الصفات وبعث لاقاد بني اسرائيل وارشادهم الى الحق وعدشريعة يسوس بها قومه فاستخاف هرون على قومه ونحلى للمراقبة

قبل تثبتهم على الايمان ونقررهم على الحق بالايقان فعوقب على تلك العجلة وان كانت من غاية الشوق الى المشاهدة واقتضاء المقام عدم انتفرغ الى تكميل الغير لان في تكميلهم بالمعرفة اليقيدة والكمال العلمي ثبات قدمه في الطاعة وامتنال الامر المستلزم للترقى في الحال فاعتذر بكونهم على متابعتهم في الدين وان لم تبين معاماتهم على اساس اليقين والتعجيل اما بدر منه اعصاب مقام الرضا الذي هو كمال الفناء في الصفات وهو استحكام مقام النجلى الصفاتى الذى منه المكاملة واما ابتلاهم الله السامرى ليميز المستعد القابل للكمال بالتجريد من القاصر الاستعداد المغسوس في المواد الذى لا يدرك الا الخسوس ولا يتنبه للمجرد المعقول ولهذا (قالوا ما خلفنا موعدك بملكنا) اى بان ملكنا امرنا وخلينا ورأينا فانهم عبيد بالطبع لا رأى لهم ولا ملكة وليسوا مختارين بل مطبوعون مسوسون مقودون بديون لا طريق لهم الا التقليد والعمل

منهن في ذات الله قوله انى سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه اختى لفظ التزمى قيل في قوله انى سقيم اى ساسهم وقيل سقيم القلب معتم بضلائلكم واما قوله بل فعله كبيرهم هذا فانه علق خبره بشرط نقطة كأنه قال ان كان ينطق فهو فعل على طريق انتكيت لقومه وقوله لسارة هذه اختى اى في الدين والايمان قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فكل هذه الالفاظ صدق في نفسها ليس فيها كذب فان قلت قد سماها النبي صلى الله عليه وسلم كذبات بقوله لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات وقال في حديث الشفاعة ويذكر كذباته قلت معناه انه لم ينكلم بكلام صورته صورة الكذب وان كان حقا في الباطن الا هذه الكلمات ولما كان مفهوم ظاهرها خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه الصلاة والسلام منها بمؤاخذته بها قال البغوى وهذه التأويلات لنفى الكذب عن ابراهيم والاولى هو الاول للحديث ويجوز ان يكون الله اذن له في ذلك لقصد الصلاح وتوبخيم والاحتجاج عليهم كما اذن ليوסף حين امر مناديه فقال ايها العيرانكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا قال الامام فخر الدين الرازى وهذا القول مرغوب عنه والدليل القاطع عليه انه لو جاز ان يكذب لمصلحة وأذن الله فيه فلنجوز هذا الاحتمال في كل ما اخبر الانبياء عنه وذلك يبطل الوثوق بالشرائع وبطرق اتهمه الى كلها والحديث محمول على المعارض فان فيها مندوحة عن الكذب ٣ وقوله (فرجعوا الى انفسهم) اى تفكروا بقلوبهم ورجعوا الى عقولهم (فقالوا) ما زاه الا كما قال (انكم انتم الظالمون) يعنى بعبادتكم ما لا يتكلم وقبل معناه انتم الظالمون لهذا الرجل في سؤالكم اياه وهذه آلهتكم حاضرة فاسألوها (ثم نكسوا على رؤسهم) قال اهل التفسير اجرى الله الحق على السنتهم في القول الاول وهو اقرارهم على انفسهم بالظلم ثم ادركتهم الشقاوة فرجعوا الى حالهم الاول وهو قوله ثم نكسوا على رؤسهم اى ردوا الى الكفر وقالوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) اى فكيف نسألهم فلما اتجهت الحجة لابراهيم عليهم (قال) لهم (اف تعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا) اى ان عبدتموه (ولا يضرركم) اى ان تركتم عبادته (اف لكم) اى تبالكم (ولما تعبدون من دون الله) والمعنى انه حقرهم وحقر معبودهم (افلا تعقلون) اى اليس لكم عقل تعقلون به ان هذه الاصنام لا تستحق العبادة فلما لزمهم الحجة وعجزوا عن الجواب (قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم) يعنى انكم لاتصرونها الا بتحريق ابراهيم لانه يعيها وبطن فيها (ان كنتم فاعلين) اى ناصرين آلهتكم قال ابن عمر الذى قال هذا رجل من الاكراد قيل اسمه هبرين فحذف الله به الارض فهو يتحاجل فيها الى يوم القيامة وقيل قاله عمرو بن كنان بن سنجار بن عمرو بن كوش بن حام بن نوح

ذكر القصة في ذلك

فلما اجتمع عمرو وقومه لاحراق ابراهيم حبسوه في بيت وبنوا بياما كالخظيرة بقرية يقال لها كوثى ثم جمعوا له صلاب الخطب واصناف الخشب مدة شهر حتى كان الرجل يمرض فيقول ائن عوفيت لاجعن خطبا لابراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلب لئن اصابته لتعطين في نار ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشترى الخطب بفراها احتسابا في دينها وكان الرجل يوصى بشراء الخطب من ماله لابراهيم فلما جمعوا ما ارادوا واشعلوا في كل ناحية من الخطب نارا فاشتعلت النار واشتدت حتى ان الطير ليربها فيحترق من شدة وهبها وحرها فاقودوا عليها

سبعة ايام فلما ارادوا ان يلقوا ابراهيم لم يعلموا كيف يلقونه ف قيل ان ابليس جاء وعلمهم عل
 المنجنيق فعملوه ثم مادوا الى ابراهيم فقيدوه ورفعوه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق
 مقيدا مغلولا فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة وجيع الخلق الا الثقلين صحيحة
 واحدة اى ربنا ابراهيم خليلك يلقى في النار وليس في ارضك احد يعبدك غيره فاذن لنا في
 نصرته فقال اب تعالى انه خليلي ليس لي خليل غيري وانا لله ليس له اله غيري فان استغاث باحد
 منكم اودعاه فلينصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيري فانا اعلم به وناوليه فخلوا بني
 ويبنه فلما ارادوا القاءه في النار اناه خازن المياه وقال ان اردت اخذت النار وانا خازن الهواء
 وقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لي اليكم حسبي الله ونعم الوكيل
 وروى عن ابي بن كعب ان ابراهيم قال حين اوثقوه ليلقوه في النار لاله الا انت سبحانه لك
 الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم رموا به في المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم لك
 حاجة فقال اما اليك فلا قال جبريل فاسأل ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤ الى علمه بحالى
 (خ) عن ابن عباس في قوله تعالى وقالوا حسبي الله ونعم الوكيل قال قالها ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام حين اتى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس ان الناس
 قد جعوا لكم قال كعب الاحبار جعل كل شئ يطفى عنه النار الا الوزغ فانه كان ينفخ في النار
 (ق) عن ام شريك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ زاد البخارى وقال كان
 ينفخ على ابراهيم (فلنا) اى قال الله عز وجل (يا ابراهيم) قال
 ابن عباس لو لم يقل سلاما لمات ابراهيم من ردها وفي بعض الآثار انه لم يبق يومئذ في الارض
 الا طففت فلم ينتفع في ذلك اليوم بنار في العالم ولو لم يقل على ابراهيم بقيت ذات برأبدا وقيل
 اخذت الملائكة بضبي ابراهيم فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد احمر وزجس
 قال كعب ما حرقت النار من ابراهيم الا وثاقه قالوا وكان ابراهيم في ذلك الموضع سبعة ايام قاله
 المنهال بن عمر وقال ابراهيم ما كنت اياما قط انعم منى من الايام التي كنت في النار قيل وبعث الله
 تعالى ملك الظل في صورة ابراهيم فقعد الى جنب ابراهيم يؤنسها قالوا وبعث الله عز وجل
 جبريل بقميص من حرير الجنة وطفسة فألبسه القميص واقعدته على الطنفسة وقعد معه يتحدث
 وقال جبريل يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضر احبائي ثم نظر ثم ردد اشرف
 على ابراهيم من صرح له فرآه جالسا في روضة والملك قاعد الى جنبه وما حوله نار تحرق
 الحطب فناداه يا ابراهيم كبير الهك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين النار يا ابراهيم هل
 تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال هل نخشى ان ائمت ان تضررك قال لا قال فقم فخرج منها فقام
 ابراهيم يمشى فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذي رأيته معك
 مثلك في صورتك قاعدا الى جنبك قال ذلك ملك الظل ارسله الى ربى ليؤنسنى فيها فقال نمرد
 يا ابراهيم انى مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين ابنت الاعبادته
 وتوحيده وانى ذابح له اربعة آلاف بقرة قال ابراهيم لا يقبل الله منك مادمت على دينك حتى
 تفارقه وترجع الى ديني فقال لا استطع ترك ملكى ولكن سوف اذبحها له فذبحها نمرد
 وكف عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومنعه الله عز وجل منه * قوله عز وجل (وارادوا به

لا التحقيق والعلم وانما
 استعبدكم بالطاسم المفرع
 من الحلى لرسوخ محبة
 الذهب في طباعهم لكون
 نفوسهم سفلية منجذبة الى
 الطبيعة الذهبية وتحلى
 تلك الصورة النوعية فيها
 للنسب الطيبى وكان
 ذلك من باب مزج القوى
 السماوية بالقوى الارضية
 ولذلك قال (ولكننا حملنا
 اوزارا من زينة القوم
 فقدفناها فكذلك اتى
 السامرى فأخرج لهم
 عجلا جسده خوار فقالوا
 هذا الهكم واله موسى
 فنسى افلا يرون ان لا يرجع
 اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا
 ولا نفعا ولقد قال لهم هرون
 من قبل يا قوم اما فتنتهم به
 وان ربكم الرحمن فاني بونى
 واطيعوا امرى قالوا ان
 نبرح عليه عاكفين حتى
 يرجع الينا موسى قال
 يا هرون ما منعك اذ رأيتهم
 ضلوا الاتبعن افصيت
 امرى قال يا ابن ام لا تأخذ
 بلحيتى ولا برأسى انى
 خشيت ان نقول فرقت بين
 بنى اسرائيل ولم ترقب قولى
 قال فما خطبك يا سامرى قال

بصرت بما لم بصروا به (من العلم العظمى والرياضى الذين يتقن عليهما علم الطبليات والسيجيات) فقضت قبضة من اثر الرسول (وهى على ما قيل تراب موطن حافر الحيزوم الذى هو فرس الحياة مركب حبرائيل اى ما اتصل به اثر النفس الحيوانية الكلية السماوية المسحورة للعقل الفعال المأثرة منه الحاملة لصماته التى هى بمثابة مركبه لاستعلائها ووصول تأثيره الى الطبائع له صسرة والاجرام السملية بواسطتها من الاوضاع التى يفيض بسببها النار على المواد فتفعل منها بحسب الاستعداد وتقبل الاحوال العربية التى هى بمثابة تراب موطن مركبه (فبديتها وكذلك سوات الى نفسى) فطرحتها على الجرم المذاب عند الافراغ فى صورة العجل وذلك من تسويل النفس الشيطانية الشريرة وقوله (قال فاذهب فارلاك فى الحياة ان تقول لامساس) صادر عن غضبه عليه السلام وطرده اياه واما يجب حلول العذاب من غضب الانبياء والاولياء لانهم مظاهر

كيدا) اى ارادوا ان يكيدوه (فجعلناهم الاخسرين) قيل معناه انهم خسروا السعى والنفقة ولم يحصل لهم مرادهم وقيل ان الله تعالى ارسل على نمود وقومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت فى دماغه بموضه فاهلكته * قوله تعالى (ونجيناها ولوطا) يعنى من نمود وقومه (الى الارض التى باركنا فيها للعالمين) يعنى الى ارض الشام بارك الله فيها بالخصب وكثرة الاشجار والثمار والانهار وقال ابى بن كعب بارك الله فيها وسماها مباركة لانه مامن ماء عذب الاوينع اصله من تحت الصخرة التى ببيت المقدس وقيل لان اكثر الانبياء منها (ق) عن ابى قتادة ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قل لكعب الانتقال الى المدينة فيها مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبره فقل لكعب انى وجدت فى كتاب الله المنزل يا امير المؤمنين ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عباده عن عبدالله بن عمر وابن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض الزمهم مهاجر ابراهيم اخرجهم ابوداود اراد بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام يرغب فى المقام بها عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لاهل الشام فقلت وماذا يا رسول الله قال لان الملائكة باسطة اجنحتها عليها اخرجهم الترمذى * عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اين تأمرنى قال هما ونحايده نحو الشام اخرجهم الترمذى قال محمد بن اسحق استجاب لابراهيم رجال من قومه حين راوا ما صنع الله تعالى به من جعل النار عليه بردا وسلاما على خوف من نمود وملثهم وآمنت به سارة بنت هار ان الاكبر عم وتبعه لوط وكان ابن اخيه وولوط بن هار ان وهو اخو ابراهيم وكان لهما اخ ثالث اسمه ناخور ولانهم اولاد تارخ وهو آزر فخرج ابراهيم من كوثى من ارض العراق مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة فخرج يلتمس الفرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فكث بها ماشاء الله ثم خرج مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام منزل السبع من ارض فلسطين ونزل لوط بالمؤنكة وهى على مسيرة يوم وليلة من السبع بعثه الله نبيا الى اهلها وما قرب منها فذلك قوله تعالى ونجيناها ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين * قوله تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة) اى عطية من عطاء الله قال ابن عباس النافلة هو يعقوب لان الله تعالى اعطى ابراهيم اسحق بدعائه حيث قال رب هبلى من الصالحين وزاده يعقوب نافلة وهو ولد الولد (وكلا جعلنا صالحين) يعنى ابراهيم واسحق ويعقوب (وجعلناهم ائمة) اى قدوة يمتدى بهم فى الخير (يهدون بامرنا) اى يدعون الناس الى ديننا بامرنا (واوحينا اليهم فعل الخيرات) اى العمل بالشرائع (واقام الصلوة) اى المحافظة عليها (وايتاء الزكاة) اى الواجبة وخصهما لان الصلاة افضل العبادات البدنية وشرعت لذكر الله والزكاة افضل العبادات المالية ومجوعهما التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله (وكانوا عابدين) اى موحدين * قوله عز وجل (ولوطا آتيناها حكما) اى الفصل بين الخصوم بالحق وقيل اراد الحكمة والنبوة (وعلمنا ونجيناها من القرية التى كانت تعمل الخبائث) يعنى قرية سدوم واراد اهلها واراد بالخبائث اتيان الذكور فى ابدارهم وكانوا يتضارطون فى مجالسهم مع اشياء اخر كانوا يعملونها من المنكرات (انهم كانوا قوم سوء فاسقين

صفات الله تعالى فكل من
غضبوا عليه وقع في قهره
تعالى وشقى في الدنيا
والآخرة وعذب بعذاب
الابد وذاق وبال العمل
وكانت صورة عذابه
في التجرد عن المماسه نتيجة
بمده عن الحق في الدعوة
الى الباطل واثرت من موسى
عليه السلام اياه عند ابطال
كيدته وازالة مكروهه وعلى
التطبيق ان القلب اذا سبق له
كشف وجذبه الاجتهاد
والسلوك وحصل عنده
الكمال العلمي الكسبي
دون العلم الكسبي يكون
في معرض غتاب الحق عند
التعجل الى الشهود
والحضور ذاهلا عن امر
الشريعة والمجاهدة ويجب
ان يرد الى العمل والرياضة
لسياسة القوى واكتساب
مقام الاستقامة اذ لا يقوى
هرون العقل الذي هو
خليفته على قومه القوى
الروحانية والجسمانية
على تدبيرهم وتقويمهم
وتسديدهم بدون الرياضة
والمجاهدة والمواظبة على
الطاعة والمعاملة فينبعث
سامري القوى الفسائية
من الحواس ويوقد عليها
نار حب الشهوات ويطرح

وادخلها في رحمتنا) قيل اراد بالرحمة النبوة وقبل اراد بها الثواب (انه من الصالحين)
يعني الانبياء * قوله تعالى (ونوحا اذ نادى من قبل) اي من قبل ابراهيم ولوط (فاستجبنا له)
اي اجبنا دعاه (فنجيناه واهله من الكرب العظيم) قال ابن عباس من الفرق وتكذيب
قومه له وقيل انه كان اطول الانبياء عمرا واشدهم بلاء والكرب اشد الم (ونصرناه) اي
منعناه (من القوم الذين كذبوا بآياتنا) من ان يصلوا اليه بسوء وقيل من اجمعين على (انهم كانوا
قوم سوء فاعزقناهم اجمعين) * قوله عز وجل (وداود وسليمان اذ يحكما في الحث) قال
ابن عباس واكثر المفسرين كان الحث كرما قد تدلت عناقيد وقيل كان زرعاً وهو شبه بالعرف
(اذ نفشت فيه غنم القوم) اي رعته لئلا فاسدته وكانت بلاراع (وكنا الحكمهم شاهدين)
اي كان ذلك بعلمنا ومر اي منا يخفى علينا علمه وفيه دليل لمن يقول بان اقل الجمع اثنان لقوله
وكنا الحكمهم والمراد به داود وسليمان قال ابن عباس وغيره ان رجلين دخلا على داود احدهما
صاحب حث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان غنم هذا دخلت زرعى لئلا فوقعت
فيه فافسدته فلم تبق منه شيئاً فاعطاه رقاب الغنم بالزرع فخر جافرا على سليمان فقال كيف قضى
بينكما فاخبراه فقال سليمان او وليت امر كما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق
بالفريقين فاخبر بذلك داود فدعاه وقال كيف تقضى ويروى انه قال له بحق النبوة والابوة الاما
اخبرتني بالذي هو ارفق بالفريقين قال ادفع الغنم الى صاحب الحث ينفع بدها ونسلها
وصوفها ومنافعها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحث مثل حرثه فاذا صار الحث كهيئته
يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك فقبل
كان لسليمان يوم حكم بذلك من العمر احدى عشرة سنة وحكم الاسلام في هذه المسئلة ان ما فسدته
الماشية المرسلة من مال الغير بالنهار فلا ضمان على ربه وما فسدته بالليل ضمنه ربه لان في عرف
الناس ان اصحاب الزرع يحفظونه بالنهار والمواشى تترك بالنهار وترد بالليل الى المراح ويدل على
هذه المسئلة ما روى حرام بن سعد بن محيصة ان نافقة للبراء بن عازب دخلت حائط الرجل من
الانصار فافسدت فيه فمضى رسول الله عليه وسلم ان على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل
المواشى حفظها بالليل زاد في رواية وان على اهل الماشية ما صابت ماشيتهم بالليل اخرجهم
ابوداود مرسلًا وذهب اصحاب الراى ان المالك اذا لم يكن مع ماشيته فلا ضمان عليه
فيما اتلفت لئلا كان او نهارا فذلك قوله تعالى (ففهمناها سليمان) اي علماه والهمناه حكم
القضية (وكلا) يعني داود وسليمان (آتينا حكما وعلما) اي بوجوه الاجتهاد وطرق
الاحكام قال الحسن لولا هذه الآية رايت الحكماء قد هلكوا ولكن الله جدد هذا بصوابه
واثنى على هذا باجتهاده واختلف العلماء في ان حكم داود كان باجتهاده ام بنص وكذلك
حكم سليمان فقال بعضهم حكما بالاجتهاد قال ويجوز الاجتهاد للانبياء ليدركوا ثواب المجتهدين
والعلماء لهم الاجتهاد في الحوادث اذا لم يجدوا فيها نص كتاب او سنة واذا اخطوا فلا اثم
عليهم (ق) عن عبد الله بن عمر وابن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم
الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجر ان واذا حكم فاجتهد فاطا فله اجر وقال قوم ان داود
وسليمان حكما بالوحى فكان حكم سليمان ناسخا لحكم داود ومن قال هذا يقول لا يجوز للانبياء

عليها شياً من امداد الطالع
بحسب الاوضاع المخصوصة
اي التي تأثرت من تأثير
النفس الحيوانية التي هي
فرس الحياة فيتمثل الطبيعة
بصورة المعجل المفرغ
في قالب المواد الذي همه
الاكل والشرب ودأبه اللذة
والشهوة دون العمل
والسعي بالانارة والتعبكا
اشيراليه وينتفخ فيه روح
الهوى فيحميا ويتقوى
ويصبح ذا خوار فيعبده
جميع القوى ويتخذها
وكلانيتها العقل المؤيد بنور
القلب على ضلالها وفتنها
ودعاها الى الحق ومتابعة
الرأى العقلى وطاعته خالفته
حتى يرجع اليها القلب
النور بنور الحق بتأييد
القدس غضبان لله تعالى
اسفا على ضلالها وتفرقها
في الدين وبعيرها ويعنفها
بلسان النفس اللوامة
ويأخذها بالوعد والوعيد
ويذكرها طول العهد من
قرب الرب بمقتضى الحلقة
والنشأة والسقوط عن
الفطرة ويخونها باستحقاق
الغضب والسخط عن نسيان
العهد واخلاف الوعد حين
الاقرار الربوبية عند ميثاق
الفطرة فلا ينجح فيها القول

الحكم بالاجتهاد لانهم مستنون عنه بالوحى واحتج من ذهب الى ان كل مجتهد مصيب بظاهرة
هذه الآية وبالحديث حيث وعد الثواب للمجتهد على الخطا وهو قول اصحاب الراى وذهب
جاعة الى انه ليس كل مجتهد مصيبا بل اذا اختلف اجتهاد المجتهدين في حادثة كان الحق مع
واحد لا بعينه ولو كان كل واحد مصيبا لم يكن للنقسم معنى وقوله صلى الله عليه وسلم اذا
اجتهد فخطا فله اجر لم يرد به انه يؤجر على الخطا بل يؤجر على اجتهاده في طلب الحق لان
اجتهاده عبادة والاثم في الخطا عنه موضوع اذا لم يأل جهدا ووجه الاجتهاد في هذا الحكم
ان داود قوم قدر الضرر في الحرث فكان مساويا لقيمة الغنم وكان عنده ان الواجب في ذلك
الضرر في الحرث قيمة المثل فلا جرم سلم الغنم الى المجنى عليه واما سليمان فان اجتهاده ادى
الى انه يجب مقابلة الاصول بالاصول والزوائد بالزوائد فاما مقابلة الاصول بالزوائد فغير
جائزة ولعل منافع الغنم في تلك السنة كانت موازية لمنافع الحرث فحكم به ومن احكام داود
وسليمان عليهما السلام ماروى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول كانت امراتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت لصاحبتها
انما ذهب بابك وقالت الاخرى انما ذهب بابك فقما كما الى داود فقضى به للكبرى فخرجنا
على سليمان بن داود فاخبرناه فقال انشؤنى بالسكينة اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل
يرحك الله هو ابنا فقضى به للصغرى اخرجها في الصحبين * قوله تعالى (وسخرنا مع داود
الجبال يسبحن والطير) اى يسبحن مع داود اذا سبح قول ابن عباس كان يفهم تسبيح الجبر
والشجر قبل كانت الجبال تنجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير وقيل معنى يسبحن يصلين معه اذا صلى
وقيل كان داود اذا فتر يسمعه الله تسبيح الجبال والطير ليشط في التسبيح وبشتاق اليه (وكنا
فاعلين) يعنى ما ذكر من التفهيم وابتاء الحكم والتخخير (وعلماء صنعة لبوس لكم) اى
صنعة الدروع التى تلبس في الحرب قبل اول من صنع الدروع وسردها واتخذها حلقات داود
وكانت من قبل صفائح قالوا ان الله الان الحديد لداود بان يعمل منه بغير باركانه طين والدروع
يجمع بين الخفة والحصانة وهو قوله تعالى (لنهضنكم) اى تمنعكم (من باسكم) اى حرب
عدوك وقيل من وقع السلاح فيكم وقبل ليهضنكم الله به (فهل انتم شاكرون) اى يقول
ذلك لداود واهل بيته * قوله عز وجل (وسليمان الريح) اى وسخرنا لسليمان الريح وهو
جسم متحرك لطيف بمنع بلطفه من القبض عليه بظهر الخس بحر كنهه وبخفى عن البصر بلطفه
(عاصفة) اى شديدة الهبوب فان قلت قد وصفها الله بالرخاء وهى الريح اللينة قلت كانت
الريح تحت امره ان اراد ان تشتد اشتدت وان اراد ان تلين لانت (تجرى يامره الى الارض
التي باركنا فيها) يعنى الشام وذلك لانها كانت تجرى بسليمان واصحابه حيث يشاء سليمان ثم
يعود الى منزله بالشام (وكنا بكل شئ طالين) اى بهمة التدبير فيه وعلنا ان ما يعطى سليمان
من تخخير الريح وغيره يدعو الى الخضوع لربه قال وهب كان سليمان عليه السلام اذا خرج
الى مجلسه حلقت عليه الطير وقام له الانس والجن حتى يجلس على سريره وكان امر اغترافه
قلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض بملك الا اناء حتى يذله وكان فيما يزعمون
اذا اراد الغزو امر بعسكره فضرب له بخشب ثم نصب له على الخشب ثم حل عليه الناس

والدواب وآلة الحرب فاذا حل معه ما يريد امر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب
فاحتملته حتى اذا استقلت به امر الرخاء فرت به شهرا في روحته وشهرا في غدوته الى حيث
اراد وكانت تمر به سكره الريح الرخاء وبالزرعة فانتحر كها ولا تثير ترابا ولا تؤذى طائرا قال
وهب ذكر لي ان منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتبه بعض صحابة سليمان امان الانس او من
الجن نحن نزلناه وما بيناه وبيننا وجدناه غدونا من اصطرخر فقلناه ونحن راثون منه ان شاء الله
فنازلون بالشام وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسنا في فرسخ ذهب في ابريم
وكان يوضع له منبر من ذهب وسط البساط فيقع عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة
تقعد الانبياء على كرامى الذهب والعلماء على كرامى الفضة وحولهم الاس وحول الناس
الجن والشياطين وقظه الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه شمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة
شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نى الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر
غضب الله فقرر الخيل فابله الله مكانها خير امنها واسرع الريح تجري بامره كيف شاء فكان يغدو
من ايلياء فيقبل باصطرخر ثم يروح منها فيكون رواحا بابل وروى ان سليمان سار من ارض
العراق فقال بمدينة بلخ تمخللا بلاد الترك ثم جاوزهم الى ارض الصين بغدو على مسيرة شهر
ويروح على مثل ذلك ثم عطف بمدة عن مطلع الشمس على ساحل البحر حتى اتى ارض الهند
وجاوزها وخرج منها الى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى اتى ارض فارس فنزلها اياما وغدا
منها فقال بكسركم مراح الى الشام وكان مستقره بمدينة تدمر وكان امر الشياطين قبل شخوصه
الى العراق فبنوهاله بالصفاح والعمد والرخام الاصفر والابيض وفي ذلك يقول السابعة
الاسليمان اذ قال المليك له * قم في البرية فاحدد لها عن القند
وجيش الجن انى قد اذنت لهم * يدون تدمر بالصفاح والعمد
* قوله عز وجل (ومن الشياطين) اى وسخر ناله من الشياطين (من يفوصون له) اى
يدخلون تحت الماء فيخرجون له من قعر البحر الجواهر (ويعملون عملا دون ذلك) اى دون
الفصوص وهو اختراع الصنائع العجيبة كالقال يعملون له ما يشاء من محارب وتماميل الآيات
ويتجاوزون في ذلك الى اعمال المدن والقصور والصناعات كالتخاذ النورة والقوارير والصابون
 وغير ذلك (وكنالهم حافظين) اى حتى لا يخرجوا عن امره وقيل حفظناهم من ان يفسدوا
 ما عملوا وذلك انهم كانوا اذا عملوا عملا في النهار وفرغ قبل الليل افسدوه وخربوه قبل ان
 سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمله عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل اشغله بمهل
 آخر اثلا يفسد ما عمل ويخرجه * قوله تعالى (وابوب ادنادى ربه) اى دعا ربه
 ذكر قصة ابوب عليه السلام

قال وهب بن منبه كان ابوب رجلا من الروم وهو ابوب بن اموص بن تارخ بن روم بن عيص
بن اسحق بن ابراهيم وكانت امه من ولد لوط بن هار ان وكان الله تعالى قد اصطفاه ونبأه وبسط له
الدنيا وكانت له البثنية من ارض البلقاء من اعمال خوارزم مع ارض الشام كلها سهلها وجبلها
وكان له فيها من اصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيول والحمر مالا يكون لرجل
افضل منه في العدد والكثرة وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسة عبيد لكل عبد امرأة

ذكر قصة ابوب عليه السلام

قال وهب بن منبه كان ابوب رجلا من الروم وهو ابوب بن اموص بن تارخ بن روم بن عيص
بن اسحق بن ابراهيم وكانت امه من ولد لوط بن هار ان وكان الله تعالى قد اصطفاه ونبأه وبسط له
الدنيا وكانت له البثنية من ارض البلقاء من اعمال خوارزم مع ارض الشام كلها سهلها وجبلها
وكان له فيها من اصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيول والحمر مالا يكون لرجل
افضل منه في العدد والكثرة وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسة عبيد لكل عبد امرأة

وولد ومال ويحمل له آله كل فدان امان لكل انان من الولد اثنان او ثلاثة او اربع او خمس
 وفوق ذلك وكان الله تعالى قد اعطاه اهلا وولدا من رجال ونساء وكان برانقيا رحيا بالمساكين
 يطعمهم ويكفل الايتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان شاكر الانعم الله مؤديا
 لحق الله قد امتنع من عدو الله ابليس ان يصيب منه ما يصيب من اهل الغنى من الغرة والغفلة
 والتشاغل عن امر الله بما هو فيه من امر الدنيا وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وصدقوه
 رجل من اهل اليمن يقال له الغر وقيل نفير ورجلان من اهل بلده يقال لاحدهما تلدد
 والآخر صافر وكان لهؤلاء مال وكان ابليس لا يحب عن شئ من السموات وكان يقف فيهن
 حينما اراد حتى رفع الله عيسى فحجب عن اربع فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حجب
 عن السموات كلها الا من امتراق السمع فسمع ابليس نجواب الملائكة بالصلاة على ايوب وذلك
 حين ذكره الله واثني عليه فادرك ابليس الحسد والخي فصد سر بها حتى وقف من السماء
 حيث كان يقف وقال الهى نظرت في امر عبدك ايوب فوجدته عبدا انعمت عليه فشكرك
 وعافيته فحمدك ولو ابتليته بنزع ما اعطيته لحال عما هو عليه من شكرك وعبادتك وخرج
 عن طاعتك قال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ماله فانقض عدو الله ابليس حتى وقع على
 الارض فجمع عفاريت الجن ومردة الشياطين وقال لهم ماذا عدكم من القوة فقد سلطت على
 مال ايوب وهى المصيبة الفادحة والقنعة التى لاتصبر عليها الرجال قل دفريت من الشياطين
 اعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من نار فاحرق كل شئ آتى عليه قال ابليس
 اذهب فات الابل ورعاتها فاني الابل حين وضعت رؤسها ورعت فلم يشعر الناس حتى ثار
 من تحت الارض اعصار من نار فاحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها ثم جاء عدو الله
 ابليس فى صورة قيم من كانوا عليها على قعود الى ايوب فوجده قائما يصلى فقال يا ايوب
 اقبلت نار حتى غشيت اهلك واحرقتما ومن فيها غيرى فقال ايوب بئس ان فرغ من الصلاة
 الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها وانما مال الله اعارنيها وهو اولى بها اذا شاء نزعها قال
 فتركت الناس مبهورين يتعجبون منها منهم من يقول ما كان ايوب يعبد شيا وما كان الا فى غرور
 ومنهم من يقول لو كان اله ايوب يقدر على ان يصنع شيا لمع وليه ومنهم من يقول بل هو
 الذى فعل ما فعل ليشتم به عدوه ويفجع صديقه فقال ايوب الحمد لله حين اعطاني
 وحين نزع منى عربانا خرجت من بطن امي وعربانا اعود الى التراب وعربانا احشمت الى الله
 عز وجل ليس بذنى لك ان تفرح حين اعارك وتجزع حين قبض عاريته الله اولى بك وبما
 اعطاك ولو علم الله فيك ابنا العبد خير القل روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا ولكنه
 علم منك شرا فاحرك فرجع ابليس الى اصحابه خائفا ذليلا فقال ما عندكم من القوة فاني لم اكلم
 قلبه قال عفريت من الجن عندي من القوة ما اذا شئت صحت صيحة لا يسمعا ذر روح الا خرجت
 روحه قال ابليس فات الغم ورعاتها فانطلق حتى توسطها ثم صاح صيحة فجهمت امواتا
 من عند آخرها ومات رعاتها فجاء ابليس ممثلا بقهرمان الرعاة الى ايوب فوجده يصلى فقال له
 مثل القول الاول فرد عليه ايوب مثل الرد الاول فرجع ابليس الى اصحابه فقال ماذا عندكم
 من القوة فاني لم اكلم قلب ايوب فقال عفريت عندي من القوة ما اذا شئت تحولت رجلا

لا يقدر ان يحافظ القوى
 ويمسك التحيل والهوى
 ولا يزيد بها الا التفرقة الموقعة
 فى الردى وعند استيلاء
 نور القلب والعقل وقهر
 الطبيعة بالكلية وحصول
 الاستقامة فى الطريقة ينحل
 التحيل وينزل ولا يقدر
 ان يماس شيا من القوى
 بخيله ولا يقارب قوة منها
 بقبول تسويله فيصير ملعونا
 مطرودا فيقول لامساس
 وله موعد اى حد ورتبة
 لا يجد خافا فيه ولا تجوز
 فيترأس ويستولى وبروج
 اكاذيبه وغاظه بالمعقولات
 وينفقه فى المراتد وذلك
 مقام الاستقامة الى الله
 والقيام بحقائق العبودية
 لله ولا تخلى ناصية التوحيد
 ولا يحصل مقام التجرد
 والتفريد الا به ولذلك عقبه
 بقوله (وانك مرعدا لن
 تخلفه وانظر الى الهك الذى
 ظلت عليه عاكفا لتحرقة
 ثم انتسفته فى الهم نسفا اما
 الحكم الله الذى لا اله الا هو)
 اذ يكون السالك قبل ذلك
 مصليا الى قبلتين مترددا
 فى العبادة بين جهتين متخذ
 الالهي (وسمع كل شئ
 علما) اى يتحقق هناك
 التوحيد بالعقل وتظهر

عاصفة تنسف كل شيء تأتي عليه قال فات الفدادين في الحرت والزراع فانطلق يؤمهم وذلك حين شرع الفدادون في الحرت والزراع فلم يشعروا حتى هبت ريح عاصفة فنسفت كل شيء من ذلك حتى كأنه لم يكن ثم جاء ابليس ممثلاً بقهر مانهم الى ابوب وهو قائم يصلي فقال له مثل قوله الاول فرد عليه ابوب مثل رده الاول وجعل ابليس يصف ماله مالا مالا حتى مر على آخره كلها انتهى الى هلاك مال من امواله جد الله واحسن الثاء عليه ورضى عنه بالقضاء ووطن نفسه بالصبر والبلاء حتى لم يبق له مال فلما رأى ابليس انه قد افنى ماله ولم ينج منه بشيء صعد سربعا حتى وقف في الموقف الذي يقف فيه وقال الهى ان ابوب يرى انك مامنته بولده فانت عطيه المال فهل انت مسلط على ولده فانها المصيبة التي لاتقوم لها قلوب الرجال قال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك على ولده فانقض عدو الله حتى اتى بنى ابوب وهم في قصرهم فلم يزل يزلزل بهم القصر حتى تداعى من قواعده وجعل جدره يضرب بعضها بمضايرهم بالخشب والحجارة فلما مثل بهم كل مثلة رفع القصر وقلبه عليهم وصاروا منكسرين وانطلق الى ابوب ممثلاً بالمعلم الذي كان يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه فاخبره وقال لورابت بذك كيف عذبوا وكيف انقلبوا منكوسين على رؤسهم تسبل دماؤهم وادهغتم ولو رايت كيف شقت بطونهم فتناثرت اعداؤهم لقطع قلبك عليهم فلم يزل يقول هذا ونحوه حتى رق ابوب وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعاها على راسه وقال ياليت امي لم تلدننى فاغتم ابليس ذلك فصعد سربعا بالذى كان من جرع ابوب مسرورا به ثم لم يلبث ابوب ان فاء وابصروا سفغ فصد قرناؤه من الملائكة بتوبته فسبقت توبته الى الله وهو اعلم فوقف ابليس خائفا دليلا وقال الهى انما هون على ابوب المال والولد انه يرى انك مامنته بنفسه فات تعيدله المال والولد فهل انت مسلط على جسده فقال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك على جسده ولكن ايس لك سامان على لسانه وقلبه وعقله وكان الله اعلم به ولم يسلطه عليه الا رجة ليعظم له الثواب ويجعله عبرة للصابرين وذكرى للعابدين في كل بلاء نزل بهم ليتاسوا به في الصبر ورجاء الثواب فانقض عدو الله ابليس سريعا اليه فوجد ابوب ساجدا فيجلى قبل ان يرفع راسه فانه من قبل وجهه فنفخ في منخره نفخة اشتعل منها جسده فخرج من قرنه الى قدمه ثايل مثل اليات العتم ووقعت فيه حكة فحك باظفاره حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الحشة حتى قطعها ثم حكها بالفخار والحجارة الحشنة فلم يزل يحك حتى قرح لحمه ونقطع وتعير وانن فخرج اهل القرية فجعلوه على كناية اثم وجعلوا له عريشة ورفضه خاق الله كلهم غير امرانه وهى رجة بنت افرايم بن يوسف بن يعقوب فكانت تختلف اليه بما يصلحه وتزمره فلما رأى الثلاثة من اصحابه ما ابتلاه الله به اتموه ورفضوه من غير ان يتركوا دينه فلما طال به البلاء انطلق اليه اصحابه فبكتوه ولاوه وقالوا تب الى الله من الذنب الذي عوقبت به قال وحضر معهم فتى حديث السن قد آمن به وصدقه فقال لهم الفتى انكم تكلمتم ايها الكهول وانتم احق بالكلام منى لسانكم ولكن تركتم من القول ما هو احسن من الذى قاتم ومن الراى انوب من الذى رايتهم ومن الامراجل من الذى اتيتهم وقد

احاطة علمه بكل شيء وحدوده وغايه فتقف كل قوة سنور الحق وقدرته على حدها في عبادته وطاعته عائدة عن حوالها وقوتها عابدة له بحسب وسعاطفتها شهادة اياه مقررة بربوبيته تقدر ما اعطاها من معرفته . مثل ذلك القصص (كذلك نقص عليك من اساء ما قد سبق) من احوال السالكين الذين سبقوا ومقاماتهم لتبنيت فؤادك وتمكينك في مقام الاستقامة كما امرت (وقد آياك من لدنا ذكرا) اى ذكر اما اعظمه وهو ذكر الدات الذى يشمل مراتب التوحيد (من اعرض عنه) بالتوجه الى جانب الرجس وحيز الطبع والفس (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) الصغرى وزر الهيات المثقلة الجرمية واثام تعاقبات المواد الهولانية (خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ) الحياة (في الصور) الجسمية برء الارواح الى الاجساد (ومحشر المجرمين يومئذ) الملازمين الاجرام (زرقا يخافون) عيما بيض سواد العيون اوشوها في غاية قبح الماظر يحزن عدها القردة

كان لا يوب عليكم من الحق والذمام افضل من الذي وصفتم فهل تدرون ايها الكهول حق من انتقصتم وحرمة من انتهكتكم ومن الرجل الذي عيتم واتهمتم الم تعلموا ان ابوب نبي الله وصفوته وخسيرته من اهل الارض الى يومكم هذا ثم لم تعلموا ولم يطلعكم الله على انه سخط شيئا من امره منذ آتاه الله ما آتاه الى يومكم هذا ولا على انه نزع منه شيئا من الكرامة التي اكرمه الله بها ولا ان ابوب قال على الله غير الحق في طول ما صحتوه الى يومكم هذا فان كان البلاء هو الذي ازرى به عندكم ووضع في انفسكم فقد علمتم ان الله تعالى يتلى المؤمنين والصديقين والشهداء والصالحين لبس بلاؤه لا واثك دليلا على سخطه عليهم ولا لهو انهم عليه ولكنهم اكرامة وخيرة لهم ولو كان ابوب ليس من الله بهذه الميزة الا انه اخ اجبتوه على وجه النجبة لكان لا يحمل بالحليم ان يعذل اخاه عند البلاء ولا يعيره بالمصيبة ولا يعيره بما لا يعلم وهو مكروب حزين ولكنه يرجه ويبكي ويستغفر له ويحزن لحزنه ويدله على مرشد امره وليس بحكيم ولا رشيد من جهل هذا قاله الله ايها الكهول وقد كان في عظمة الله وجلاله وذكر الموت ما يقطع السننكم ويكسر قلوبكم الم تعلموا ان الله عبادا اسكتهم الحشية من غيري ولا بكم وانهم لهم الفناء البقاء النبلاء الالباء العالمون بالله ولكنهم اذا ذكر واعظمة الله انقطعت السننهم واقشعرت جلودهم وانكسرت قلوبهم وطاشت عقولهم اعظما لامر الله واجلالا فاذا اش تافوا من ذلك استبقوا الى الله بالاعمال الزاكية يعدون انفسهم من الظالمين والباطلين وانهم لا يبرار برآء ومع المقصرين المفرطين وانهم لا كياس اقوياء قال ابوب عليه السلام ان الله يزرع الحكمة بالرحمة في قلب الصغير والكبير فاذا ثبت في القلب يظهرها الله على اللسان وليست تكون الحكمة من قبل السن ولا طول التجربة واذا جعل الله العبد حكيما في الصبا لم تسقط منزلته عند الحكماء وهم يرون من الله سبحانه وتعالى عليه نور الكرامة ثم اقبل ابوب على الثلاثة وقال اتينموني غضابا ربهتم قبل ان تسترهبوا وبكيتم قبل ان تضربوا كيف بي لو قلت تصدقوا عني بأموالكم لعل الله ان يخلصني او فربوا عني قربانا لعل الله ان يقبله ويرضى عني وانكم قد اعجبتمكم انفسكم وظنتم انكم قد عوفيتم باحسانكم ولو نظرتهم فيما بينكم وبين ربكم ثم صدقتم اوجدتم لكم عيوبا قد سترها الله تعالى بالعافية التي البسكم وقد كتمت فيما خلا توفروني واما مسموع كلامي معروف حتى منتصف من خصمي فاصبحت اليوم وليس لي راي ولا كلام معكم فأتتم كنتم اشد على من نصيبي ثم اعرض عنهم ابوب واقبل على ربه مستغفيا به متضرعا اليه فقال يارب لا شيء خلقتني ليتني اذ كرهتني لم تخفني ياليتني عرفت الذنب الذي اذنبت والعمل الذي علمت فصرفت وجهك الكريم عني لو كنت امتني فخلقتني بأبائي فالموت كان اجل بي الم اكن للفريب دارا والمساكين قارا واليتيم وليا والارملة قويا الهى انا عبد ذليل ان احسنت فالمن لك وان اسأت فبيدك عقوبتي جعلتني للبلاء غرضا وللجنة نصيبا وقد وقع على من البلاء ما لو سلطته على جبل لضعف عن حمله فكيف يحمله ضعفي وان قضاءك هو الذي اذلني وان سلطانك هو الذي اسقمني وانحل جسمي ولو ان ربي نزع الهية التي في صدري واطلق لساني حتى اتكلم بملء في فأدلى بعذري واتكلم ببراهني وخاصم عن نفسي لرجوت

والخازير يسرون الكلام لشدة الخوف او عدم القدرة على الطاق . يستقصرون مدة البث في الحياة الدنيوية لسرعة انقضائها واكل من كان ارحح عقلا منهم كان اشد استقصارا ايها (يذمهم ان لبثم الا عشر انحن اعلم عما يقولون اذ يقول امثالهم - طريقة ان لبثم الا يوما ويستلوك عن الحبال) اى وجودات الابدان (فقل ينسفها ربي نسفا) بريح الحوادث . ايما ورفا تهم هباء ماثورا فيوتها بالارض لابقية . ايما ولا تراو حوادث الاشياء فقل ينسفها ربي بريح الصفحات الالهية الماثنة عن معدن الاحدية (فيدريها) في القيامة الكبرى (فانا صفصا) وجودا حديا صرفا (لا رى فيها عوجا ولا امانا) ثابدة ولا غيرة ففقدح في استوائها (يومئذ) يوم اقامت القيامة لكبرى (يتبعون الداعي) الذي هو الحق لا حراك بهم ولا حياة لهم الا به (لا عوج له) اى لا انحراف عنه ولا زيغ عن سمته اذ هو آخذ باصياتهم وهو على صراط مستقيم فهم يسرون بسيرة الحق على مقتضى ارادته (وخشعت

ان يعافيني عند ذلك بما بي ولكنه القاني وتعالى عنى فهو برانى ولا اراه ويسمعنى ولا سمعه فلما
قال ذلك ايوب واصحابه عنده اظله غمام حتى غاب اصحابه انه عذاب ثم نودى يا ايوب ان الله
يقولها انا قد دونت منك ولم ازل منك قريب. اقم فادل بعذرِكَ وتكلم ببراءتك وحاصم عن
نفسك واشدد ازارك وقم مقام جبار يخاصم جبارا ان استطعت فانه لا يذنى ان يخاصمنى
الاجبار مثلى لقد مدتك نفسك يا ايوب امراما يبلغ لمثله مثلك ابن انت منى يوم خلقت الارض
فوضعتها على اساسها هل كنت معى بمدباطرا فهال علمت باى مقدار قدرتها ام على اى شئ
وضعت اكنافها ابطاعتك جل الماء الارض ام بحكمته كانت الارض للماء غطاء ابن كنت
منى يوم رفعت السماء سقفا فى الهواء لاتعلق بسبب من فوقها ولا يقام ادم من تحتها هل يبلغ من
حكمتك ان تجرى نورها او تسير نجومها او يختلف بأمرِكَ ليلها ونهارها ابن كنت منى يوم
انبعث الانهار وسكنت البحار ايسلطانك حبست امواج البحار على حدودها ام بقدرتك فهت
الارحام حين بلغت مدتها ابن كنت منى يوم صببت الماء على التراب ونصبت شواخ لجبال هل
تدرى على اى شئ ارسيتها ام باى مثقل وزتها ام هل لك من ذراع تطيع جملها ام هل تدرى
من ابن الماء الذى انزلت من السماء ام هل تدرى من اى شئ انشأت السحاب ام هل تدرى ابن
خزانة الثلج ام ابن جبال البرد ام ابن خزانة الليل بالنهار وخزانة النهار بالليل وابن خزانة
الريح وبابى لغة تكلم الاشجار ومن جعل العقول فى اجواف الرجال وشق الاسماع والابصار
ومن ذات الملايكة للملكه وقهر الجبارين بجبرونه وقسم الارزاق بحكمته فى كلام كزيريد
على آثار قدرته ذكرها لا يوب فقال ايوب صغر شأى وكل لسانى وعقلى ورأى وضعفت
قوتى عن هذا الامر الذى يعرض على الهى قد علمت ان كل الذى قد ذكرت صنع بديك وتدير حكمتك
واعظم من ذلك واعجب لو شئت علمت ولا يعجزك شئ ولا تخفى عليك خافية الهى او تفتنى البلاء
فتكلمت ولم املك نفسى فكان البلاء هو الذى انطقنى ليت الارض انشقت بى فذهبت فيها
ولم اتكلم بشئ يسخطك ربى وليتنى مت بغى فى اشد بلائى قبل ذلك انما تكلمت حين تكلمت
بعذرى وسكت حين سكت لترحنى كلمة زلت منى فان اعود وقد وضعت يدي على فمى
وعضضت على لسانى والصقت بالتراب خدى اعوذ بك اليوم منك واستجير بك من جهد البلاء
فاجرنى واستغيث بك من عقابك فاغثنى واستعينك على امرى فاعنى واتوكل عليك فاكفنى
واغنصم بك فاعصمنى واستغفرك فاغفرلى فلن اعود لكى تكرهه منى قال الله تعالى يا ايوب
نفذ فيك على وسبقت رحمتى غضبى فقد غفرت لك ورددت عليك اهلك ومالك وثلهم بهم
لتكون لمن خلفك آية وتكون عبرة لاهل البلاء وعزاء للصابرين فاركض برجلك هذا معقل
بارد وشراب منه تناول وقرب عن اصحابك قرمانا واستغفر لهم فانهم قد عصوني فيك روى عن
انس برفعه ان ايوب لبث ثلاثة ثمانى عشرة سنة وقال وهب ثلاث سنين لم يزد يوما وقال كعب
سبع سنين وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كفاسة لبى اسرائيل سبع سنين واشهر
يختلف فيه الدود لا يقربه احد غير رحمة صبرت معه بصدق وكانت تأتبه بالطعام وتحمده الله
معه اذا جحد وايوب مع ذلك لا يفتخر عن ذكر الله تعالى والصبر على بلائه فصرخ ابليس صرخة
جمع فيها جنوده من اقطار الارض فلما اجتمعوا اليه قالوا ما اخرتك قل اعياى هذا العبد

الاصوار للرحمن) انخفضت
كلها لان الصوت صوته
خسب (فلا تسمع الا همسا)
خفيا باعتسار الاضافة الى
المطاهر او يوم اذ قامت
القيامة الصعري يتبعون
الداعى الذى هو اسرافيل
الملك الرابع المفيض للحياة
لا يخرف عنه مدعو الى
حلاف ما اقتضته الحكمة
الالهية من التعلق به
وخشعت الاصوات فى الدعاء
الى غير ما دعا اليه الرحمن فلا
تسمع الا همس الهوا حس
والتميمات الفاسدة (ومئذ
لا تنفع الشفاعة) اى شعاعة
من تولاه واحبه فى الحياة
الدنيا من اقدمى به وتمسك
بهديته (الا من اذله الرحمن)
ما استعداد قبولها فان فيض
النفوس الكاملة التى تتوحه
اليها النفوس الناقصة
بالارادة والرغبة موقوفة
على استعدادها لقبوله
بالصفاء وذلك هو الاذن
(ورضى له قولا) اى رضى له
تأثيرا يناسب المشفوع له
فتوقف الشفاعة على امرين
قدرة الشفيع على التأثير
وقوة المشفوع له للقبول
والأثر وهو (يلم) الجهتين
(ما بين ايديهم) من قوة
القبول بالاستعداد الاصلى

وتأثير الشفيع بالتورير (وما
خلفهم ولا يحيطون به علما)
من الموانع العاضة من جهة
البدن وقواء والهيات
الفاسدة المزيلة للقبول
الاصلي او الممدات الحاصلة
من جهتها بالزكية على وفق
العقل العملي (وعنت
الوجوه) اى الذوات
الموجودات باسرها (لأحق
القيوم) وكلها فى اسر ملكته
وذل قهره وقدرته لانحيا
ولا تقوم الابه لا بأفـهـا
ولا بشئ غيره (وقد خاب
من حمل ظاهرا) عن نور
رحمته وشفاعة الشافعين
من ظلم نفسه بنقص استعداده
وتكدير صفاء فطرية فزال
قبوله للتورير باسوداد وجهه
وظلمته (ومن يعمل
من الصالحات) بالزكية
والتحلية (وهو مؤمن)
بالايمان التحقيقى (فلا يخاف
ظاهرا ولا هضما) ان ينقص
شئ من كالاته الحاصلة ولا
ان يكسر من حقه الذى
يقضيه استعداده الاصلي
فى المرتبة (وكذلك انزلناه
قرأنا عبريا وصرنا فيه
من الوعيد لعالمهم يتقون)
بالزكية (او يحدث لهم
ذكر) بالتحلية (فعلى الله
المالك الحق) تنأهى فى العلو

لذى لم ادخله مالا ولا ولدا ولم يزد دالا صبرا ثم سلطت على جسده فتركته قرحة لقاغة على
كناسة لا تقربه الا امرأته فاستعنت بكم لتعينونى عليه فقالوا له فابن مكره الذى اهلكك به من
مضى قال بطل ذلك كله فى ايوب فاشيروا على قالوا من اين اتيت آدم حين اخرجته من الجنة
قال من قل امرأته قالوا فشألك بابوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع ان يعصيا وائس يقربه
احد غيرها قال اصبم فانطلق ابليس حتى اتى رحمة امرأة ايوب وهى تصدق فتنزل لها فى
صورة رجل وقال لها ابن بملك يا امة الله قالت هو ذاك يحك قروحه ويتردد الديد ان فى
جسده فلما سمعها طمع ان تكون كلمة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كانت فيه من العم والمال
وذكرها جال ايوب وشبابه وما هو فيدم من الضروان ذلك لا ينقطع عنه ابدا فصرخت فعلم
انه قد جزع فتاتها بسخلة وقال ليذبح لى هذه ايوب وبرا فجاءت تصرخ يا ايوب حتى متى
يعذبك ربك اين المال اين الواد اين الصديق اين لولك الحسن اين جسمك الحسن اذبح هذه
السخلة واسترح قال ايوب اناك عدو الله فنفخ بك وبلك ارايت ماتيكين عليه من المال والولد
والصحة من اعطانيه قالت الله قال كم متعنا به قالت ثمانين سنة قال فذكم ابتلانا قالت منذ سبع سنين
واشهر قال وبلك ما انصفت ربك الا صبرت فى البلاء ثمانين سنة كما كنا فى الرخاء ثمانين سنة والله
لئن شفى الله لاجلدك مائة جلدة امرتنى ان ادبح لغير الله طعامك وشرابك الذى تأتى به
على حرام ان اذوق منه شئ اعزنى دعبنى فلا اراك فطردها فذهبت فلما نظر ايوب وليس عنده
طعام ولا شراب ولا صديق خرسا جدد الله وقال رب (انى مسنى الضروان ارحم الراحمين)
فقبل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك وركض برجلاه فبعت عين ماء فاغتسل
منها فلم يبق عليه من درنه ودائه شئ ظاهر الا سقط وعاد شبابه وجاله احسن ما كان ثم ضرب
برجله فبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء الا خرج فقمام صحبها وكسى حلة
فجعل يلتفت فلا يرى شئ مما كان عليه وما كان له من اهل ومال الا وقد ضعفه الله له وذكرنا
ان الماء الذى اغتسل منه تطاير على صدره جرادا من ذهب فجعل يضمه بيده فاوحى الله اليه
يا ايوب الم اغاك قال بلى ولكنى بركتك فن بشيع منها قال فخرج حتى جالس على مكان مشرف
ثم ان امرأته قالت ارايت ان كان طردنى الى من اكلمه ادعه يموت جوعا ويضيع فناكله السباع
لارجعن اليه فرجعت اليه فلا الكناسة رأت ولانك الحالة التى كانت تعرف واذا الا ورقد
تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وذلك بعينى ايوب وهابت صاحب الحالة
ان تأتبه فمسأله عن ايوب فدعاها وقال ماتردين يا امة الله فبكى وقالت اردت ذلك المبلى
الذى كان منبوذا على الكناسة لا ادرى اضاع ام مانع له فقال ايوب ما كان منك فبكى
وقالت بعلى فقال هل تعرفينه اذا رأيت قالت وهل يخفى على احد آره ثم جععت تنظر اليه وهى
تهابه ثم قالت اما انه اشبه خلقى الله بك اذ كان صحبها قال فانى انا ايوب الذى امرتنى ان اذبح
سخلة لابليس وانى اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد على ما زين وقال وهب
لبث ايوب فى البلاء ثلاث سنين فلما غلب ايوب ابليس ولم يستطع منه شئ اعترض امرأته فى
هيئة ابست كهيفة بنى آدم فى العظم والجسم والجل على مركب ليس من مراكب الناس له عظم
وبهاء فقال لها انت صاحبة ايوب هذا الرجل المبلى قالت نعم قال هل تعرفينى قالت لا قال

والعظمة بحيث لا يقدر قدره
ولا يقدر امره في ملكه الذي
يعلم كل شيء ويصرفه بمقتضى
ارادته وقدرته وفي عـدله
الذي يوفى كل احد حقه
بموجب حكمته (ولا تمجّل
بالقرآن) عند هيجان
الشوق لغايه الذوق بتاتى
العلم اللدنى عن مكنى الجمع
(من قبل ان يقضى اليك
وحيه وقل رب زدنى علما)
ان يحكم بورده عليك
ووصوله اليك فان نزول
العلم والحكمة مترتب
بحسب ترتب مراتب تزيك
في القبول ولا فتر عن الطلب
والاستفاضة فاه غير متناه
واطلب الزيادة فيه بزيادة
التصفية والترقى والتحلية
اذلاستزادة اما تكون بدعاء
الحال ولسان الاستعداد
لابتسجيل الطلب والسؤال
قبل امكان القبول وكلما
علمت شيأزاد قبولك لما هو
اعلى منه واخفى وقصة آدم
وتأويلها مرت غير مرة
ولقد عهدنا الى آدم من قبل
فنى ولم نجعله عزما واذا
قلنا للملائكة اسجدوا
لا دم فسجدوا الا ابليس
ابى فقلنا يا آدم ان هذا
عدوك ولزوجك فلا
يخرجكما من الجنة فتشقى

انا اله الارض وانا الذى صعدت بصامحك صنعت لانه عبد الله السماء وتركنى فاغضبني
ولو سجدلى سجدة واحدة رددت عليك وعليه كل ما كان لكما من مال وولد فانه عندي
ثم اراها اياه بطن الوادى الذى لقيها فيه وفي بعض الكتب ان ابليس قال لها اسجدى لى
سجدة واحدة حتى ارد عليك المال والولد واما في زوجك فرجعت الى ابوب فاخبرته بما قال
لها وما اراها قال لقد اتاك عدو الله ليفتنك عن دينك ثم اقم ان عافاه الله ليضربها مائة جلدة
وقال عند ذلك مسنى الضر من طمع ابليس في سجد حرمته له ودعائه اياها واياى الى الكفر
ثم ان الله تعالى رحم رحمة امرأة ابوب بصبرها معه على البلاء وخفف عليها واراد ان يبرئ
ابوب فامر ان يأخذ ضغنا يشتمل على مائة عود صغير فيضربها به ضربة واحدة وقيل انما قال
مسنى الضر حين قصد الدود الى قلبه ولسانه فخشي ان يفرغ عن الذكر والفكر وقيل لم يدع الله
بالكشف عنه حتى ظهرت له ثلاثة اشياء احدها ما قيل في حقه لو كان لك عند الله منزلة
ما اصابك هذا والثاني ان امرأته طلبت طعاما فلم تجد ما تطعمه فباعته ذواتها فأنته بطعام
واشاك قول ابليس انى ادويه على ان يقول انت شقيتى وقبل مسنى الضر اى من شمانة
الاعداء حتى روى انه قيل له بعد ما عوفى ما كان اشد عليك في بلائك قال شمانة الاعداء فان
قلت كيف ساء الله صابرا وقد اظهر الشكوى واجزع بقوله مسنى الضر وقوله مسنى الشيطان
بنصب وعذاب قلت ليس هذا شكاية وانما هو دعاء بدليل قوله تعالى فاستجبنا له والشكوى
انما تكون الى الخلق لا الى الخالق بدليل قول يعقوب انما اشكو بنى وحزنى الى الله وقال سفيان
بن عيينة من اظهر الشكوى الى الناس وهو راض بقضاء الله تعالى لا يكون ذلك جزعا كما روى
ان جبريل عليه السلام دخل على النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فقال كيف تجدك قال
اجدنى مغموما واجدنى مكروا وقال لعائشة حين قالت وارأساء بل انا وارأساء * قوله
تعالى (فاستجبنا له) اى اجبنا دعاءه (فكشفنا ما به من ضر) وذلك انه قال له اركض برجلك
فركض برجله فبعت عين ماء فامر ان يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاها ثم مشى
اربعين خطوة فامر ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فبعت عين ماء بارد فامر
ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان (وآتيناه اهلهم ومثلهم
معهم) قال ابن مسعود وابن عباس واكثر المفسرين رد الله اليه اهلهم واولاده باعينهم
احياهم الله واعطاه مثلهم معهم وهو طاهر القرآن وعن ابن عباس رواية اخرى ان الله رد
الى المرأة شبابها فولدت له ستة وعشرين ذكرا وقبل كان له سبع بنين وسبع بنات وعن انس
رفعه انه كان له اندر ان اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله سبحانه فافرغت احدهما على
اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاضا وروى ان الله تعالى
بعث اليه ملكا وقال له ان ربك يقرئك السلام بصبرك فاخرج الى اندرك فخرج اليه فارسل الله
عليه جرادا من ذهب فذهبت واحدة فاتبعها وردها الى اندره فقال له الملك مايكفيك ما فى اندرك
فقال هذه بركة من بركات ربى ولا اشبع من بركاته (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينما ابوب يغتسل حريانا خر عليه جراد من ذهب فجعل ابوب يحشى في ثوبه
نداه ربه يا ابوب الم اكن اغنيك عما ترى قال بلى يارب ولكفى لاغنى لى عن بركتك وقيل

ان لك الانجوع فيها ولا
تعمى (اذ في النجود عن
ملاسة المواد في العالم
الروحاني لا يمكن تزام
الاضداد ولا يكون التحيل
المؤدى الى الفساد بل تمتد
النفس بحصول المراد آمنة
من الفناء والفساد (واك
لانظماً فيها ولا تصحى
فوسوس اليه الشيطان قال
يا آدم هل ادلك على شجرة
الخلد وملك لا يبلى فأكل
مها فبدت لهما سوآتهما
وطفقا ينجفان عليهما
من ورق الجنة وعصى آدم
ربه فغوى ثم اجتبا ربه
فتاب عليه وهدى قال اهبطا
منها جميعاً بعضكم لبعض
عدو فأما يأتينكم منى هدى
فمن اتبع هداى فلا يضل
ولا يشقى ومن اعرض عن
ذكرى فان له معيشة ضنكا)
بالتوجه الى العالم السفلى
بالميل النفسى ضاقت معيشته
لعلبة شحه وشدة بخله فان
المعرض عن جناب الحق
ركدت نفسه وانجذبت
الى الرخايف الدنيوية
والمقتنيات المادية لما سبها
اياها واشتد حرصه وكابه
عابها ونهمه وشغفه بها
لقوة محبة اياها للجنسية
والاشتراك في الظلمة والميل

آتى الله ابوب مثل اهله الذين هلكوا قال عكرمة قبل لا يوب ان اهلك في الآخرة فان شئت
بجلناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وآتيناك مثلهم في الدنيا فقال بل يكونون لى
في الآخرة واوتى مثلهم في الدنيا فعلى هذا يكون معنى الآية وآتيناه اهله في الآخرة ومثلهم
معهم في الدنيا واراد بالاهل الاولاد (رحمة من عندما) اى نعمة (وذكرى للعابدين) اى
عظة وعبرة لهم * قوله عز وجل (واسمعي) هو ابن ابراهيم صلى الله عليهما وسلم
(وادريس) هو اخوخ (وذا الكفل كل من الصابرين) لما ذكر الله امر ابوب وصبره
على البلاء اتبعه يذكر هؤلاء الانبياء لانهم صبروا على المحن والشرايط والعبادة ايضا اما اسمعيل
صلى الله عليه وسلم فانه صبر على الانقياد الى الذبح واما ادريس فقد تقدمت قصته واما ذو الكفل
فاختلفوا فيه فقيل ان نبيا من بنى اسرائيل وكان ملكا اوحى الله اليه انى اريد قبض روحك
فاعرض ملكك على بنى اسرائيل فن تكفل انه يصلى الليل ولا يمترو بصوم النهار ولا يفتطر
ويقضى بين الناس ولا يفضب فادفع ملكك اليه ففعل ذلك فقام شاب فقال انا اتكفل لك بهذا
فتكفل وفي فشق الله له ونبأه فسمى ذا الكفل وقيل لما كبرا اليسع قال انى استخلف رجلا
على الناس يعمل عليهم فى حياى انظر كيف يعمل قال فجمع الناس وقال من يقبل منى ثلاثا
استخلفه يصوم النهار ويقوم الليل ويقضى ولا يفضب فقام رجل تزدرى العين فقال انا فرده
ذلك اليوم وقال مثلها فى اليوم الآخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال انا فاستخلفه فانه
الليس فى صورة شيخ ضعيف حين اخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام من الليل والنهار الا تلك
النومة فدق الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم فقام ففتح الباب فقال ان بينى وبين
قوى خصومة وانهم ظلمونى وفعلوا وفعلوا وجعل يطول عليه حتى ذهبت القائلة فقال
اذا رحت فائتنى حتى آخذ حقا فانطلق وراح فكان فى مجلسه ينظر هل يرى الشيخ فلم يره
فقام ينتغيه فلم يجده فاما كان الغد جعل يقضى بين الناس وينظره فلم يره فلما رجع الى القائلة
وقال واخذ مضجعه دق الباب فقال من هذا فقال الشيخ المظلوم ففتح له وقال له الم اقل اذا
قعدت فائتنى قال انهم اخبث قوم اذا عرفوا انك قاعد قالوا نحن نعطيك حقا واذا قمت
جحدونى قال فانطلق فاذا جلست فائتنى فائته القائلة فلما جلس جعل يظر فلا يراه وشق عليه
العاس فلما كان اليوم الثالث قال لبعض اهله لاندعن احدا يقرب هذا الباب حتى اتمام فانه
قد شق على العاس فلما كانت تلك الساعة نام فجاء فلم يأذن له الرجل فلما اعياء نظر فرأى
كوة فى البيت فتسور منها فاذا هو فى البيت فدق الباب من داخل فاستيقظ فقال يا فلان الم
أمرك قال اما من قبلى فلم تؤت فانظر من اين اتيت فقام الى الباب فاذا هو معلق كما اغلقه
واذا الرجل معه فى البيت فقال اتمام والحصوم بياك فنظر اليه فعرفه فقال اعدوا الله قال نعم
اعيتنى وفعلت ما فعلت لا غضبك فعصمك الله فسمى ذا الكفل لانه تكفل بامر فوفى به
واختلف فى نبوته فقيل كان نبيا وهو الباس وقيل هو زكريا وقيل انه كان عبدا صالحا ولم
يكن نبيا (وادخلناهم فى رحمتنا) يعنى ما انعم به عليهم من النبوة وصبرهم اليه فى الجنة من
النواب (انهم من الصالحين) * قوله عز وجل (وذا النون) اى واذا ذكر صاحب
الحوت اضيف الى الحوت لاتبلاعه اياه وهو يونس بن متى (اذ ذهب مغاضبا) قال ابن

الى الجهة السفلية فيشج بها
عن نفسه وغيره وكما استكثر
منها ازداد حرصه عليها
وشحها بذلك هو الضحك
في المعيشة ولهذا قال بعض
الصوفية لا يعرض احد
عن ذكر ربه الا ظلم عليه
وتشوش عليه رزقه بخلاف
الذاكر المتوجه اليه فانه
ذو يقين منه وتوكل عليه
في سعة من عيشه ورغدينفق
ما يجد ويستغنى ربه عما يفقد
(ومحشره يوم القيامة اعمى
قال رب لم حشرتني اعمى
وقد كنت بصيرا قال كذلك
اتتك آياتنا فتدبرها وكذلك
اليوم تنسى) الصغرى على
عماء من نور الحق كقوله
ومن كان في هذه اعمى فهو
في الآخرة اعمى وانكاه
اعماه اما يكون بالان
الاستعداد الاصل والور
الفطرى المساقى لعماء من
رسوخ هيئة الحب السفلى
والعشق النفسى بالفسق
الجرمى ونسيان الآيات
البيئات والانوار المشرفات
الموجب لاعراضه تعالى
عنه وتركها فيها هو (وكذلك
نحزى من اسرف ولم يؤمن
بآيات ربه ولعذاب الآخرة
اشد وابق) من ضحك العيش
في الدنيا لكونه روحا يادأما

عباس في رواية عنه كان يونس وقومه يسكنون فلسطين فغزاهم ملك فسبى منهم تسعة اسباط
ونصفا وبقي منهم سيطان ونصف فاوحى الله الى شعيب النبي ان سر الى حز قيل الملك وقل له
وجه نبيا قويا فاني اتى في قلوب اولئك حتى يرسلوا معي بنى اسرائيل فقال له الملك فمن ترى
وكان في مملكتك خمسة من الانبياء قال يونس انه قوى امين فدعا الملك يونس وأمره ان يخرج
فقال يونس هل الله امرك باخراجي قال لا قال فهل سماني الله لك قال لا قال فهنا غيرى انبياء
اقوياء فاحلوا عليه فخرج مغاضبا للنبي وللملك وقومه واتى بحر الروم فركب وقيل ذهب
عن قومه مغاضبا لربه لما كشف عنهم العذاب بعدما اوعدهم وكره ان يكون بين اظهر قوم
جربوا عليه الخلف فيما اوعدهم واستخيا منهم ولم يعلم السبب الذي رفع العذاب عنهم به فكان
غضبه انفة من ظهور خلف وعده وانه يسمى كذابا لا كراهية لحكم الله وفي بغض الاخبار
انه كان من عادة قومه انهم يقتلون من جربوا عليه الكذب فحنى ان يقتلوه مالم ياتهم العذاب
للميعاد فذهب مغاضبا وقال ابن عباس اتى جبريل يونس فقال انطلق الى اهل نينوى
فانذرهم فقال التمس دابة قال الامر اعجل من ذلك فغضب وانطلق الى السفينة وقال وهب
ان يونس كان عبدا صالحا وكان في خلقه ضيق فلما حل اثنان الدابة نفخ نفخا فنفخ الريح
تحت الحمل الثقيل فقفزها من يده وخرج هاربا منها فلذلك اخرج الله من اولي العزم من الرسل
وقال لبيد محمد صلى الله عليه وسلم فاصبر كما اولوا العزم من الرسل وقال ولا تكن كصاحب
الحوت وقوله (فظن ان لن نقدر عليه) اي ان لن نقضى عليه العقوبة قاله ابن عباس
في رواية عنه وقيل معناه فظن ان لن نصيق عليه الحبس وقيل معناه فظن انه يعجز ربه فلا يقدر
عليه قيل لما انطلق يونس مغاضبا لربه واستذله الشيطان حتى ظن ان لن يقدر عليه
وكان له سلف وعبادة ابي الله ان يدعه للشيطان فقفزه في بطن الحوت فكث فيه اربعين
ما بين يوم وليلة وقيل سبعة ايام وقيل ثلاثة وقيل ان الحوت ذهب به حتى بلغ تخوم الارض
السابعة فتاب الى ربه وراجع نفسه في بطن الحوت (فبادى في الظلمات) اي ظلمة الليل وظلمة
البحر وظلمة بطن الحوت (ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) اي حيث عصيتك
وما صنعت من شئ فلم اعبد غيرك فاخرج الله من بطن الحوت برحمته وروى ابو هريرة مرفوعا
قال اوحى الله تعالى الى الحوت ان خذه ولا تحذر له لحما ولا تترك له عظما فاخذه ثم اهوى به
الى مسكنه في البحر فلما انتهى به الى اسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا فاوحى الله
اليه هذا تسليج دواب البحر قال فسبح هو في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا ياربنا
نسبح صوتا ضعيفا بارض غريبة وفي رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال ذلك عبدي يونس
عصاني فحبسه في بطن الحوت فقالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك منه في كل يوم وليلة عمل
صالح قال نعم مشفعوا له عند ذاك فامر الحوت فقفزه في الساحل فذلك قوله تعالى (فاستجيبنا له ونجينا
من الغم) اي من تلك الظلمات (وكذلك نجى المؤمنين) اي من الكروب اذا دعونا واستغاثوا
بنا فان قلت قد تمسك بمواضع من هذه القصة من اجاز وقوع الذنب من الانبياء منها قوله اذ
ذهب مغاضبا ومنها فظن ان لن نقدر عليه ومنها قوله انى كنت من الظالمين قلت اما الجواب
الكلى فقد اختلفوا في هذه الواقعة هل كانت قبل الرسالة ام لا فقال ابن عباس كانت رسالته
بعد ان اخرج الله من بطن الحوت بدليل قوله تعالى في الصافات بعد ذكر خروجه وارسلناه

(اقلهم يهدلهم كم اهلكنا
 قبلهم من القرون يمسون
 في مساكنتهم ان في ذلك
 لايات لاولى النهى ولولا
 كلمة سبقت من ربك لكان
 لزاما واجل مسحي) اى
 قضاء سابق ان لا يستأصل
 هذه الامة بالدمار والعذاب
 في الدنيا لكون نبهم نبى
 الرحمة وقوله وما كان الله
 ليعذبهم وانت فيهم لكان
 الاهلاك لازمالهم (فاصبر)
 بالله (على ما يقولون) فاك
 تراهم جارين على ما قضى الله
 عليهم مأسورين في اسر
 قهره ومكرهم (وسبح
 بحمد ربك) اى زه ذاتك
 تجريدها عن صفاتها متلبسا
 الصفات ربك فان ظهورها
 عليك هو الحمد الحقيقى
 (قبل طلوع الشمس)
 شمس الذات حال الفناء
 (وقبل غروبها) باستئثارها
 عند ظهور صفات النفس
 اى في مقام القلب حال تجلى
 الصفات فان تسييح الله
 هنالك محو صفات القاب
 (ومن آباء الليل) اى اوقات
 غيبات صفات النفس
 المظلمة والتلوينات الحاجة
 (فـ سج) بالتزكية
 (اطراف النهار) نهار
 اشراق الروح على القاب

الى مائة الف او يزيدون ثبت بهذا ان هذه الواقعة كانت قبل النبوة وقد اجاز بعضهم عليهم
 الصغائر قبل النبوة ومنعها بعد النبوة وهو الصحيح واما الجواب التفصيلى لقوله اذ ذهب
 مغاضبا فعمله على انه لنومه اولملك اولى بحال الانبياء واما قوله فظن ان لن تقدر عليه فقد
 تقدم معناه اى لن تضيق عليه وذلك ان يونس ظن انه مخير ان شاء اقام وان شاء خرج وان الله
 تعالى لا يضيق عليه في اختباره وقيل هو من القدر لان القدرة واما قوله انى كنت من الظالمين
 فالظلم وضع الشئ في غير موضعه وهذا اعتراف عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون لخروجه
 عن قومه بغير اذن ربه او اضعفه عما حله اولدعائه بالعذاب على قومه وفي هذه الاشياء ترك
 الافضل مع قدرته على تحصيله فكان ذلك ظلما وقيل كانت رسالته قبل هذه الواقعة بدليل قوله
 وان يونس لمن المرسلين اذ ابقي الى الفلك المنحون فعلى هذا يكون الجواب عن هذه الواقعة
 ما تقدم من التفصيل والله اعلم * قوله عز وجل (وزكريا اذ ادعى ربه) اى دعاه به فقال
 (رب لا تدنى فردا) اى وحيدا لا ولدلى يساء لى وارزقنى وارنا (وانت خير الوارثين)
 هو شاء على الله بانه الباقي بعد فناء الخلق وانه الوارث لهم وهذا على سبيل التمثيل والمجاز فهو
 كقوله وانت خير الرازيين (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى) اى ولدا (واصالحنا له زوجه)
 اى جعلناها ولودا بعدما كانت عقيما وقبل كانت سيئة الخلق فاصالحها الله تعالى له بأن رزقها
 حسن الخلق (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) يعنى الانبياء المذكورين في هذه السورة
 وقبل زكريا واهل بيته والمساوعة في الخيرات من اكبر ما يمدح به المرء لانها تدل على حرص
 عظيم في طاعة الله عز وجل (ويدعوننا رغبا ورهبا) يعنى انهم ضموا الى فعل الطاعة امرين
 احدهما الفزع الى الله لما كان الرغبة في ثوابه والرغبة من عقابه والثانى الخشوع وهو قوله تعالى
 (وكانوا ناخسين) الخشوع هو الخوف اللازم للقلب فيكون الخاشع هو الحذر الذى لا يذسط
 في الامور خوفا من الوقوع في الاثم * قوله تعالى (والذى احصنت فرجها) اى احصانا كليا
 من الحلال والحرام جميعا كما قالت ام يمسنى بشروم الك بغيرا وهى مريم بنت عمران (فنفخا
 فيها من روحنا) امرنا جبريل حتى نفخ في جيب درعها فخلقها بذلك انفخ المسح في بطنها
 واذن الروح اليه تشريفا لعيسى كبيت الله وناقة الله (وجعلناها وابها آية) اى دلالة
 (للعالمين) على كمال قدرته على خلق ولد من غير أب فان قلت هما آيتان فكيف قال آية قلت
 معنى الكلام وجعلنا شأنهما وامرهما آية واحدة اى ولادتهما اياه من غير أب آية * قوله تعالى
 (ان هذه امتكم) اى ملتكم ودينكم (امة واحدة) اى دينا واحدا وهو الاسلام فابطل
 ما سوى الاسلام من الاديان والامة الجامعة التى هى على مقصد واحد وجعلت الشريعة امة
 لاجتماع اهلها على مقصد واحد (وانار بكم فاعبدون) اى لادين سوى دينى ولا رب لكم
 غيرى فاعبدونى اى وحدونى (وتقطعوا امرهم بينهم) اى اختلفوا في الدين فصاروا فرقا
 واحزابا حتى لن بعضهم بعضا وتبرا بعضهم من بعض (كل اليناراجعون) فنجريهم باعمالهم
 (فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه) اى لا يمحى ولا يبطل سعيه بل يشكر
 ويثاب عليه (وانا له كاتبون) اى لعمله وحافظون له وقيل الشكر من الله المجازاة والكفران
 ترك المجازاة * قوله عز وجل (وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون) قال ابن

بالصفية (لعلك ترضى)
تصل الى مقام الرضا الذى
هو كمال مقام تجبى الصفات
وغايته (ولا تمن عينيك
الى متناه ازواجهم -
زهرة الحياة الدنيا لفتنهم
فيه) فى التلوينات النفسية
وظهور النفس بالميل الى
الزخارف الدنيوية فانها
صور ابتلاء اهل الدنيا
(ورزق ربك) من الحقائق
والمعارف الاخرية
والاوار الروحانية
(خير وابقى) افضل وادوم
(وأمر اهلك بالصلوة)
القوى الروحانية والنفسانية
بصلاة الحضور والمراقبة
والانقياد والمطوعة
(واصطبر عليها) على تلك
الحلة بالمجاهدة والمكاشفة
(لاسألك) لاسباب منك
(رزقا) من الجهة السفلية
كالكمالات الحية والمدرجات
النفسية (نحن رزقك)
من الجهة العلوية المعارف
الروحانية والحقائق القدسية
(والعاقبة للتقوى) التى تعتبر
وتسأهل ان تسمى عاقبة
للتجرد عن الملابس البدنية
والهائمات الفسافية (وقالوا
لولا أيننا بآية من ربنا اذ لم
تأهم بينة ما فى الصحف
اولاوى ولوانا اهلكناهم

عباس . عناه وحرام على اهل قرية اهلكناهم ان يرجعوا بهدالهاك وقيل . عناه وحرام على
اهل قرية حكمنا بهلاكهم ان نقبل اعمالهم لانهم لا يتوبون * قوله عز وجل (حتى اذا فحمت
بأجوج وأجوج) يريد فتح السد وذلك ان الله يفهمه اخبر عن أجوج وأجوج وهما
قبيلتان يقال انهما تسعة اعشار بنى آدم (وهم من كل حذب يذاون) اى يمسرعون النزول
من الآكام والنلال وفى هذه الكناية وجهان احدهما ان المراد بهم أجوج وأجوج وهو
الاصح بدليل ما روى عن النواس بن سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال
ذات غداة فحفص فيه ورفع حتى ظننا انه فى طائفة النخل فلما رحنا اليه عرف ذلك فبنا فقال
ما شأنكم فلما يارسول الله ذكرت الدجال الغداة فحفصت فيه ورفعت حتى ظننا انه فى طائفة
النخل فقال غير الدجال اخبرنى عليك ان يخرج وانافيكم فانا حججه دونكم وان يخرج ولست
فيكم فكل امرئ حجج نفسه والله خليفى على كل مسلم انه شاب قطط عينه طائفة كفى اشبهه
بعبد العزى بن قطن فن ادركه منكم فليقرأ عليه فوائح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام
والعراق فعاتت عينا وعات شمالا يعباد الله فابتوا قلنا يارسول الله وما لبثه فى الارض قال
اربعمون يوما وكسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر ايامكم كما يامكم قلنا يارسول الله فذلك
اليوم الذى كسنة اتكفينا فيه صلاة يوم قال لا قدروا له قدره قلنا يارسول الله وما امره فى
الارض قال كالغيث استدرته الریح فبأى على القوم فيدعوهم فيؤمنون به يستجيبون له فيأمرهم
السماء فتطر والارض فتبت فتروح عليهم سارحتهم اطول ما كانت ذراوا سبغه ضرورا
وامده خواصر ثم بأى القوم فيدعوهم فيردن عليه قوله فينصرف عنهم فيستجبون لمحمد
ليس بايديهم شئ من اموالهم ويمر بالخربة فيقول لها اخرجى كنوزك فتعده كنوزها كعباب
النخل ثم يدعو رجلا ممتلئا شبايا فيضربه بالسيف فيقطعه جرتين رمية الغرض ثم يدعو
فيقبل ويتلمل وجهه ويضحك فبينما هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل
عند المارة البيضاء شرق دمشق بين يمينه ودينه واضعا كفيه على اجنحة ماكين اذا طأطأ رأسه
قطر واذ رفعه انحدر منه جنان كالؤلؤ فلا يحل لكافر يجدر بريح نفسه الامات ونفسه ينهى الى حيث ينهى
طرفه فيطلبه حتى يدركه باب لدنية له ثم بأى عيسى عليه السلام الى قوم قد عصمهم الله منه فيمصح
على وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم فى الجنة فبينما هو كذلك اذ اوحى الله الى عيسى عليه السلام
انى قد اخرجت عبادا الى لايدان لاحد ان يقاتلهم فخرز عبادى الى الطور وبعث الله بأجوج
وأجوج وهم من كل حرب ينسلون فيمراوا انهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر
آخرهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء ويحصر نبي الله عيسى واصحابه حتى يكون رأس انثور
لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه الى الله فيرسل الله
فيهم الغف فى رقابهم فيصحبون فرسى كوت نفس واحدة ثم يبط نبي الله عيسى واصحابه الى
الارض فلا يجدون فى الارض وضع شبر الاملاء زهمهم وتنهم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه
الى الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فيحملهم فنطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكن
منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض انبثي ثم تكدري
بركتك فيؤخذ تأكل العصابة من الزمان ويستظلون بقحفها ويبارك فى الرسل حتى ان اللقحة

بمذاب من قبله لقالوا ربنا
لولا ارسلت الينا رسولا
فتدفع آياتك من قبل ان نزل
ونخرى قل كل متربص
فتربصوا فستعلمون من
احباب الصراط السوى
(ومن اهتدى) من الحقائق
والحكم والمعارف اليقينية
الثابتة في الالواح السماوية
والارواح العلوية والله تعالى
اعلم ﴿سورة الانبياء﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اقرب للناس حسابهم)
في القيامة الصغرى بل لو
عرفوا القيامة اعانوا
حسابهم الآخرة (وهم في غفلة
معروضون ما يأتهم من ذكر
مر ربهم محدث الاستعصاء
وهم ياءون لاهية في قلوبهم
واسروا السجوى الذين
ظلموا هل هذا الا بشر
منكم افتأون السجروا ثم
تصرون قال رب يعلم القول
في السماء والارض وهو
السميع العليم بل قالوا
اصغات احلام بل افتراء
بل شاعر فليأتنا بآية كما
ارسل الاولون ما آمنت
قبلهم من قرية اهلكناها
افهم يؤمنون وما ارسلنا
قبلك الا رجلا بوحى اليهم
فاسألوا اهل الذكر ان كنتم
لانتاعون وما جماعهم

من الابل لتكني الفئام من الناس واللقمة من البقر لتكني القبيلة من الناس واللقمة من الغنم الفخذ من
الناس فبيناهم كذلك اذ بعث الله ربحاطية فأتاهم تحت آبائهم فتقبض روح كل مؤمن وكل
مسلم ويبقى شرار الناس يتهاجون فيها تهاج الخرف عليهم تقوم الساعة اخرجه مسلم ﴿شرح
غريب الفاظ الحديث﴾ قوله حتى ظناه في طائفة النخل اى ناحية النخل وجانبه والطائفة
القطعة من الشئ وقوله فخفض فيه ورفع اى خفض صوته ورفع من شدة ما تكلم به فى امره
وقيل انه خفض من امره تهويله ورفع من شدة فتنه والتخويف من امره قوله انه شاب
قطط اى جمع الشعر وقوله طائفة اى خارجة عن حدها قوله انه خارج خلة اى انه يخرج
قصدا وطريقا بين جهنم والنخل الدخول فى الشئ قوله فعات اى افسد قوله اقدر واله
قدره اى قدر واقدر يوم من اياكم المعهودة وصلوا فيه بقدر اوقاته وقوله فتروح عليهم
سارحتهم اى مواشيهم وقوله فيصبحون ممحلي اى مقحطين قد اجذبت ارضهم وغلت
اسعارهم قوله كيا سيب النخل جمع يسوب وهو فعل النخل ورئيسها قوله فيقطعه جرتين
رمية الغرض اى قطعتين والغرض الهدف الذى يرمى بالنشاب قوله بين مهرودتين رويت
بالدال المهملة وبالمججمة اى شقين وقيل حلتين وقيل الهرد الصبغ الاصفر بالورس والزعفران
قوله لا يد ان لاحدبقتالهم اى لا قوة ولا قوة لاحدبقتالهم والعف دود يكون فى انوف الابل
والغنم فرسى جمع فريس وهو القتل قوله زههم اى ربحهم المنة قوله كالزلفة اى كالمرآة
وجمعها زلف وروى بالقاف واراد به استواءها ونظافتها قوله تأكل العصاة اى الجماعة
قيل يبلغون اربعين وقحف الزمانة فى الحديث قشرها والرسيل تكسر الراء الين واللقمة
الافقة ذات المين واللقمة الجماعة من الناس وانخذل دون القبلة وقوله يتهاجون اى يخالفون
وتهاج الاختلاف واسله القتل ﴿الوجه الثانى﴾ فى تفسير قوله تعالى وهم من كل
حذب يتسلون قيل جميع الخلائق يخرجون من قبورهم الى موقف الحساب (م) عن حذيفة
بن اسيد العفارى قال اطلع ابى صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال ماتدكرون قالوا
نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وأجوج وأجوج وثلاثة خسوف خسف
بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار يخرج من بين تظرد الناس
الى محشرهم ﴿قوله عز وجل﴾ (وانترب الوعد الحق) اى القيامة قال حذيفة لوان رجلا
اقتنى فلوا بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة الفلوا المهر (فاذا هم
شاخصة ابصار الذين كفروا) قيل معنى الآية ان القيامة اذا قامت شخصت ابصار الذين
كفروا من شدة الاهوال ولانكاد تطرف من هول ذلك اليوم ويقولون (ياويلنا قد كنا فى
غفلة من هذا) يعنى فى الدنيا حيث كذبنا به وقلنا انه غير كائن (بل كنا ظالمين) اى فى
وضعنا العبادة فى غير موضعها ﴿قوله عز وجل﴾ (انكم) الخطاب للمشركين (وماتعبدون
من دون الله) يعنى الاصنام (حصب جهنم) اى حطبها ووقودها وقيل يرمى بهم فى النار
كما يرمى بالحصباء واصل الحصب الرمي (انتم لها واردون) اى فيها داخلون (لو كان
هؤلاء) يعنى الاصنام (آلهة) اى على الحقيقة (ماوردوها) اى ما دخل الاصنام النار

وعابدها (وكل فيها خالدون) يعنى العابدون والمعبودين (لهم فيها زفير) قبل الزفير هو ان يبله الرجل صدره غما ثم يتنفس وقيل هو شدة ما ينالهم من العذاب (وهم فيها لا يسمعون) قال ابن مسعود في هذه الآية اذا بقي في النار من يخلد فيها جعلوا في توايت من نار ثم جعلت تلك الوايت في توايت بيت اخر ثم تلك التوايت في توايت بيت اخر عليها مسامير من نار فلا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان في النار احدا يعذب غيره * قوله تعالى (ان الذين سبقتم لهم منا الحسن) قال العلماء ان هنا بمعنى الا اى الا الذين سبقتم لهم منا الحسنى يعنى السعادة والعدة الجميلة بالجنة (اوائك عنها) اى عن النار (مبعدون) قيل الآية عامة في كل من سبقتم له من الله السعادة وقيل اكثر المفسرين عنى بذلك كل من عبد من دون الله وهولته طائع ولعبادة من يعبد كاره وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الخطيم وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فعرض له الضمر بن الحرث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى افحمه ثم تلا عليه انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم الآيات الثلاث ثم قام فاقبل عبد الله بن الزبيرى السهمى فاخبره الوليد بن المغيرة بما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبيرى اما والله لو وجدته لخصمته فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبيرى انت قلت انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم قال نعم قال اليست اليهود تعبد عزيرا والنصارى تعبد المسيح وبنو مليح يعبدون الملائكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل هو يعبدون الشيطان فانزل الله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى يعنى عزيرا والمسيح والملائكة اوائك عنها مبعدون وازل في ابن الزبيرى ماضربوه ذلك الاجد لابل هم قوم خصمون وزعم جماعة ان المراد من الآية الاولى الاصنام لان الله تعالى قال انكم وما تعبدون من دون الله ولو اراد به الملائكة والناس لقال انكم ومن تعبدون لان لان من لمن يعقل وما لمن لا يعقل (لا يسمعون حسيدها) يعنى صوتهما وحركة تلهبها اذا نزلا منازلهم في الجنة (وهم فيما اشتت انفسهم) اى من العيم والكرامة (خالدون) اى مقيمون * قوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الاكبر) قال ابن عباس يعنى النفخة الاخيرة وقيل هو حين يذبح الموت وينادى يا اهل النار خلود بلاموت وقيل هو حين يطبق على جهنم وذلك بعد ان يخرج الله منها من يريد ان يخرجهم (وتلقاهم الملائكة) اى تستقبلهم الملائكة على ابواب الجنة يهنؤنهم ويقولون (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) اى في الدنيا * قوله عز وجل (يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب) قال ابن عباس السجل الصحيفة والمعنى كطى الصحيفة على مكتوبها والطى هو الدرج الذى هو ضد النشر وقيل السجل اسم ملك يكتب اعمال العباد اذا رفعت اليه والمعنى نطوى السماء كما يطوى السجل الطومار الذى يكتب فيه والتقدير لا يحزنهم الفزع الاكبر في ذلك اليوم (كابد اما اول خلق نعيده) اى كابد انهم في بطون امهاتهم عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة (ق) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها النال انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كابد اما اول خلق نعيده قوله غرلا اى قلنا * وقوله تعالى (وعدا علينا انا كنا فاعلين) يعنى الامادة والبعث بعد الموت * قوله تعالى (ولقد كتبنا في الزبور

جسدا لا يأكلوا الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقاهم الوعد فانجيناهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم افلاتمقلون وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوما آخرين فلما احسوا باسنا اذا هم منها يركضون لا تركضوا وارجعوا الى ما ترزقون فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خاوين وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما لاعبين لو اردنا ان نتخذ لهما لائحتهن لافعلن اي من لدنا ان كنا فاعلين اي لو اردنا ان نتخذ موجودات نحدث ونفى كافيلا موت ونحي وما يهلكنا الا الله لا ملئكتنا من جهة القدرة لكنهم في الحكمة والحكمة فلا تتخذها (بل تقذف بالحق على الباطل) باليقين البرهاني والكشفي على الاعتقاد الباطل (فبده) فيقمه (فاذا هو زاهق) زائل (ولكم الويل) الهلاك (مما تصفون) من عدم الحشر او تقذف بالتجلى الذاتى في القيامة الكبرى

الذى هو الحق الثابت الغير المتغير على باطل هذه الموجودات العلية فيقهره ويجعله لاشياً محضاً فاذا هو فانصرف فيظهر ان الكل حق وامره جدلاً باطل ولاهو وبكم الهلاك والفناء الصريف ما تصفون من اثبات وجود الغير وانصافه بصفة وفعل وتأثير (وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) ان اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهم آلهة الا الله افسدتا لان الوحدة موجبة لبقاء الاشياء والكثرة موجبة لفسادها الانرى ان كل شئ له خاصية واحدة يمتاز بها عن غيره هوها هو ولولم تكن لم يوجد ذلك الشئ وهى الشاهدة بوحدانيته تعالى كما قيل ففي كل شئ له آية تدل على انه الواحد والعدل الذى قامت به السموات والارض هو ظل الوحدة في عالم الكثرة ولولم يوجد هيئة وحدانية في المركبات كاعتدال المزاج لما وجدت ولو زالت تلك الهيئة افسدت

من بعد الذكر) قول الزبور جميع الكتب المنزلة على الانبياء والذكر هو ام الكتاب الذى عنده ومن ذلك الكتاب تنسخ جميع الكتب ومعنى من بعد الذكر اى بعدما كتب في اللوح المحفوظ وقال ابن عباس الزبور التوراة والذكر الكتب المنزلة من بعد التوراة وقيل الزبور كتاب داود والذكر هو القرآن وبعدها بمعنى قبل (ان الارض يرثها عبادى الصالحون) يعنى ارض الجنة يرثها امة محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى ان الله تعالى كتب في اللوح المحفوظ في كتب الانبياء ان الجنة يرثها من كان صالحاً من عباده عاملاً بطاعته وقال ابن عباس اراد ان اراضى الكفار بفهمها المسلمين وهذا حكم من الله تعالى باظهار الدين واعزاز المسلمين وقيل اراد الارض المقدسة يرثها الصالحون بعد من كان فيها (ان في هذا) اى في القرآن (لبلاغاً) اى وصولاً الى البغية يعنى من اتبع القرآن وعمل بما فيه وصل الى ما يرجو من الثوب وقيل البلاغ الكفاية اى فيه كفاية لما فيه من الاخبار والوعد والوعيد والمواعظ البالغة فهو زاد العباد الى الجنة وهو قوله تعالى (لقوم عابدين) اى مؤمنين لا يعبدون احداً من دون الله تعالى وقبلهم امة محمد صلى الله عليه وسلم اهل الصلوات الخمس وشهر رمضان والحج وقال ابن عباس عالمين وقيل هم العاملون العالمون * قوله عز وجل (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) قبل كان الناس اهل كفر وجاهلية وضلال واهل الكتابين كانوا في حيرة من امر دينهم لطول مدتهم وانقطاع تواترهم ووقوع الاختلاف في كتبهم فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم لم يكن لطالب الحق سبيل الى الفوز والثواب فدعاهم الى الحق وبين لهم سبيل الصواب وشرع لهم الاحكام وبين الحلال من الحرام قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قيل يعنى المؤمنين خاصة فهو رحمة لهم وقال ابن عباس هو عام في حق من آمن ومن لم يؤمن فمن آمن فهو رحمة له في الدنيا والاخرة ومن لم يؤمن فهو رحمة له في الدنيا بتأخير العذاب عنه ورفع المسخ والخسف والامتنع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا رحمة مهداة (قل انما يوحى الى انما الهكم الله واحد فهل انتم مسلمون) اى مقلدون لما يوحى الى من اخلاص الالهية والتوحيد لله والمراد بهذا الاستفهام الامر اى اسلموا (فان تولوا) اى اعرضوا ولم يسلموا (فقل آذنتكم بالحرب وان لاصلح بيننا (على سواء) اى انذاراً بيننا نستوى في علمه لاسيما بدانا به دونكم لتأهبوا لما يراد بكم والمعنى آذنتكم على وجد نستوى نحن وانتم في العلم به وقيل معناه اتستووا في الايمان به واعلمتكم بما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره (وان ادرى) اى وما اعلم (اقرب ام بعيد ما توعدون) يعنى يوم القيامة لا يعلم الا الله (انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) اى لا يغيب عن علمه شئ منكم في علمائيتكم وسركم (وان ادرى لعله فتنكم) اى لعل تأخير العذاب عنكم اختبار لكم ليرى كيف صنيعكم وهو اعلم بكم (ومناع الى حين) اى تمتدون الى انقضاء آجالكم (قل رب احكم) اى افصل بينى وبين من كذبنى (بالحق) اى بالعذاب كانه استعجل العذاب لقوم فعدوا يوم بدر وقيل معناه افصل بينى وبينهم بما يظهر الحق للجميع وهو ان تنصرنى عليهم والله يحكم بالحق طلب اولم يطلب ومعنى الطلب ظهور الرغبة من الطالب (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) اى من الشرك والكفر والكذب والباطل كانه سبحانه وتعالى قال قل داعيالى رب احكم بالحق وقل متوعداً للكفار وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون والله اعلم بما راده وامرار كتابه

﴿ تفسير سورة الحج ﴾

وهي مكية غير ست آيات من قوله عز وجل هذان خصمان الى قوله وهدوا الى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية والف ومائتان واحدى وتسعون كلمة وخسة آلاف وخسة وسبعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (يا ايها الناس اتقوا ربكم) اي احذروا عقابه واعملوا بطاعته (ان زلزلة الساعة شيء عظيم) الزلزلة شدة الحركة على الحال الهائلة ووصفها بالعظم ولا شيء اعظم مما عظمه الله تعالى قيل هي من اشراط الساعة قبل قيامها وقال ابن عباس زلزلة الساعة قيامها فنكون معها (يوم ترونها) اي الساعة وقيل الزلزلة (تذهل) قال ابن عباس نشغل وقيل تنسى (كل مرضعة عما ارضعت) اي كل امرأة معها ولد ترضعه (وتضع كل ذات حمل حملها) اي تسقط من هول ذلك اليوم كل حامل حملها قال الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام فعلى هذا القول تكون الزلزلة في الدنيا لان بعد البعث لا يكون جبل ومن قال تكون الزلزلة في القيامة قال هذا على وجه تعظيم الامر وتوويله لاعلى حقيقته كما تقول اصابتنا امر بشيب فيه الوليد تريد به شدته (وترى الناس سكارى) على التشبيه (وما هم بسكارى) على التحقيق ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله هو الذي اذهب عقولهم وازال تمييزهم وقيل سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (ولكن عذاب الله شديد) (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك زاد في رواية والخير في يدك فينادى بصوت ان الله تعالى يا امرئ ان تخرج من ذريتك بعث الار قال رب وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون فينثذ تضع الحوامل حملها وبشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم زاد في رواية قالوا يا رسول الله اينا ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأجوج وأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد ثم انتم في الناس كالشجرة السوداء في جنب الثور الابيض او كالشجرة البيضاء في جنب الثور الاسود وفي رواية كالرقة في ذراع الحمار وانى لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة فكبرنا لفظ البخارى وفي حديث عمران بن حصين وغيره ان هاتين الآيتين نزلتا في غزوة بنى المصطلق ليلافادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنوا المطى حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم فلم يرأ كثر باكيا من تلك الليلة فلما اصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام ولم يطبخوا والناس من بين بالك وجالس حزين متفكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اى يوم ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله لا آدم قم فابعث من ذريتك بعث النار وذكر نحو حديث ابى سعيد وزاد فيه ثم قال يدخل من امتى سبعون الفا الجنة بغير حساب فقال عمر سبعون الفا قال نعم ومع كل واحد سبعون الفا ﴿ وقوله عز وجل ﴾ (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت في الضربين الحارث كان كثير الجدل وكان يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين وكان ينكر البعث

في الحال (فسبح الله رب العرش عما يصفون لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقالوا اتخذوا الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) اي نزه للفيض على الكل برؤيته للعرش الذي ينزل منه الفيض على جميع الموجودات عما تصفونه من امكان التعدد (يعلم ما بين ايديهم) اي ما تقدمهم من العلم الكلى الثابت في ام الكتاب المشتمل على جميع علوم الذوات المجردة من اهل الجبروت والملكوت (وما خلفهم) من علوم الكائنات والحوادث الجزئية الثابتة في السماء الدنيا فكيف نخرج علمهم عن احاطة علمه ويسبق فعلهم امره وقولهم قولا (ولا يشفعون الا لمن ارضى) علمه اهلا للشفاعة بقبوله لصفاء استعداده ومناسبتة نفسه

واحباء من صار ترابا (وبمع) اى فى جداله فى الله بغير علم (كل شيطان مربد) اى المتمرد المستمر فى الشر وفيه وجهان احدهما انهم شياطين الانس وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر والثانى انه ابليس وجنوده (كتب عليه) اى قضى على الشيطان (انه من تولاه) اى اتبعه (فانه) يعنى الشيطان (يضلّه) اى يضلّه من تولاه عن طريق الجنة (ويهديه الى عذاب السعير) الآية زجر عن اتباعه والمعنى كتب عليه انه من يقبل منه فهو فى ضلال ثم الزم الجنة منكروى البعث فقال (يا ايها الناس ان كنتم فى ريب) اى شك (من البعث) اى بعد الموت (فانا خلقناكم من تراب) يعنى اباكم آدم الذى هو اصل النسل (ثم من نطفة) يعنى ذريته من المنى واصلها الماء القليل (ثم من علقه) اى من دم جامد غليظ وذلك ان الطفة تصير دماغليظا (ثم من مضغة) وهى لحمه قليلة قدر ما يضرغ (مخلقة وغير مخلقة) قال ابن عباس اى تامة الخلق وغير تامة الخلق وقبل مصورة وغير مصورة وهو السقط وقيل المخلقة الولد الذى نأتى به المرأة لوقته وغير المخلقة السقط فكانه سبحانه وتعالى قسم المضغة الى قسمين احدهما تام الصورة والحواس والخطيط والقسم الثانى هو الناقص عن هذه الاحوال كلها وروى عن علقمة عن ابن مسعود موقوفا عليه قال ان الطفة اذا اسقرت فى الرحم اخذها ملك بكفه وقال اى رب مخلقة او غير مخلقة فان قال غير مخلقة قذفها فى الرحم وما لم تكن نسيمة وان قال مخلقة قال الملك اى رب اذكر ام انثى اشقى ام سعيدا الاجل ما العمل ما الرزق باى ارض يموت فيقال له اذهب الى ام الكتاب فانك تجد فيها كل ذلك فيذهب فيجدها فى ام الكتاب فينسخها فلا يزال معه حتى يأتى على آخر صفته والذى اخبر جاء فى الصححين عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع فى بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا يكتب رزقه واجله وعمله وشقى او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذى لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها * وقوله (لنبين لكم) اى كمال قدرتنا وحكمتنا فى تصريف خلقكم ولتستدلوا بقدرته فى ابتداء الخلق على قدرته على الامادة وقيل لنبين لكم ماتاتون وما تدرّون وما تحتاجون اليه فى العبادة وقبل لنبين لكم ان تغير المضغة الى المخلقة هو اختيار الفا عل المختار فان القادر على هذه الاشياء كيف يكون عاجزا عن الامادة (ونقر فى الارحام ما نشاء) اى لاتسقطه ولا تنجم (الى اجل مسمى) اى وقت خروجه من الرحم نام الخلق (ثم نخرجكم) اى وقت الولادة من بطون امهاتكم (طفلا) اى صفارا وانما وحد الطفل لان الغرض الدلالة على الجنس (ثم تبلغوا اشذكم) اى كمال القوة والعقل والتميز (ومنكم من يتوفى) اى قبل بلوغ الكبر (ومنكم من يرد الى ارضه العمر) اى الهرم والخرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) اى يبلغ من السن ما يتغير به عقله فلا يعقل شيئا فيصير كما كان فى اول طفولته ضعيف البنية مخيف العقل قليل الفهم * ثم ذكر دليلا آخر

للنور المملكون (وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين) فى الخشية من سبحات وجهه والحشوع والاشفاق والاقهار تح ابوار عظمتها (اولم ير الذين كفروا) المحجوبون عن الحق (ان السموات والارض (كانتا رتقا) مرتوقتين من هبولى واحدة ومادة جسمانية (ففتقناها وجعلنا من الماء كل شئ حيّا افلا يؤمنون) يتبين الصور او ان سموات الارواح وارض الجسد كانتا مرتوقتين فى صورة نطفة واحدة فتقناهما يتبين الاعضاء والارواح (وجعلنا فى الارض) اى خلقنا من النطفة كل حيوان فى ارض الجسد (رواسى ان تميدبكم) العظام كراهة ان تضارب وتجي وتذهب وتختلف بهم فلا يقوم بهم (وتسنقل) (وجعلنا فيها فجاءا سبلا) مجارى طرقا للحواس وجميع القوى (امامهم يهتدون) بتلك الحواس والطرق الى آيات الله فيعرفوه (وجعلنا السماء) السماء العقل (سقفا)

مرنفعاً فوقهم (محفوظاً) من الغير والسهو والخطا (وهم عن آياتها) عن حججها وبراهينها (معرضون وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) ليل النفس ونهار العقل الذى هو نور شمس الروح وقر القلب (كل فى فلك يسبحون) اى مقرر علوى وحد ومرتبة من سموات الروحانيات يسرون الى الله (وما جئنا بالبشر من قبلك الخلد فان مث فهم الخالدون كل نفس ذائمة الموت ونبلوكم بالشر والخبر فتنة والينا ترجعون واذا رآك الذين كفروا ان يتخذوك الا هزوا اهـ هذا الذى يذكر آلهتكم وهم بذكر الرحمن هم كافرون خلق الانسان من عجل سألهم آياتى فلا تستعجلون اذ النفس التى هى اصل الخائفة دائمة العليش والاضطراب لا ثبت على حال فهو مجبول على العجل ولولم يكن كذلك لم يكن له السير والترقى من حال الى حال اذ الروح دائم الثبات وبتماقه بالفس يحصل وجود القلب ويتبدل بهما فى السير فما دام الانسان فى مقام النفس ولم يغاب

على البعث فقال تعالى (وترى الارض هامدة) اى يابسة لانبات فيها (فاذا انزلنا عليها الماء) يعنى المطر (اهتزت) اى تحركت بالنبات (وربت) اى ارتفعت وذلك ان الارض ترتفع بالنبات (وانبتت) هو مجاز لان الله تعالى هو المنبت واصيف الى الارض توسعا (من كل زوج بهيج) اى من كل صف حسن فضيل وواهب هو المبهج وهو الشئ المشرق الجليل ثم ان الله تعالى لما ذكر هذين الدليلين رتب عليهما ما هو المطلوب فقال تعالى (ذلك) اى ذكرنا ذلك لتعلموا (بان الله هو الحق) وان هذه الاشياء دالة على وجود الصانع (وانه يحيى الموتى) اى انه اذا لم يستبعد منه ايجاد هذه الاشياء فكيف يستبعد منه اعادة الاموات (وانه على كل شئ قدير) اى من كان كذلك كان قادراً على جميع الممكنات (وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من فى القبور) اى ما ذكر من الدلائل لتعلموا ان الساعة كائنة لاشك فيها وانها حق وان البعث بعد الموت حق * قوله تعالى (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم) يعنى الضرب بن الحارث (ولا هدى) اى ليس معه من الله بيان ولا رشاد (ولا كتاب منير) اى ولا كتاب من الله له نور (ثانى عطفه) اى لاوى جنبه وعنقه متبخر النكبره معرضاً عما يدعى اليه من الحق تكبرا (ايضل عن سبيل الله) اى عن دين الله (له فى الدنيا خزى) اى عذاب وهو ان وهو انه قتل يوم بدر صبراً هو وعقبة بن ابى معيط (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك) اى يقال له ذلك (بما قدمت يدك وان الله ليس بظلام للعبيد) اى فيعذبهم بغير ذنب والله تعالى على اى وجه اراد يتصرف فى عبده فحكمه عدل وهو غير ظالم * قوله عز وجل (ومن الناس من بعد الله على حرف) الآية نزلت فى قوم من الاعراب كانوا يقدمون المدينة مهاجرين من باديتهم فكان احدهم اذا قدم المدينة فصاح بها جسمه ونجحت بها فرسه وولدت امراته غلاماً وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد اصبت فيه خيراً واطمأن له وان اصابه مرض وولدت امراته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما اصبحت منذ دخلت فى هذا الدين الا شراً فيقلب عن دينه وذلك هو الفتنة فانزل الله تعالى ومن الناس من بعد الله على حرف اى على شك واصله من حرف الشئ وهو طرفه نحو حرف الجبل والحائط الذى غير مستقر فقيل للشاك فى الدين انه بعد الله على حرف لانه لم يدخل فيه على اثبات والتكهن وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب فى دينهم لاعلى سكونية وطمانينة ولو عبدوا الله بالشكر على المراء والصبر على الضراء لم يكونوا على حرف وقيل هو المنافق بعد الله بلسانه دون قلبه (فان اصابه خير) اى صحة فى جسمه وسعة فى معيشته (اطمان به) اى رضى به وسكن اليه (وان اصابه فتنة) اى بلاء فى جسمه وضيق فى معيشته (انقلب على وجهه) اى ارتد ورجع على عقبه الى الوجه الذى كان عليه من الكفر (خسر الدنيا والآخرة) اى خسر فى الدنيا العزى والكرامة ولا يبقى دمه وماله مصوناً وقبل خسر فى الدنيا ما كان يؤمل والآخرة بذهاب الدين والخلود فى النار (ذلك هو الخسران المبين) اى الظاهر (يدعو من دون الله مالا يضره) ان عصاه ولم يعبد (وما ينفعه) اى ان اطاعه وعبده (ذلك هو الضلال البعيد) اى عن الحق والرشد (يدعو لمن ضره اقرب من نفعه) فان قلت قد قال الله تعالى فى الآية الاولى يدعو

عليه نور الروح والقلب المفيد للسكينة والطمأنينة يلزمه المعجزة بمقتضى الجبلة (لويعلم) المحجوبون عن الرحمن العام الفيض وعن المعاد الشامل للكل وقت احاطة العذاب بهم جميع الجهات باصر الرحمن المحيط العلم الوحداني الاسرفلا يقدرون ان يمنوه عما قدامهم من الجهة التي تلى الروح المعذبة بنار القهر الالهى والحرمات الكلى من الانوار الروحانية والكمالات الانسانية ولا عما خلقهم من الجهة التي تلى الجسد المعذبة بنار الهيات الجسمانية والعقارب والحيات النفسانية والافذار الهيو لانية والآلام الجسدانية (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين لويعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) من الامداد الرحمانية لكشفة حجابهم وشدة اربابهم لما استمعجلا (بل تأتيهم بغتة فتبهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به

من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه وقال في هذه الآية يدعو لمن ضربه اقرب من نفعه وهذا تناقض فكيف الجمع بينهما قلت اذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك ان الله تعالى قال في الآية الاولى مالا يضره اى لا يضره ترك عبادته وقوله لمن ضربه اى ضر عبادته وقيل انها لا تضر ولا تنفع بانفسها ولكن عبادتها سبب الضرر وذلك يكفى في اضافة الضرر اليها وقيل ان الله تعالى سفه الكار حيث عبد جادا لا يضر ولا ينفع وهو يعتقد بجهله وضلاله انه ينفع به حين يستشفع وقبل الآية في الرؤساء وهم الذين كانوا يفزعون اليهم لانه يصح منهم ان يضرُوا وينفعُوا وحجة هذا القول ان الله تعالى بين في الآية الاولى ان الاوثان لا تضر ولا تنفع وهذه الآية تقتضى كون المذكور فيها ضارا نافعا فلو كان المذكور في هذه الاوثان لزم التناقض مثبت انهم الرؤساء بدليل قوله (لبئس المولى ولبئس العشير) اى الناصر والمصاحب المعاصر * قوله عز وجل (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) اى باوليائه واهل طاعته من الكرامة وباهل معصيته من الهوان * قوله تعالى (من كان يظن ان ان ينصره الله) يعنى نبه محمدا صلى الله عليه وسلم (في الدنيا) اى باعلاء كنهه واظهار دينه (والآخرة) اى وفي الآخرة باعلاء درجته والانتقام ممن كذبه (فليردد بسبب) اى بحبل (الى السماء) اى سقف البيت على قول الاكثرين والمعنى ليشدد جبلا في سقف بيته فليخفق به حتى يموت (ثم ليقطع) اى الحبل بعد الاختناق وقيل ليده الحبل حتى يقطع فيموت مخنقا (فلينظر هل يذهبن كبده) اى صغره وحيلته (ما يقبض) اى فليخفق غبضا وليس هذا على سبيل الختم لانه لا يمكنه القطع والنظر بعد الاختناق ولكنه كما يقال للماسدة غبضا وقيل المراد بالسماء السماء المعروفة والمعنى من كان يظن ان لن ينصره الله نبهه ويكيد في امره ليقطعه عنه فليقطعه من اصله فان اصله في السماء فليطلب سببا يصل به الى السماء ثم ليقطع عن النبي صلى الله عليه وسلم الوحي الذي يأتيه فلينظر هل يتياله الوصول الى السماء بمجبة وهو يقدر على اذهاب غيظه بهذا الفعل فاذا كان ذلك ممتمعا كان غيظه عديم الفائدة وفي الآية زجر للكفار عن الغيظ فيما لا فائدة فيه روى ان الآية نزلت في قوم من اعداء وعطفان دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وكان بينهم وبين اليهود مخالفة فقالوا لا يمكننا ان نسلم لاننا نخاف ان لا ينصر محمد ولا يظهر امره فتقطع المخالفة بيننا وبين اليهود فلا يعمروننا ولا يؤثرونا وقيل انصر معنى الرزق ومعنى الآية من كان يظن ان لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فليبلغ غايته الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يجعل مرزوقا نقول العرب من ينصرني نصره الله اى من يعطى اعطاء الله (وكذلك ازلناه) يعنى القرآن (آيات بينات وان الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشرکوا) يعنى عبدة الاوثان قبل الاديان ستة واحده الله وهو الاسلام وخسة للشياطين وهو ما عدا الاسلام (ان الله يفصل بينهم) اى يحكم بينهم (يوم القيامة) وقبل يفصل بينهم في الاحوال والاماكن جعلا فلا يجازيهم جزاء واحدا بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد (ان الله على كل شئ شهيد) اى انه عالم بما يستحقه كل واحد منهم فلا يجري في ذلك الفصل ظلم ولا حيف وقد تقدم بسط الكلام على معنى هذه الآية في تفسير سورة البقرة * قوله

يسهزؤن قل من بكلؤكم
بالليل والنهار من الرحمن
بل هم عن ذكر ربهم
معرضون أم لهم آلهة
تمنعهم من دوننا لا يستطيعون
نصر أنفسهم ولاهم منا
يصحبون بل متعنا هؤلاء
وآباءهم حتى طسال عليهم
العمر افلا يرون (اتمادت
غفاتهم فلا يرون) اماننى
الارض (ارض البدن
بالشيخوخة) نقصها من
اطرافها كالسمع والبصر
وسائر القوى او ارض
النفس المتيقظة المتوجهة
الى الحق الذاكرة باوار
الصفات نقصها من صفاتها
وقواها (افهم الغالبون)
ام نحن (قل اما انذركم
بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء
اذا ما يندرون ولئن مدتهم
نفخة من عذاب ربك)
من النسخات الربانية
في سورة العذاب اى
من اللطاف الخفية كما قال
امير المؤمنين عليه السلام
سبحان من انتدبت نعمته
اعدائه في سعة رحمته
وانتدبت رحمته لاوليائه
في شدة نعمته فكشف عنهم
حجاب الغفلة المتراكمة من
طول التمتع الذى هو النعمة
في صورة الرحمة والفهر

عزوجل (الم تر) اى الم تعلم وقيل الم تربق بك (ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى
الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) قيل سجود هذه الاشياء
تحول ظلالها وقيل ما فى السماء نجم ولا شمس ولا قر الا يقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف
حتى يؤذنه فيأخذ ذن الين حتى يرجع الى مطالع وقيل معنى سجودها الطاعة فانه مامن
جباد الا وهو مطيع لله تعالى خاشع ومسج له كما وصفهم بالخشية والتسبيح وهذا مذهب اهل
السنة وهو ان هذه الاجسام لما كانت قابلة لجميع الاعراض التى خلقها الله تعالى فيها من غير
امتناع البتة اشبهت بمطاولعتها افعال المكلف وهو السجود الذى كل خضوع دونه فان قلت
هذا الاول بطله قوله (وكثير من الناس) فان السجود بالمعنى الذى ذكرناه فى الناس كلهم
فاسناده الى كثير من الناس يكون تخصيصا من غير فائدة قلت المسمى الذى ذكرته وان كان عافى
فى حق الكل الا ان بعضهم تكرر وتكبر وترك السجود فى الظاهر فهذا وان كان ساجدا بذاته
لكنه متمرد بظاهره واما المؤمن فانه ساجد بذاته وبظاهره ايضا فلاجل هذا الفرق حصل
التخصيص بالذكر وقيل معنى الآية والله يسجد من فى السموات ومن فى الارض ويسجد له كثير
من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الانقياد والثانى بمعنى الطاعة والعبادة فان قلت قوله
من فى السموات ومن فى الارض لفظ عموم فيدخل فيه الاس فلم قال وكثير من الناس قلت
لواقتصر على ما تقدم لاوهم ان كل الاس يسجدون فبين ان كثيرا من اساس يسجدون طوعا
دون بعض وهم الذين قال فيهم (وكثير حق عليه العذاب) وهم الكفار اى حق عليهم
العذاب بكفرهم وتركهم السجود ومع كفرهم وانتداعهم من السجود تسجد ظلالهم لله
عزوجل (ومن بين الله غفاله من مكرم) اى من يذله الله فلا يكرمه احد (ان الله يفعل
ما يشاء) اى يكرم الله بالسعادة من يشاء ويهين بالشقاوة من يشاء وقبل هو الذى يصح منه
الاكرام والهوان يوم القيامة بالثواب والعقاب

﴿ فصل ﴾ هذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند
تلاوتها او سماع تلاوتها ﴿ قوله عزوجل ﴾ (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) اى جادلوا
فى دينه وامره واختلفوا فى هذين الخصمين فروى عن قيس بن عباد قال سمعت اباذر يقسم
قسما ان هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم نزلت فى الذين برزوا يوم بدر حزة وعلى
وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة اخرجاه فى الصحابين (خ) عن
علي بن ابي طالب قال انا اول من يمشو للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة قال قيس بن
عبادة فيهم نزلت هذان خصمان اختصموا فى ربهم قال هم الذين تبارزوا يوم بدر على وحزة
وعبيدة بن الحرث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وابن اخيه الوليد بن عتبة قال محمد بن اسحق
اخرج يوم بدر عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وابن اخيه الوليد بن عتبة ودعوا الى المبارزة
فخرج اليهم فئة من الانصار ثلاثة عوف ومعوذنا الحرث وامهما عفراء وعبدالله بن رواحة
فقالوا من انتم قالوا رهط من الانصار فقالوا حين اتسبوا اكفاء كرام ثم نارى مناديهم يا محمد
اخرج الينا اكفاء نأمن قومنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا عبيدة بن الحرث ويا حزة
بن عبدالمطلب ويا علي بن ابي طالب فلما دنوا منهم قالوا من انتم فذكروا انفسهم قالوا انهم اكفاء

كرام فبارز عبدة وكان امن القوم عتبة وبارز حزة شيعة وبارز على الوليد بن عتبة فلما حزة فلم يعلم ان قتل شيعة وعلى الوليد واخلف عبدة وعتبة بينهما ضربتان كلاهما اثبت صاحبه ففكر حزة وعلى باسيا ففهما على عتبة فذفقا عليه واحتملا عبدة الى اصحابه وقد قطعت رجله ونحما يسيل فلما اتوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الست شهيدا يا رسول الله قال بلى فقال عبدة لو كان ابوطالب حيا لعلم انا احق بما قال منه حيث يقول ونسلمه حتى نصصر حوله * ونذهل عن ابائنا والحلائل

وقال ابن عباس نزلت الآية في المسلمين واهل الكتاب قال اهل الكتاب نحن اولى بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن احق بالله آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبما انزل الله من كتاب وانتم تعرفون نبينا وكتابنا وكفرتهم حسدا فهذه خصومتهم في ربهم وقيل هم المؤمنون والكافرون من اى ملة كانوا فالمؤمنون خصم والكفار خصم وقيل الخصمان الجنة والنار (ق) عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحتاج الجنة والنار فقالت النار او ثرت بالمتكبرين والمنجبرين وقالت الجنة تعالى لا يدخلنى الاصفاء الناس وسقطهم زاد في رواية وغزاتهم فقال الله عز وجل الجنة انت رحمتى ارحم بك من اشاء من عبادى وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادى ولكل واحدة منكما ماؤها فلما النار فلا تمنى حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله فتقول قط فها لك تمنى ويزوى بعضها الى بعض ولا يظلم ربك من خلقه احدا واما الجنة فان الله تبارك وتعالى ينشئ لها خلقا وللبحارى اختصمت الجنة والنار وهذا القول ضعيف والاقوال الاولى اولى بالصحة لان جل الكلام على ظاهره اولى وقوله هذان كالاشارة الى سبب تقدم ذكره وهو اهل الاديان الستة وايضا فانه ذكر صنفين اهل طاعته واهل معصيته وذكر مآل الخصمين فقال تعالى (فالذين كفروا قطعتم لهم ثياب من نار) قال سعيد بن جبير ثياب من نحاس مذاب وليس من الآتية شئ اذا جرى اشدر منه وسمى باسم اثياب لانها تحيط بهم كحاطة الثياب وقيل يلبس اهل النار مقطعات من نار (يصب من فوق رؤوسهم الجسيم) اى الماء الحار الذى انتهت حرارته (بصهره) اى يذاب بالجسيم الذى يصب من فوق رؤوسهم (ما فى بطونهم) من الشحوم والاحشاء (والجلود) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الجسيم ليصب على رؤوسهم فينفذ حتى يخلص الى جوف احدهم فيسلت ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح (ولهم مقامع من حديد) اى سياط من حديد وهى الجزر من الحديد وفى الخبر لو وقع قمع من حديد فى الارض ثم اجتمع عليه الثقلان ما اقلوه من الارض (كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم) اى كلما حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم من الغم والكرب الذى يأخذ بانفاسهم (اعيدوا فيها) اى ردوا اليها بالمقامع قبل ان جهنم لتجيش بهم فتلقمهم الى اعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الزبانية بمقامع الحديد فيهوون فيها سبعين خريفا (وذوقوا عذاب الحريق) اى تقول لهم الملائكة ذلك والحريق بمعنى المحرق فهذا وصف حال احد الخصمين وهم الكفار وقال تعالى فى وصف الخصم الآخر وهم المؤمنون (ان الله يدخل الذين

الحنفى ليستيقظن ويتبين لظلمهم فى امراضهم عن الحق واهما كهم فى الباطل (ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) ميزان الله تعالى هو عدله الذى هو ظل وحدته وصفته اللازمة لها به قامت سموات الارواح وارض الاجساد واستقامت ولولاه لما استقر امر الوجود على النسق المحدود ولما شمل الكل اصاب كل موجود قسطه منه بحسب حاله وقدر احتماله فصار بالنسبة الى كل احد بل كل شئ ميزانا خاصا وتمددت الموازين على حسب تعدد الاشياء وهى جزئيات الميزان المطلق ولذلك ابدل القسط المقاطق منها او وصفها به فانها كلها هى العدل المطلق الواحد ولا تتعدد الحقيقة بتعدد المظاهر ووضعها عبارة عن ظهور مقتضاها وذلك انما يكون يوم القيامة الصغرى بالنسبة الى الحجب ويوم القيامة الكبرى بالنسبة الى اهلها (فلا تظلم نفس شئاً) لان كل ما عملت من خير وجدحالة عمله فى كفة الحسنات التى

آمنوا وعلّموا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحاون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير) وهو الأبرسم الذي حرم لبسه على الرجال في الدنيا عن معاوية هو جد بهز بن حكيم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الجنة بخر الماء وبحر العسل وبحر اللبن وبحر الخمر ثم تشق في الأنهار بعد أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح (ق) عن أبى موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الأرداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عليهم التيجان ادنى لؤلؤة منها انضى ما بين المشرق والمغرب أخرجه الترمذى وقال حديث غريب (ق) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة * قوله تعالى (وهودوا) من الهداية اى ارشدوا (الى الطيب من القول) قال ابن عباس هو شهادة ان لا اله الا الله وقيل هو لا اله الا الله والله اكبر والحمد لله وسبحان الله وقيل الى القرآن وقيل هو قول اهل الجنة الحمد لله الذى صدقوا وعده (وهودوا الى صراط الحميد) اى الى دين الله وهو الاسلام والحمد هو الله الحمود فى افعاله * قوله عز وجل (ان الذين كفروا) اى بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (ويصدون عن سبيل الله) اى بالمنع من الهجرة والجهاد والاسلام (والمسجد الحرام) اى ويصدون عن المسجد الحرام (الذى جعلناه للناس) اى قبلة لصلاتهم ومنسكا ومعبدا (سواء العاكف) اى المقيم (فيه) قال بعضهم ويدخل فيه الغريب اذا جاوز واقام به ولزم التعبد فيه (والبادى) اى الطارىء المنتاب اليه من غيره واختلفوا فى معنى الآية فقيل سواء العاكف فيه والبادى فى تعظيم حرمة وقضاء النسك به واليه ذهب مجاهد والحسن وجاعة قالوا والمراد منه نفس المسجد الحرام ومعنى التسوية هو التسوية فى تعظيم الكعبة وفى فضل الصلاة فيه والطواف به وعن جبير بن مطعم ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يا بنى عبد مناف لاتمنعوا احدا طاف بهذا البيت وصلى اية ساعة شاء من ليل او نهار أخرجه الترمذى وابو داود واللسائى وقبل المراد منه جميع الحرم ومعنى التسوية ان المقيم والبادى سواء فى النزول به ليس احدهما احق بالنزول من الآخر غير انه لا يزعم احد احدا اذا كان قد سبق الى منزل وقول ابن عباس وسعيد بن جبير وقنادة وابن زيد قالوا هما سواء فى البيوت والمنازل قال عبدالرحمن بن سابط كان الحجاج اذا قدموا مكة لم يكن احد من اهل مكة باحق بمنزله منهم وكان عمر بن الخطاب ينهى الناس ان يغلقوا ابوابهم فى الموسم فعلى هذا القول لا يجوز بيع دور مكة واجارتها قالوا ان ارض مكة لاتملك لانها لو ملكت لم يستو العاكف فيها والبادى فلما استويا ثبت ان سبيلهما سبيل المساجد واليه ذهب ابو حنيفة قالوا والمراد بالمسجد الحرام جميع الحرم وعلى القول الاول الاقرب الى الصواب انه يجوز بيع دور مكة واجارتها وهو قول طاوس وعمر بن دينار واليه ذهب الشافعى احتج الشافعى فى ذلك بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق اضاف الديار الى مالكمها وقال النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة من اغلق بابا فهو آمن ومن دخل دار ابى سفيان فهو آمن فنسب الديار اليهم نسبة ملك واشترى عمر بن الخطاب دار السجى

هى جهة الروح من القلب وكل ما عملت من سوء وضع فى كفة السيئات التى هى جهة النفس منه والقلب هو لسان الميزان ولهذا قيل يجعل فى كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفى كفة السيئات جواهر سود مظلمة الا ان القلب هناك يوجب الصعود والميل الى العلو والخفة توجب النزول والميل الى السفلى بخلاف الميزان الجسمانية اذ الثقيل نمة هو الراجح المعتبر الباقى عند الله والخفيف هو المرجوح المانى الذى لا وزن له عند الله ولا اعتبار فلا ينقص مما عملت نفس شيئا (وان كان متقال حبة من خردل) ومن هذا يعلم ما قيل ان الله تعالى يحاسب الخلائق فى اسرع من فواق شاة (ايتناها وكفى بنا حاسبين ولقد آتينا موسى) القلب (وهرون) العقل او على ظاهرهما (الفرقان) اى العلم التفصيلى الكشفى المسمى بالعقل الفرقانى (وضياء) اى نور تاما من المشاهدات الروحانية (وذكرى) اى تذكيرا وموعظة (للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب)

تركت فوهم من الرذائل والصفات الحاجبة فاشترقت اوار طببات العظمة من قلوبهم على فوسهم لصفاتها وزكاتها فاورنت الحشوية في حال العيبة قبل الوصول الى مقام الحضور القاي (وهم من الساعة مشفقون) اى القياسة الكبرى على اشفاق وتوقع لوقوعها لقوة يقينهم اذ لاشفاق انما عند لتوقع لشيء مترقب الوقوع اى آتيها في مقام القلب العلم الذى به يفرق بين الحق والباطل من الحقائق والمعارف الكلية وفي مقام الروح ومرتبته النور المشاهد الباهر على كل نور وفي مقام النفس ورتبة الصدر التذكير بالمواعظ والصالح والشرائع من العلوم الجزئية النافعة للمستعدين القابلين السالكين (وحذا ذكر مبارك ازلساه افانم له منكرون) غزر الحير والبركة شامل للامور الثلاثة رائد عليها بالكشف الذاتى والشهود الحق في مقام الهوية وعين جمع الاحدية جامع لجوامع الكلم حاف بجميع المشاهدات والحكم اذ في البركة معنى

بأربعة آلاف درهم فدلّت هذه النصوص على جواز بيعها * وقوله تعالى (ومن ردفيه) اى فى المسجد الحرام (بالحاد بظالم) اى بجل الى الظلم قبل الاحاد فيه هو الشرك وعبادة غير الله وقيل هو كل شيء كان منهيا عنه من قول او فعل حتى شتم الحادى وقيل هو دخول الحرم بغير احرام او ارتكاب شيء من محظورات الحرم من قتل صيد وقطع شجر وقال ابن عباس هو ان تقبل فيه من لا يظلمك او تظلم فيه من لا يظلمك وقال مجاهد تضاعف السيآت بمكة كما تضاعف الحسنات وقيل احتكار الطعام بمكة بدليل ما روى يعلى بن امية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احتكار الطعام فى الحرم الحاد فيه اخرجته ابو داود وقال عبد الله بن مسعود فى قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم (نذقه من عذاب اليم) قال لو ان رجلاهم بخطيئة لم تكتب عليه مالم يعملها ولو ان رجلاهم بقتل رجل بمكة وهو بهمدن ابن اوبلد آخر اذا قتل الله من هذا اليم قال السدى الا ان يتوب وروى عن عبد الله بن عمرو انه كان له فسطاطان احدهما فى الحل والاخر فى الحرم فاذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم فى الحل فسئل عن ذلك فقال كرا نحدث ان من الاحاد فيه ان يقول الرجل كلا والله وبلى والله * وقوله تعالى (واذبوأنا لابرهم مكان اليت) قال ابن عباس جعلنا وقيل وطأنا وقيل بينا واعاد كرمكان البيت لان الكعبة رفعت الى السماء زمن الطوفان فلما امر الله تعالى ابراهيم عليه السلام ببناء البيت لم يدرك اى جهة بنى فبعث الله تعالى ريحا خجوجا فكنتس له ماحول البيت عن الاساس وقيل بعث الله سبحانه بقدر البيت فقالت بحبال البيت وفيها رأس يتكلم يا ابراهيم ابن على قدرى فبنى عليه (ان لا تشرك بى شيئا) اى عهدنا الى ابراهيم وقلنا لا تشرك بى شيئا (وطهر بيتى) اى من الشرك والافذار (للقائين) اى الذين بطوفون بالبيت (والقائين) اى المقيمين فيه (واركع السجود) اى المصلين * قوله عز وجل (واذن) اى اعلم وناد والادان فى اللغة الاعلام (فى الناس) قال ابن عباس اراد بالناس اهل القبلة (بالحج) فقال ابراهيم عليه السلام وما يبلغ صوتى فقال الله عليك الاذان وعلمنا الابلاغ فقام ابراهيم على المقام حتى صار كاطول الجبال وادخل اصبعيه فى اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس الا ان ربكم قدبنى بيتا وكتب عليكم الحج الى البيت فاجيبوا ربكم فاجابه كل من يحج من اصلاص الابهاء وارحام الالهات لبيك اللهم لبيك قال ابن عباس فاول من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجا وروى ان ابراهيم صعد اباقيس ونادى وزعم الحسن ان المأمور بالتأذين هو محمد صلى الله عليه وسلم امر ان يفعل ذلك فى حجة الوداع (م) عن ابى هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا (يا توك رجالا) اى مشاة على ارجلهم جمع راجل (وعلى كل ضامر) اى ركبانا على الابل المهزولة من كثرة السير وبدأ بذكر المشاة تشريفا لهم (يا تين) اى جماعة الابل (من كل فج عميق) اى من كل طريق بعيد فنأتى مكة حاجا فكانه قدأتى ابراهيم لانه محبب نداه * قوله تعالى (ليشهدوا منافع لهم) قبل العفو والمغفرة وقيل التجارة وقال ابن عباس الاسواق وقيل ما رضى به الله من امر الدنيا والاخرة (ويذكروا اسم الله فى ايام معلومات) يعنى عشر ذى الحجة فى قول اكثر المفسرين قبل لها معلومات للحرص عليهما من اجل وقت الحج فى آخرها

وعن ابن عباس انها ايام عرفة والنحر وايام التشريق وقيل لانها يوم النحر وثلاثة ايام بعده
(على ما رزقهم من بهيمة الانعام) بمعنى الهدايا والضحايا تكون من النعم وهي الابل والبقر والغنم
(رشده) المخصوص به الذي يليق بمنزله وهو
الاهتداء الى التوحيد الذاتي ومقام المشاهدة والحلة
(من قبل) اي قبل مرتبة القلب والعقل متقدما
عليهما في الشرف والعز (وكتابه علمين) اي لا يعلم
كلاه وفضيلته غيرنا لعلو شأنه (اذ قال لابي) النفس
الكليّة (وقومه) من النفوس الناطقة السماوية وغيرها
(ما هذه التماثيل) اي الصور المعقولة من حقائق
المقول والاشياء وماهيات الموجودات المنتقشة فيها
(التي اتم لها عاكفون) مقيمون على تماثيلها
وتصورها وذلك عند عروجه من مقام الروح
المقدسة وبروزهم عن الحجب النورية الى فضاء التوحيد
الذاتي كما قال عليه السلام اني برئ مما تشركون اني
وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خيفاً
ومن هذا المقام قوله لجبريل عليه السلام اما اليك فلا
(قالوا وجدنا آباءنا) علاناً من العوالم السابقة على
النفوس كلها من اهل

وعن ابن عباس انها ايام عرفة والنحر وايام التشريق وقيل لانها يوم النحر وثلاثة ايام بعده
(على ما رزقهم من بهيمة الانعام) بمعنى الهدايا والضحايا تكون من النعم وهي الابل والبقر والغنم
(رشده) المخصوص به الذي يليق بمنزله وهو
الاهتداء الى التوحيد الذاتي ومقام المشاهدة والحلة
(من قبل) اي قبل مرتبة القلب والعقل متقدما
عليهما في الشرف والعز (وكتابه علمين) اي لا يعلم
كلاه وفضيلته غيرنا لعلو شأنه (اذ قال لابي) النفس
الكليّة (وقومه) من النفوس الناطقة السماوية وغيرها
(ما هذه التماثيل) اي الصور المعقولة من حقائق الموجودات المنتقشة فيها
(التي اتم لها عاكفون) مقيمون على تماثيلها وتصورها وذلك عند عروجه من مقام الروح
المقدسة وبروزهم عن الحجب النورية الى فضاء التوحيد الذاتي كما قال عليه السلام اني برئ مما تشركون اني
وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خيفاً ومن هذا المقام قوله لجبريل عليه السلام اما اليك فلا
(قالوا وجدنا آباءنا) علاناً من العوالم السابقة على النفوس كلها من اهل

الجبروت (أما عابدين) باستحصالهم إياها في ذواتهم لا يذهبون عنها (قل أنددتم الله وآؤكم في صلالين) في حجب عن الحق نورى ديرواسين أى عين سات كعين في راح الصمات لاسهتون أى حقه الاحدية والغرق في بحر الهوية (قوا احذوا بالحق ما ات من الاعبين) أى احذر مجيئنا من هذا الوجه بالحق فيكون القائل هو الحق عزسأطاه ام استمر بمسك كما كان فتكون ات القائل فيكون قولك أعبا لاحقيقة له فإن كنت قائم بالحق سائرا بسيره قتلاه صدقت وقولك الحسد وتفوقت عينا وتخاف اغتلك وان كنت بسفسك فبالعكس (قل بل ربكم) الجسائ والقائل ربكم الذى يربكم بالابجد والتقوس والاحياء والتجريد والاباء والتعالم رب الكل الذى اوجده (رب السموات والارض الذى فطرهن وانا على ذلكم) الحكم بان القائل هو الحق الموصوف برؤية الكل (من الشاهدين) وهذا الشهود هو شهود

وترتب عينيك وفيد دليل على ان لم يذف يوم الآخر طواف الافاضة لا يبورزله ان امر الثالث طواف الوداع لارخصة ان اراد مفارقة مكة الى مسافة تقصر في ان يبارقها حتى بطوف سبعا فن تركه فعليه دم المرأة الخنض فانه يجوزها تركه للحديث المتقدم ولما روى ابن عباس قال امر الناس ان يكون الطواف آخرهم بهم بالبيت الا انه رخص للمرأة الخنض متفق عليه وارمل سنة تختص بطواف القوم ولا رمل في طواف الافاضة والوداع وقوله بالبيت العتيق قل ابن عباس وغيره سمي عتيقا لان الله اخذ من ايدى الجبابرة ان يصلوا الى تخريبه لم يظهر عليه جبار قط وقيل لانه اول بيت وضع للناس وقيل لان الله اعتقد من العرق فله رفع ايام الطوفان وقيل لانه لم يملك قوله عز وجل (ذلك) أى الامر ذلك يعنى ما ذكر من اعمل الحبح (ومن بعض حرمات الله) أى ما نهى الله عنه من معاصيه وتعظيمها ترك ملابسها وقيل حرمات الله ما لا يحل انتهاكه وقيل الحرمة ماوجب القيام به وحرمة التفريط فيه وقيل الحرمة ما مناسك الحبح وتعظيمها اقامتها واتمامها وقيل الحرمة ما ايت الحرام والبلد الحرام والمسجد الحرام والشهر الحرام ومعنى لتعظيم العلم به يجب القيام بمراعاتها وحفظ حرمتها (فهو خير له عند ربك) أى ثواب تعظيم الحرمة خير له عند الله فى الآخرة (واحلت لكم الانعام) أى ان ما كانوا يحرمون من الذبح والبقرة والغنم (الاماتلى عليكم) أى تحريمه وهو قوله فى سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم الا به (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) أى اتركوا عبادتها فان سبب الرجس وهو العذاب وقيل سمي الاوثان رجسا لان عبادتها اعظم من الموت بالنجاسات (واجنبوا قول الزور) أى الكذب والبهتان وقال ابن عباس هى شهادة الزور وروى عن ائمن بن حريم قال ان الى صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فقال ايها الناس عدت شهادة لزرور الاشراك بالله عهقر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور اخرجه الترمذى وقال قد اختلفوا فى روايته ولا تعرف لائمن سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم واخرج ابو داود عن حريم بن فالك بنحوه وقيل هو قول اشركين فى تلبيتهم ابيك لا اشريك لك الا شريك هولاك تملكه وما ملك قوله تعالى (حفظ الله) أى مخلصين له (غير مشركين به) فدل ذلك على ان المكاف ينوى بماياتيه من العبادة الاخلاص لله بها لا غيره وقيل كانوا فى الشرك يخجون ويحرمون البنات والامهات والاخوات وكانوا حنفاء فنزلت حنفاء لله غير مشركين به أى حجروا الله مسلمين موحدين ومن اشرك لا يكون حنيفا (ومن يشرك بالله فأنما خسر) أى سقط (من السماء) الى الارض (فتخطفه الطير) أى تسلبه وتذهب به (وتهوى به الريح) أى تميل وتذهب به (فى مكان سحيق) أى بعيد ومعنى الآية ان من اشرك بالله بعيد من الحق واليمان كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير او هوت به الريح فلا يصل اليه بحال وقيل شبه حال المشرك بحال الهاوى من السماء لانه لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع حيث تسقط الريح فهو هالك لا محالة اما باستلاب الطير لحمة او بسقوطه فى المكان السحيق وقيل معنى الآية من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلا كائليس وراءه اهلاك بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير ففرقت اجزائه فى حواصلها او عصفت به الريح حتى هوت به فى بعض المهالك

الربوبية والايحاد والالم بقل
 انا وعلى الشهود الذاتي هو
 الفناء المحض الذي لا انائية
 فيه ولا انائية وتلك الانائية
 بعد الافصاح بان الجاني
 والقائل هو الحق الذي
 اوجد الكل مشعرة بمقام
 الكل المنخسف عن مقام
 (ولله لا يكرن اصنامكم
 بعد ان تولوا مدبرين)
 لا تحون صور الاشياء
 واعيان الموجودات التي
 عكفت على مجادها وحفظها
 وتديرها واقام على اثباتها
 بعد ان امر صوا عن عين
 الاحدية لذاتية بالابل الى
 الكثرة الصفاتية بنور
 التوحيد (جهاهم) بفأس
 الهمر الذاتي والشهود
 العيني (جداذا) قطعها
 متلاشيتا (لا يبراهم)
 هو عينه الباني على البقي
 الاول الذي به سمي الحيا
 حايلا (لهم اليه يرجعون)
 يقبلون منه الفسض
 ويستفيضون منه السور
 والعلم كما استفاض هو
 اول (قالوا) اي قالت
 اموس العاشقة بالعقول
 (من فعل هذا) الاستحفاف
 والتحقير (بالهتسا) التي
 هي معشوقا ومعبودا
 ناس بها الى الاحتجاب

البعيدة وقيل شيد الايمان بالسماء في علوه والذي ترك الايمان بالساقط من السماء والاهواء التي
 توزع افكاره بالطير المختطفة والشاطين التي تطرحه في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بما
 عصفت به في بعض المهاوى الملففة بقوله عز وجل (ذلك) يعني الذي ذكر من اجتذاب
 الرجس وقول الزور (ومن علم شعائر الله فالها من تقوى القلوب) اي تعظيم شعائر الله
 من تقوى القلوب قال ابن عباس شعائر الله الدين والهدى واصالها من الاشعار وهو العلامة
 التي يعرف بها الهادي وتعظيمها استعانتها واستحسانها وقيل شعائر الله اعلام دينه وتعظيمها
 من تقوى القلوب (لكم فيها) اي في البان (منافع) قيل هي درها ونسلها وصفها
 ووبرها وركوب ظهرها (الى اجل مسمى) اي الى ان يسميها ويوجبها هيا فاذا فعل ذلك
 لم يكن له شيء من منافعها وهو قول مجاهد وتعدد النسخة ورواية عن ابن عباس وقيل
 معناه لكم في الهدايا منافع بعد استحبابها وتسميتها هدايا بان تركوها وتنبهوا من الباناء الحاجة
 الى اجل مسمى يعني الى ان تسروها وهو قول عطاء واختلف العلماء في ركوب الهدى فقال
 مالك والشافعي واحمد واسحق يجوز ركوبها والجمهور عابها من غير ضرر بها لما روي عن ابي
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يركب باقة فلهار بها فله يارسول الله
 انها بدنة فقال ارأيت انك في انية ارادة اخرباء في الصحراء وذلك يجوز له ان يسرب
 من انما بعدما يفضل عن ربي ولدها قال ابن عباس لا يركب الا ان يضطر اليه وقيل
 اراد بالشعائر المناسك وشهادة الامم فيها مع اي باجيرة والسواق الى اجل مسمى
 اي الى الخروج من مكة وقيل لم فيها نفع اي باجر واشواب في قضاء المالك الى انقضاء
 ايام الحج (ثم عملها الى البيت الحقيق) اي منخرها عدايت لتتقرب به جميع ارض
 الحرم روي عن جابر في حديث حجة اوداح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قل نعت
 ههنا وبني كلها منخرقا نعرها في رحا م ومن قال الشعائر المناسك قال معنى ثم محلها اي
 محل الناس من احرارهم الى البيت الحقيق يطوفون به طواف الزيارة قوله تعالى (ولكل
 امة) اي جماعة مؤمنة سامت قبلكم (جعلنا منسكا) قرئ بسرايين اي منسكا وهو
 موضع القربان وقرئ منسكا بفتح السين وهو اراقة اندم ونخ الترابين (ليذكروا اسم
 الله على ان رزقهم من بهجة الانعام) اي عند ذبحها ونحرها سماها بهجة لانها لا تكلم وفيد
 بالانعام لان ما سواها لا يجوز ذبح في الترابين وان جازا كاه بقوله عز وجل (فالتهم
 اله واحد) اي سموا على الذبح اسم الله وحده فان الهكم اله واحد (فله اسلموا) اي
 اخلصوا واتقوا واطيعوا (وبنر المختين) قال ابن عباس المواضعين وقيل المظنين
 الى الله وقبل الحنين الرقيقة قلوبهم وقيل هم الذين لا يسلمون واداموا لا يصررون
 ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اذا ذكروا الله وجلت قلوبهم) اي خافت من عقاب الله فيظفر
 عليها الخشوع والنواضع لله تعالى (والصايرين على ما احبهم) اي من البلاء والمرضى
 والمصائب ونحو ذلك مما كان من الله تعالى وما كان من غير الله فله ان يصبر عليه وله ان
 ينصرف عنه (والفيمى الصلاة) اي في ارقتها محافظة عليها (ومما رزقاهم يفتقون)
 اي يتصدقون بقوله تعالى (والدين) جمع بدنة سميت بدنة لعتاقها وضخامتها يريد

الابل الصحاح الاجسام والبقر ولا تسمى الغنم بدنة لصفرها (جعلناها لكم من شعائر الله
 اى من اعلام دينه قبل لانها تشعر وهو ان تطعن بجديدة في سنامها فيعلم بذلك انها هدى
 لكم فيها خير) اى تقع في الدنيا وثواب في العقبى (فاذكروا اسم الله عليها) اى عند
 نحرها (صواف) اى قياما على ثلاث قوائم قد صفت رجلها ويدها اليمنى والاخرى
 معقولة فينحرها كذلك (ق) عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتى على رجل قد اناخ
 بدنة ينحرها قال ابعثها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم (فاذا وجبت جنوبها)
 اى سقطت بعد النحر ووقع جنبها على الارض (فكلوا منها) امراباحة (واطعموا
 القانع والمعتر) قيل القانع الجالس في بيته المتعفف يقنع بما يعطى ولا يسأل والمعتز هو الذى
 يسأل وعن ابن عباس القانع هو الذى لا يسأل ولا يتعرض وقيل القانع هو الذى يسأل
 والمعتز هو الذى يربك نفسه ويتعرض ولا يسأل وقيل القانع المسكين والمعتز الذى ليس
 بمسكين ولا تكون له دبيعة يحى الى القوم فيتعرض لهم لاجل لحيمهم (كذلك) اى مثل
 ما وصفنا من نحرها قياما (سنحرها لكم) اى لتتكلوا من نحرها (لعلكم تشكرون) اى
 انعام الله عليكم (لن ينال الله لحومها ولادماؤها) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا نحرروا
 البدن لطخوا الكعبة بدمائها يزعمون ان ذلك قربى الى الله تعالى فانزل الله لن ينال الله لحومها
 ولادماؤها اى لن ترفع الى الله لحومها ولادماؤها (ولكن يناله التقوى منكم) اى ولكن
 ترفع اليه اعمال الصالحة والاخلاص وهو ما يريد به وجد الله (كذلك سنحرها لكم) يعنى
 البدن (لتكبروا الله على ما هداكم) وارشدكم لعلما دينه ومناسك حج وهو ان يقول الله اكبر على ما هداكم
 والحمد لله على ما اولاه (وبشر المحسنين) قال ابن عباس الموحدين * قوله تعالى (ان الله يدامع عن
 الذين آمنوا) اى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين ويمنعهم منهم وينصرهم عليهم (ان الله لا يحب كل
 خوان كفور) اى خو اى امانة الله كفور لنعته قال ابن عباس خانوا الله فجهلوا معه شريكا
 وكفروا نعمه وقيل من تقرب الى الاصنام بذبحته وسمى غير الله عليها فهو خوان كفور
 * قوله عز وجل (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) اى اذن الله لهم بالجهاد ليقاتلوا المشركين
 قال المفسرون كان مشركو اهل مكة يؤذون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يزالون
 يجهزون من بين مضروب ومضجوج ويشكون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم
 اصبروا فاقبى لم امر بقتل حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه
 الآية وهى اول آية اذن الله فيها بالقتال وقبل نزلت هذه الآية فى قوم بأعيانهم خرجوا
 مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم في قتل الكفار الذين يمنعونهم
 من الهجرة بأنهم ظلموا اى بسبب ما ظلموا واعتدوا عليهم بالابناء (وان الله على نصرهم لقدير)
 فيه وعد من الله بنصر المؤمنين ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق
 الا ان يقولوا ربنا الله) يعنى انهم اخرجوا بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغي ان يكون
 موجب الاقرار والتعظيم والتكبير لا موجب الاخراج (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض)
 اى بالجهاد واقامة الحدود (لهدمت صوامع) هى معابد الرهبان المنخدة في الصحراء (وبيع)
 هى معابد الصارى في البلد وقيل الصوامع الصابئين والبيعة للصارى (وصلوات) هى

والنظر اليها بعين الفناء وجعلها
 بقوة الظهور كالهباء مستعظمين
 متمججين منه معظمين له
 لامره (انه لمن الظالمين)
 الناقصين حقوق المعبودات
 المجردة وجميع الموجودات
 من الوجودات والكمالات
 بنفها عنهم واثباتها للحق
 او الناقصين حق نفهم
 بافتائها وقهرها (قالوا سمعنا
 فتنى) كاملا في الفتوة
 والشجاعة على قهر
 ما سوى الله من الاعيار
 والسخاوة ببذل النفس
 والمال (يدكرهم) يقال له
 ابراهيم) بنى القدرة
 والكمال عنهم ونسبة العدم
 والماء اليهم (قالوا فأتوا به
 على اعين الناس) اى
 استحضروه واحضروه
 معاينا لجميع النفوس (لعلهم
 يشهدون) كاله وفضيلته
 فيستفيدون منه (قالوا
 ما نت فعلت هذا بالهتنا
 يا ابراهيم) صورة انكار
 لما لم يعرفوا من كاله اذ كل
 ما يمكن للنفوس معرفته
 فهو دون كمال العقول التى
 هى معشوقاتها وهى محجوبة
 عن كاله الالهى الذى هو به
 اشرف منها (قال بل فعله
 كبيرهم هذا) اى ما فعلته
 باناثى التى اياها احسن منها

بل بحقيقة وهو نبي التي هي
اشرف واكبرها (فاسألوهم
ان كانوا ينطقون) بالاستقلال
اي لا تنطق لهم ولا علم ولا
وجود بافهامهم بل بالله الذي
لا اله الا هو (فرجعوا الى
انفسهم) بالاقرار والاذعان
معترفين بان الممكن
لا وجود له بنفسه فكيف
كلامه (فقالوا انكم انتم
الطالمون) بدسيسة الوجود
والكمال الى الغير لا هو
(ثم نكسوا على رؤسهم)
حياء من كماله وقصصهم
وخصوعا وانفسا لانه
(لقد علمت ما هؤلاء
ينطقون) بالعلم الاني
الحقاني فـاءهم ففيت
لطق عنهم واما نحن فلا نعلم
الا ما علمنا الله فاعترفوا
سقمهم كما اعترفوا به عد
معرفةهم لا دم بعد الانكار
فقالوا لا علم لنا الا ما علمنا
(قال فاعبدون من دون الله
ما لا يضرهم شيئا ولا يضركم)
واعظمون غيره مما لا ينفع
ولا يضر اذهوا بالنافع الضار
لا غير (اف لكم ولما تعبدون
من دون الله) التضجر
بوجودكم ووجود
معبوداتكم ووجود كل
ما سواها تعالى (افلا تعقلون)
اذ لا مؤثر ولا معبود الا الله

كنائس اليهود ويسمعونها بالعبودية صلواتنا (ومساجد) يعني مساجد المسلمين (يذكر فيها
اسم الله كثيرا) يعني في المساجد ومعنى الآية ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدم في
شريعة كل نبي مكان صلواتهم فهدم في زمن موسى الكائن في زمن عيسى البع والصوامع
وفي زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد (واينصرون الله من ينصره) اي ينصر دينه ودينه
(ان الله لقوى) اي على نصر من ينصر دينه (عزير) اي لا يضام ولا يمنع مما يريد * قوله
عز وجل (الذين ان مكناهم في الارض) اي نصرناهم على عدوهم حتى تمكنوا من البلاد
(اقاوا الصلوة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر) هذا وصف اصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم وقبلهم جميع هذه الامة وقبلهم المهاجرون وهو الاصح لان قوله الذين
ان مكناهم صفة لمن تقدم ذكرهم وهو الذين اخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون
(ولله عاقبة الامور) اي آخر امور الحى مصيرها اليه وذلك انه يبطل فيها كل ملك سوى
ملكه فتصير الامور اليه بلا منازع * قوله تعالى (وان يكذبك) فيه تسلية وتعزية لابي
صلى الله عليه وسلم والمعنى وان كذبك قومك (فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد ونمود وقوم
ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وكذب موسى) فان قلت لم قال وكذب موسى ولم يقل
وقوم موسى قلت فيدوجها ان احدهما ان موسى لم يكذب قومه وهم بنو اسرائيل واما كذبه
غير قومه وهم القبط اثني كآفة قبل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسوله قال وكذب موسى
ايضام وضوح آياته وعظم معجزاته فهاكك بغيره (فأملت للكافرين) اي اهلنهم واخرت
العقوبة عنهم (ثم اخذتهم) اي اذقبتهم (فكيف كان نكير) اي انكارى عابهم ما فعلوا من
الكذب بالعباد والهلان يخوف به من خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه * قوله
عز وجل (مكائين من قرية اهلكتها) وقرى اهلكنا على الاعظيم (وهى ظالمة) اي
واهلها ظالمون (فهى حاوية) اي ساقطة (على عروشها) اي على سقوفها (وشر معاملة)
اي وكمن بشر معاملة متروكة مخلاة عن اهلها (وقصر مشيد) اي رفيع طويل عال
وقيل محصص وقيل ان البئر المعطلة والقصر المشيد بالين اما اقصر فعلى قلة جل والبئر
في سفح ولكل واحد منهما قوم كانوا في نعمة فكفروا فاهلكهم الله وبقي البئر والقصر
خالين وقيل ان هذه البئر كانت بحضرموت في بلدة يقال لها حضرموت وذلك ان اربعة
آلاف نفر من آمن بصالح عليه السلام لما نجاوا من العذاب اتوا الى حضرموت ومعهم
صالح فلما حضروه مات صالح فسمى المكان حضرموت لذلك ولما مات صالح بنوا حضرموت
وقعدوا على هذه البئر صروا عليهم رجلا منهم فاذا وادها وتاسلوا حتى كثروا وعبدوا
الاصنام وكفروا فارسل الله تعالى اليهم نبيا يقال له حاتم بن صفوان وكان حاتم فقتلوه
في السوق فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخرب قصرهم * قوله تعالى (انهم يسيروا في الارض)
يعنى كفار مكة فينظروا الى مصارع المكذبين من الامم الخالية (فتكون لهم قلوب يعقلون
بها) اي يعلمون بها (او آذان يسمعون بها) يعنى ما ذكر لهم من اخبار القرون الماضية
فيعبرون بها (فانهم لا يسمعون الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) المعنى ان عمى
القلب هو الضار في امر الدين لاعى البصر لان البصر الظاهر بلغة ومعة وبصر القلوب

والنظر اليها بين الغناء وجعلها بقوة الظهور كالهباء مستعظمين متعجبين منه معظمين له لاصره (انه لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات من الوجودات والكمالات بنفها عنهم واثباتها للحق او الناقصين حق أنفسهم باقائتها وقهرها (قالوا سمعنا فتي) كاملا في الفتوة والشجاعة على قهر ماسوى الله من الاغيار والسخاوة ببذل النفس والمال (يذكركم يقال له ابراهيم) بنى القدرة والكمال عنهم ونسبة العدم والفناء اليهم (قالوا فاتوا به على اعين الناس) اى استحضروه واحضروه معاينا لجميع النفوس (لهم يشهدون) كاله وفصيلته فيستفيدون منه (قالوا ماتت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم) صورة انكار لما لم يعرفوا من كاله اذ كل ما يمكن للنفوس معرفته فهو دون كمال العقول التي هي معشوقاتها وهي محجوبة عن كاله الالهى الذى هو به اشرف منها (قال بل فعله كبيرهم هذا) اى ما فعلته بانائتي التي انابها احسن منها

الابل الصالح الاجسام والبقر ولا تسمى الغنم بدنة لصغرها (جعلناها لكم من شعائر الله اى من اعلام دينه قبل لانها تشعر وهو ان تطعن بحديده في سنانها فيعلم بذلك انها هدى لكم فيها خير) اى تقع في الدنيا وثواب في العقبى (فاذكروا اسم الله عليها) اى هند نحرها (صواف) اى قياما على ثلاث قوائم قد صفت رجلها وبدها اليمنى والاخرى معقولة فينصرها كذلك (ق) هن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتى على رجل قد افاخ بدنة ينصرها قال ابعتها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم (فاذا وجبت جنوبها) اى سقطت بعد النحر ووقع جنبها على الارض (فكلوا منها) امراباحة (واعلموا القانع والمعتز) قيل القانع الجالس في بيته المتعفف يقنع بما يعطى ولا يسأل والمعتز هو الذى يسأل وعن ابن عباس القانع هو الذى لا يسأل ولا يتعرض وقيل القانع المسكين والمعتز الذى ليس بمسكين ولا تكون له ذبيحة يحمى الى القوم فيتعرض لهم لاجل اللحم (كذلك) اى مثل ما وصفنا من نحرها قياما (سخرناها لكم) اى لتمكنوا من نحرها (لعلكم تشكرون) اى انعام الله عليكم (لن ينال الله لحومها ولادماؤها) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا نحرروا البدن لطخوا الكعبة بدمائها يزعمون ان ذلك قربة الى الله تعالى فانزل الله لن ينال الله لحومها ولادماؤها اى لن يرفع الى الله لحومها ولادماؤها (ولكن يناله التقوى منكم) اى ولكن يرفع اليه اعمال الصالحة والاخلاص وهو ما اريد به وجه الله (كذلك سخرها لكم) يعنى البدن (لتكبروا الله على ما هداكم) وارشدكم لعلما لدينه ومناسك حبه وهو ان يقول الله اكبر على ما هداكم والحمد لله على ما اولانا (وبشر المحسنين) قال ابن عباس الموحدين * قوله تعالى (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) اى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين وبنصرهم عليهم (ان الله لا يحب كل خوان كفور) اى خو ان فى امانة الله كفور لتعمته قال ابن عباس خانوا الله فجهلوا معه شريكا وكفروا نعمه وقيل من تقرب الى الاصنام بذبيحته وسمى غير الله عليهم فهو خوان كفور * قوله عز وجل (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) اى اذن الله لهم بالجهاد ليقاتلوا المشركين قال المفسرون كان مشركو اهل مكة يؤذون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يزالون يجيئون من بين مضروب وشبهوج وبشكون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبروا واقفوا لم اومر بقتل حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقاتل الله تعالى هذه الآية وهى اول آية اذن الله فيها بالقتال وقبل نزلت هذه الآية فى قوم بأعيانهم خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم في قتال الكفار الذين يمنعونهم من الهجرة بأنهم ظلموا اى بسبب ما ظلموا واعتدوا عليهم بالابذاء (وان الله على نصرهم لقدير) فيه وعد من الله بنصر المؤمنين ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله) يعنى انهم اخرجوا بغير موجب سوى التوحيد الذى يذنبى ان يكون موجب الاقرار والتعظيم والتمكين لاموجب الاخراج (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) اى بالجهاد واقامة الحدود (لهدمت صوامع) هى معابد الرهبان المنقذة فى العمارة (وبسج) هى معابد الصارى فى البلد وقيل الصوامع الصابئين والبيس الصارى (وصلوات) هى

بل بحقيقة وهو بى النى هي
اشرف واكبرها (فاسألوهم
ان كانوا ينطقون) بالاستقلال
اى لا تعلق لهم ولا علم ولا
وجود بانفسهم بل بالله الذى
لا اله الا هو (فرجعوا الى
انفسهم) بالافرار والاذعان
مسترفين بان الممكن
لا وجود له بنفسه فكيف
كلاه (فقالوا انكم انتم
الطالمون) بدسبة الوجود
والكمال الى الغير لا هو
(ثم بكسوا على رؤسهم)
حياء من كلاه وقصصهم
وخصوعا وانفسا لانه
(لقد علمت ما هؤلاء
يسطقون) بالعلم الا انى
الحقانى فساءهم ففقت
اطلق عنهم وامانحن فلان لم
الا ما اعنا الله فاعترفوا
سقصهم كما اعترفوا به عند
ممرهم لا دم بعد الاكار
فقالوا لا علم لنا الا ما علمتنا
(قال فاعبدون من دون الله
ما لا يفسدكم شيئا ولا يضركم)
وتمظمون غيره مما لا ينفع
ولا يضر اذهوا النافع الضار
لا غير (اف لكم ولما تعبدون
من دون الله) انفسهم
بوجودكم ووجود
معبوداتكم ووجود كل
ما سواهم تعالى (افلا تعلقون)
اذ لا مؤثر ولا معبود الا الله

كنائس اليهود ويسمونها بالعبرانية صلواتا (ومساجد) يعنى مساجد المسلمين (يدكر فيها
اسم الله كثيرا) يعنى فى المساجد ومعنى الآية ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدم فى
شريعة كل نبي مكان صلواتهم فهدم فى زمن موسى الكنائس وفى زمن عيسى البيع والصوامع
وفى زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد (واينصرون الله من ينصره) اى ينصر دينه وينبذ
(ان الله لقوى) اى على نصر من ينصر دينه (عزيز) اى لا يضام ولا يبع بما يريد * قوله
عز وجل (الذين ان مكناهم فى الارض) اى نصرناهم على عدوهم حتى تمكنوا من البلاد
(اقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) هذا وصف اصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم وقبلهم جميع هذه الامة وقبلهم المهاجرون وهو الاصح لان قوله الذين
ان مكناهم صفة لمن تقدم ذكرهم وهوة الذين اخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون
(ولله عاقبة الامور) اى آخر امور الخلق مصيرها اليه وذلك انه يطل فيها كل ملك سوى
ملكه فتصير الامور اليه بلا منازع * قوله تعالى (وان يكذبوك) فيه تسلية وتعزية لى
صلى الله عليه وسلم والمعنى وان كذبك قومك (فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم
ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وكذب موسى) فان قلت لم قال وكذب موسى ولم يقل
وقوم موسى قلت فيه وجهان احدهما ان موسى لم يكذب قومه وهم بنو اسرائيل واما كذبه
غير قومه وهم القبط اثنى كانه قبل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسوله قال وكذب موسى
ايضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فهاك بغيره (فألميت للكافرين) اى اهلتم واخرت
العقوبة عنهم (ثم اخذتهم) اى عاقبتهم (فكيف كان نكير) اى انكارى عليهم ما فعلوا ان
التكذيب بالعذاب والهلاك يخوف به من خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه * قوله
عز وجل (مكائين من قرية اهلكتها) وقرى اهلكناها على التعظيم (وهى ظالمة) اى
واهلها ظالمون (فهى حاوية) اى ساقطة (على عروشها) اى على سقوفها (وبئر معطلة)
اى وكمن بئر معطلة هى بئر معلقة عن اهلهما (وقصر مشيد) اى رفيع طويل عال
وقيل محصص وقيل ان البئر المعطلة والقصر المشيد باليمن اما انقصر فعلى قلة جل والبئر
فى سفح وليكل واحد منهما قوم كانوا فى نعمة فكفروا فاهلكهم الله وبقي البئر والقصر
خاليين وقيل ان هذه البئر كانت بحضرموت فى بلدة يقال لها حضرواء وذلك ان اربعة
آلاف نفر من آمن بصالح عليه السلام لما نجوا من العذاب اتوا الى حضرموت ومعهم
صالح فلما حضروه مات صالح فسمى المكان حضرموت لذلك ولما مات صالح بنوا حضرواء
وقعدوا على هذه البئر صروا عليهم رجلا منهم فاقاوا دهرها وتاسلوا حتى كثروا وعبدوا
الاصنام وكفروا فارسل الله تعالى اليهم نبيا يقال له حذاف بن صفاوان وكان جالفا فيهم فقتلوه
فى السوق فاهلكهم الله وعظمت بئرهم وخرب قصرهم * قوله تعالى (افلم يسيرا فى الارض)
يعنى كفار مكة فينظروا الى مصارع المكذبين من الامم الخالية (فتكون لهم قلوب يعقلون
بها) اى يعلمون بها (او آذان يسمعون بها) يعنى ما يذكرونها من اخبار القرون الماضية
فيستنبطون بها (فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التى فى الصدور) المعنى ان معنى
القلب هو الضار فى امر الدين لاعى البصر لان البصر الظاهر بلغة وممة وبصر القلوب

(قالوا حرّ قوه) اى اتركوه
يحترق بنار العشق التى اتم
اوقه تنموها اولا بالقضاء
الحقائق والمعارف التى هى
حطب تلك النار عند
رؤيته ملكوت السموات
والارض بارادة الله اياه كما
قال وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض
واشراق الانوار الصفاتية
والامامية عند تجليات
الجمال والجلال عليه من وراء
استار اعيانكم التى هى منشأ
اتقاد تلك النار (وانصروا
آلهتكم) اى معشوقاتكم
ومعبوداتكم فى الامداد
بتلك الانوار وايضا ذلك
النار (ان كنتم فاعلين)
بامر الحق (قلنا يا ابراهيم
بردا وسلاما على ابراهيم)
بالوصول حال الفناء فان لذة
الوصول تفيد الروح
الكامل والسلامة عن نقص
الجدنان وآفة النقصان
والامكان فى عين نار العشق
(واروادوا به كيدا) بافائه
واحراقه (فجعلناهم
الاخسرين) الاقصين منه
كما لاورثة (ونجينا ولوطا
الى الارض) ولوط العقل
بالبقاء بعد الفناء بالوجود
الحقانى الموهوب الى ارض
الطبيعة البدنية (التي باركنا

هو البصر النافع) ويستجملونك بالعذاب) نزلت فى الضر بن الحارث (ولن يخاف الله)
وعده) اى انه انجز ذلك يوم بدر (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) قال
ابن عباس يعنى يوما من الايام السنة التى خلق الله فيها السموات والارض وقيل يوما من
ايام الآخرة يدل عليه ما روى عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء
الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة اخرج ابو داود بزيادة فيه واخرج الترمذى
نحوه ومعنى الآية انهم يستجملون بالعذاب وان يوما من ايام عذابهم فى الآخرة كألف سنة وقيل
ان يوما من ايام العذاب فى الثقل والاستطالة كألف سنة فكيف يستجملونه وقيل معناه ان
يوما عندهم والى سنة فى الاهمال سواء لانه قادر حتى شاء اخذهم لايقوته شئ بالتأخير فيستوى
فى قدرته وقوع ما يستجملونه من العذاب وتأخيريه وهذا معنى قول ابن عباس (وكأين من
قرية امليتها) اى املتها (وهى ظالمه) اى مع استمرار اهلها على الظلم (ثم اخذتها)
اى ازلت بهم العذاب (والى المصير) يعنى مصيرهم الى فى الآخرة فقيه وعيد وتهديد
* قوله عز وجل (قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين) امر الله رسوله ان يديم لهم
التخويف والانذار وان يقول لهم انما بعثت لكم منذرا (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
مغفرة ورزق كريم) لما امر الله الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقول انما انا نذير مبين اردف
ذلك بأن امره بوعدهم آمن ووعد من عصى فقال فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة
اى ستر لصغار ذنوبهم وقيل للكبار ايضا مع التوبة ورزق كريم اى لا يقطع ابدا وقيل هو
الجنة (والذين سعوا فى آياتنا) اى عملوا فى ابطال آياتنا (ممجزين) اى مبطين الناس عن
الايمان وقرى معاجزين اى معاندين مشايقين وقيل معناه ظانين ومقربين انهم يحجزوننا ويقتوننا
فلا نقدر عليهم بزعمهم ان لا يبعث ولا نشور ولا جنة ولا نار (اولئك اصحاب الجحيم) * قوله
تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الى الشيطان فى امينه) قال ابن
عباس وغيره من المفسرين لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى فومده عنه وشق عليه
ما رأى من مباعدهم عما جاءهم به من الله تعالى تمنى فى نفسه ان يأتبه من الله ما يقارب بينه وبين
قومه لحرصه على ايمانهم فكان يوما فى مجلس لقريش فاقر الله عز وجل سورة والحجم قراها
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ افرأيتم اللات والعزى ومائة الثالثة الاخرى التى
الشيطان على لسانه ما كان يحدث به نفسه ويتمناه تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترتجى
فلما سمعت قريش ذلك فرحوا به ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قراءته فقرأ السورة
كلها وسجد فى آخرها وسجد المسلمون بسجوده وسجد جميع من فى المسجد من المشركين لم يبق
فى المسجد مؤمن ولا كافر الا سجد غير الوليد بن المغيرة ولى احمية سعيد بن العاص فانهما
اخذا حفنة من البطحاء ورفعها الى جبهتيهما وسجدا عليها لانهما كانا شيخين كبيرين فلم
يستطيعا السجود وتفرقت قريش وقد سرهم ما سمعوا من ذكر آلهتهم ويقولون قد ذكر محمد
آلهتنا باحسن الذكر وقالوا قد عرفنا ان الله يحيى ويميت وبرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا
عنده فان جعل لها محمد نصيبا فنحن به فلما امسى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فقال

ففيها بالكدر الالهية
الثمرة والآداب الحسنة
المفيدة والشرائع والمسلكات
الفاضلة (للعالمين) اى
المستعدين لقبول فيضه
وتريته وهدايته (ووعبائه
اسحق) القلب للرد الى
مقامه بتكميل الخلق
حال الرجوع عن الحق
(ويمتقوب) النفس المرتاضة
المتحزنة بالبلاء المطمئة
باليقين والصفاء (نافلة)
متورة بنور القلب متولدة
منه (وكلا جعلنا صالحين)
بالاستقامة والتمكين
في الهداية (وجعلناهم ائمة)
لسائر القوى والنفوس
الناقصة المستعدة (يهدون
ناصرا) اما الروح فبالاحوال
والمشاهدات والانوار
واما القلب فالمعارف
والمكاشفات والاسرار
واما النفس فبالاخلاق
والمعاملات والآداب وهي
المرادة بقوله (واوحينا
اليهم فصل الخيرات واقام
الصلاة وابتاء الزكوة
وكاوالا عابدين) بالتوحيد
والعبودية الحققة في مقام
التجريد والتفريد وهذا
هو تطبيق ظاهر ابراهيم
على باطنه وقد يمكن ان يؤول
بضرب آخر من التأويل

فان قلت قد قامت الدلائل على صدقه واجمت الامة فيها كان طريقه البلاغ انه معصوم فيه من الاخبار عن شئ منه بخلاف ما هو به لا قصر ولا عدا ولا سهوا ولا غلطا قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى وقال تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وكيف يجوز الغلط على النبي صلى الله عليه وسلم في التلاوة وهو معصوم منه قلت ذكر العلماء من هذا الاشكال اجوبة احدها توهم اصل هذه القصة وذلك ان لم يروها احد من اهل الصحة ولا سند هاتقة بسند صحيح ارسلم متصل وانما رواها المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب الملقون من الصحف كل صحيح وسقيم والذي يدل على ضعف هذه القصة اضطراب روايتها واقطاع سندها واختلاف الفاظها فقايل يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في الصلاة وآخر يقول قراها وهو في نادي قومه وآخر يقول قراها وقد اصابته سنة وآخر يقول بل حدث نفسه بها فجرى ذلك على لسانه وآخر يقول ان الشيطان قالها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرضها على جبريل قال ما هكذا اقرأتك الى غير ذلك من اختلاف الفاظها والذي جاء في الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا النجم فمجد فيه او سجد من كان معه غير ان شيئا من قریش اخذ كفان حصى او تراب فرفعه الى جبهته قال عبد الله فلو قدر ايت به مقتل كافرا اخرجه البخاري ومسلم وصح من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس رواه البخاري فهذا الذي جاء في الصحيح لم يذكر فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر تلك الالفاظ ولا قراها والذي ذكره المفسرون عن ابن عباس في هذه القصة قد دروا عنه الكلبي وهو ضعيف جدا فهذا توهمين هذه القصة الجواب الثاني وهو من حيث المعنى هو ان الجنة قد قامت

مناسب لما قال النبي عليه السلام كنت انا وعلـى نورين نسبـح الله تعالى ومحمد ونهله وسبـحته الملائكة بتسبيحنا وحمدنا بحميدنا وهلته بتهديلنا فلما خلق آدم عليه السلام انتقلنا الى جهته ومن جهته الى صلبه ثم الى شـيت الى آخر الحديث وهو ان الروح الابراهيمي قدسه الله تعالى كان كاملا في اول مراتب صفوف الارواح فـيضا على اطوار الملـكوت كالاتهم جار القصم كاسر الاصنام اعيان المـوجودات وآلهة الذوات المـسكات من المادية والمـحردات بنور التوحيد طـاوبا لمراتب الكمالات ذاوبا للواقفين مع الصفات والمـحجوبين بالغير عن الذات فوضعه نمرود النفس الطاغية الماصية وقواها التي هي قومه في منجنيق الذكر والقوة في نار حرارة طيعة الرحم لـجملها الله عليه بردا وسلاما اي روحا وبراة من الآفات اي وضـعوا درة وجوده التي هي مظهر روحا ونجنياء الى ارض البدن التي باركنا فيها للمالين بهدياته اياهم وتكميله وترتيبه لهم

بالدليل الصحيح واجماع الامة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم وتزاهته عن مثل هذه الرذيلة وهو تعينه ان ينزل عليه مدح له غير الله اوان ينسور عليه الشيطان ويشبه عليه القرآن حتى يجعل فيه ما ليس منه حتى ينهب جبريل عن ذلك فهذا كله متمتع في حقه صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ولوتقول عابسا بعض الاقاول لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين الآية الجواب الثالث في تسليم وقوع هذه القصة وسبب سجود لكفار ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ نزل القرآن ترتيلا وبفصل الآي تفصيلا كما صح عنه في قرأته فيجتمـل ان الشيطان ترصد تلك السكـنات فـدس فيها ما خلقه من تلك الكلمات محاكيا لصوت النبي صلى الله عليه وسلم فسمع من دنا منه من الكفار فظنوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم فمجدوا معه لسجوده فاما المسلمون فلم يقدح ذلك عندهم لتحقيقهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم ذم الاوثان وعيها وانهم كانوا يحفظون السورة كما انزلها الله عز وجل الجواب الرابع في تحقيق تفسير الآية وقد تقدم ان التمني يكون بمعنى حديث النفس وبمعنى التلاوة فعلى الاول يكون معنى قوله الا اذا تمنى اي خطر به الله وتمنى بقلبه بعض الامور ولا يبعد انه اذا قوى التمني اشتغل بالخطر فحصل السهو في الافعال الظاهرة وعلى الثاني وهو تفسير التمني بالتلاوة فيكون معنى قوله الا اذا تمنى اي تلا وهو ما يقع للنبي صلى الله عليه وسلم من السهو في اسقاط آية او آيات او كلمة او نحو ذلك ولكنه لا يقر على هذا السهو بل يذبه عنه ويذكر به لوقت والحين كما صح في الحديث لقد اذكرني كذا كذا آية كنت انسيها من سورة كذا وحاصل هذا ان الغرض من هذه الآية ان الانبياء والرسل وان عصمهم الله عن الخطا في العلم فلم يعصهم من جواز السهو عليهم بل حالهم في ذلك كحال سائر البشر والله تعالى اعلم * قوله عز وجل (فينسخ الله ما ياتي الشيطان) اي يطله ويذهبه (ثم يحكم الله آياته) اي يثبتها (والله عليم حكيم) * قوله عز وجل (ليجعل ما يلقى الشيطان فـتة) اي محنة وبلية والله تعالى يمتحن عباده بما يشاء (لالذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) اي الجافية قلوبهم عن قبول الحق وهم المشركون (وان الظالمين لفي شقاق بعيد) اي في خلاف شديد (وليعلم الذين اتوا العلم) اي التوحيد والقرآن والنصديق بنسخ الله ما يشاء (انه الحق من ربك) اي الذي احكم الله من آيات القرآن هو الحق من ربك (فبؤمنوا به) اي يعتقدوا انه من الله عز وجل (فثبت له قلوبهم) اي تسكن اليه (وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم) اي الى طريق قويم وهو الاسلام * قوله عز وجل (ولا يزال الذين كفروا في مـربة منه) اي في شك من القرآن وقيل من الدين الذي هو صراط مستقيم (حتى تأتيم الساعة بـتة) اي فجأة وقيل اراد بالساعة الموت (اوبأتيم عذاب يوم عقيم) اي عذاب يوم لا يـلـه وهو يوم القياسة وقيل هو يوم بدر سمى عقيما لانه لم يكن في ذلك اليوم لكفار خير كالريح العقيم لا تأتي بخير وقيل لانه لا مثـله في عظم امره لقتال الملائكة فيه (الملك يومئذ) يعني يوم القيامة (لله) وحده من غير منازع ولا مشارك فيه (بحكم) اي يفصل (بينهم) ثم بين ذلك الحكم فقال تعالى (فالتين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات العيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب عقيم) * قوله تعالى (والذين

هاجروا في سبيل الله) اى تارقوا او طأنهم وعشائهم في طاعة الله وطلب رصاه (ثم قتلوا
او حاتوا البرزة بهم الله رزقا حسنا) اى لا يقطع ابدا وهو رزق الجمة لان فيها ما تشتهى الانفس
وتلذذ الالهين (وان الله لهو خير الرازقين) فان قلت الرازق في الحقيقة هو الله عز وجل
لارازق الخلق غيره فكيف قال وان الله لهو خير الرازقين قلت قد يسمى غير الله رازقا على
المباركة وله رزق الساطان الجداى اعطاهم ارزاقهم وان الرازق في الحقيقة هو الله تعالى وقبل لان الله
تعالى يعطى من الرزق ما لا يقدر عليه غيره (ليدخلهم مدخلا برضونه) يعنى الجمة بكرمون
به ولا ينالهم فيه مكروه (وان الله لعليم) بنيتهم (حلیم) بالفوع عنهم * قوله عز وجل
(ذلك) اى امر ذلك الذى قصصنا عليك (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) اى جازى
الظالم بمثل ظلمه وقيل يعنى قاتل المشركين كما قاتله (ثم بنى عليه) اى ظلم باخراجه من
منزله يعنى ما اتاه المشركون من النفى على المسلمين حتى احوجهم الى مفارقة او طأنهم نزلت
في قوم من المشركين اتوا قوما من المسلمين ليلين بقينا في المحرم فكره المسلمون قتالهم وسالوهم
ان يكفوا عن القتال من اجل الشهر الحرام فابى المشركون وقاتلوهم فذلك بغيم عليهم وثبت
المسلمون فصرهم الله عليهم فذلك قوله تعالى (لينصره الله ان الله لمعوف) اى عن مساوى
(غفور) يعنى لذنبهم (ذلك) اى ذلك العصر (بان الله) انقاد على ما يشاء فن قدرته
انه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) فى معنى هذا الايلاج قولان احدهما انه
يجعل ظلمة الليل مكان ضياء النهار وذلك بغيوبة الشمس ويجعل ضياء النهار مكان ظلمة الليل
بطلوع الشمس القول الاثنى هو ما يزيد فى احدهما وقص من الآخر من الساعات وذلك لا يقدر
عليه الا الله تعالى (وان الله سميع بصير ذلك بان الله هو الحق) اى ذوالحق فى قوله
وفعله ودينه حق وعبادته حق (وان ما يدعون) يعنى المشركين (من دونه هو الباطل)
يعنى الاصنام التى ليس عدها ضرولا تنفع (وان الله هو العلى) اى العالى على كل شئ
(الكبير) اى العظيم فى قدرته وسلطانه * قوله عز وجل (الم تر ان الله انزل من السماء
ماء فتصبغ الارض مخضرة) اى بالابيات (ان الله لطيف) اى باختراج البيات من الارض
رزقا للعباد والحيوان (خير) اى بما فى قلوب العباد اذا تأخر المطر عنهم (له ما فى السموات
وما فى الارض) اى عبدا وماكا (وان الله لهو الغنى الحميد) يعنى الغنى عن عباده الحميد
فى افعاله (الم تر ان الله مفرلكم ما فى الارض) اى الدواب التى تركب فى البر (والفلك)
اى ومفرلكم السفن (تجري فى البحر بأمره) يعنى مفرلها المساء والرياح ولولا ذلك
ما جرت (ويسبك السماء ان تقع) اى لكيلا تسقط (على الارض الا باذنه ان الله
بالناس لرؤف رحيم) يعنى انه انعم بمره النعم الجماعة لمنافع الدنيا والدين وقد بلغ
الغاية فى الانعام والاحسان فهو اذا رؤف رحيم بكم (وهو الذى احباكم) اى
انشاكم ولم تكونوا شيا (ثم يمتكم) اى عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) اى
يوم البعث لثواب والعقاب (ان الانسان لكفور) اى لجود لنعم الله عز وجل * قوله تعالى
(لكل امة جعلنا منسكا) قال ابن عباس شريعة (هم ناموه) هم طاملون بما وعنه انه قال
عبدا وقبل موضع قرآن يذبحون فيه وقبل موضع عبادة (غلاتنا منك فى الامر) اى فى امر

فيها بالعلوم والاعمال
التي هي ارزاقهم الحقيقة
واوصافهم الكمالية
(ولوطا) واذكر لوط القلب
(آتينا) حكمة (وعلمنا
ونحنينا من القرية) اهل
قرية البدن (التي كانت
تعمل الخبائث) خبائث
الشهوات الفاسدة (انهم
كانوا قوم سوء فاسقين)
ما ينهم الامور لان جهتنا
المأمور بها ومباشرتهم
الاعمال لاعلى ما ينهى
من وجه الشرع والعقل
(وادخلنا في رحمتنا)
الرحيمية ومقام تجلي
الصفات (اء من الصالحين)
العاملين بالعلم التابطين على
الاستقامة (ونوحا) ونوح
العقل (اذ نادى من قبل)
من جهة قدم القلب
واستدعى الله الكمال
اللاحق (فاستجبنا له واهله)
فنجينا القوى القدسية
والفكرية والحدية وسائر
القوى العقلية (من الكرب
العظيم) الذى هو كون
كالاتها بالقوة اذ كل ما هو
كامن فى الشئ بالقوة كربه
يطلب التفتيس بالظهور
والبروز الى الفعل وكلما كان
الاستعداد اقوى والكمال
الممكن له الكامن فيه اتم

كان الكرب اعظم (وانصرناه
من القوم الذين كذبوا
بآياتنا) اى القوى الفسانية
والبدنية المكذبن بآيات
المعقولات والمحرمات (انهم
كانوا قوم سوء) بمنعونه
من الكمالات والنجريد
ويحجبونه عن الانوار
بالتكذيب (فأغرقناهم)
في يَم القطران الهبولانى
والبحر العميق الجسمانى
(اجمعين وداود) العقل
الظرى الذى هو فى مقام
السر (وسامان) العقل
العلمى الذى هو فى مقام
الصدر (اذيحيان
فى الحث) اى فيما فى ارض
الاستعداد من الكمالات
المودعة فيه الخرونة فى
الازل والمغروزة فى الفطرة
الناشئة عند التوجه الى
الظهور والبروز يحكمان
فيه بالعلم والعمل والفكر
والرياضة وتثيرها ويناعها
وادراكها (اذفشت فيه)
انتشرت فيه بالافساد
فى ظلمة ليل غلبة الطبيعة
البدنية والصفات الفسانية
(غنم القوم) اى القوى
البهيمية الشهوانية (وكما
لحكمهم شاهدين) على
مقتضى احوالهم حاضرين
اذ كان الحكم بامرنا وعلى

الذبايح نزلت فى بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويزيد بن خنيس قالوا لاصحاب النبى صلى الله
عليه وسلم مالكم تأكلون مما تقتلون بايديكم ولانأكلون مما قتله الله وقيل معناه لاتأكلون مما
* قوله تعالى (وادع الى ربك) اى الى الايمان به والى دينه (انك لعلى هدى مستقيم) اى
على دين واضح قويم (وان جادلوك) اى خاصموك فى امر الذبح وغيره (فقل الله اعلم بما
تعملون) اى من التكذيب (الله يحكم بكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) اى فتعلمون
حينئذ الحق من الباطل وقيل حكم يوم القيامة يتردد بين جنة وثواب لمن قبل وبين نار وعقاب
لمن رد وابى * قوله عز وجل (الم تعلم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه الامة
(ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب) اى فى اللوح المحفوظ (ان ذلك) اى
علمه بجميعة (على الله يسير) اى هين وقيل ان كتب الحوادث مع انما من الغيب على الله يسير
(ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا) اى حجة ظاهرة من دليل سمى (وماليس لهم به
علم) اى انهم فعلوا ما فعلوه عن جهل لا عن علم ولادليل عقلى (وما للاظالمين) اى المشركين
(من نصير) اى مانع يمنعهم من العذاب (واذاتلى عليهم آياتنا بينات) يعنى القرآن وصفه
بذلك لان فيه بيان الاحكام والفصل بين الحلال والحرام (تعرف فى وجوه الذين كفروا المكر)
اى الانكار والكراهة يتبين ذلك فى وجوههم (يكادون يسطون) اى يقعون ويسطون
اليكم ايديهم بالسوء وقيل يبطشون (بالذين يتلون عليهم آياتنا) اى بمحمد واصحابه من شدة
الغيظ (قل) اى قل لهم يا محمد (أأنبئكم بشر من ذلكم) اى بشر لكم واكره اليكم من هذا
القرآن الذى تستمعون (النار) اى هى النار (وعدها الله الذين كفروا او بشىء المصبر)
* قوله تعالى (يا ايها الناس ضرب مثل) فان قلت الذى جاء به ليس بمثل فكيف سماه مثلاً
قلت لما كان المثل فى الاكثر نكتة عجبية غريبة جازان يسمى كل كلام كان كذلك مثلاً وقال فى
الكشاف قد سميت الصفة والقصة الرائقة المثلقة بالاستحسان والاستغراب مثلاً تشبيهاً لها
ببعض الامثال المسيرة لكونها مسيرة عندهم مستحسنة مستغربة (فاستمعوا له) اى تدبروه حق
تدبره فان الاستماع بلا تدبر وتعمق لا ينفع والمعنى جعل لى شبيهه وشبهه لى الاوثان اى جعل
المشركون الاصنام شركائى يعبدونها ثم بين حالها وصفها فقال تعالى (ان الذين تدعون من
دون الله) يعنى الاصنام (لن يخلفوا ذباً) اى واحداً فى صفه وضعفه وقلته لانها لاتقدر
على ذلك (ولو اجتمعوا له) اى خلقتهم والمعنى ان هذه الاصنام لو اجتمعت لم يقدروا على
ضعفها وضعفها فكيف يليق بالعاقل جعلها معبودا له (وان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه
منه) قال ابن عباس كانوا يطلون الاصنام بالزعفران فاذا جف جاء الذباب فاستلبه منه وقيل
كانوا يضعون الطعام بين ايدي الاصنام فيقع الذباب عليه ويأكل منه (ضعف الطالب
والمطلوب) قال ابن عباس الطالب الذباب يطلب ما يسلب من الطيب الذى على الصنم
والمطلوب هو الصنم وقيل الطالب الصنم والمطلوب الذباب اى لو طلب الصنم ان يخلق الذباب
لجزعته وقيل الطالب عابد الصنم والمطلوب هو الصنم (ما قدروا الله حق قدره) اى ما عظموه
حق عظمتهم وما عرفوه حق معرفته ولا وصفوه حق صفته حيث اشركوا به ما لا يتمتع من
الذباب ولا ينصف منه (ان الله لقوى عزيز) اى غالب لا يقهر * قوله عز وجل (الله بصطفى

من الملائكة) اى يختار من الملائكة (رسلا) جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وغيرهم (ومن الناس) اى ويختار الله من الاس رسلا مثل ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد وغيرهم من الانبياء والرسل صلى الله وسلم عليهم اجمعين نزلت حين قال المشركون أنزل عليه الذكر من بيننا فاخبر الله تعالى ان الاختيار اليه يختار من يشاء من عباده رساله (ارائه سميع) اى لا قوالهم (بصير) اى لا فعلاهم لانحنى عليه خافية * قوله تعالى (يعلم ما بين ايديهم) قال ابن عباس ماندهوا (وما خلفهم) اى ما خلفوا وقبل يعلم ما عملوا وما هم عاملون وقبل يعلم ما بين ايدي ملائكته ورسله قبل ان يخلفهم ويعلم ما هو كائن بعد فائهم (والى الله ترجع الامور) اى فى الآخرة * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) اى صلوا لان الصلاة لا تكون الا بالركوع والسجود (واعبدوا ربكم) اى وحدوه وقبل اخلصوا له العبادة (وافعلوا الخير) قال ابن عباس صلة الارحام ومكارم الاخلاق وقبل فعل الخير بقسم الى خدمة المعبود الذى هو عبارة عن انتعظيم لامر الله تعالى والى الاحسان الذى هو عبارة عن الشفقة على خلق الله ويدخل فيه البر والمروء والصدقة وحسن القول وغير ذلك من اعمال البر (لعلكم تفلحون) اى لئلا تسعدوا وتفوزوا بالجنة

﴿ فصل فى حكم سجود التلاوة هنا ﴾ لم يختلف العلماء فى السجدة الاولى من هذه السورة اختلفوا فى السجدة الثانية فروى عن عمر وعلى وابن عمر وابن مسعود وابن عباس وابى الدرداء وابى موسى انهم قالوا فى الحج سجدتان وبه قال ابن المبارك والشافعى واحمد واسحق يدل عليه ما روى عن عتبة بن عامر قل قلت يا رسول الله افى الحج سجدتان قال نعم ومن لم يسجد هما فلا يقرأهما اخرجه الترمذى وابوداود وعن عمر بن الخطاب انه قرأ سورة الحج فسجد فيها سجدتين وقال ان هذه السورة فضلت بسجدتين اخرجه مالك فى الموطأ وذهب قوم الى ان فى الحج سجدة واحدة وهى الاولى وليست هذه بسجدة وهو قول الحسن وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وسفيان الثورى وابى حنيفة ومالك بدليل انه قرن السجود بالركوع فدل ذلك انها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة واختلف العلماء فى عدة سجود الاولة فذهب الشافعى واحمد واكثر اهل العلم الى انها اربع عشرة سجدة لكن الشافعى قال فى الحج سجدتان واسقط سجدة ص وقال ابو حنيفة فى الحج سجدة واثبت سجدة ص وبه قال احمد فى احدى الروايتين عنه فعده ان السجرات خمس عشرة سجدة وذهب قوم الى ان الفصل ليس فيه سجود يروى ذلك عن ابى بن كعب وابن عباس وبه قال مالك فعلى هذا يكون سجود القرآن احدى عشرة سجدة يدل عليه ما روى عن ابى الدرداء ان النبى صلى الله عليه وسلم قال فى اقرآن احدى عشرة سجدة اخرجه ابو داود وقال اسناده واه ودليل من قال فى اقرآن خمس عشرة سجدة ما روى عن عمر وابن العاص قال اقرانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرآن خمس عشرة سجدة منها ثلاث فى المفصل وفى سورة الحج سجدتان اخرجه ابو داود وصح من حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرأ واذا السماء انشقت اخرجه مسلم وسجود التلاوة سنة للقارى والمستمع وبه قال الشافعى وقال ابو حنيفة هو واجب * قوله عز وجل (وجاهدوا فى الله حق جهاده) اى جاهدوا فى سبيل الله اعداء الله ومعنى

اعيننا ومقتضى ارادتنا بحكم داود السرى مقتضى الذوق بتسليم غنم القوى الحيوانية الهيمية الى اصحاب الحرث من القوى الروحانية بالملكية ليدبحوها ويميتوها بالاستيلاء والقهر والغلبة وينفذوا بها وحكم ساجان العقل العالمى على مقتضى العلم بتسايط القوى الروحانية عليها ليدفعوا بألباسها من العلوم النافعة والادراكات الحزنية والاخلاق والمالكات الفاضلة ويروضوها بالمهذب والتأديب واقامة اصحاب الغنم من النفس وقواها الحيوانية كالفضيلة والمتحركة والمنجيئة والوهمة وادخالها بعمارة الحرث واصلاح ما فى ارض الاستعداد بالطاعات والعبادات والرياضات من باب الشرائع والاخلاق والآداب وسائر الاعمال الصالحات حتى يعود الحرث ناضرا بالغيا الى حد الكمال لتزد الغنم الى اصحابها عند حصول الكمال فتصير محفوظة مرعية مسوسة مهذبة فى الاعمال الهيمية بفضيلة العفة وبرد الحرث الى اربابه من الروح وقواه

بالعامشرا بالعلوم والحكم
متزينا بازها المصارف
والحقائق وابوار التجليات
والمشاهدات ولهذا قال
(ففهمناها سليمان) فان
العمل بالتقوى والرياضة
على وفق الشرع والحكمة
العمالية اناح في تحصيل
الكمال وابرازه الى الفعل
من العلم الكلى والعكر
والنظر والشوق والكشف
(وكلا آتيا حكما وعلماء)
ادكل منهما على الصواب
في رايه والحكمة النظرية
والعملية والمكاشفة والمعاملة
كلتاها متعاظدتان في طلب
الكمال متوافقتان
في تحصيل كرم الحاصل بهما
(وسحر ماع داود الجبال)
الفؤاد جبال الاعضاء
(يسبحن والطير) بالسنة
خواصها التي امر بها
ويسرن معه بسيرتها
الخصوصية فلا تعصى
ولا تمتنع عليه فتكل وتنقل
وتأبى امره بل تسير معه
مأمورة بامر منقاد
مطوعة لتأديها وارتياضها
وتعودها بامرهم وتمرنها
في الطاعات والعبادات وطير
القوى الروحية يسبحن
بالادكار والافكار والطيران
في فضاء ارواح الانوار

حق جهاده هو استفراغ الطاقة فيه قاله ابن عباس وعنه انه قال لا تخافوا في الله لومة لائم
فهو حق الجهاد كما تجاهدون في سبيل الله ولا تخافون لومة لائم وقبل معاه اعمالوا الله حق عمله
واعبدوه حق عبادته قيل نسخها قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقال اكثر المفسرين حق
الجهاد ان يكون بذية صادقة خالصة لله ولكون كلمة الله هي العليا دليل قوله صلى الله عليه
وسلم من قائل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اخبر جاء في الصحيحين من حديث ابي موسى
الاشعري وقيل مجاهدة النفس والهوى هو حق الجهاد وهو الجهاد الاكبر روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة تبوك قال رجعا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر
ذكره البغوي بغير سند قيل اراد بالاصغر جهاد الكفار وبالاكبر جهاد النفس (هو
اجتباكم) اي اخاركم لدينه والاشتغال بخدمته وعبادته وطاعته فاي رتبة اعلى من هذا
واى سعادة فوق هذا (وما جعل عليكم في الدين من حرج) اي ضيق وشدة وهو ان
المؤمن لا يتلى بشئ من الذنوب الا جعل الله له منه مخرجا بعضها بالوطة وبعضها برد المظالم
والقصاص وبعضها بانواع الكفارات من الامراض والمصائب وغير ذلك فليس في دين
الاسلام ما لا يجد العبد فيه سبيلا الى الخلاص من الذنوب ومن العقاب لمن وفق وقيل معاه
رغم الضيق في اوقات فروضكم مثل هلال شهر رمضان والعطير ووقت الحج اذا ابس
عليكم وسع ذلك عليكم حتى تتيقوا وقيل معناه الرخص عند الضرورات كقصر الصلاة
والفطر في السفر والتيمم عند عدم الماء واكل الميتة عند الضرورة والصلاة قاعدا والعطير
مع الجمر بعد المرض ونحو ذلك من الرخص التي رخص الله لعباده قبل اعطى الله هذه الامة
خصلتين لم يعطهما احدا غيرهم جعلهم شهداء على الناس وما جعل عليهم في الدين من حرج
وقال ابن عباس الحرج ما كان على بنى اسرائيل من الاصر التي كانت عليهم وضعها الله عن
هذه الامة (لمة ايكم ابراهيم) لانها داخله في لمة محمد صلى الله عليه وسلم قال فلت لم يكن
ابراهيم بالامة كلها فكيف سماه اباي قوله لمة ايكم ابراهيم قلت ان كان الخطاب للعرب
فهو ابو العرب قاطبة وان كان الخطاب لكل المسلمين فهو ابو المسلمين والمعنى ان وجوب
احترامه وحفظ حقه يجب كما يجب احترام الاب فهو كقوله وازواجه امهاتهم وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم انما انا لكم كالوالد وفي قوله (هو سماكم المسلمين من قبل)
قولان احدهما ان الكفاية ترجع الى الله تعالى يعنى ان الله سماكم المسلمين في الكتيب القديمة
من قبل نزول القرآن القول الثاني ان الكفاية راجعة الى ابراهيم يعنى ان ابراهيم سماكم المسلمين
في ايامه من قبل هذا الوقت وهو قوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرية ناس امة مسلمة لك
فاستجاب الله دعاءه فينا (وفي هذا) اي وفي القرآن سماكم المسلمين (ليكون الرسول شهيدا
عليكم) يعنى يوم القيامة ان قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) يعنى تشهدون يوم
القيامة على ائمة ان رسلكم قد بلغتمهم (فاقبوا الصلاة واتوا الزكاة واعتصموا بالله) اي تقواه
وتوكلوا عليه وقيل تمسكوا بدين الله وقال ابن عباس سلوا ربكم ان يعصمكم من كل ما يكرهه وقيل
معاه ادعوا ربكم ان يثبتكم على دينه وقيل الاعتصام هو التمسك بالكتاب وائمة (هو مولاكم)
اي وليكم وناصركم وحافظكم (فتم المولى وتم النصير) اي الناصر لكم والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة المؤمنين وهي مكية ﴾

وهي مائة وثمان عشرة آية والف وثمانمائة واربعون كلمة واربعة آلاف وثمانمائة حرف وحرفان

بسم الله الرحمن الرحيم

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه دوى كدوى النحل فانزل الله عليه يوما فمكث ساعة ثم سرى عنه فقرا قد افلح المؤمنون الى عشر آيات من اولها وقال من اقام هذه العشر آيات دخل الجنة ثم استقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا واعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا اللهم ارضنا وارضى عنا اخرجه الترمذى * قوله عز وجل (قد افلح المؤمنون) قال ابن عباس قد سعد المصدقون بالتوحيد وبقوا في الجنة وقيل الفلاح البقاء والنجاة (الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال ابن عباس مخبتون اذلاء خاضعون وقيل خائفون وقيل متواضعون وقيل الخشوع من افعال القلب كالخوف والرهبة وقيل هو من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات وغض البصر وقيل لابد من الجمع بين افعال القلب والجوارح وهو الاولى فالخاشع في صلاته لابد وان يحصل له خشوع في جميع الجوارح فاما ما يتعلق بالقلب من الافعال فتهاية الخضوع وان تذلل للمعبود ولا يلفت الخاطر الى شئ سوى ذلك التعظيم واما ما يتعلق بالجوارح فهو ان يكون ساكنا مطرقا ناظرا الى موضع سجوده وقيل الخشوع هو ان لا يعرف من على يمينه ولا من على شماله (ق) عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد الاختلاس هو الاختطاف عن اى ذر من النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله مقبلا على العبد وهو في صلاته ما لم يلفت فاذا الفت انصرف عنه وفي رواية اعرض عنه اخرجه ابو داود والنسائي وقيل الخشوع هو ان لا يرفع بصره الى السماء (خ) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في صلاتهم فاشدد قوله في ذلك حتى قال ليهن من ذلك اول تخطفن ابصارهم وقال ابو هريرة كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة فلما نزل الذين هم في صلاتهم خاشعون رفقوا بابصارهم الى موضع السجود وقبل الخشوع هو ان لا يعبث بشئ من جسده في الصلاة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم ابصر رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقل لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه ذكره البغوى بغير سند عن ابى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم الى الصلاة فلا يمسح الخصى فان الرجة تواجهه اخرجه ابو داود والترمذى والنسائي وقيل الخشوع في الصلاة هو جمع الهمة والاعراض عما سوى الله والتدبر فيما يحصى على لسانه من القراءة والذكر * قوله تعالى (والذين هم عن اللغو معرضون) قال ابن عباس عن الشرك وقيل عن المعاصي وقيل هو كل باطل ولهو وما لا يحمل من القول والفعل وقيل هو معارضة الكفار بالشتم والسب (والذين هم للزكاة فاعلون) اى الزكاة الواجبة مؤدون فغير عن التأدية بالفعل لانها فعل وقيل الزكاة ههنا

(وكسا فاعلين) قادرين على ذلك التجهيز (وعلمناه صنعة لبوس لكم) من الورع والنقوى ونعم الدرع الحصين الورع (لتحصنكم من بأسكم) بأس القوى الغضبية السبعية والتهلىة الحرس والدواعى الطبيعية والقوى الوهمية الشيطانية (فهل اتم شاكرون) حق هذه النعمة بالتوجه الى الحضرة الربانية بالكلية (ولسليمان الريح) اى سخرنا سليمان العقل العلى المتمكن على عرش النفس في الصدر ربح الهوى (عائفة) في هبوبها (تجربى بامرء) مطيعه الى ارض البدن المتدرب بالطاعة والادب (الى الارض اتى باركاً) فيها بركة بالاخلاق والمملكة الفاضلة والاعمال الصالحة (وكسا بكل شئ) من اباب الكمال (عالين ومن الشياطين) شياطين الوهم والتخييل (من ينصرون له) في بحر الهوى الجسمانية يستخرجون درر المعاني الجزئية (ويعملون عملا دون ذلك) من التركيب والتفصيل والمصنوعات ويبيع الدواعى المكسوبات وامثالها (وكما لهم حافظين) عن الزين والخطا والتسويل

الباطل والكذب (وايوب)
النفس المطمئنة المتحسة
باويع البلاء في الرياضة
البالغة كالزكاة في المجاهدة
(اذنادى ربه) عند شدة
الكرب في الكدّ وبلوغ
الطاقة والوسع في الجهد
والجهد (انى مسنى الضر)
من الضعف والانكسار
والعجز (وانت ارحم
الراحمين) بانوسعة الروح
(فاستجبنا له) بروح
الاحوال عن كدّ لاعمال
عد كمال الطمأنينة ونزول
السكينة (فكنفنا ما به
من ضرر) الرياضة بنزور
الهداية ونفسنا عنه ظلمة
الكرب اشراق نور القلب
(وآييناه اياه) القوى
الفسيائية التي ملكهاها
وامتناها بالرياضة باجابتها
بالحياة الحقيقية (وولمهم
مهمهم) من امداد القوى
الروحانية واوار الصفات
القلبية ووفرنا عليهم اسباب
الفصائل الخلقية واحوال
العلوم النافعة الجزئية
(رحمة من عندنا وذكرى
للعابدين واسمه ميل وادريس
وذا الكفل كل من الصابرين
وادخلناهم في رحمتنا انهم
من الصالحين وذالون)
اي الروح الغير الواصل

هي العمل الصالح والاول اولى (والذين هم لفروجهم حافظون) الفرح اسم لسواة الرجل
والمرأة وحفظه التعفف عن الحرام (الاعلى ازواجهم) على بمعنى من (او مملكت ايمانهم)
يعنى الاماء والجوارى والآية في الرجال خاصة لان المرأة لا يجوز لها ان تجمع بفرج مملوكها
(فانهم غير مملوئين) يعنى بعدم حفظ فرجه من امرأته وامته فانه لا يلام على ذلك واما لا يلام
فيما اذا كان على وجه اذن فيه الشرع دون الاتيان في غير المأني وفي حال الحيض والنفاس فانه
محذور فلا يجوز ومن فعله فانه ملوم (فمن ابغى وراء ذلك) اي التمس وطلب سوى الازواج
والولائد وهن الجوارى المملوكات (فأواثك هم العادون) اي الظالمون الجسارون الحد
من الحلال الى الحرام وفيه دليل على ان الاستثناء بالبد حرام وهو قول اكثر العلماء سئل عطاء
عنه فقال مكروه سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالي فأظن انهم هؤلاء وقال سعيد بن جبير
عذب الله امة كانوا يعشون بمذاكيرهم * قوله عز وجل (والذين هم لاماناتهم وعهدهم
راعون) اي حافظون يحفظون ما ائتموا عليه والعقود التي ائتموا بها الناس عليها يقومون
بالوفاء بها والامانات تختلف في ما يكون بين العبد وبين الله تعالى كالصلاة والصوم وغسل
الجبابة وسائر العبادات التي اوجبها الله تعالى على العباد فيجب الوفاء بحجبتها ومنها ما يكون
بين العباد كالودع والصنائع والاسرار وغير ذلك فيجب الوفاء بها ايضا (والذين هم على
صلواتهم يحافظون) اي يدامون وبراعون اوقاتها واتمام اركانها وركوعها وسجودها وسائر
شروطها فان قلت كيف كرر ذكر الصلاة اولا وآخرها قلت هما ذكر ان مختلفان فليس تكرار
او صفهم اولا بالشروع في الصلاة وآخرها بالمحافظة عليها * قوله عز وجل (اواثك) يعنى
اهل هذه الصفة (هم الوارثون) يعنى يرثون منازل اهل النار من الجنة عن ابي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار
فمن مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى اواثك هم الوارثون ذكره
البخوي بغير سند وقيل معنى الورثة هو ان يؤل امرهم الى الجنة وينالوها كما يؤل امر الميراث
الى الوارث (الذين يرثون الفردوس) هو اهل الجنة * عن عبادة بن الصامت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة ودرجة كما بين السماء والارض
والفردوس اعلاها درجة ومنها تفجر انهار الجنة الاربعة ومن فوقها يكون العرش فاذا مات
الله فاسألوه الفردوس اخرجهم الترمذي (هم فيها خالدون) اي لا يخرجون منها ولا يموتون
* قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان) يعنى ولد آدم لان الانسان اسم جنس (من سلالة
من طين) قال ابن عباس السلالة صفوة الماء وقبل هي المني لان النطفة تسيل من الظهر من طين
يعنى طين آدم لان السلالة تولدت من طين خلق منه آدم وقبل المراد من الانسان هو آدم وقوله
من سلالة اي سل من كل تربة (ثم جعلناه نطفة) يعنى الذي هو الانسان جعلناه نطفة (في قرار مكين)
اي حوريزو هو الرحم وسمى مكينا لاستقرار النطفة فيه الى وقت الولادة (ثم خلقنا النطفة خلقا)
اي صيرنا النطفة فطما دم جامدا (فخلقنا الملقحة مضغة) اي جعلنا الدم الجامدا قطعة لحم صغيرة (فخلقنا
المضغة عظاما فكمسونا العظام لحما) وذلك لان اللحم يستمر العظم فجعله كالكمسوة له قيل ان بين كل خلق
وخلق اربعين يوما (ثم انشأناه خلقا آخر) اي مبينا للخلق الاول قال ابن عباس هو نفخ الروح فيه

وقبل جملة حيوانا بعدما كان جادا وناطقة بعدما كان ابكم وسميعا لو كان اصم وبصيرا لو كان اكدر واودع باطنه وظاهره عجائب صنعه وغرائب فطره وعن ابن عباس قال ان ذلك تصرف احواله بعد الولادة من الاستهلال الى الرضاع الى القعود والقيام الى المشي الى الفطام الى ان يأكل ويشرب الى ان يبلغ الحلم ويتقلب في البلاد الى ما بعدها (تبارك الله) اى استحق التعظيم والشاء بأنه لم يزل ولا يزال (احسن الخالقين) اى المصورين والمقدرين فان قلت كيف الجمع بين هذه الآيات وبين قوله تعالى خالق كل شئ وقوله هل من خالق غير الله قلت اخلق له معان منها اليجاد والابداع والامجد ولا مبدع الا الله تعالى ومنها التقدير كقال الشاعر

ولانت تقرى ما خلقت وبه - ض القوم يخاق ثم لا يفرى

معناه انت تقدر الامور ونقطعهما وغيرك لا يفعل ذلك فعلى هذا يكون معنى الآية الله احسن المقدرين وجواب آخروهو ان عيسى عليه الصلاة والسلام خلق طيرا وسمى نفسه خالقا بقوله انى اخلق لكم من الطين كهية الطير قال تبارك الله احسن الخالقين (ثم انكم بعد ذلك) اى بعدما ذكر من تمام الخلق (امينون) اى عند انقضاء آجالكم (ثم انكم يوم القيامة تبعثون) اى للحساب والجزاء * قوله عز وجل (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) اى سبع سموات طرائق لان بعضها فوق بعض وقيل لانها طرائق الملائكة فى الصعود والهبوط (وما كنا عن الخلق غافلين) اى بل كنا لهم حافظين من ان تسقط السماء عليهم فتهلكهم وقيل معناه بينا فوقهم سماء اطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب وقيل ما تركناهم سدى بغير امر ونهى وقيل معناه انما خلقنا السماء فوقهم لتنزل عليهم الارزاق والبركات منها وقيل معناه وما كنا عن الخلق غافلين اى عن اعمالهم واقوالهم وضمائرهم لانتفى علينا خافية (وانزلنا من السماء ماء بقدر) اى يعلمه الله من حاجتهم اليه وقيل بقدر ما يكفيهم لمعيشتهم فى الزرع والفريس والشرب وانواع المنفعة (فاسكناه فى الارض) يعنى ما سبق فى القدران والمستنقعات مما ينفع به الناس فى الصيف عند انقطاع المطر وقيل اسكناه فى الارض ثم اخرجناه منها ينابيع كالعيون والآبار فكل ماء فى الارض من السماء (وانا على ذهابه لقادرون) وصح من حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيجان وجيمان والفرات والنيل كل من انهار الجنة اخرجه مسلم وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل انزل من الجنة خمسة انهار سيجون وجيمون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها فى الارض وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكاه فى الارض فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والجهر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهابه لقادرون فاذا رفت هذه الاشياء كلها من الارض فقد اهلها خير الدين والدنيا وروى هذا الحديث البغوى فى تفسيره وقال روى هذا الحديث الامام الحسن بن سفيان بن عثمان بن سعيد بالاجازة عن سعيد بن سابق الاسكندر انى عن مسلمة بن على عن مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس

الى رتبة لكمال (اذذهب) بالمفارقة عن البدنية (مفاضيا) عن قومه القوى النفسانية لاحتجابها واصرارها على مخالفتها وابائها واستكبارها عن طاعته (فظن ان لنقدر عليه) اى لن نستعمل قدرتنا فيه بالابتلاء بمثل ما ابتلى به او لن نضيق عليه فالتقمه حوت الرحمة لوجوب تعلقه بالبدن فى حكمنا للاستعمال (فنادى فى الظلمات) فى ظلمات المراتب الثلاث من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية بلسان الاستعداد (ان لا اله الا انت) فأقر بالتوحيد الذاتى المركوز فيه عند العهد السابق وميثاق الفطرة والتنزيه المستفاد من التجرد الاول فى الازل بقوله (بجهاك) واعترف بقصانه وعدم استعمال العدالة فى قومه فقال (انى كنت من الظالمين فاستجبنا له) بالتوفيق بالسلوك والتبصير بنور الهداية الى الوصول (ومحيينا من الغم) من غم نقصان واحتجاب بنور التجلى ورفع الحجاب (وكذلك نجى المؤمنين)

ثم ذكر ما انبت بالماء فقال تعالى (فانشا لنا لكم به) اى بالماء (جات) اى بسائين (من نخيل واعصاب) اما افردهما بالذكر لكثرة منافعهما فانهما يقومان مقام الطعام والادام والفواكه رطبا ويابساً (لكم فيها) اى فى الجنات (فواكه كثيرة ومنها ما يكون) اى شتاء وصيفا (وشجرة) اى وانشا لنا لكم شجرة وهى الزيتون (تخرج من طور سيناء) اى من جبل مبارك وقيل من جبل حسن قيل هو بالبطية وقيل بالحشية وقيل بالمرىانية ومعناه الجبل الملائى بالشجر وقيل كل جبل فيه اشجار مثمرة يسمى سيناء وسين وقيل هو من السناء وهو الارتفاع وهو الجبل الذى منه نودى موسى بين مصر وابلة وقيل هو جبل فلسطين وقيل سناء اسم حجارة بعينها اضيف الجبل اليها لوجودها عنده وقيل هو اسم المكان الذى فيه هذا الجبل (تبت بالدهن) اى تبت وفيها الدهن وقيل تبت بئر الدهن وهو الزيت (وصبغ للآكلين) الصبغ الادام الذى يكون مع الخبز ويصبغ به جعل الله تعالى فى هذه الشجرة المباركة ادما وهو الزيتون ودها وهو الزيت وخص جبل الطور الزيتون لانه منه نشأ وقيل ان اول شجرة تبت بعد الطوفان الزيتون وقيل انها تبقى فى الارض نحو ثلاثة آلاف سنة * قوله عز وجل (وان لكم فى الانعام لعبرة) اى آية تعبرون بها (نسقيكم مما فى بطونها) اى البها ووجه الاعتبار فيه ان اللبن يخلص الى الضرع من بين قرث ودم باذن الله تعالى ليس فيه منها شئ فيستحيل الى الطهارة والى طم يوافق الشهوة والطبع ويصير غذاء وتقدم بسط الكلام بما فيه كفاية فى سورة النحل (ولكم فيها ما فاع كثيرة ومنها ما يكون) يعنى كما تدفعون بها وهى حبة فكذلك تنفعون بها بعد الذبح للاكل (وعليها) اى وعلى الابل (وعلى الفلك تحملون) اى على الابل فى البر وعلى السفن فى البحر * قوله تعالى (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) اى ما لكم معبود سواه (افلا تتقون) اى افلا تخافون عقابه اذا عبدتم غيره (فقال الملاء الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم) اى آدمى مثلكم مشارك لكم فى جميع الامور (يريد ان يفضلكم) اى انه يحب الشرف والرياسة فيصير متبوعا وانتم له تبع (ولو شاء الله لانزل ملائكة) يعنى بابالغ الوحي (ما سمعنا بهذا) اى الذى يدعوننا اليه نوح (فى آياتنا الاولى) ان هو الا رجل به جنة) اى جنون (فتربصوا به حتى حين) اى الى الموت فتستريحوا منه (قال رب انصرنى بما كذبون) اى اعنى باهلاكهم بتكذيبهم اياى (فاحينا اليه ان اصنع الفلك باعينا) اى بمرأى مناقله ابن عباس وقيل بعلمنا وحفظنا الا لا يمرض له احد ولا يفسد عليه عمله (ووحيا) قيل ان جبريل علمه عمل السفينة ووصف له كيفية اتخاذها (فاذا جاء امرنا) اى عذابنا (وفار التور) قيل هو التور الذى يخبر فيه وكان من حجارة وقيل التور هو وجه الارض والمعنى انك اذا رايت الماء يغور من التنور (فالك فيها) اى فادخل فى السفينة (من كل زوجين اثنين) اى من كل حيوان ذكر وانثى (واهلك) اى وسائر من آمن بك (الامن سبق عليه القول) اى وجب عليه العذاب (منهم) يعنى الكفار وقيل اراد باهلك اهل بيته خاصة والذى سبق عليه القول منهم هو ابنه كنعان (ولا تخاطبني فى الذين ظلموا انهم

بالايمان التحقيق الموقين (وذكرا) الروح الساذج عن العلوم (اذامى ربه) فى استعداد الكمال بلسان الاستعداد واستوهاب يحيى القلب لتتمش فيه العلوم وشكا افراده عن معاضدة القلب فى قبول العلم وحيازة ميراثه مع علمه بان الفناء فى الله خير من الكمال العملى حيث قال (رب لاذرني فردا وانت خير الوارثين) من القلب وغيره (فاستجباله ووهبنا له يحيى واصاحنا له زوجا) القاب باصلاح زوجة النفس العاقر لسوء الخلق وغلبة ظلمة للطبع تحسين احلاقهم وازالة الظلمة الموحية للمقرعنا (انهم) ان اولئك الكمل من الانبياء (كانوا يسارعون فى الخيرات) اى يسابقون الى المشاهدات التى هى الخيرات المحضة بالارواح (ويدعوننا) لعلبنا كاشفات بالقلوب (رغبا) الى الكمال (ورهبنا) من التقصا او رغبا الى اللطف والرحمة فى مقام تجليات الصفات ورهبنا من التدهر والمظلموت (وسكانوا) خانمين (بالفوس) وانى احصنت

اي النفس الزكية الصافية
المستعدة العابدة التي
احصنت فرج استمدادها
ومحل تأثير الروح من باطنها
محفظه من مساحي القوى
البدنية فيها (ففخنا فيها
من روحنا) من تأثير روح
القدس بنفخ الحياة
الحقيقية فولدت عيسى
القلب (وجعلناها وابنها
آية) مع القلب علامة
ظاهرة وهداية واضحة
(للعالمين) من القوى
الروحانية والنفوس
المستعدة المستبصرة يهدهم
الى الحق والى طريق مستقيم
(ان هذه امكنكم) الطريقة
الموصلة الى الحقيقة وهي
طريقة التوحيد الخاصة
بالابناء المذكورين طريقكم
ايها المحققون السالكون
طريقة (امة واحدة) لا
اعوجاج ولا زيف ولا
انحراف عن الحق الى الغير
ولاميل (وانا) وحدي
(ربكم فاعبدون) فخصصوني
بالعبادة والتوجه ولا تلتفتوا
الى غيري (وتقطعوا امرهم)
اي تفرق الحجبون
الغائبون عن الحق الغافلون
في امر الدين وجعلوا امر
دينهم قطعاً يتقسمونه
(بينهم) ويختارون السبل

مفروقون) * قوله عز وجل (فاذا استويت) اي اعتدلت (انت ومن معك على الفلك)
اي في السفينة (فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) اي الكافرين (وقل رب انزلي
منزلاً مباركاً) قيل موضع النزول وهو السفينة عند الركوب وقيل هو وجه الارض بعد
الخروج من السفينة واراد بالبركة النجاة من الفرق وكثرة النسل بعد الانجاء (وانت خير المنزلين)
معناه انه قد يكون الانزال من غير الله كما يكون من الله فحسن ان يقول وانت خير المنزلين
لانه يحفظ من انزله ويكثوه في سائر احواله ويدفع عنه المنكارة بخلاف منزل الضيف فانه
لا يقدر على ذلك (ان في ذلك) اي الذي ذكر من امر نوح والسفينة واهلاك اعداء الله
(آيات) اي دلالات على قدرتنا (وان كننا) اي وما كنا (لمبتلين) اي الامتحانين
ايهم برسالة نوح وعظمة وتكبره لشظرمهم عاملون قبل نزول العذاب بهم * قوله
تعالى (ثم انشانا من بعدهم) اي من بعد اهلاكهم (قرنا آخرين) يعني عاداً (فارسلنا فيهم
رسولاً منهم) يعني هوداً قاله اكثر المفسرين وقبل القرن ثمود والرسول صالح والاول
اصح (ان اعبدوا الله مالكم من اله غيره افلا تتقون) اي هذه الطريقة التي اتم عليها
مخافة العذاب (وقال الملاء من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة) اي بالمصير اليها
(وارفناهم) اي نعمناهم ووسعنا عليهم (في الحياة الدنيا ما هذا الابشر مثلكم يأكل
ما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) اي من مشربكم (ولئن اطعمت بشراً مثلكم انكم اذا
ظلمتمون) اي لمغبونون (ابعثكم انكم اذا متم وكنتم تراباً وعظاماً انكم مخرجون) اي
من قوركم احياء (هيات هيات) قال ابن عباس اي بعيد بعيد (لما توعدون) استبعد
القوم بشتمهم بعد الموت اغفالا منهم للتفكر في بدء امرهم وقدرة الله على ايجادهم وارادوا بهذا
الاستبعاد انه لا يكون ابداً (ان هي الاحيات الدنيا نموت ونحيا) قيل معناه نحيا ونموت
لانهم كانوا ينكرون البعث وقيل يموت الآباء ويحيا الابناء وقيل معناه يموت قوم ويحيا قوم
(وما نحن بمبعوثين) اي بعد الموت (ان هو) يعنون رسولهم (الا رجل افترى على الله
كذباً وما نحن له بمؤمنين) اي بمصدقين بالبعث بعد الموت (قال رب انصرني بما كذبون
قال عما قليل ليصبحن) اي ليصيرن (نادين) على كفرهم وتكذيبهم (فاخذتهم الصيحة
بالحق) يعني صيحة العذاب وقبل صاح بهم جبريل فتصدعت قلوبهم وقيل اراد بالصيحة
الهلاك (فجعلناهم غثاء) هو ما يجمله السيل من حشيش وعيدان وشجر والمعنى صيرناهم
هلكى فيسوا ييس الغثاء من نبات الارض (فجعلنا) اي الزمنا بعداً من الرحة (للقوم
الظالمين) * قوله عز وجل (ثم انشانا من بعدهم قروناً آخرين) اي اقواما آخرين
(مات سبق من امة اجاها) اي وقت هلاكها (وما يستأخرون) اي عن وقت هلاكهم
(ثم ارسلنا رسلاً نتري) اي مترادفين يتبع بعضهم بعضاً غير متواصلين لان بين كل رسولين
زمن طويلاً (كما جاء امة رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضاً) اي بالهلاك فاهلكنا بعضهم
في اثر بعض (وجعلناهم احاديث) اي سمراً وقصصاً يتحدث من بعدهم باصراهم وشانهم
(فجعلنا لقوم لا يؤمنون) * قوله تعالى (ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا ولسطان
مبين) اي بحجة بينة كالعصا والد وغيرهما (الى فرعون وملئه فاستكبروا) اي تعظموا

المتفرقة بالاهواء المختلفة
(كل الينا راجعون) على
اى مقصد وأية طريقة
وأية وجهة كانوا جازيهم
بحسب اعمالهم وطرائقهم
(فن يعمل من الصالحات)
يتصف بالكمال العلمية
(وهو مؤمن فلا كفران
لسمعه) عالم موقن فسمعه
مشكور غير مكفور في
القيام الوسطى والوصول
الى مقام الفطرة الاولى
(واماله كاتبون) صورة
ذلك السعى لكاتبون
في صحيفة قلبه فيظهر عليه
عند التجرد اوار الصفات
(وحرام) وممتنع (على قرية
اهلكناها هم لا يرجعون)
حكمتنا باهلاكها وشقاوتها
في الازل رجوعهم الى
الفطرة من الاحتجاب
بصفات النفس في النشأة
(حتى اذا فتحت يا جوج)
التوى النفسانية
(وما جوج) القوى البدنية
بانحراف المزاج والتحلال
التركيب (وهم من كل
حذب) من اعضاء البدن
التي هي محالها ومقارها
(ويسلون) بالذهاب ولزوال
(واقرب الوعد الحق)
من وقوع القيامة العفري
فحينئذ شخصت ابصار

عن الايمان (وكانوا قوما طالين) اى متكبرين قاهرين غيرهم بالظلم (فقلوا) بمعنى فرعون
وقومه (انؤمن ابشرين مثلنا) يعنون موسى وهرون (وقومهما لما عابدون) اى مطيعون
متذللون (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) اى بالفرق (ولقد آتينا موسى الكتاب) بمعنى
التوراة (لعلهم يهتدون) اى لئلى يهتدى به قومه * قوله عز وجل (وجعلنا ابن مريم
وامه آية) اى دلالة على قدرتنا لانه خلقه من غير ذكر وانطقه فى المهد فان قلت لم قال آية
ولم يقل آيتين قلت معناه جعلنا شأنهما آية لان عيسى ولد من غير ذكر وكذلك مريم ولدت
من غير ذكر فاشتركا فى هذه الآلة فكانت آية واحدة (وأوبناهما الى ربوة) اى مكان مرتفع
قبل هى دمشق وقيل هى الرملة وقيل ارض فلسطين وقال ابن عباس هى بيت المقدس قال
كعب بن المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وقيل هى مصر وسبب الابواء
انها فرت بابنها اليها * وقوله (ذات قرار) اى منبسطة واسعة يستقر عليها ساكنوها
(ومعين) هو الماء الجارى الذى تراه العيون * قوله تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات)
قيل اراد بالرسول محمدا صلى الله عليه وسلم وحده وقيل اراد به عيسى عليه السلام وقيل
اراد جميع الرسل واراد بالطيبات الحلال (واعملوا صالحا) اى استقيموا على ما يوجبه
الشرع (انى بما تعملون عليم) فيه تحذير من مخالفة ما امرهم به واذا كان الرسول مع
علمو شأنهم كذلك فلان يكون تحذيرا لغيرهم اولى لما روى عن ابي هريرة ان رسولا الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى طيب لا يقبل الاطيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به
المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وقال يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يمد يده الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام وشربه
حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاقى يستجاب لذلك اخرجه مسلم * قوله عز وجل (وان
هذه امتكم) اى ملتكم وشريعتكم التى اتم عليها (امة واحدة) اى ملة واحدة وهى
الاسلام (وانا ربكم فاتقون) اى فاحذرون وقيل معناه امرتكم بما امرت به المرسلين
قبلكم فامركم واحدا وانا ربكم فاتقون (فقطعوا) اى تفرقوا فصاروا فرقا يودا ونصارى
ومجوسا وغير ذلك من الاديان المختلفة (امرهم) اى دينهم (بينهم زبرا) اى فرقا وقطعا
مختلفة وقيل معنى زبرا اى كتبنا والمعنى تمسك كل قوم بكتاب قانوا به وكفروا بما سواه
من الكتب (كل حزب بما لديهم فرحون) اى مسرورون محبون بما عندهم من الدين
(فذرهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (فى غمرتهم) قال ابن عباس فى كفرهم
وضلالتهم وقيل فى عمايتهم وغفلتهم (حتى حين) اى الى ان يموتوا (يحسبون انما نمدهم به من
مال وبنين) اى ما نعطيهم ونجعل لهم مدادا من المال والبنين فى الدنيا (نفسارع لهم
فى الخيرات) اى نهمل لهم ذلك فى الخيرات ونقدمه ثوابا لاعمالهم لمرضايتنا عنهم (بل لا يشعرون)
اى ان ذلك استدراج لهم ثم ذكر المسارعين فى الخيرات فقال تعالى (ان الذين هم من خشية
ربهم مشفقون) اى خائفون والمعنى ان المؤمنين بما هم عليه من خشية الله خائفون من عقابه
قال الحسن البصرى المؤمن جمع احسانا وخشية والمنافق جمع اساءة وامنا (والذين هم بآيات
ربهم يؤمنون) اى يصدقون (والذين هم برهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا) اى يعطون

المحجوبين لشدة الهول
والفزع داعين بالويل
والثبور معترفين بالظلم
والقصور (فاذا هي شاخصة
ابصار الذين كفروا يابلنا
قد كنا في غفلة من هذا بل
كنا ظالمين انكم وما تعبدون
من دون الله حصب جهنم
اتم لها واردون) اى كل
عابد منكم اثنى سـوى الله
محجوب به عن الحق مرصاً
مع معبوده الذى وقف معه
في طبقة من طبقات جهنم
البعث والحرمان على حسب
مرتبة معبوده (لهم فيها
زفير) من ألم الاحتجاب
وشدة العذاب والذلاء
نيران الاشواق وطول مدة
الحرمان والفرق (لو كان
هؤلاء آلهة ما وردوها
وكل فيها خالدون لهم فيها
زفير وهم فيها لا يسمعون)
كلام الحق والملائكة
لأنكاف الحجاب وشدة
طرق مسامع القلب لقوة
الجهل كالأبصار الانوار
لشدة انطباق الظلمة وعمى
البصيرة (ان الذين سبق
لهم منها) السعادة (الحسنى)
وحكمنا بسعادتهم
في القضاء السابق (اولئك
عنهم مبعدون) لتجردهم
عن الملابس الفسائية

ما اعطوا من الزكاة والصدقات وقيل معناه يعملون ما عملوا من اعمال البر (وقلوبهم وجلة)
اى خائفة ان ذلك لا ينجيهم من عذاب الله وان اعمالهم لا تقبل منهم (انهم الى ربهم راجعون)
اى انهم يوقنون انهم الى الله صائرون قال الحسن عملوا والله بالطاعات واجتهدوا فيها وخافوا
ان ترد عليهم . عن عائشة قالت قلت يا رسول الله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة اهم
الذين يشربون الخمر ويسرقون قال لا يا بنت الصديق ولكن هم الذين يصومون ويتصدقون
ويخافون ان لا يقبل منهم اراك يسارعون في الخيرات اخرجهم الترمذى * وقوله (اولئك
يسارعون في الخيرات) اى يبادرون الى الاعمال الصالحة (وهم لها سابقون) اى اليها وقال
ابن عباس سبقت لهم من الله السعادة وقيل سبقوا الامم الى الخيرات * قوله عز وجل (ولا
نكلف نفساً الا وسعها) اى طاقتها من الاعمال فلم يستطع القيام فلبصل قاعداً ومن لم يستطع
الصوم فليفطر وليقض (ولدينا كتاب) هو اللوح المحفوظ (ينطق بالحق) اى يبين
الصدق والمعنى قد اثبتنا عمل كل عامل في اللوح المحفوظ فهو ينطق به ويدينه وقيل هو كتاب
اعمال العباد التى تكتبها الحفظة (وهم لا يظلمون) اى لا يقص من حسناتهم ولا يزداد على
سيئاتهم ثم ذكر الكفار فقال تعالى (بل قلوبهم فى غمرة) اى غفلة وجهالة (من هذا) اى
القرآن (ولهم اعمال) اى للكفار اعمال خبيثة من المعاصى والخطايا محكومة عليهم (من دون
ذلك) يعنى من دون اعمال المؤمنين التى ذكرها الله فى قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون
(هم) يعنى الكفار (لها) اى لك الاعمال الخبيثة (عالمون) اى لا بد لهم من ان يعملوها
فيدخلوها النار لما سبق لهم فى الازل من الشقاوة (حتى اذا اخذنا مترفيم) اى رؤساهم
واغنياهم (بالعذاب) قال ابن عباس هو السيف يوم بدر وقيل هو الجوع حين دعا عليهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشد وطأك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى
يوسف فابتلاهم الله بالقحط حتى اكلوا الكلاب والجيف (اذاهم يجأرون) اى يصيحون
ويستغيثون ويجزعون (لا تجأروا اليوم) اى لا تجزعوا ولا تنضجوا اليوم (انكم منا
لاتنصرون) اى لاتمنعون منا ولا ينفعكم تضرعكم (قد كانت آياتى تنلى عليكم) يعنى القرآن
(فكأنتم على اعقابكم تنكصون) اى ترجعون القهقري وتأخرون عن الايمان (مستكبرين به)
قال ابن عباس اى بالبيت الحرام كناية عن غير مذكور اى مستعظمين بالبيت وذلك انهم كانوا
يقولون نحن اهل حرم الله وجيران بيته فلا يظهر علينا احد ولا نخاف احداً فيؤمنون فيه
وسائر الناس فى الخوف وقبل مستكبرين به اى بالقرآن فلم يؤمنوا به والقول الاول اظهر
(مسامرا) يعنى اهم يسمرون بالبل حول البيت وكان عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته
سمر او شعرا ونحو ذلك من القول فيه وفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله (تهجرون)
من الاهجار وهو الاغشاش فى القول وقيل يعنى تهجرون تعرضون عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعن الايمان به وبالقرآن وقبل هو من الهجر وهو القول القبيح اى تمذون وتقولون
مالاتعلون (افلم يدبروا القول) يعنى افلم يدبروا ما جاءهم من القرآن فيعتبروا بما فيه من
الدلالات الواضحة الى صدق محمد صلى الله عليه وسلم (ام جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين)
يعنى فانكروا يربدانا قد بشا من قبلهم رسلا الى قومهم فكذلك بشا محمد رسول الله صلى الله

النفسانية والفساوات الطبيعية (لا يسمعون محسبها) لبعدهم عنها في الرتبة (وهم فيما اشتهت انفسهم) ذواتهم من الجنات الثلاث وخصوصا المشاهدات في جنة الذات (خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر) بالموت في القيامة الصغرى ولا تجل العظمة والجلال في القيامة الكبرى (وتسلقهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) عند الموت بالبشارة او عند البعث النفساني بالسلامة والنجاة او في القيامة الوسطى والبعث الحقيقي بالرضوان او عند الرجوع الى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة التامة (يوم نطوى السماء) اى لا يحزنهم يوم نطوى سماء النفس بما فيها من صور الاعمال وهيئات الاخلاق في الصغرى (كللى السجل للكتب) الصحيفة للمكتوبات التى فيها اى كما تطوى ليبقى ما فيها محفوظا اوسماء القلب بما فيها من العلوم والصفات والمعارف والمقولات في الوسطى اوسماء الروح بما فيها من العلوم من المشاهدات والتجليات في الكبرى (كما بدأنا اول خلق نبيه) بالبعث في النشأة الثانية على

عليه وسلم (ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) قال ابن عباس ليس قد عرفوا محمدا صلى الله عليه وسلم صغيرا وكبيرا وعرفوا نبيه وصدقه وامانه ووفاه بالعهود وهذا على سبيل التوبيخ لهم على الاعراض عنه بعدما عرفوه بالصدق والامانة (ام يقولون به جنة) اى جنون وليس هو كذلك (بل جاءهم بالحق) اى بالصدق والقول الذى لا تخفى صحته وحسنه على ما قل (واكثرهم للحق كارهون) قوله عز وجل (ولاتباع الحق اهل اهداهم) قبل الحق هو الله تعالى والامنى ولو اتبع الله مرادهم فيما يفعل وقيل لوسمى لنفسه شريكا وولدا كما يقولون وقيل الحق هو القرآن اى لو نزل القرآن بما يحبون وما يعتقدون (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اى لفسد العالم (بل اتيناهم بذكرهم) قال ابن عباس بما فيه شرفهم وفخرهم وهو القرآن (فهم عن ذكرهم) اى شرفهم (معرضون ام تسألهم) اى على ما جئتهم به (خرجا) اى اجر اوجعلا (فخرج ربك خير) اى ما يعطيك الله من رزقه وثوابه خير (وهو خير الرازقين) تقدم تفسيره (وانك لندعوهم الى صراط مستقيم) اى الى دين الاسلام (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) اى عن دين الحق (لنا كيون) اى لعادلون عنه ومائلون (ولو رحاهم وكشفنا ما بهم من ضر) اى خط وجذوبة (ليجوا) اى لقتلوا (في طغيانهم يعمهون) اى لم ينزعوا عنه (ولقد اخذناهم بالعذاب) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا على قريش ان يجعل الله عليهم سنين كسنى يوسف فاصابهم القحط فجاء يوسف الى ابي صلى الله عليه وسلم فقال نشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بللى فقال انهم قد اكلوا القدو والعظام وشكوا ليه الضرفادع الله ان يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فانزل الله هذه الآية (فاذا كانوا ربه) اى ما خضعوا وما ذلوا لرهبهم (وما يتضرعون) اى لم يتضرعوا الى ربه بل مضوا على تمردهم (حتى اذا قمنا عليهم باباذا عذاب شديد) قال ابن عباس يعنى القل يوم بدر وقبل هو الموت وقبل هو قيام الساعة (اذاهم فيه يبلسون) اى آيسون من كل خير * قوله عز وجل (وهو الذى انشا لكم السمع والابصار والافثة) اى لتسمعوا بها وتبصروا وتعلموا (قليلا ما تشكرون) اى لم تشكروا هذه النعم (وهو الذى ذرأكم فى الارض) اى خلفكم (واليه تحشرون) اى تبعثون (وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار) اى تدبر الليل والنهار فى الزيادة والنقصان وقيل جعلهما مختلفين يتعاقبان ويختلفان فى السواد والبياض (افلا تعقلون) اى ما ترون من صمد فتعجبوا (بل قالوا مثل ما قال الاولون) اى كذبوا كما كذب الاولون وقبل معناه انكروا البعث مثل ما نكر الاولون مع وضوح الادلة (قالوا انما متنا وكنا ترابا وعظاما انما نبعثون) اى نحشرون قالوا ذلك على طريق الانكار والتعجب (لقد وعدنا نحن) اى هذا الوعد (واباؤنا هذا من قبل) اى وعد آباءنا قوم ذكروا انهم رسل الله فلم يزل حقيقه (ان هذا الاساطير الاولين) اى اكاذيب الاولين * قوله تعالى (قل) اى يا محمد لاهل مكة (لمن الارض ومن فيها) من اخلق (ان كنتم تعلمون) اى خالقها ومالكها (سيقولون لله) اى لا بد لهم من ذلك لانهم يقرون انها مخلوقة لله (قل) اى قل لهم يا محمد اذا اقروا بذلك (افلا تذكرون) اى فعملوا ان من قدر على خلق الارض

الاول او بالرجوع الى
القطرة الاولى على الثاني
او بالبقاء بعد الهاء على
الثالث (وعدأعلينا اماكنا
فاعلين ولقد كتبنا
في الزبور) زبور القلب
(من بعد الذكر) في اللوح
ان ارض البدن يرثها القوى
الصالحه المنورة بنور السكينة
بعد اهلاك الفواسق
بالرياضة او ولقد كتبنا
في زبور اللوح المحفوظ
من بعد الذكر في ام الكتاب
(ان الارض يرثها عبادي
الصالحون) من الروح
والسر والقلب والعقل
والنفس وسائر القوى
بالاستقامة بعد اهلاك
الصالحين بالفناء في الوحدة
(ان في هذا لبلاغاً) لكفاية
(لقوم عابدين) عبد الله
بالسلوك فيه (وما ارسلناك
الا رحمة للعالمين) عظيمة
مشملة على الرحيمية
بهديتهم الى الكمال
المطلق والرحمانية بامانهم
من العذاب المستأصل
في زمام لقلبة رحمته على
غضبه (قل اما يوحى الى
انما الحكم اله واحد فهل اتم
مسلمون فان تولوا فقل
آذنتكم على سواء وان ادري
اقرب ام بعيد ما نؤعدون

فيها ابتداء بقدر على احيائهم بعد الموت (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم
سيقولون لله قل افلا تتقون) اي عبادة غيره وقيل معناه افلا تحذرون حقابه (قل من يده
ملكوت كل شيء) اي ملك كل شيء (وهو بحير) اي يؤمن من يشاء (ولا يحار عليه)
اي لا يؤمن من اخافه الله وقيل يمنع هو من يشاء من السوء ولا يمنع منه من اراده بسوء (ان
كنتم تعلمون) اي فاجبوا (سيقولون لله قل فاني تسهرون) اي فاني تحذرون وتصرفون
عن توحيد وطاعته وكيف يخيل لكم الحق باطلا (بل اتيهم بالحق) اي بالصدق (وانهم
لكاذبون) اي فيما يدعون من الشريك والولد (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله)
اي من شريك (اذ ذهب كل اله بما خالق) اي لا تفرد كل واحد من الآلهة بخلقه الذي
خلقه ولم يرش ان يضاف خلقه وانعامه الى غيره ومنع كل اله الآخر عن الاستيلاء على
ما خلقه هو (ولملا بعضهم على بعض) اي طلب بعضهم مغالبة بعض كفعل ملوك الدنيا
فيما بينهم واذا كان كذلك فاعلموا انه اله واحد يده ملكوت كل شيء وبقدر على كل شيء
ثم زه نفسه تعالى فقال (سبحان الله عما يصفون) اي من اثبات الولد والشريك (عالم
الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) اي تعظم من ان يوصف بما لا يليق به قوله
عز وجل (قل رب) اي يارب (اما تربني ما يوعدون) اي ما وعدتهم من العذاب (رب
اي يارب) فلا تجعلني في القوم الظالمين) اي لا تهلكني بهلاكهم (وانا على ان ربك
ما نذرهم) اي من العذاب (لقادرون ادفع بالتي هي احسن) اي بالخلة التي هي احسن
وهي الصلح والاعراض والصبر (السيئة) يعني اذا هم امر بالصبر على اذى المشركين والكف
عن المقتلة ثم نسخها الله بآية السيف (نحن اعلم بما يصفون) اي يكذبون ويقولون من
الشرك قوله عز وجل (وقل رب اعوذ بك) اي امتنع واعتصم بك (من همزات
الشياطين) قال ابن عباس زعماتهم وقيل وساوهم وقيل نفخهم ونفخهم وقيل دفعهم بالاغواء
الى المعاصي (واعوذ بك رب ان يحضرون) اي في شيء من اوردى وانما ذكر الحضور
لان الشيطان اذا حضره بوسسه * عن جابر بن سلمي انه راى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة
قال عمر ولا ادري اي صلاة هي قال الله اكبر كبيرا ثلاثا والحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة
واصل ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفسه وهمزه قال نفخه الشعر ونفخه الكبر وهمزه الموتة
اخرجه ابو داود وقد جاء تفسير هذه الالفاظ في من الحديث وزبده ايضا قوله نفخه الشعر
اي لان الشعر يخرج من القلب فيلغظه به اللسان وينفخه كما ينفث الريق قوله ونفخه الكبر
وذلك ان المتكبر ينفخ ويتعظم ويجمع نفسه فيحتاج الى ان ينفخ وقوله وهمزه الموتة الموتة
الجنون لان الجنون ينخسه الشيطان ثم اخبر الله عز وجل ان هؤلاء الكفار الذين ينكرون
البعث يسألون الرجعة الى الدنيا عند هبابة الموت فقال تعالى (حتى اذا جاء احدهم الموت
قال رب ارجعون) قبل المراد به الله وهو على عادة العرب فانهم يخاطبون الواحد بلفظ
الجمع على وجه التعظيم وقبل هذا خطاب مع الملائكة الذين يقبضون روحه فعلى
هذا يكون معناه انه استغاث بالله اولاً ثم رجع الى مسالة الملائكة الرجوع الى الدنيا
وقيل ذكر الرب للقدم فكأنه قال عند العناية بحق الله ارجعون (لعل اعمل

انه يعلم الجهر من القول
ويعلم ما تكتمون وان ادرى
لعله فتنة لكم ومتاع الى
حين قال رب احكم بالحق
وربنا الرحمن المستعان على
ما تصفون

﴿ سورة الحج ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا ايها الناس اتقوا ربكم)
احذروا عقابه بالنجود
عن الفوائس الهيولانية
والصفات الفسائية (ان
زلزلة الساعة) اضطراب
ارض البدن في القيامة
الصغرى للمنفسمين فيها
(شيء عظيم يوم ترونها
تذهل كل مرضعة عما
ارضعت) اى غاذية مرضعة
للاعضاء عن ارضاعها
(وتضع كل ذات حمل)
من القوى الحافظة لمذكرها
كالحيال والوهم كالذاكرة
والعاقلة (حملها) من
المذكر كالسكرها وذهولها
وحيرتها وبهتها او كل قوة
حالة للاعضاء حملها
وتحريكها واستقلالها
بالضف او كل عضو حامل
لما فيه من القوة حملها بالتخلي
عنها او كل ما يمكن فيها
من الكمالات بالقوة حملها
بفسادها واسقاطها او كل
نفس حاملة لما فيها من الهيئات

صالحا فيما تركت) اى ضيعت وقيل تركت اى منعت وقيل خلفت من التركة او المعنى
اقول لا اله الا الله واعل بطاعته فيدخل فيه الاعمال البدنية والمالية قال قتادة ماتمى ان
يرجع الى اهله وعشيرته ولا يجمع الدنيا ويقضى الشهوات ولكن تمنى ان يرجع فيعمل
بطاعة الله فرحم الله امرا عمل في اتقائه الكفرا اذا رأى العذاب (كلا) كلمة ردع وزجر اى
لا يرجع اليها (انها) بمعنى مسألته الرجعة (كلمة هوائلها) اى لا ينالها (ومن ورائهم برزخ)
اى امامهم ومن بين ايديهم حاجز (الى يوم يعثون) معناه ان بينهم وبين الرجعة حجابا وما نسا
عن الرجوع وهو الموت وليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث وانما هو اذ اطاعوا لما علم انه
لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة ﴿ قوله تعالى ﴾ (فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم) قال
ابن عباس انها النفخة الاولى نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض فلا انساب
بينهم (يومئذ ولا يتساءلون) ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون واقبل بعضهم على بعض
يتساءلون وعن ابن مسعود انها النفخة الثانية قال يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فيصب
على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى ماد هذا فلان فلان فمن كان له قبله حق فليأت الى حقه
فيفرح المرء ان يكور له الحق على والده او واده او زوجته او اخيه فيأخذ منه ثم قرأ ابن مسعود
فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وفي رواية عن ابن عباس انها النفخة الثانية فلا انساب بينهم
اى لا يتفخرون بالانساب يومئذ كما كانوا يتفخرون في الدنيا ولا يتساءلون سؤال تواصل كما
كانوا يتساءلون في الدنيا من انت ومن اى قبيلة انت ولم يرد ان الانساب تنقطع فان قلت قد قال
هنا ولا يتساءلون وقال في موضع آخر واقبل بعضهم على بعض يتساءلون فلت قال ابن عباس
ان للقيامة احوالا ومواطن في موطن يشتد عليهم الخوف فيشتغلهم عظم الامر عن التساؤل
فلا يتساءلون وفي موطن يفتقون افانفة فيتساءلون ﴿ قوله عز وجل ﴾ (فمن تقلت موازينه
فالويلك هم المفلحون ومن خفت موازينه فالويلك الذين خسروا) اى غبنوا (انفسهم في جهنم
خالدون تفلح) اى تسفح وقيل تحرق (وجوههم النار وهم فيها كالحون) اى عابسون
وقد بدت اسنانهم وتقلصت شفاههم كالرأس المشوى على النار. عن ابى سعيد الخدرى رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم فيها كالحون قال تشويه النار تقتل شفته العليا حتى
تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفته السفلى حتى تضرب سرته اخرجته الترمذى وقال حديث
حسن صحيح ضريب ﴿ قوله تعالى ﴾ (الم تكن آياتى تتلى عليكم) بمعنى قوارع القرآن وزواجره
نخوفون بها (فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) اى التى كتبت علينا فلم نهند
(وكنا قوماضالين) اى عن الهدى (ربنا اخرجنا منها) اى من النار (فان عدنا) اى لما
نكره (فما ظالمون قالوا اخسؤا فيها) اى ابعدها فيها كما يقال للكلب اذا طرد اخسا (ولا تكلمون)
اى في رفع العذاب فانى لا ارفع عنكم فعند ذلك ابس المساكين من الفرج قال الحسن هو آخر
كلام يتكلم به اهل النار ثم لا يتكلمون بعد ذلك ما هو الا الزفير والشهيق وهواء كهواء الكلاب
لا يفهمون ولا يفهمون وروى عن عبدالله بن عمرو ان اهل جهنم يدعون مالكا خازن جهنم
اربعة اياما مالكا ليقض علينا ربك فلا يجيبهم ثم يقول انكم ما كنتم ثم ينادون ربهم ربنا
اخرجنا منهم- افان عدنا فاما ظالمون فيدعهم مثل عمر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسؤا فيها ولا

تَكَلِّمُونَ مَا يَنْبَسُ الْقَوْمُ بِمِثْلِكَ بَلْ كَانُوا فِي الْغَوَىٰ بِغَيْرِ سَبِيلٍ
الترمذي بمعناه عن أبي الدرداء قوله لما ينبس القوم بعد ذلك بكلمة أي سكتوا ولم يتكلموا
بكلمة وقيل إذا قال لهم اخشوا فيها ولا تكلمون انقطع رجاؤهم واقبل بعضهم ينبج في وجه
بعض وأطبقت عليهم جهنم (أنه كان فريق عبادي) يعني المؤمنين (يقولون ربنا آمنا
فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فانخذمهم سخرنا) أي تسخرون منهم وتستزؤون بهم
(حتى انسوكم ذكرى) أي انساكم اشتغالكم بالاستغناء بهم ذكرى (وكنتم منهم تضحكون)
نزل في كفار قريش كانوا يستزؤون بالفقراء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل بلال
وعمار وصهيب وخباب ثم قال الله (اني جزيتهم اليوم بما صبروا) أي على إذاكم واستنزائكم
في الدنيا (انهم هم الفاسقون) أي جزيتهم بصبرهم الفوز بالجنة (قال) يعني ان الله قال
للكفار يوم البعث (كم لبثتم في الأرض) أي في الدنيا وفي القبور (عدد سنين قالوا لبثنا يوما
أو بعض يوم) معناه انهم نسوا مدة لبثهم في الدنيا لعظم ما هم بصدد من العذاب (فأمثل
العادين) يعني الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم ويحصونها عليهم (قال ان لبثتم) أي
ما لبثتم في الدنيا (الا قليلا) سماء قليلا لأن المرء وان طال أبته في الدنيا فانه يكون قليلا
في جنب ما يلبث في الآخرة (لو انكم كنتم تعلمون) أي قدر لبثكم في الدنيا * قوله
عز وجل (احسبتم انما خلقناكم عبثا) أي لعبا وباطلا لا لحكمة وقيل العبث معناه لتلعبوا
وتعبثوا كما خلقت البهائم لاثواب لها ولعقاب وانما خلقتم للعبادة واقامة أوامر الله عز وجل
(وانكم اليها لاترجعون) أي في دار الآخرة للجزاء روى البغوي بسنده عن الحسن ان رجلا
مصابا مر به علي ابن مسعود فرقاه في اذنه احسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم اليها لاترجعون
حتى ختم السورة فبرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بماذا رقيت في اذنه فاخبره فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو ان رجلا موقنا قرأها على الجبل لزال ثم
نزه الله تعالى نفسه عما يصفه به المشركون فقال عز وجل (فتعالى الله الملك الحق) أي هو
النام الملك الجامع لاصناف المملوكات (لا اله الا هو رب العرش الكريم) أي الحسن وقيل
الرفيع المرتفع وانما خص العرش بالذكرا لانه اعظم المخلوقات (ومن بدع مع الله الها آخر
لأبرهانه له) أي لاجته ولا بدنة له اذ لا يمكن اقامة برهان ولا دليل على الهية غير الله ولا جهة
في دعوى الشرك (فانما حسابه) أي جزاؤه (عندربه) أي هو مجازبه بعمله (انه لا يفلح
الكافرون) أي لا يسعد من جحد وكذب (وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين)

تفسير سورة النور وهي مدنية وهي اثنتان وقيل اربع

وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (سورة انزلناها وفرضناها) أي اوجبتنا فيها من الاحكام والزمناسكم
العمل بها وقيل معناه قدرنا ما فيها من الحدود وقيل اوجبتنا عليكم وعلى من بعدكم الى قيام
الساعة (وانزلنا فيها آيات بينات) أي واضحات (لعلكم تذكرون) أي تعظون

والصفات من الفضائل
والرذائل باظهارها
وابرازها (وترى الناس
سكارى) من سكرات الموت
ذاهلين مغشياً عليهم (وما هم
بسكارى ولكن عذاب الله
شديد) في الحقيقة من
الشراب ولكن من شدة
العذاب (ومن الناس من
يجادل في الله بغير علم ويتبع
كل شيطان مريد كتب عليه
انه من تولاه فانه يضل ويهديه
الى عذاب السعير يا ايها الناس
ان كنتم في ريب من البعث
فاما خلقناكم من تراب ثم
من نطفة ثم من علفة ثم
من مضغة مخلقة وغير مخلقة
لنبين لكم ونقر في الارحام
ما نشاء الى اجل مسمى
ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا
اشدكم ومنكم من يتوفى
ومنكم من يرد الى اردل
العمر لكيلا يعلم من بعد علم
شيئا وترى الارض (ارض
النفس) هامة) ميتة
بالجهل لانبات فيها من
الفضائل والكمالات (فاذا
انزلنا عليها الماء) ماء العلم
من سماء الروح (اهتزت)
بالحياء الحقيقية (وربت)
بالترقي في المقامات والمراتب
(وانبتت من كل زوج)
صنف (بهيج) من الكمالات

والفضائل المربونة لها
(ذلك) بسبب (ان الله
هو الحق) الثابت الباقي
وما-واه هو المقير الفاني
(وانه يحيي الموتى) موتى
الجهل بفيض العلم في القيامة
الوسطى كما يحيي موتى الطاع
في القيامة الصغرى (واه
على كل شيء قدير وان
الساعة) بالمعنيين (آتية
لا ريب فيها وان الله يبعث
من في القبور) اى قبر البدن
من موتى الجهل في الساعة
الوسطى بالقيام في موضع
القلب والموود الى الفطرة
وحياة العلم كما يبعث موتى
الطبع في النشأة الثانية
والقيامة الصغرى (ومن
الناس من يجادل في الله
بغير علم) اى استدلال
(ولا هدى) ولا كشف
وو جدان (ولا كراب منير)
ولا وحى وفرقان (ثاني)
عطفه ليضل عن سبيل الله له
في الدنيا خزي وبذيقه يوم
القيامة عذاب الحريق ذلك
بما قدمت يدك وان الله ليس
بظلام للعبيد ومن الناس
من يمد الله على حرف فان
اصابه خير اطمأن به وان
اصابته فتنة تقاب على وجهه
خسر الدنيا والآخرة ذلك
هو الخسران المبين يدعوا

قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) الزنا هو من الكبائر
وموجب للحد وهو ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم شرعاً والشروط المعتبرة في وجوب
الحد العقل والبلوغ وبشترط الاحصان في الرجم ويجب على العبد والامة نصف الحد ولا
رجم عليهما لانه لا يصف وقوله فاجلدوا اى فاضربوا يقال جلده اذا ضرب جلده ولا
بضرب بحيث يبلغ اللحم كل واحد منهما اى الزانية والزاني مائة جلدة وقد وردت السنة
بجلد مائة وتغريب عام وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة التغريب الى راي الامام وقال مالك
بجلد الرجل مائة جلدة وبغرب وتجلد المرأة ولا تغرب وان كان الزاني محصناً فعليه الرجم
(ولا تأخذكم بهما رافة) اى رجة ورقة فتعطلوا الحدود ولا تقبحوها وهذا قول مجاهد
وعكرمة وعطاء وسعيد بن جبير والنخعي والشافعي وقيل معنى الرافة ان تخففوا الضرب بل
او جمعوهما ضرباً وهو قول سعيد بن المسيب والحسن قال الزهري يحتد في حد الزنا والفرية
اى القذف وتخفف في حد الشرب وقيل يحتد في حد الزنا وتخفف دون ذلك في حد الفرية
وتخفف دون ذلك في حد الشرب (في دين الله) اى في حكم الله روى ان عبد الله بن عمر
جلد جارية له زنت فقال للجلاد اضرب ظهرها ورجلها فقال له ابنه ولا تأخذكم بهما
رافة في دين الله فقال يا بنى ان الله لم يأمرني بقتلها وقد ضربت فلو جعت (ان كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر) معناه ان المؤمن لا تأخذ الرافة اذا جاء امر الله وقيل هو من باب
التهميش والتهاب التفضي لله تعالى ولدينه ومعناه ان كنتم تؤمنون فلا تتركوا اقامة الحدود
(وايشهد) اى وليحضر (عذابهما) اى حدهما اذا اقيم عليهما (طائفة) اى نفر
(من المؤمنين) قبل اقله رجل واحد فصاعداً وقبل رجلان وقبل ثلاثة وقبل اربعة بعدد
شهود الزنا قوله عز وجل (الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان
او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) اختلف العلماء في معنى الآية وحكمها فقال قوم قدم
المهاجرون المدينة وفيهم فقراء لامال لهم ولا عشار وفي المدينة نساء بغاياهن اخصب اهل
المدينة فرغب ناس من فقراء المسلمين في نكاحهن لينفقن عليهم فاستأذنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذلك فنزلت هذه الآية فحرم على المؤمنين ان يتر وجواتك البغايا لانهم كن
مشركات وهذا قول مجاهد وعطاء وقادة والزهري والشافعي ورواية عن ابن عباس وقال
عكرمة نزلت في نساء كن بمكة والمدينة لهن رايات يعرفن بهن منهن ام مهزول جارية
السائب ابن ابى السائب الخزومي وكان في الجاهلية ينكح الزانية بفخذها ما كمل فاراد ناس
من المسلمين نكاحهن على تلك الصفة فاستأذن رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في نكاح
ام مهزول واشترطت له ان تنفق عليه فآزل الله عز وجل هذه الآية وروى عمر بن شعيب
عن ابيه عن جده قال كان رجل يقال له مرثد بن ابى مرثد الغنوي وكان يحمل الاسارى
من مكة حتى يأتي بهم المدينة وكانت بمكة بغى يقال لها عناني وكانت صديقته في الجاهلية
فلما اتى مكة دعت عناني الى نفسها فقل مرثد ان الله حرم الزنا قالت فأنكحني فقال حتى اسأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انكح
عناني فامسك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرد شيئاً فنزلت الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة

(من دون الله) مما سوى الله
(مالي بضره وما لا ينفعه)
كأنما كان فان الاحتجاب
الغبرى (ذلك هو الضلال
البعد) عن الحق وانما كان
ضره اقرب من نفعه لان
دعوته والوقوف معه
يحميه عن الحق (يدعوا
لمن ضره اقرب من نفعه
لبئس المولى ولبئس العشير
ان الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات
تجري من تحتها الانهار
ان الله يفعل ما يريد من كان
يظن ان لن ينصره الله
في الدنيا والآخرة فليمدد
بسبب الى السماء ثم ليقطع
فليظن هل يذهبن كيده
ما يفيض وكذلك ازلناه آيات
بينات وان الله يهدي من
يريد ان الذين آمنوا والذين
هاووا الصائين والصارى
والجوس والذين اشركوا
ان الله يفصل بينهم يوم
القيامة ان الله على كل شئ
شديد المزمز ان الله يسجد له
من فى السموات ومن
فى الارض والشمس والقمر
والنجوم والجبال والشجر
والدواب وكثير من الناس
وكثير حق عليه العذاب
من الملكوت السماوية
والارضية وغيرهم جماعة

والزانية لا ينكحها الا اذن او مشرك فدماني فقرها على وقال لا تنكحها الترمذى
والنسائى وابو داود بالفاظ متقاربة المعنى فعلى قول هؤلاء كان التحريم خاصا فى حق اولئك
دون سائر الناس وقال قوم المراد من النكاح هو الجماع ومعنى الآية الزانى لا يزنى الا بزانية
لومشركة والزانية لا تزنى الا بزنان او مشرك وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك ورواية
عن ابن عباس قال يزيد بن هرون ان جاءها وهو مستهل فهو مشرك وان جاءها وهو
محرم فهو زان وكان ابن مسعود يحرم نكاح الزانية ويقول اذا تزوج الزانى الزانية فهما
زانيان وقال سعيد بن المسيب وجعاعة ان حكم الآية منسوخ وكان نكاح الزانية حراما
بهذه الآية ثم نسخت بقوله تعالى وانكحوا الايهاى منكم فدخلت الزانية فى هذا العموم
واحتج من جوز نكاح الزانية بما روى عن جابر ان رجلا اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان امرأتى لا تمنع بدلا منى فقال طلقها قال انى احبها وهى جيلة قال استمع بها
وفى رواية غيره فامسكها اذا وروى هذا الحديث ابو داود والنسائى عن ابن عباس قال
النسائى رفعه احد الرواة الى ابن عباس ولم يرفعه بعضهم قال وهذا الحديث ليس بشاىء
وروى ان عمر بن الخطاب ضرب رجلا وامرأة فى زنا وحرص على ان يجمع بينهما فابى
الغلام وقبل فى معنى الآية ان الفاجر الخبيث لا يرغب فى نكاح الصالحة من النساء وانما يرغب
فى نكاح فاجرة خبيثة مثله او مشركة والفاسقة الخبيثة لا ترغب فى نكاح الصالحة من الرجال
وانما ترغب فى نكاح فاسق خبيث مثله او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين اى صرف الرغبة
بالكلية الى نكاح الزواني وترك الرغبة فى الصالحات العفاف محرم على المؤمنين ولا يلزم من
حرمة هذا حرمة التزوج بالزانية قوله تعالى (والذين يرمون) اى يقذفون بالزنا
(المحصنات) يعنى المسلمات الحرائر العفائف (ثم لم يأوا باربعة شهداء) اى يشهدون
على الزنا (فاجلدوهم ثمانين جلدة) بيان حكم الآية ان من قذف محصنا او محصنة بالزنا
فقال له يا زانى او يا زانية او زنى فوجب عليه جلد ثمانين ان كان القاذف حرا وان كان عبدا
يجلد اربعين وان كان المقذوف غير محصن فعلى القاذف التعزير وشرايط الاحصان خمسة
الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والعفة من الرنا حتى لو زنى فى عمره مرة واحدة ثم تاب
وحسنت توبته بعد ذلك ثم قذفه قاذف فلاحده عليه فان اقر المقذوف على نفسه بالزنا
او اقام القاذف اربعة يشهدون عليه بالزنا سقط الحد عن القاذف لان الحد انما وجب
عليه لاجل الفرية وقد ثبت صدقه واما الكنايات مثل ان يقول يا فاسق او يا فاجر
او يا خبيث او يا واهجرا وقال امرأتى لا تريد لامس فهذا ونحوه لا يكون قذفا الا ان يريد ذلك
واما التعريض مثل ان يقول اما انا فاذنيت او ليست امرأتى زانية فليس بقذف عند الشافعى
وابى حنيفة وقال مالك يجب فيه الحد وقال احمد هو قذف فى حال الغضب دون حال الرضا
وقوله تعالى (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون) فيه دليل على ان القذف
من الكبائر لان اسم الفاسق لا يقع الا على صاحب كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك واصبحوا
فان الله غفور رحيم) اختلف العلماء فى قبول شهادة القاذف بعد التوبة وفى حكم هذا الاستثناء
فذهب قوم الى ان القاذف ترد شهادته بنفس القذف واذا تاب وندم على ما قال وحسنت حاله

ومالم يعد من الاشياء
بالانقياد والطاعة والامتثال
لما اراد الله منها من الافعال
والخواص واجرى عليها
شبه تسخيرها لامره
وامتناع عصيانها لمراده
واقهرها تحت قدرته
بالسجود الذي هو غاية
الخنوع ولمالم يمكن لشيء
منها الا للانسان التابع
للسيطان في ظواهر امره
دون باطنه خفى عموم كثير
من الناس الذي حق عليهم
العذاب وحكم بشقاوتهم
في الازل وهم الذين غلبت
عليهم الشيطنة ولزتهم الزلة
والشقوة (ومن بين الله)
بان يجعل اهل قهره وسخطه
ومحل عقابه وغضبه (فاله)
من مكرم ان الله يفعل ما يشاء
هذان خصمان اختصموا
في ربهم فالذين كفروا
قطعت لهم ثياب من نار)
جعلت لهم ملابس من نار
غضب الله وقهره وهي
حيثات واجرام مطابقة
لصفات نفوسهم المكروسة
معذبة لها غاية التذيب
(يصب من فوق رؤسهم
الحميم) حميم الهوى وحب
الدنيا الغالب عليهم او حميم
الجهل المركب والاعتقاد
الفساد المستعلى على حبهتهم

بعد التوبة قبلت شهادته سواء تاب بعد اقامة الحد عليه او قبله لقوله انه لى الذين تابوا وقالوا
هذا الاستثناء يرجع الى رد الشهادة الى الفسق واذا تاب قبل شهادته وبزول عند اسم الفسق
يروى ذلك عن عمر وابن عباس وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وطاوس وسعيد بن
المسيب وسليمان بن يسار والشبي وعكرمة وعمر بن عبد العزيز والزهرى وبه قال مالك والشافعى
وذهب قوم الى ان شهادة الحدود في القذف لا تقبل ابدا وان تاب وقالوا الاستثناء يرجع الى
قوله واوائكهم الفاسقون وهو قول النخعي وشریح واصحاب الراى قالوا بنفس القذف
لا ترد شهادته مالم يحذف الشافعى هو قبل ان يحد شر منه حين يحد لان الحدود كفارات فكيف
تردونها في احسن حاله وتقبلونها في شر حاله وذهب الشافعى الى ان حد القذف يسقط بالتوبة
وقال الاستثناء يرجع الى الكل وطامة العلماء على انه لا يسقط الحد بالتوبة الا ان يعفو عند المقدوف
فيسقط كالتقصاص يسقط بالعفو ولا يسقط بالتوبة فان قلت اذا قبلت شهادته بعد التوبة فغامنى
قوله ابدا قلت معنى ابدا مادام مصرا على القذف لان ابدا كل انسان مدته على ما يلقى به كايقال
شهادة الكافر لا تقبل ابدا يراد بذلك مادام على كفره فاذا اسلم قبلت شهادته قوله عز وجل
(والذين يرمون) اى يقذفون (ازواجهم ولم يكن لهم شهداء) اى يشهدون على صحة
ما قالوا (الا انفسهم) اى غير انفسهم (فشهادة احدهم اربع شهادات بالله ان لمن الصادقين)
سبب نزول هذه الآية ماروى عن سهل بن سعد الساعدي ان عويمرا الجعلانى جاء الى حاصم
بن عدى فقال العاصم ارايت لوان رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله فتقولونه ام كيف يفعل
سلى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل حاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
ذلك فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة وعابها حتى كبر على حاصم ما سمع من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما رجع حاصم الى اهله جاء عويمر فقال يا حاصم ماذا قال لك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال حاصم لعويمر لم تأتني بخير قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة
التي سألت عنها فقال عويمر والله لا انتهى حتى اسأله عنها فجاء عويمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم وسط الناس فقال يا رسول الله ارايت رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله فتقولونه ام
كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد ازل الله فيك وفي صاحبك قرآنا فاذهب
فأت بها قال سهل فتلاعنا وانامع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من تلاعتهما
قال عويمر كذبت عليهما يا رسول الله ان امسكتها فطلقتها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال مالك قال ابن شهاب فكانت تلك سنة المتلاعنين اخرجاه في الصحبين زاذنى رواية
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا ان جاءت به اسمهم ادعج العينين عظيم الابتين
خدج الساقين فلا حسب عويمرا الا قد صدق عليهما وان جاءت به احجير كانه وحره فلا حسب
عويمرا الا قد كذب عليهما فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من
تصدىقي عويمر فكان بعد ينسب الى امه قوله اسمهم اى اسود والادعج الشديد سواد العين مع
سمتها وقوله خدج الساقين اى يمتلئ الساقين غليظهما وقوله كانه وحره الوحره بفتح الحاء
دوية كالعظاءة تلصق بالارض وارادهم في الحديث المبالغة في قصره (خ) من ابن عباس ان
هلال بن امية نذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن محمء فقال النبي صلى الله

عليه وسلم البينة اوحده في ظهرك فقال يا رسول الله اذارى احد على امرأته رجلا يطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والاحد في ظهرك فقال هلال بن امية والذي بعثك بالحق انى لصادق ولينزلن الله ما يريد في ظهري من الحدة فزل جبريل عليه السلام وانزل عليه والذين يرمون ازواجهم فقرأ حتى باغ ان كان من الصادقين فانصرف اليه صلى الله عليه وسلم فارسل اليهما فجاءهما هلال بن امية فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يعلم ان احداكما كاذب فهل منكما نائب ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفها وقال انها موجهة قال ابن عباس فلما كانت ونكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افصح قومي سائر اليوم فقصت فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروها فان جاءت به الكل العيينين سابغ الالبين خدرج الساقين فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن وفي رواية غير البخاري عن ابن عباس قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات الآية قال سعد بن عباد لواتيت لكاع وقد تفخذهما رجل لم يكر لي ان اهيجه حتى آتى بأربعة شهداء فرأيت ما كنت لا آتى بأربعة شهداء حتى يفرغ حاجته ويذهب وان قلت مارأيت ان في ظهري لثمانين جلدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار الاتسمون ما يقول سيدكم قالوا لا نله فامر رجل غيور ماتزوج امرأة قط الابكر ولا تطلق امرأته واجترأ رجل ما ان يتزوجها فقال سعد يا رسول الله بابي انت وامى والله انى لاعرف انها من الله وانها حق ولكن عجب من ذلك لما اخبر الله فقل النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ياى الا ذلك فقال صدق الله ورسوله قال فلم يابثوا الا يسيرا حتى جاء ابن عمه بقل له هلال بن امية من حديثه فراهى رجلا مع امرأته يزنى بها فامسك حتى اصبح فلما اصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع اصحابه فقال يا رسول الله انى جئت الى اهلى عشاء فوجدت مع امرأتى رجلا رأيت بعينى وسمعت بادنى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نابه وثقل عليه حتى عرف ذلك في وجهه فقال هلال والله يا رسول الله انى لارى الكراهة في وجهك مما انتك به والله يعلم انى لصادق ومافات الاحقاوانى لارجو ان يجعل الله لى فرجافهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضربه قال واجتمعت الانصار فقالوا ابتائنا بما قال سعد يجلد هلال وتبطل شهادته فبغاهم كذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يريد ان يأمر بضربه اذ نزل عليه الوحى فامسك اصحابه عن كلامه حين عرفوا ان الوحى قد نزل حتى فرغ فأنزل الله والذين يرمون ازواجهم الى آخر الآيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشر يا هلال فان الله تعالى قد جعل لك فرجا فقال قد كنت ارجو ذلك من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلوا اليها فجاءت فلما اجتمعا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فكذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعلم ان احداكما كاذب فهل منكما نائب فقال يا رسول الله قد صدقت ومافات الاحقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عنوا بينهما قبل لهلال اشهد فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فقال له عند الخامسة يا هلال اتق الله فان عذاب الدنيا اهن من عذاب الآخرة وان عذاب الله اشد من عذاب الناس وارعه الخامسة هى الموجهة التى توجب عليك العذاب فقال هلال والله لا يعذبني الله عليهما كما لم يحذني عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد

العلوية التى تلى الروح في صورة القهر الالهى مع الحرمان عن المراد المحبوب المعقد فيه (يصبر به) اى يذاب به ويضمحل (ما فى بطونهم -م والجلود) بطون استعدادهم من المعانى القوية وما فى ظاهريهم من الصفات الانسانية والهيئات البشرية فتبذل معانيهم وصورهم كلها فضجت جلودهم بدوا جلودا غيرها (ولهم مقامع) اى من سباط (من حديد) الاثرات الملكوتية بايدي زبانية الاجرام السماوية المؤثرة فى النفوس المادية فقمهم بها وتدرؤهم من جناب القدس الى مهاوى الرجس (كلما ارادوا) بدوا فى الفطرة الانسانية وتقاضى الاستعداد الاولى (ان يخرجوا منها) من تلك النيران الى فضاء مراتب الانسان (من غم اعيدوا فيها) تلك الهيئات السواد المظلمة وكرب تلك الدركات الموجبة ضروها بتلك المقامع المؤلمة واعيدوا الى اسافل الوهيدات المهلكة (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات

جنان (القلوب) تجري
من تحتها الاسرار) تحتهم
اتهار العلوم (يحلون فيها
من اساور) الاخلاق
والفضائل المصوغية
(من ذهب) العلوم العقلية
والحكمة العملية (ولو لثوا)
المعارف القلبية والحقائق
الكشفية (ولباسهم فيها
حرير) شعاع اوار الصفات
الالهية والتجليات اللطيفة
(وهدا) وهداهم (الى
الطيب من القول) ذكر
الصفات في مقام القلب
(وهدا الى صراط العزيز
الحمد) ذى الصفات اى
توحيد الذات الحميدة
باتصافها بتلك الصفات
وتلك بعينها صراط الذات
وسلم الوصول اليها بالفناء
(ان الذين كفروا) عجبوا
بالغواشى الطيبة (ويصدون
عن سبيل والمسجد الحرام)
الذى هو صدر فناء كعبة
القلب (الذى جعلناه للناس)
الناس القوى الانسانية
مطلقا (سواء العاكف فيه
والباد) المقيم فيه من القوى
العقلية الروحانية وبادى
القوى النفسانية لا مكان
وصولها اليه وطوا فيها
فيه عند رضى القلب الى مقام
السر (ومن برد فيه)

(والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) ثم قال للمرأة اشهدى اربع شهادات بالله
انه لمن الكاذبين فقال لها عند الخامسة ووقفها اتقى الله ان الخامسة موجبة وان عذاب الله اشد
من عذاب الناس قتلها ساعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله لا افصح قومي فشهدت
الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم
بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعى لاب ولا يرمى ولدها ثم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان جاءت به كذا وكذا فهو زوجها وان جاءت به كذا وكذا فهو لذي قبل فيه فجمعت
به غلاما كانه جل اوراق على الشبه المكروه وكان اميرا بمصر لا يدري من ابوه الا اوراق
هو الابيض وروى ابن عباس ان عويمر المالا عن زوجته خولة امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى نودى الصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قم فقام فقال اشهد بالله
ان خولة لزانة واني لمن الصادقين ثم قال في الشابة اشهد بالله اني رأيت شريكا على بطنها
واني لمن الصادقين ثم قال في الثالثة اشهد بالله انما الحبل من غيرى واني لمن الصادقين
ثم قال في الرابعة اشهد بالله اني ما قربتها منذ اربعة اشهر واني ان الصادقين ثم قال في الخامسة
لعنة الله على عويمر يعنى نفسه ان كان من الكاذبين فيما قال ثم امره بالعودة فقدم ثم قال لخولة
قومي فقامت فقالت اشهد بالله ما انا بزانة وان عويمر لمن الكاذبين ثم قالت في اشابة اشهد
بالله انه ماراى شريكا على بطنى وانه لمن الكاذبين ثم قالت في اثلة اشهد بالله اني حبل من
وانه لمن الكاذبين ثم قالت في الرابعة اشهد بالله انه ماراى قط على فاحشة وانه لمن الكاذبين
ثم قالت في الخامسة غضب الله على خولة تعنى نفسها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينهما وقال لولا هذه الايمان لكان لى فى امرهما راي ثم قال فحينوا الولادة
فان جاءت به اصيب اثبح يضرب الى السواد فهو لشريك بن سماعة وان جاءت به اوراق
جعلها جاليا خدج الساقين فهو لعير الذى رمت به قال ابن عباس فجاءت باشبه خلق
بشريك * بيان حكم الآية ان الرجل اذا قذف امراته فوجبه موجب قذف الاجبية
في وجوب الحد عليه ان كانت محصنة او التعزير ان كانت غير محصنة غير ان الخرج منها
مختلف فاذا قذف اجبيا او اجبية يقام عليه الحد الا ان يأتى بأربعة يشهدون بالزنا
او يقر المذوف بالزنا فيسقط عنه الحد وفي الزوجة اذا وجد احد هذين اولا عن سقط
عنه الحد فاللعان في قذف الزوجة بمنزلة الينة لان الرجل اذا راي مع امراته رجلا ربما
لا يمكنه اقامة الية ولا يمكنه الصبر على العار فجعل الله الامان بجهته على صدقه فقال
تعالى فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين واذا اقام الزوج بينة على زناها
او اعترفت هى بالزنا سقط عنه الحد والامان الا ان يكون هناك ولد يريد نفيه فله ان يلاعن
لنفيه واذا اراد الامام ان يلاعن بينهما بدا بالرجل فيقيمه ويلقيه كلمات الامان فيقول
قل اشهد بالله اني لمن الصادقين فيما رمت به زوجتى فلانة من الزنا وان كان قد رماها برجل
بعينه سمع في اللعان ويقول كما يلقيه الامام وان كان ولد او جل يريد نفيه يقول وان هذا
الولد او هذا الرجل لمن الزنا ما هو مني ويقول في الخامسة دلى له الله ان كنت من الكاذبين
فما رمت به فلانة واذا اتى بكلمة من كلمات اللعان من غير تعظيم الامام لا تحسب قلنا فرج

من الواصلين اليه مرادا
(بالحد) ميل الى الطبيعة
والهوى (بظلم) وضع
شئ من العلوم والعبادات
القلبية مكان الفسدية
كما تعاملها للاغراض
الدنيوية واطهارها لتحقيق
الذات البدنية من طلب
السمة والجاه او بالعكس
كما شره الشهوات الحسية
والذات النفسية بتوهم
كونها مصالح الدارين او
نفير عن وجهها كالربا
والفراق او ما حدا ظالما
(بذمه من عذاب البهيم)
في حميم الطبيعة (واذنوا بها)
اي جمعا (لارهم مكان
اليت) الروح مكان بيت
الغاب وهو المصدر مائة
رجع اليها في الاعمال
والاخلاق وقيل اعلم الله
اراهيم مكانه بعد ما رفع
الى السماء ايام الطوفان بريح
ارماها فكشف ما حولها
فبناء على انه القديم اي
هداه الى مكانه بعد رفعه الى
السماء وايام طوفان الجهل
وامواج غلبات الطبع رباح
ففتح الرحمة فكشف
ما حوله من الهيئات
الفسانية والالوات العلية
والفبارات الهولية فباه
على انه القديم من العطرة

الرجل من اللعان وقت الفرقة بينه وبين الزوجة وحرمت عليه على التأكيد وانتفى عنه
النسب وسقط عنه الحد ووجب على المرأة حد الزنا فهذه خمسة احكام تتعلق بلعان الزوج
قوله عز وجل (ويدرا) اي يدفع (عنها العذاب) اي الحد (ان تشهد اربع شهادات
بالله انه لمن الكاذبين والخائسة ان غصه بالله عليها ان كان من الصادقين) حكم الآية ان الزوج
اذا لامن ووجب على المرأة حد الزنا فان ارادت اسقاطه عن نفسها فلها تلاع من تقوم وتشهد
بعد تلقين الحاكم اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيما رمانى به وتقول في الخائسة على غضب
الله ان كان زوجي من الصادقين فيما رمانى به ولا يتعلق بلعانا الا هذا الحكم الواحد وهو
اسقاط الحد منها ولو اقام الزوج ينة لم يسقط الحد عنها باللعان وعدد اصحاب الراي لاحد
على من قذف زوجته بل موحبه اللعان فان لم يلا عن حبس حتى يلا عن فاذا لا عن الزوج
واشعت المرأة من اللعان حبست حتى تلا عن وعند الاخرين اللعان حجة صدقه والقاذف اذا
قعد عن اقامة البينة على صدقه لا يحبس بل يحد كقذاف الاجبي اذا قعد عن اقامة البينة
وعدد ابي حنيفة ووجب اللعان وقوع الفرقة ونفى السب وهما لا يحصلان الا بلعان الزوجين
جيمما وقضاء القاضى وفرقة اللعان فرقة فسخ عند الاكثرين وبه قال الشافعي وتلك الفرقة
متأبدة حتى لو اكد الزوج نفسه يقبل ذلك فيما عليه لاني له فيلزم الحد ويلحقه الولد لكن
لا يرفع تأييد الحریم وعد ابي حنيفة فرقة اللعان فرقة طلاق فاذا اذنب نفسه جازله ان
ينكحها وادانى بعض كلمات اللعان لا يتعلق به الحكم وعد ابي حنيفة اذا اتى باكثر
كلمات اللعان قام مقام الكل وكل من صح يمينه صح لعانه حرا كان او عبدا مسلما كان او ذميا
وهو قول سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والحسن وبه قال ربيعة ومالك والثوري
والشافعي واكثر اهل العلم وقال الرهري والاوزاعي اصحاب الراي لا يجري اللعان الا بين
مسلمين حريين غير محرمين فان كان احد الزوجين رقيقا او ذميا او محرم ودا في قذف فلا لعان
بيهما وظاهر القرآن حجة لمن قال يجري اللعان بيدهما لان الله تعالى قال والذين يرمون
ازواجهن ولم يفصل بين الحر والعبد والحدود وغيره ولا يصح اللعان الا بعد الحكم او بآب
ويلفظ اللعان باربعة اشياء تعدد الالفاظ وبالمكان والزمان وان يكون محضر جماعة من الناس
اما تعدد الالفاظ فيجب ولا يجوز الاخلال بشئ منها واما المكان فهو ان يلاعن في اشرف
الاماكن فان كان بمكة بين الركن والمقام وان كان بالمدينة فعند منبر النبي صلى الله عليه وسلم
وفي سائر البلاد في الجامع عند المنبر واما الزمان فهو ان يكون بعد العصر واما الجمع فاقوله
اربعة والتعليق بالجمع مستحب ملو لاصر الحاكم يدهما وحده جاز وفي التعليق بالزمان والمكان
قولان قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) اي لما جعلكم بالعقوبة ولكنه ستر
عليكم ودفع عنكم الحد باللعان (وان الله تواب) اي يعود على من يرجع عن المعاصي بالرجعة
(حكم) اي فيما فرضه من الحدود قوله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم)
الآيات سبب نزولها ماروى عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب
وعلقمة بن وقاص وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم حين قال لهما اهل الافك ما قالوا وكلهم حدثني طائفة من حديثها وبمضهم كان

الاسانية (ان لا تشركنى
شيئا وطهر بيتى) اى جعله
مرجعا فى بناء البيت باحجار
الاعمال وطين الحكم وجص
الاخلاق وقلنا لا تشرك اى
امرأه بالتوحيد ثم تطهير
بيت القلب عن الالوان
المذكورة (للطائفين)
من القوى النفسانية التى
تطوف حوله للتشور
واكتساب الفضائل الخلقية
(والفائمين) من القوى
الروحانية التى تقوم عليه
بالقاء المعارف والمعاني
الحكمية (والركع السجود)
من القوى البدنية التى
تستفيد منه صوراً مبادىء
والاداب الشرعية والمقايمة
او لهداية المتألمين من
المستبصرين المعلمين
والمجاهدين السالكين
والمعتكفين الخاضعين
(واذا فى الناس بالحج)
بالدعوة الى مقام القلب
وزيارته (بأنوك رجالا)
مجردين عن صفات الفوس
(وعلى كل ضامر) نفس
ضامرة بطول الرياضة
والمجاهدة (بأنين من كل فج
عميق) طريقة بعيدة الحق
فى قهر الطبيعة (ليشهدوا
منافع لهم) من العوائد
العلمية والعملية المستفادة

او حى حديثها من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذى حدثنى
عن عائشة وبعض حديثهم بصديق بعضا قالوا قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرا افرع بين ازواجه فليها خرج سهمها خرج بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت عائشة افرع بيننا فى غزوة غزاها فخرج فيها سهمى فخرجت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما انزل الجلب فكنت احمل فى هودج وانزل فيه فسرنا
حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوه وقفل ودونا من المدينة آذن ليلة بالرجل
فقمنا حين آذنوا بالرجل فمشيت حتى جازت الجيش فلما قضيت من شأنى اقبلت الى رحلى
فلمست صدرى فاذا عقدلى من جزم اظفار قد انقطع فرجعت فالتفت عقدى فعبسنى ابتغاؤه
قالت واقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بى فاحملوا هو دجى فرحلوه على بعبرى الذى كنت
اركب وهم يحسبون انى فيه وكان النساء اذذاك خذا فلم يملن ولم يغشن اللحم انما بأكلن
العلقة عن الطعام فلم يستكر القوم خفة الهودج حين رفوه وحلوه وكنت جارية حديثة
السن فبعثوا الجمل وساروا ووجدت عقدى بعدما استمر الجيش فبحثت منازلهم وايس به اداع
ولا يجير فتيمت منزلى الذى كنت به وظننت انهم يقدروننى فخرجون الى فينا انا جالسة فى منزلى
خلعتى عبنى ففت وكان صفوان بن المعطل السلمى ثم الذكوانى قد عرس من وراء الجيش فادلى فاصبح
عد منزلى فرأى سواد انسان قائم فأتانى فعرفى حين آتى كان يرانى قبل ان يضرب الجلب على
فاسية فظلت با ترجاعه حين عرفنى فخرت وجهى بحجابى والله ما كحنى كاح ولا سمعت منه كلمة غير
ان ترجاعه وهو حتى اماخ راحلته فوطى على يديها فركبتها فانطلقا يقودونى الراحلة حتى
اتينا الجيش بعد ما زلوا مرسين وفى رواية موهجرين فى نحر الظهيرة قالت فهلك من هلك فى
شأنى وكان الذى تولى كبره عبدالله بن ابي ابن سلول فقدمنا المدينة فاشتكت حين قدمنا المدينة
شعرا والناس يفيضون فى قول اصحاب الافك ولا شعر بشئ من ذلك وهو يريدنى فى وجهى
انى لا ارى من النبى صلى الله عليه وسلم اللطف الذى كنت ارى منه حين اشدنى انما يدخل فيسلم
ثم يقول كيف تيككم ثم ينصرف فذلك الذى يريدنى منه ولا شعر بالشر حتى نهت فخرجت
اماوام مسطح قبل الماصع وهى متبرزا وكنا لانخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نخذل الكنف
قربا من يونا وامرنا امر العرب الاول فى النزاهة وكنا تأدى بالكف ان نخذلها عند بيوتنا
فانطلقت اماوام مسطح وهى ابنة ابي رهم بن المطلب بن عبد مناف وابها بنت صخر بن عامر
خاله ابي بكر الصديق وابها مسطح بن ائمة بن عباد بن المطلب حين فرغا من شأننا شئ
فعثرت ام مسطح فى مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بدس ما قلت اتسعين رجلا قد شهد
بدرا فقالت يا هاتاه اولم تسمعى ما قال قلت وما قال فاجبرتنى بقول اهل الافك فازددت
مرضا الى مرضى فلما رجعت الى بيتى فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم
قال كيف تيككم قلت له اناذن لى ان آتى ابوى قالت وانا حينئذ اريد ان اتيقن الخبر من
قبلهما فاذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اأتيت ابوى فقلت لاهى يا مناه ماذا يتحدث
الناس به فقالت يا بنية هو فى نفسك فوالله قلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها
ضرائر الاكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا قالت فكيف تلك اليلة

من مقام القلب (وبذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته (في أيام معلومات) من انوار المحلمات والمكاشفات (على ما رزقهم من هبمة الانعام) العمام الفوس المذوحة تقر الى الله تعالى محراب الخلفات وسكاكين المجاهدات (فكلوا منها) اسفيدا ومن لحوم اخلاقها وما كانت المعينة المقوية في السلوك (واطعموا) اي افيدوا (البائس الفقير) الطالب القوى النفس الذي اساه شدة من غلبة صفاتها واتيلاء هيئتها لانهذيب والتأديب والفقير الضعيف النفس القديم العلم الذي اضعفه عدم التعلم والثرية الحاج اليها (ثم ليقضوا شتمهم) وسبح الفضول وفضلات الواث الهيئات كتهش شارب الحرص وقلم اظفار الغضب والحقد وفي الجملة بقايا تلويينات النفس (وابو فوا بذورهم) بالقيام باراز ما قبلوه في العهد الاول من المعاني والكمالات المودعة فيهم الى الفعل فضاء النفث الزكية وازالة الموانع والايفاء بالنذور والتحلية وتحصيل المعارف (وليطوفوا بالبيت الشيق)

حتى اصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اكحل بوم ثم اصبحت ابكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين اسلبت الوحى بدشيرهما في فراق اهله قالت فاما اسامة فاشار عايه بما يعلم من براء اهله والذي يعلمهم في نفسه من الود فقل اسامة هم اهلك يا رسول الله ولا نعلم والله الاخير ا واما علي بن ابي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وسئل الجارية تصدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال اي بريرة هل رأيت من شيء يربك من عائشة قالت له بريرة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت منها امرأ قط اغمصه عليها اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عيني اهلها فيأتى الداجن فبأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من بومه فاستعذر من عبد الله بن ابي اسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر من بعذرني من رجل قد بلغني اذاه في اهلي وفي رواية في اهل بيتي فوالله ما علمت على اهلي الاخير اول قد ذكروا رجلا ما علمت عليه الاخير ا وما كان يدخل على اهلي الا هي قالت فقام سعد بن معاذ احبني عبد الاشهل فقال انا اعذرک منه يا رسول الله ان كان من الاوس ضربا عقه وان كان من اخواننا من الحزج امرتا ففعلنا فيه امرک فقام سعد بن عباد وهو سيدا الحزج وكانت ام حسان بنت عمه من فخذة وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال سعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد يعني ابن معاذ فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لا تقتله فالك منافق تجادل عن المنافقين فتناور الحيان الاوس والحزج حتى هموا ان يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت وبكيت يومى ذلك لا يرقأ لي دمع ولا اكحل بنوم ثم بكيت ليلتى المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا اكحل بنوم فاصبح عندي ابواى وقد بكيت ليلتين وبوما حتى اظن ان البكاء قافى كبدي قالت فبينما هما جالسان عندي وانا ابكي اذا ستأدنت على امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكي معي فيينا نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس ولم يجلس عندي من يوم قيل لي ما قيل قبلها وقد مكث شهر الا يوحى اليه في شأنى بشيء قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فانتهى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى ما احس منه قطرة وقلت لا بى اجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما درى ما قول لرسول الله فقلت لا بى اجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت والله ما درى ما قول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما تحدث به الناس حتى استقر في انفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لاتصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر الله يعلم انى منه بريئة لاتصدقنى فوالله ما جدلى ولكم مثلا الا ابا يوسف اذ قال فصبر جيل والله المستعان على ما تصفون ثم تحوات فاضطجعت على فراشى وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة وان الله مبرئى براءتى ولكن والله ما كنت اعلم ان ينزل الله في شأنى وحياتى ولشأنى في نفسى كان احقر من ان يتكلم الله

بالاغتراف في سلك الملكوت
الاعلى حول عرش الله
المجيد البيت القديم (ذلك)
اي الامر ذلك (ومن يظلم
حرمات الله) وهي مالا
يحل منكم، وتطهيره
والقربان بالنفس وجميع
ما ذكر من المساسك
كالحل الفضائل واجتناب
الرزائل والتمسك للآوار
في التجليات والاتصاف
بالصفات والترقي في المقامات
(فهو خير له) في حضرة ربه
ومقعد قرب (واحتل لكم
الانعام) انه سام النفوس
السايمة الانتفاع باخلاصها
واعمالها في الطريقة والتمتع
بالحقوق دون الحطوط
(الاماني عليكم) في صورة
المائدة من الرذائل المشبهة
بالفضائل وهي التي صدرت
من النفس لاعلى وجهها
ولاعلى ما ينبغي من امرها
بالرذائل المحضة فانها محرمة
في سبيل الله على السالكين
(فاجتنبوا الرجز من
الآوتان) اوتان الشهوات
المتعبدة والاهواء المتعبدة
كقوله تعالى افرأيت
من اتخذ الهه هواه
(واجتنبوا قول الزور)
من المعلوم المزخرفة
والشبهات الموهنة

في بأمرتي ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يري الله
بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت
حتى انزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم فاخذه كان يأخذه من البراء حتى انه ليصعد
منه مثل الجان من العرق في اليوم الثاني من ثقل القول الذي انزل عليه قال فمضى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة احدي
الله وفي رواية قال ابصرى يا عائشة اما الله فقد براك فقالت لي احي قومي الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا احذر الا الله هو الذي انزل برأيت قالت فانزل الله
عز وجل ان الذين جاؤا بالامك عصبة منكم العشر الايات فانزل الله عز وجل هذه الايات
في برأيت قالت فقال ابو بكر وكان ينفق على مسطح بن اثانة لقربائه منه وفقره والله لا ينفق عليه
شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة فانزل الله ولا يأكل اولوا الفضل منكم والسعة الى قوله غفور
رحيم فقال ابو بكر لي والله اني لاحب ان يعفر الله لي فرجع الى مسطح الذي كان يجري عليه وقال
والله لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سال زينب بنت جحش
عن امرى فقال يا زينب ما علمت او ما رأيت فقالت يا رسول الله احى سمى وبصرى والله ما علمت
عليها الا خرافات عائشة وهي التي كانت تساميني من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقصمها الله
بالورع وطفقت اخنها حمة تحاربها فهلكت فيمن هلك من اصحاب الافك قال ابن شهاب فهذا
الذي من حديث هؤلاء الرهط زاد في رواية قالت عائشة والله ان ارجل الذي نيل له ما قيل
ليقول سبحان الله فوالذي تقضى بده ما كسفت من كف اني قط قالت ثم قتل بعد في سبيل الله
شعبدا هذا حديث ينفق على صحبه اخرجاه في الصحيحين زاد البخاري في رواية عن عروة عن
عائشة والذي تولى كبره منهم عبد الله بن ابي بن سلول وقال عروة اخبرته انه كان يشاع ويتحدث به
عنده فيقرره وبشيعة ويستوشيه قال عروة لم يسم لي من اهل الافك الا احسان بن ثابت ومسطح بن
اثانة وحمة بنت جحش في ماس آخرين لا علم لي بهم غير انهم عصبة كما قال الله تعالى قال عروة كانت
عائشة تكره ان يسب عندها احسان وتقول انه الذي قال

فان ابي ووالدتي وعرضي * لعرض محمد منكم وقاه

اخرجاه من حديث مسروق قال دخلت على عائشة وعندها احسان بن شهاب رايت من اياته فقال
حصان رزان ما تزن بربة * وتصيح غرني من لحوم الغوافل
فقالت عائشة لكنك لست كذلك قال مسروق فقلت لها اتأذنين له ان يدخل عليك وقد قال الله
والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت واي عذاب اشد من العمى وقالت انه كان ينافع
او يهاجي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حل غريب الفاظ هذا الحديث قوله وكلهم حدثني
طائفة اى قطعة من حديثها قوله كان او عى اى احفظ له قولها آذن اى اهل بالرحيل قولها فاذا
عقدلى من جزع اظفار هونوع من الخرز وهو الجرجري المسمى المعروف قولها لم يهمل اى يكثر لجمع
من اليمن فيقول قولها انما اياكلن الملقمة من الطعام هو بضم العين اى البلغة من الطعام وهو
قدر ما يمسك الرمي قولها وليس بها منهم داع ولا يحب اى ليس بها احد لا من يدعو ولا من
يردجوا بقولها فتيمت اى قصرت قولها قد عرس من وراء الجيش فارجع التمريس تزول المسافر

من التخللات والموهومات
المستعملة في الجدل والخلاف
والمغالطة (حنفاء الله) مائلين
عن الطرق الفاسدة والعلوم
الباطلة معرضين عن كل
ما يغيره من الكمالات
والاعمال ولولفس الكمال
والتزينة فانه حجاب
(حنفاء الله غير مشركين به)
بالظر الى ماسواه والا
لتفات في طريقه الى ماعاده
(ومن يشرك بالله) بالوقوف
مع شئ والميل اليه (وكانما
خر من السماء) سماء
الروح (قحطفه الطير)
طير الدواعي الفسائية
والاهواء الشيطانية فتزقه
قطعا جذاذا (وتهوى به
الريح) ريح هوى النفس
في مكان صحيق (ببيد
من الحق ومهلكة عبياء
متلفة) ذلك ومن يظلم
شعائر الله فانها من تقوى
القلوب (من النفوس
المستعدة المسوقة لنسائق
التوفيق في سبيل الله ليهدي
بها لوجه الله فان تعظيها
تھصيل كمالها من افعال
ذی القلوب المتقية المجردة
عن الصفات الفسائية
والهيات الظلمانية (لكم فيها
منافع) من الاعمال والاخلاق
والكمالات العلمية والعملية
(الى اجل مسمى) هو الفناء

في آخر الليل الراحة والادلاج بالتشديد اخر الليل وبالتخفيف سير الليل كله قولها باستر جاعه هو
قوله ان الله واناليه راجعون قولها فضرمت اى غطيت وجوى بجلبابى اى ازارى قولها موخرين
في نحر الظهير الوخرة شدة الحر وكذا نحر الظهيرة اى اولها قولها والناس يفيضون اى يخوضون
ويتحدثون قولها وهو يربنى يقال رابنى الشئ يربنى اى شككت فيه قولها ولارى من النبي صلى الله
عليه وسلم اللطف اى الرقى بها واللطف في الافعال الرقى وفي الاقوال ابن الكلام قولها حتى
تقمت اى افقت من المرض والناسع المواضع الخالية تقضى فيها الحاجة من غائط وبول واصله
المكان الواسع الخالى والمرط كساء من صوف او خز قولها تنص سطح اى عثر وهو من الدماء
على الانسان اى سقط لوجهه قولها ياهتاه اى بلهأ كأنها تنسبها الى البله وقلة المعرفة قولها لا يرقأ
لى دمع اى لا ينقطع وقول بريرة ان رأيت بمعنى النفى اى مارايت منها امرا اغمصه بالصاد الموحدة
اى اعيه والداجن الشاة التى تألف البيت وتقيم به قوله صلى الله عليه وسلم من يعذرني اى من
يقوم يعذرني ان انا كافاته على سوء صنيعه ان ثابتة او عاقبت فلانلو موني على ذلك قولها وكانت
ام حسان بنت عمة من فخذة اى من قبيلته قولها ولكن احتملته الحمية اى حله الفض والاففة
والتعصب على الجمل للقرابة قولها فتناور الحيان اى تاروا ونهضوا للقتال والمحاصرة قولها فلم
يزل ينخضهم اى يهون عليهم ويسكن قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت الممت قبل هو من اللعم وهو
صغار الذنوب وقيل معناه مفارقة الذنب من غير فعل قولها اقلص دمي اى انقطع جريانه قولها
مارام اى ما برح من مكانه والبرحاء الشدة والكرب والحماة الدرة وجعها جان فصرى عنه اى كشف
هنه وقول زينب احى سمي وبصرى اى امنعها من ان اخبر بمالم اسمع وهى التى كانت تسامني
من السمو وهو العلو والذابة فصم الله اى منعها من الوقوع في الشر بالورع وقول الرجل ما كشفت
من كف اى من ستر انثى قوله ويستوشيه اى يستخرجه بالبحث عنه والاستقصاء فيه وقول حسان في
مائشة حصان بفتح الحاء يقال امرأة حصان اى متعفة رزان اى بائة مائزى اى ترمى ولا تنهم بريبة اى
بأمر يربب الناس حية ونصبح غرثى اى جائعة وانثرت الجوع من لحوم القوايل جمع فائلة
والعنى انها لا تقتاب احدا من هو غافل عن مثل هذا الفعل وقول مائشة في حسان انه كان ينافع
اى يناضل ويخاصم عن الله ورسوله واما التفسير فقوله عز وجل ان الذين جاؤا بالا الهك اى
بالكذب والامك اسوأ الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان مائشة كانت تستحق
التناو المدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والعلم والديانة فمن رماها بالسؤ فقد قلب
الحق بالباطل وجاء بالافك عصبة اى جماعة منكم اى عبد الله بن ابي ابن سلول ومسطح بن ائانة
وحسان بن ثابت وحنة بنت جش زوجة طلحة بن عبيد الله فان قلت عبد الله بن ابي ابن ساول كان
راس المنافقين فكيف قال منكم قلت كان ينسب الى الايمان في الظاهر وقيل قوله منكم خرج مخزج
الاظلم فان حسان بن ثابت ومسطح بن ائانة وحنة كانوا امن المؤمنين المخلصين (لانحبوه
شرالكم) بئى الافك الخطاب لمائشة وصفوان وقيل لمائشة ولا يوبها ولا ي صلى الله عليه وسلم
ولصفوان (بل هو خير لكم) بئى ان الله اجركم على ذلك واظهر براءتكم وشهد بكذب العصبة
واوجب لهم الذم وهذا غاية الشرف والفضل لكم (اكل امرئ منهم) اى من العصبة الكاذبة
(ملا كسب من الاثم) اى جزاء ما اجتزع من الذنب على قدر ما خاض فيه (والذى تولى كبره)

في الله بالحقيقة (ثم محلها الى البيت العتيق) حدة سوقها وموضع وجوب نحرها بالوصول الى حرم الصدر عند كعبة القلب الى مقام السر وترقى النفس الى مقامه ثابتة عن حجابها وصفاتها (وكل آفة) من القوى (جعلنا منك) عبادة مخصوصة بها (ليذكروا اسم الله) بالانصاف بصفاته التي هي مظاهرها في التوجه الى التوحيد (على ما رزقهم) من الكمال بواسطة (جميع) النفس التي هي من جملة (الانعام) اي النفوس السليمة (فالحكم الله الواحد) فوحده بالتوجه نحوه من غير التفات الى غيره وخصصوه بالانقياد والطاعة ولا تغادوا الاله (فله) اسلموا وبشراخبتين (المنكسرين المتذللين القابلين لقيضه) الذين اذا ذكر الله بالحضور (وجلت قلوبهم) انفلتت لقبول فيضه (والصابرين) الذين (على ما صابهم) من الخلفات والمجاهدات (والمقيمي الصلوة) صلاة المشاهدة (وعما رزقناهم) من الفضائل والكمالات (ينفقون) بالناء في الله والافاضة

اي تحمل معظمه وبدا بالخوض فيه وقال باشاعته وهو عبدالله بن ابي ابن سلول (منهم) من النصبة (له عذاب عظيم) يعني عذاب النار في الآخرة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالذبح رموا عائشة فجلدوا والحد جميعا ثمانين ثمانين قوله عز وجل (لولا اذ سمعتموه) اي الحديث الكذب وهو قول اهل الامك (ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم) باخوانهم واهل دينهم (خيرا) والمعنى كان الواجب على المؤمنين اذ سمعوا قول اهل الافك ان يكذبوه ويحسبوا الظن ولا يسرعوا في التهمة وقول الزور في عرفوا غفنة وطهارته وفيه معاتبة للمؤمنين (وقالوا هذا افك مبين) اي كذب بين لاحقيقه (لولا) اي هلا (جاؤا عليه) اي على ما زعموا (بأربعة شهداء) اي يشهدون بذلك (فاذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله) اي في حكم الله (هم الكاذبون) وهذا من باب الزواج فان قلت كيف يصيرون عند الله كاذبين اذلم يأتوا بالشهداء ومن كذب فهو عند الله كاذب سواء أتى بالشهداء اولها أت قلت قبل هذا في حق الذين رموا عائشة خاصة ومعناه فأولئك هم الكاذبون في غيبي وعلى وقبل معناه فأولئك عند الله في حكم الكاذبين فان الكاذب يجب زجره عن الكذب والقاذف اذ لم يأت بالشهود يجب زجره (قوله تعالى) ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لسكنتم فيما افضتم فيه عذاب عظيم (معناه لولا اني قضيت ان افضل عليكم في الدنيا بضروب الم التي من جاتها الامهال للتوبة وان اترحم عليكم في الآخرة بالعتو والمغفرة لاجل انكم بالعقاب على ما خضتم به من حديث الافك والخطاب للقذفة وهذا الفضل هو تأخير العذاب وقبول التوبة ممن تاب (اذ تلقونه بالسنة) اي برويه بعضكم من بعض وذلك ان الرجل منهم يلقى الرجل فيقول بلغني كذا وكذا فينلقونه تلقيا يليقه بعضهم الى بعض (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) اي من غير ان تعلموا انه حق (وتحسبونه هينا) اي وتظنون انه سهل لا اثم فيه (وهو عند الله عظيم) اي في الوزر (ولولا اذ سمعتموه قتلتم ما يكون لنا ان نسكن بهذا سجننا) قيل هو لتعجب رقيب هول التنزيه (هذا من عظيم) اي كذب عظيم يهت ويحير من عظمه روى ان ابا يوب الانصاري قالت لابي ايوب الانصاري ما بلغك ما يقول الناس في عائشة قتل سجنناك هذا من عظيم فترأت الآية على وفق قوله (بعظكم الله) قال ابن عباس يحرم الله عليكم وقيل ينهاكم الله (ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الآيات) اي في الامور والتهمة (والله عليم) اي بأمر عائشة وصفوان (حكيم) اي حكم يراهما (قوله عز وجل) ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة اي يظهر الزنا ويذيع (في الذين آمنوا) قبل الآية مخصوصة بمن قذف طائفة والمراد بالذين آمنوا عائشة وصفوان وقيل الآية على العموم لكل من احب ان تشيع الفاحشة او تظهر على احد فهو داخل في حكم هذه الآية والمراد بالذين آمنوا جميع المؤمنين (لهم عذاب اليم في الدنيا) يعني الحد والدم على فعله (والآخرة) اي وفي الآخرة لهم النار (والله يعلم) اي كذبهم وبرائة عائشة وما خاضوا فيه من سخط الله (وانتم لا تعلمون) وقيل معناه يعلم ما في قلب من يحب ان تشيع الفاحشة فيجازيه على ذلك وانتم لا تعلمون ذلك (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) اي لولا انعامه عليكم لاجل انكم بالعقوبة قال ابن عباس يريد مسطحا وحسان بن ثابت وحنفه (وان الله رؤوف رحيم) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) اي آثاره ومسالكه

على المستعدين (والبدن)
 اى النفوس الشريفة العظيمة
 القدر (جعلناها لكم
 من شعائر الله) من الهدايا
 المحلة لله (لكم فيها خير)
 سعادة وكل (فاذكروا
 اسم الله عليها) بالتصنيف
 بصفاته وافناء صفاتكم فيه
 وذلك هو الصراط المستقيم
 (صواب) قائمات بما
 فرض الله عليها مقدمات
 بقواعد الشريعة وآداب
 الطريقة واقسامها عن
 حركاتها واضطرابات
 (فاذوجبت جنوبيها)
 سقطت عن هواها الذى
 هو حباتها وقوتها التى بها
 تستقل وتضطرب . بقتلها
 فى الله (فكلوا منها ولعقوا
 الحامض) واستفيدوا
 من فضائلها . وافيدوا
 المستعدين والطلبين
 المتعربين للطلب من المريد
 (كذلك نضربها لكم)
 بالرياضة (لتعلموا شكرها)
 نعمته الاستعداد والتوفيق
 باستعمالها فى سبيل الله
 (لن ينال الله لحومها
 ولدمائها) لحوم فضائلها
 وكالاتها ولافتائها . بازالة
 احوالها التى هى دمارها
 (ولكن ياله التقوى) التجرى
 (منكم) عنها وعن صفاتها

(ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) اى بالقبايح من الاقوال والافعال
 وكل ما يكره الله عز وجل والآتية عامة فى حق كل احد لان كل مكافء وع من ذلك (ولو لافضل
 الله عليكم ورجته مازكى منكم من احدا) اى ما طهر ولا صلح والآية عند بعض المفسرين على
 العموم قالوا اخبر الله تعالى انه لو لافضله ورجته بالعصمة ما صلح منكم احد وقيل الخطاب للذين
 خاضوا فى الافك ومعناه ما طهر من هذا الذنب ولا صلح امره بعد الذى فعل وهذا قول ابن عباس
 قال معناه ما قبل توبة احد منكم ابدا (ولكن الله يزكى) اى يطهر (من يشاء) من الدنوب بالرجعة
 والمنفرة (والله سميع) اى لا يقول لكم (عليم) اى بما فى قلوبكم * قوله عز وجل (ولا ياتل)
 اى ولا يحلف من الآيات وهى القسم (اولوا الفضل منكم والسعة) يعنى الفنى يعنى ابا بكر الصديق
 (ان يؤتوا الى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله) يعنى مسطح او كان مسكيا ما جربا
 ابن خاتمة ابي بكر الصديق حلف ابا بكر ان لا ينطق عليه فازل الله هذه الآية (وليعفووا وليصفحوا)
 اى من خوض مسطح فى امر عائشة (الاتحبون) يخاطب ابا بكر (ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم)
 فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي بكر قال بلى انا احب ان يغفر الله لى ورجع الى مسطح
 بنفسه التى كان ينطق عليه وقال والله لا اترعها منه ابدا وفى الآية ادلة على فضل ابي بكر الصديق لان الفضل
 المذكور فى الآية ذكره تعالى فى معرض المدح وذكره بلفظ الجمع فى قوله اولوا الفضل وقوله الاتحبون
 ان يغفر الله لكم وهذا يدل على علو شأنه ومرتبته منه انه احتمل الاذى من ذوى القربى ورجع
 عليه بما كان ينطقه عليه وهذا من اشد الجهاد لانه جهاد النفس ومنها انه تعالى قال فى حق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصف عنهم واصفح وقال فى حق ابي بكر وليعفووا وليصفحوا فدل ان
 ابا بكر كان ثانيا اثنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى جميع الاخلاق وفى الآية دليل على ان من
 حلف على عمن فرأى غير ما خيرا منها فليات الذى هو خير ويكفر عن عيئه ومنه الحديث الصحيح
 من حلف على عمن فرأى غير ما خيرا منها فليات الذى هو خير وليكفر عن عيئه * قوله تعالى (ان
 الذين يرمون المحصنات) اى العفاف (الغافلات) اى عن القواحش والغافلة عن العافشة هى
 التى لا يقع فى قلبها فضل الفاحشة وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها (المؤمنات) وصفها بالمؤمنات
 لعلو شأنها (لنسوا) اى مذبوا (فى الدنيا) بالحد (والآخرة) اى وفى الآخرة بالدار (ولهم عذاب عظيم)
 وهذا فى حق عبد الله بن ابي ابن سلول المنافق وروى عن خصيف قال قالت لسعيد بن جبير من قذف
 مؤمنة بلعنه الله فى الدنيا والآخرة قال ذاك لعائشة وازواج ابي صلى الله وسلم خاصة دون سائر
 المؤمنات ليس فى ذلك توبة ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله توبة ثم قرأوا الذين يرمون
 المحصنات الى قوله تابوا فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة وقيل بل لهم توبة ايضا للآية
 (يوم تشهد عليهم السنتهم) هذا قبل ان يختم على افواههم (وابداهم وارجلهم) يروى انه يختم على
 الاقدام فتحكم الايدي والارجل بما عملت فى الدنيا وهو قوله (بما كانوا يعملون يومئذ يوفى الله
 دينهم الحق) اى جزاءهم الواجب وقيل حسابهم العدل (ويعلمون ان الله هو الحق المبين) اى
 الموجود الظاهر الذى بقدرته وجود كل شئ وقيل معناه يبين لهم حقيقة ما كان يمدحهم فى الدنيا
 وقال ابن عباس وذلك ان عبد الله بن ابي ابن سلول كان يشك فى الدين فبعث يوم القيامة ان الله هو
 الحق المبين * قوله عز وجل (الخبيثات اللعنيثين) قال اكثر المفسرين معنى الخبيثات الكلمات

فان سبب الوصول هو
التجرد والفناء في الله
لا حصول الفضائل مكان
الذات * مثل ذلك التحضير
بالرياضة (كذلك سهرها
لكم لتكبروا الله على ما هذاكم)
بالفناء فيه منها وعن كل شيء
على النحو الذي هداكم اليه
بالتجريد والتفريد والسلوك
في الطريقة الى الحقيقة
(وبشر المحسنين) الشاهدين
في العبودية من البقاء والفناء
حال الاستقامة والتحكين
(ان الله يدافع) ظلمة القوى
النفسانية بالتوفيق (من
الذين آمنوا) من القوى
الروحانية (ان الله لا يحب
كل خوان) من القوى
التي لم تؤد امانة الله من كمالها
المودع فيها بالطاعة فيها وخانت
القلب بالتدبر وعدم الوفاء
بالعهد (كفور) باستعمال
نعمة الله في معصيته (اذن
لهذين يسألون) الوهم
والخيال وغيرهما من القوى
الروحانية المجاهدين مع
القوى النفسانية (ب) سبب
(انهم ظلموا) باستيلاء صفات
الفسس واستعلائها (وان الله
على نصرهم تقدير الذين) اى
المطلوبين الذين (اخرجوا
من ديارهم) من مقارهم
ومناصبيهم باستخدامها

والقول للخبثين من الناس ومثله (والخبثون) أي من الناس (الخبثات) من القول (والطيات) أي من القول ومعنى الآية أن الخبيث من القول لا يليق إلا بالطيب من الناس والطيب من القول لا يليق إلا بالطيب من الناس وطائفة لا يليق بها الخبيث من القول لأنها طيبة فيضاف إليها طيب القول من الثناء والمدح وما يليق بها وقيل معناه لا يتكلم بالخبيث إلا الخبيث من الرجال والنساء وهذا من الذين قد فزعوا عائشة ولا يتكلم بالطيب من القول إلا الطيب من الرجال والنساء وهذا مدح للذين روتها بالطاهر والمدح لها وقيل معنى الآية الخبيثات من النساء الخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال الخبيثات من النساء أمثال عبد الله بن أبي المأفوق والشاكين في الدين والطيات من النساء (الطيبين والطيبون للطيات) يريد عائشة طيبها الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أو تلك مبرؤن) يعني عائشة وصفوان ذكرهما الله بلفظ الجمع منزهون (عما يقولون) يعني أصحاب الألفك (لهم مغفرة) أي عفو لذنوبهم (ورزق كريم) يعني الجنة روى أن عائشة كانت تنفخر بأشياء أعطيتهم تعلمها امرأة غيرها منها أن جبريل عليه السلام أتى بصورتها في سرفة حرير وقال هذه زوجتك وروى أنه أتى بصورتها في راحته ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم يتزوج بكراً غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في جبرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه الوحي وهي معه في الحاف وتزلت رأتها من السماء وإنما ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق إذا حدث عن عائشة يقول حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم البراءة من السماء قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا) أي تستأذنوا وكان ابن عباس يقرأ حتى تستأذنوا ويقول تستأذنوا خطأ من الكاتب وفي هذه الرواية نظر لأن القرآن ثبت بالتواتر والاستئناس في اللغة الاستئذان وقيل الاستئناس طلب الانس وهو أن ينظر وهل في البيت إنسان فيؤذنه أو يدخل وقيل هو من آنت أي ابصرت قيل هو أن يتكلم بتسبحة أو يتخف حتى يعرف أهل البيت (وتسلوا على أهلها) بيان حكم الآية أنه لا يدخل بيت التير إلا بعد الاستئذان والسلاختلفوا في أيهما يقدم فقيل يقدم الاستئذان فيقول أدخل سلام عليكم كما في الآية من تقديم الاستئذان قبل السلام وقال الأكثرون يقدم السلام فيقول سلام عليكم أدخل وتقدير الآية حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وكذا هو في مصنف ابن مسعود روى عن كند بن حنبل قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم استأذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم أدخل أخرجه أبو داود والترمذي ومن روى عن أبي هريرة قال جاء رجل من بني عامر فاستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في البيت فقال الج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه أخرج إلى هذا فعلم الاستئذان فقل له قل السلام عليكم أدخل فسمع الرجل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم أدخل فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود (ق) من أبي سعيد وأبي بن كعب عن أبي موسى قال أبو سعيد كنت في مجلس من مجالس الأنصار إذ جاء أبو موسى كاهن مذهب فقال استأذنت على عمر فلا تأذن لي فرجعت قال ما منعك قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت وقله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع قال والله لتعطين

واستعبادها في طلب الشهوات
والذات البدنية (بغير حق)
لهم عليهم موجب لذلك
الا لا وحيد الموجب للتعظيم
والتكئين والتوجه الى الحق
والاعراض عن الباطل
(الان يقولوا ربنا الله
ولولا دفع الله الناس) فاس
القوى الفسائية (بعضهم
بعض) كدفع الشهوانية
بالتفضية وبالعكس او فاس
القوى مطلقا كدفع الفسائية
بالروحانية ودفع الوهمية
بالعقلية والفسائية بعضها
بعض كاذكر (لهدمت
صوامع) رهبان السرو
خلواتهم (وبع) نصارى
القلب ومحال تجلياتهم
(وصلوات) يهود الصديق
ومتعبداتهم (ومساجد)
مؤمنى الروح ومقامات
مشاهداتهم وفنائهم في الله
(يذكر فيها اسم الله كثيرا)
الاعظم بالخلق باخلاته
والاتصاف بصفاته والتحقق
باسرارهِ والفناء في ذاته
(ولينصرن الله من نصره)
بغير بنوره من بارزه
بوجوده وظهوره (ان الله
لقوى عزيز) يغلب من
مائه باستعلائه وجبروته
(الذين ان مكناهم
في الارض) بالاستقامة

عليه بينة امنكم احد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال اى بن كعب فوالله لا يقوم معك
الا اصفر القوم فكنت فقلت معه فأخبرت عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال الحسن
الاول اعلام والثاني مؤامرة والثالث استئذان بالرجوع * من عبد الله بن بسر قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن
او الايسر ويقول السلام عليكم السلام عليكم وذلك ان الدور لم يكن عليها يومئذ ستور
ابو داود وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعى احدكم فجاء
مع الرسول فان ذلك له اذن اخرجه ابو داود وقبل اذا وقع بصره على انسان قدم السلام والا قدم
الاستئذان ثم يسلم وقال ابو موسى الاشعري وحذيفة يستأذن على ذوات المحارم يدل عليه ما روى
عن عطاء بن يسار ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استأذن على اى قال نعم
فقال الرجل اى معها فى البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن عليها فقال الرجل
اى خادمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن عليها اتحب ان تراها عريانة قال لا قال
فاستأذن عليها اخرجه مالك فى الموطأ مرسل * وقوله تعالى (ذلكم خير لكم) اى فعل الاستئذان
خير لكم واولى بكم من التمسك بغير اذن (لكم تذكرون) اى هذه الآداب فتعملوا بها * قوله
عن وجل (فان لم تجدوا فيها) اى فى البيوت (احدا) اى يأذن لكم فى دخولها (فلادخلوها
حتى يؤذن لكم) اى فى الدخول (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) يعنى اذا كان فى البيت
قوم وكرهوا دخول الداخل عليهم فقالوا ارجع فليرجع ولا يقف على الباب ملازما (هو
اذكى لكم) اى الرجوع هو اظهر واصح لكم فان للناس احوالا وحاجات يكرهون الدخول عليهم
فى تلك الاحوال واذا حضر الى الباب فلم يستأذن وقعد على الباب منتظرا جار كان ابن عباس
يا ترى دور الانصار لطلب الحديث فيقعده على الباب ولا يستأذن حتى يخرج اليه الرجل فاذا خرج
ورآه قال يا بن عم رسول الله لو اخبرتنى بمكانك فيكون هكذا امرنا ان نطلب العلم واذا وقف
على الباب فلا ينظر من شقه اذا كان الباب مردودا (ق) عن سهل بن سعد قال اطلع رجل من
جبر فى باب النبي صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى رجل وفى
رواية يحك به رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت انك تنظر لطعنت به فى عينك
انما جعل الاذن من اجل البصر (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
اطلع فى بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يلقوا عينه وفى رواية للنسائى قال لو ان امرا
اطلع عليك بغير اذن فحذفته ففقت عينه ما كان عليك حرج وقال مرة اخرى جناح (والله
يعلمون علم) اى من الدخول بالاذن ولما نزلت آية الاستئذان قالوا كيف بالبيوت التى بين
مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن فانزل الله تعالى (ليس عليكم جناح)
اى اتم (ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة) اى بغير استئذان (فيها متاع لكم) اى منفعة لكم
قيل ان هذه البيوت هى الخانات والمنازل المبنية للسايلة لياؤوا اليها ويؤووا امتعتهم فيها فيجوز
دخولها بغير استئذان ولما غلب النزول بها واتقاء الحر والبرد وابواء الامتعة بها وقيل بيوت التجار
وحوانيتهم فى الاسواق يدخلها للبيع والشراء وهو منفعتها فليس فيها استئذان وقيل هى
جميع البيوت التى لا ساكن فيها لان الاستئذان انما جعل لئلا يطلع على هورة فان لم يخف ذلك

بالوجود الحقائق (اقاموا
الصلوة) صلاة المراقبة
والشاهدة (وآتوا الزكاة)
زكاة العلوم الحقيقية
والمعارف اليقينية من
نصاب المكاشفة مستحقها
من الطلبة (وأمروا)
القوى الفسائية والنفوس
اللتقصية (بالمعروف ونهوا)
من الاعمال الشرعية
والاخلاق المرضية
في مقام المشاهدة ونهواهم
(عن المنكر) من الشهوات
المبدئية والذات الحسية
والرذائل المردية والعاملة
(والله عاقبة الامور)
بالرجوع اليه (وان يكذبوك
فقد كذبت قبلهم قوم نوح
وعادهم و قوم ابراهيم و قوم
لوط واصحاب مدين وكذب
موسى فامليت للكافرين ثم
اخذتهم فكيف كان تكبير
فكائين من قرية اهلكناها
وهي ظالمة فهي خاوية
على هرسها وبثر معطلة
وقصر مشيد افلم يسروا
في الارض فتكون لهم
قلوب يعقلون بها او اذان
يسمعون بها فانها لاتسمى
الابصار ولكن تسمى
القلوب التي في الصدور
ويستجملونك بالعذاب
ولن يخلف الله وعده

جازله الدخول بغير استئذان (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) قوله تعالى (قل للمؤمنين
يفضوا من ابصارهم) اي عما لا يحل النظر اليه قيل معناه يفضوا ابصارهم وقيل من هنا
للتبعض لانه لا يجب القصد عما يحل اليه النظر وانما امروا ان يفضوا عما لا يحل النظر اليه (م)
عن جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة قال اصرف بصرك
عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى باعلى لاتتبع النظرة النظرة فان لك الاولى
وايست لك الثانية اخرجه ابوداود والترمذي (م) عن ابى سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفضى الرجل الى الرجل في ثوب
واحد ولا تفضى المرأة الى المرأة في ثوب واحد * وقوله تعالى (ويحفظوا فروجهم) اي
عما لا يحل قال ابوالهلب كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو من الزنا الا في هذا الموضع فانه
اراد به الاستئذان حتى لا يقع بصر الغير عليه فان قلت كيف ادخل من على غرض البصر دون
حفظ الفرج قلت فيه دلالة على ان امر النظر اوسع الاترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى
شعورهن و ثديهن واعضادهن واقدامهن وكذلك الجوارى المستعرضات في البيع والاجنية
يحوز النظر الى وجوهها وكفها للحاجة الى ذلك واما امر الفروج فضيق وكفاك ان ابيح النظر
الاما استثنى منه وحظر الجماع اما استثنى منه فان قلت كيف قدم غرض البصر على حفظ الفرج
قلت لان النظر يريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه اشد ولا يكاد احد يقدر على الاحتراز
منه (ذلك اذكى لهم) اي غرض البصر وحفظ الفرج (ان الله خير بما يصنعون) اي انه خير
باحوالهم وافعالهم وكيف يحيلون ابصارهم وكيف يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم
* قوله عز وجل (وقل للمؤمنات يفضضن من ابصارهم ويحفظن فروجهن) اي عما لا يحل
لهن روى عن ام سلة قالت كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة بنت الحارث اذا
اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد ما امرنا بالحجاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
احتجبا منه فقلنا يا رسول الله اليس اعى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
افضيا وان اتما السمتا تبصر انه اخرجه الترمذي وابوداود * قوله تعالى (ولا يدين) اي
لا يظهرن (زينتهن) اي لغير محرم واراد بالزينة الخفية مثل الخمار والخضاب في الرجل والسوار
في المعصم والقرط في الاذن والقلائد في العنق فلا يجوز للمرأة اظهارها ولا يجوز للاجنبي النظر
اليها والمراد من الزينة النظر الى مواضعها من البدن (الا ما ظهر منها) اي من الزينة قال سعيد
بن جبير والضحاك والاوزاعي الوجه والكفان وقال ابن مسعود هي الثياب وقال ابن عباس
هي الكحل والخاتم والخضاب في الكف فاما كان من الزينة الظاهرة يجوز للرجل الاجنبي
النظر اليه للضرورة مثل تحمل الشهادة ونحوه من الضرورات اذا لم يخف فتنة وشهوة
فان خاف شيئا من ذلك غرض البصر وانما رخص في هذا القدر للمرأة ان تبديه من بدنها
لانه ليس بعورة وتؤمر بكشفه في الصلاة وسائر بدنها عورة (وليضربن بخمرهن) اي
يلقين بعمامةهن (على جبهتهن) اي موضع الجيب وهو النحر والصدر اي ليسترن بذلك
شعورهن واعناقهن واقراطهن وصدورهن (خ) عن عائشة قالت رحم الله نساء المهاجرات
الاول لما نزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطن فاخترن بها المروط كساء من

وان يومئذ ربك كاشف
سنة مما تصدون و كاشف
من قرية املت لها وهي
ظالمة ثم اخذتها والى المصير
قل يا ايها الناس انما انالكم
نذير مبين فالذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم مغفر
ورزق كريم والذين سوا
في آياتنا معاجزين اولئك
اصحاب الجحيم وما ارسلنا
من قبلك من رسول ولا نبيا
الفرق بين النبي والرسول
ان النبي هو الواصل بالفتنة
في مقام الولاية الراجحة
بالوجود الموهوب الى
مقام الاستقامة متحققا بالحق
عارفا بمتبها عنه وهن
داته وصفاته وافعاله واحكامه
بامر مبعوثا للدعوة اليه
على شريعة المرسل الذي
تقدمه غير مشرع لشريعة
ولا واضع لحكم وملة
مظهرا للجهيزات منذرا
ومبشرا للناس كانبيا
بنى اسرائيل اذ كلهم كانوا
داعين الى دين موسى
عليه السلام كان كتابه حاويا
للمعارف والحق والمواظ
والنصائح دون الاحكام
والشرائع ولهذا قال عليه
السلام علم امتي كانبيا بنى
اسرائيل وهم الاولياء
العارفون المتمكنون

موسى اوسخروكتان وقيل هو الارار وقيل الدرع (ولا يدين زينتهن) يعنى الخفية التى لم يبح لهن
كشفها فى الصلاة ولا للجانب وهى ماعدا الوجه والكفين (الابعوتن) قال ابن عباس
لا يضمن الجلباب والجوارىلا لازواجهن (واآبتهن اوآباء بعوتن اوآبتهن اوآباء بعوتن
اوآبتهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن) فيجوز لهؤلاء ان ينظروا الى الزينة الباطنة
ولا ينظروا الى ما بين السرة والركبة ويجوز للزوج ان ينظر الى جميع بدن زوجته غير انه يكره له
النظر الى فرجها (اونسأتهن) اى المؤمنات من اهل دينهن اراد به انه يجوز للمرأة ان تنظر الى
بدن المرأة الاما بين السرة والركبة ولا يجوز للمرأة المؤمنة ان تجرد من ثيابها عند الذمية او الكافرة
لان الله تعالى قال اونسأتهن والذمية او الكافرة ليست من نساءنا ولانها اجنبية فى الدين فكانت
ابعد من الرجل الاجنبى كتب عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح ان يمنع نساء اهل الكتاب
ان يدخلن الحمام مع المسلمات وقيل يجوز كما يجوز ان تكشف المرأة المسلمة لانهما من جملة النساء
(او ما ملكت ايمانهن) قيل هو عبد المرأة فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر الى مولاته
الاما بين السرة والركبة كالحارم وهو ظاهر القرآن روى ذلك عن عائشة وام سلمة وروى انس ان
النبي صلى الله عليه وسلم اتى الى فاطمة بعد قدومه لها وعلى فاطمة ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ
رجلها واذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها فلارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال انه ليس
عليك بأس انما هو ابوك و غلامك وقيل هو كالاجنبى معها وهو قول سعيد بن المسيب قال والمراد
من الآية الاماء دون العبيد (او التابعين غير اولى الاربة من الرجال) قرئ غير بنصب الراء وقيل
هو بمعنى الاستثناء ومعناه بدين زينتهن للتابعين الا اذا الاربة منهم فانهم لا يدين زينتهن لمن كان
منهم ذاربة وقرئ غير بالجر على نعت التابعين والاربة والارب الحاجة والمراد بالتابعين غير اولى
الاربة هم الذين يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم لاهمة لهم الا ذلك ولا حاجة فى النساء وقال
ابن عباس هو الاحق العنين وقيل هو الذى لا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهنهن وقيل هو المحبوب
والخصى وقيل هو الشيخ الهرم الذى ذهب شهوته وقيل هو المحض (م) عن عائشة رضى الله عنها
قالت كان يدخل على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم نخت وكانوا يعدونه من غير اولى الاربة
فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند بعض نساءه وهى بنت امرأة قال اذا اقبلت اقبلت
باربع واذا ادبرت ثنتان فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا ارى هذا يعرف ما ههنا لا يدخل عليكن فاجبوه
تراد ابوداود فى رواية واخرجه الى البيداء يدخل كل جمعة فيستظم قوله اقبلت باربع اى ان لها
فى بطن الاربع عكن نهى تقبل اذا اقبلت بها واراد بالثمان اطراف العكن الاربع من الجانبين وذلك صفة لها
بالسن (او الطفل الذى لم يظهروا على عورات النساء) اى لم يكشفوا عن عورات النساء للجماع فيطلعوا
عليها وقيل لم يعرفوا العورة من غيرها من الصغر وقيل لم يطبقوا امر النساء وقيل لم يبعوا واحد
الشهوة وقيل الطفولة اسم للصبي مالم يحتلم (ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن)
قيل كانت المرأة اذا حست ضربت برجلها ليسمع صوت خلعها او يتبين خلعها فبين عن ذلك
وقيل ان الرجل تطلب عليه شهوة النساء اذا سمع صوت الخلع وبصير ذلك داعية زائدة
فى مشاهدتهن وقد حمل ذلك بقوله تعالى ليعلم ما يخفين من زينتهن فبهه على ان الذى لاجله نهى
ههنا ان يعلم ما عليها من الخلق وغيره (وتوبوا الى الله جيها) اى من القصير الواقع فى امره

والرسول هو الذي يكون له مع ذلك كله وضع شريعة وتعين فالي متوسط بين الولي والرسول (الا اذا تمنى) ظهرت نفسه بالتمنى في مقام التلويح (التي الشيطان) في وعا (امنيته) ما يات بها لان ظهور النفس يحدث ظلمة وسواد في القلب ينجس بها الشيطان ويغضها محل وسوسة وقاب القائه بالتناسب (فيسحق الله ما يليق الشيطان) باشراف نور الروح على القلب بالتأيد القدسي وازالة ظلمة ظهور النفس وقها ليطهر فساد ما يليقه ويخبر منه الاتقاء الملكي فيضجل ويستقر الملكي (ثم يحكم الله آياته) بالتمكين (والله عالم) يعلم الاقاآت الشيطانية وطريق نخسها من بين وحيه (حكيم) يحكم آياته بحكمة ومن مقتضيات حكمته انه يجعل الاتقاء الشيطاني شدة الشاكين المنافقين المحبوبين القاسية قلوبهم عن قبول الحق وابتلائهم لازدياد شكهم وجاهلهم به فانهم بمناسبة نفوسهم الظلمة وقلوبهم المسودة القاسية لا يقبلون الا ما يليق الشيطان كما قال تعالى هل انبئكم لي من نزل

وفيه وراجعوا طاعته فيما امركم به ونهاكم من الآداب المذكورة في هذه السورة قبل ان يواصر الله ونوايه في كل باب لا يقدر العبد الضعيف على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد فلا يترك عن تقصير يقع منه فلذلك وصي المؤمنين بالتوبة والاستغفار ووعد بالفلاح اذا تابوا واستغفروا فذلك قوله تعالى (ايه المؤمنون لعلكم تفلحون) (م) عن الاخر اخر من ينسب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى ربى تبارك وتعالى مائة في مرة اليوم عن ابن عمر قال ان كنا لعند رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي وتب علي انك انت التواب الرحيم مائة مرة اخرجه عبد الرحمن بن جند الكشي (ق) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله افرح بتوبة عبده من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض فلاة (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل طلوع الشمس من مغربها تاب الله عليه * قوله مروجل (وانكسوا الايامي منكم) جمع الايام يطلق على الذكر والاتي وهو من لا زوج له من رجالكم ونسائكم (والصالحين من عبادكم) اي من عبيدكم (وامائكم) بيان حكم الآية الامر المذكور في الآية امر ندب واستحباب لاجاع السلف عليه فيستحب لمن تاقت نفسه الى الكاح ووجد اهتبه ان يتزوج وان لم يجد اهتبه يكسر شهوته بالصوم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغضى لبصره واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء الباء الكاح ويكنى به عن الجماع ايضا والوجاء بكسر الواو ورض الاتيين وهو نوع من الخصاصه الصوم في قطعه شهوة الكاح بالوجاء الذي يقطع النسل * عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجوا الودود والولود فاني مكاتركم الاعم يوم القيامة اخرجه ابو داود والنسائي (ق) عن عبدالله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة اما من لا توفق نفسه الى الكاح وهو قادر عليه فاتخذ للعبادة افضل له من الكاح عند الشافعي وعند اصحاب الرأي الكاح افضل قال الشافعي قد ذكر الله عبدا اكرمه فقال وسيدا وحصورا وهو الذي لا ياتي النساء وذكر القواعد من النساء ولم يدين الى الكاح وفي الآية دليل على ان تزوج الايامي الى الاولياء لان الله خاطبهم به كما ان تزوج العبيد والاماء الى السادات وهو قول اكثر اهل العلم من الصحابة فمن بعدهم روى ذلك عن عمر وعلى وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وابي هريرة وعائشة وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وشريح وابراهيم القاضي وعمر بن عبدالعزيز وابيه ذهب الثوري والاوزاعي وعبد الله بن المبارك والشافعي واجد واصحق وجوز اصحاب الرأي لامرأة تزوج نفسها وقال مالك ان كانت المرأة ذنيبة يجوز لها تزوج نفسها وان كانت شريفة فلا والدليل على ان الولي شرط في الكاح ما روى عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نكاح الا بولي اخرجه ابو داود والترمذي ولهما من عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايسا امرأة سكحت بغير اذن وليها فكاحها باطل ثلاثا فان اصابها فلها مهر بما استحل من فرجها فان تشاحوا فالسلطان ولي من لا ولي له * قوله تعالى (ان يكونوا مقرءا بينهم الله من فضله) قيل القنى هنا القناعة وقيل هو اجتماع الرزقين رزق الزوج والزوجة وقال عمر بن الخطاب عجت لمن يتنهي القنى بغير النكاح والله تعالى يقول ان يكونوا

فقرأ يفتهم الله من فضله وقال بعضهم ان الله وعد النبي بالنكاح وباتفرق فقال تعالى ان يكونوا فقراء يفتهم الله من فضله وقال وان يفرقا بفن الله كلا من سجنه (والله واسع)
 اي انه ذو الافضل والجلود (عليم) اي بما يصلح خلقه من الرزق * قوله تعالى (وليستعفف
 الذين لا يجحدون نكاحا) اي يطلب الصفه عن الزنا والحرام الذين لا يجحدون ما ينكحون
 به من العداق والنفقة (حتى يفتهم الله من فضله) اي يوسع عليهم من رزقه (والذين
 يبتغون الكتاب) اي يطلبون المكتابه (مما ملكت ايمانكم فكتبوهم) سبب نزول هذه
 الآية ان غلاما لوط بن عبد العزيز سأل ولده ان يكتبه فاني عليه فانزل الله تعالى هذه الآية فكتبه
 حويط على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فاذا هو قتل يوم حنين في الحرب * بيان حكم الآية
 وكيفيه المكتابه وذلك ان يقول الرجل لملوكه كاتبك علي كذا من المال ويسمى مالا ما يؤدى ذلك
 في نجحين او في نجومه ملومه في كل نجم كذا فاذا ادبت ذلك فانت حرو ويقبل العبد ذلك فاذا ادعى العبد
 ذلك المال حتى ويصير العبد احق بمكاسبه بعد المكتابه واذا عتق اداءه المال فافضل بيده من المال فهو له
 وينبذ اولاده الذين حصلوا في المكتابه في العتق واذا عجز عن اداء المال كان لمولاه ان يفسخ
 كتابته ويرده الى الرق وما في يده من المال فهو لسيده لما روى عن عرو بن شعيب عن ابيه عن جده
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المكتاب عبادا في عليهم درهم اخرجه ابوداود وذهب بعض
 اهل العلم الى ان قوله تعالى فكتبوهم امر بايجاب يجب على السيد ان يكتب عبده الذي علم فيه خيرا
 اذا سأل العبد ذلك على قيمته او على اكثر من قيمته وان سأل على اقل من قيمته لا يجب وهو قول عطاء
 وعمر بن دينار لما روى ان سيرين اباع محمد بن سيرين سأل انس بن مالك ان يكتبه وكان كثير المال
 فاني فانطلق سيرين الى عمر فشكا فدماء عمر فقال له كانه فاني فضربه بالدره وتلافكتيوهم
 (ان علم ففهم خيرا) فكتبه وذهب اكثر اهل العلم الى انه امر بذهب واستحب ولا تجوز المكتابه
 على اقل من نجمين عند الشافعي لانه عقد جوارقا بالعبد ومن نعمة الارفاق ان يكون ذلك
 المال عليه الى اجل حتى يؤديه على مهل فيحصل المقصود وجوز ابو حنيفة المكتابه الى نجم واحد
 وعالة واحدة واختلفوا في معنى قوله ان علم ففهم خيرا فقال ابن عمر قرة على الكسب وهو قول
 مالك والثوري وقيل ما روى ان عبد الملك الفارسي قال له كاتبني قال لك مال قال لا قال تريد
 ان تعطمني اوساخ الناس ولم يكتبه قيل لو اراد به المال لقال ان علم لهم خيرا وقيل صدقا وامانة
 وقال الشافعي انظر معاني الخير في العبد الا اكتساب مع الامانة فاحب ان لا يمنع من المكتابه اذا
 كان هكذا وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث حق على الله عونهم المكتاب
 الذي يريد الاداء والتاكس الذي يريد الصفاء والمجاهد في سبيل الله اخرجه الترمذي والنسائي
 وقيل معنى الخير ان يكون العبد طافلا بالغا فاما الصبي والجنون فلا تصح وجوز كتابتهما لان
 الابتداء منهما لا يصح وجوز ابو حنيفة كتابته الصبي المراهق * وقوله تعالى (وآتوهم من مال
 الله الذي آتاكم) قيل هو خطاب للموالي فيجب على السيد ان يحط عن مكاتبه من مال المكتابه
 شيئا وهو قول عثمان وعلي والزبير وجاعة وبه قال الشافعي ثم اختلفوا في ندر ما يحط فقيل
 يحط الربع وهو قول علي ورواه بعضهم مرفوعا وقال ابن عباس يحط الثلث وقال الآخرون
 ليس له حديل عليه ان يحط عنه ما شاء وبه قال الشافعي قال نافع كاتب عبد الله بن عمر غلامه على

الشياطين تنزل على كل اقله
 ائيم (ليصل ما يليق الشيطان
 فتنة للذين في قلوبهم مرض
 والقاسية قلوبهم وان الظالمين
 لفي شقاق بعيد) وانهم لفي
 خلاف بعيد عن الحق
 فكيف يقبلونه (ويعلم
 الذين اتوا العلم انه الحق
 من ربك) من اهل اليقين
 والحققين ان تمكن الشيطان
 من الانقياء هو الحكمة
 والحق من ربك على قضية
 العدل والمساواة (فيؤمنوا
 به فنجبت) بان يروا الكل
 من الله فطمئن (له قلوبهم)
 بنور السكينة والاستقامة
 الموجهة لتحيي الايمان الشيطاني
 من الرحاني (وان الله لهامدي
 الذين آمنوا الى صراط
 مستقيم) لانهم الى طريق
 الحق والاستقامة فلا تزل
 اقدامهم بقبول ما يليق
 الشيطان ولا تقبل قلوبهم
 الا ما يليق الرحمن لصفاتها
 وشدة نوريتها وضيائها
 (ولا يزال الذين كفروا)
 المعجوبون (في مريمه منه
 حتى تأتيم الساعه بفتنة)
 تقوم عليهم القيامة الصغرى
 (اوبأئيم عذاب يوم عقيم)
 وقت هائل لا يعلم كنهه
 ولا يمكن وصفه من الشدة
 او وقت لا مثل له في الشدة

اولاخير فيه (الملك يومئذ)
 افوض العذاب وقامت
 القيامة (الله) لا يمنعهم منه
 احد الا قوة ولا قدرة
 ولا حكم تيريف فصل (يحكم)
 بينهم فالذين آمنوا وعملوا
 الصالحات (فالوقون
 العاملون بالاستقامة والعدالة
 في جنات النعيم والذين
 كفروا وكذبوا باياتنا
 فاولئك لهم عذاب مهين)
 الصفات يجمعون
 والمحجوبون عن الذات
 والمكذبون بالصفات
 ينسبنا الى الغير في عذاب
 مهين من صفات النفوس
 والهيات لاحتمالهم من
 عزه الله وكبريائه وصير
 رتبهم في ذلك فخره (والذين
 هاجروا) عن مواطن
 النفوس ومقارها السفلية
 (في سبيل الله ثم قتلوا)
 بسيف الرياضة والشوق
 (لوماتوا) بالارادة والذوق
 (ليرزقهم الله) من علوم
 المكاشفات وفوائد التجليات
 (رزقا حسنا وان الله لهو
 خير الرازقين ليدخلهم
 مدخلا رضونه) وليدخلهم
 مقام الرضا (وان الله
 لطيف بدرجة استعدادهم
 واستحقاقهم وما يجب ان
 يفيض عليهم من كالاتهم

خسة وثلاثين الف درهم فوضع من آخر كتابه خسة آلاف درهم اخرجه مالك في الموطا وقال
 سعيد بن جبير كان ابن عم اذا كاتب مكاتب لم يضع عنه شيئا من اول نجومه مخافة ان يعجز فيرجع
 اليه صدقته ويضع عنه من آخر كتابته ما احب وقال بعضهم هو امر استعجاب والوجوب الظاهر
 وقيل اراد بقوله وآتوهم من مال الله اى سهمهم الذي جعله الله لهم من الصدقات المفروضات
 وهو قوله وفي الرقاب اراد به المكاتب وهو قول الحسن وزيد بن اسلم وقيل هو حث لجميع الناس
 على مؤنتهم واختلف العلماء فيما اذا مات المكاتب قبل اداء النجوم فذهب كثير منهم الى انه يموت
 رقيقا وترفع الكتابة سواء ترك مالا ولم يترك وهو قول عمرو بن عمرو وزيد بن ثابت وبه قال عمر بن
 عبدالعزيز والزهرى وقتادة واليه ذهب الشافعى واجد وقال قوم ان ترك وفاء ما بقى عليه من مال
 الكتابة كان حرا وان فضل له مال كان لاولاده الاحرار وهو قول عطاء وطاوس والنفعى والحسن
 وبه قال مالك والثورى واصحاب الراى ولو كاتب عبده كتابة فاسدة يعتق باداء المال لان حقه
 معلق بالاداء وقد وجد وتبعه اولاده واكسبه كما في الكتابة الصحيحة لان الكتابة الصحيحة
 لا يملك المولى فمضها ما لم يعجز المكاتب عن اداء النجوم (وقوله تعالى (ولا تكثرها فتياتكم)
 اى اماءكم (على البغاء) اى الزنا (ان اردن تحصنا) الآية (م) عن جابر قال كان عبدالله بن
 ابي بن سلول يقول لجاريته اذهبي فابغيا شيئا قال فانزل الله ولا تكثرها فتياتكم على البغاء ان اردن
 تحصنا وفي رواية اخرى ان جارية لعبد الله بن ابي يقال لها مسيكة واخرى يقال لها اميمة كان يكرههما
 على الزنا فشكنا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ولا تكثرها فتياتكم على البغاء
 الى قوله غفور رحيم وقال المفسرون انزلت في عبدالله بن ابي ابن سلول المناق كانت له جارتان
 يقال لهما مسيكة ومعاذة وكان يكرههما على الزنا لضربة يأخذها منهما وكذلك كانوا يفعلون
 في الجاهلية يؤجرون اماءهم فلما جاء الاسلام قالت معاذة لمسيكة ان هذا الامر الذى نحن فيه لا يخلو
 من وجهين فانك خيرا فقد استكثرنا منه وانك شراف قد آتينا ان ندعه فانزل الله هذه الآية
 وروى ان احدى الجارتين جاءت يردوجات الاخرى بدتار فقال لهما ارجعا فارتيا فالتا والله
 لا نعمل قد جاء الاسلام وحرم الزنا فآتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكنا اليه فانزل الله هذه الآية
 واختلف العلماء في معنى قوله ان اردن تحصنا على اقوال احدها ان الكلام ورد على سبب وهو
 الذى ذكر في سبب نزول الآية فخرج الهى على صفة السبب وان لم يكن شرطا فيه الثانى انما
 شرط ارادة التحصن لان الاكراه لا يتصور الا عند ارادة التحصن فلما اذا لم ترد المرأة التحصن
 فلما تبغى بالطمع طوطا الثالث ان معنى اذا اى اذا اردن وليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكراههن
 على الزنا ان لم يردن تحصنا كقوله وانتم الاملاون ان كنتم مؤمنين اى اذا كنتم مؤمنين القول
 الرابع ان في هذه الآية تقدما وتأخيرا تقديره وانكسوا الايامي منكم ان اردن تحصنا ولا تكثرها
 فتياتكم دلى البغاء (لتبغوا) اى لتطلبوا (عرض الحيوة الدنيا) اى من اموال الدنيا
 يريد كسبهم وبيع اولادهم (ومن يكرههن) معنى على الزنا (فان الله من بعدا كراههن
 غفور رحيم) معنى بالكرهات والوزر على المكروه وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية قال لمن والله لا
 والله (وقوله تعالى (ولقد اتينا اليكم آيات مبينات) اى من الحلال والحرام (ومثلان الذين خلوا من
 قبلكم) اى شيئا من حالكم بهالكم ايها المكذبون وهذا تخويف لهم ان يلحقهم ما خلق من كان قبلهم من

المكذبين (وموصفة للمتقين) أي المؤمنين الذين يتقون الشرك والكبر * قوله عز وجل (الله نور السموات والارض) قال ابن عباس معناه الله هادي السموات والارض فهم بنوره إلى الحق يهتدون وبهدياته من حيرة الضلالة ينجون وقيل معناه الله منور السموات والارض نور السماء بالملائكة ونور الارض بالانبياء وقيل معناه مزين السموات والارض زين السماء بالشمس والقمر والنجوم وزين الارض بالانبياء والعلماء والمؤمنين ويقال زين الارض بالنبات والاشجار وقيل معناه ان الانوار كلها منه وقد يذكر هذا اللفظ على طريق المدح كما قال الشاعر اذا سار عبدالله عن مر و ليلة * فقد سار عنها نورها وجالها

(مثل نوره) أي مثل نور الله عز وجل في قلب المؤمن وهو النور الذي يهتدى به وقال ابن عباس مثل نوره الذي اعطى المؤمن وقيل الكناية طائفة إلى المؤمن أي مثل نور قلب المؤمن وقيل اراد بالنور القرآن وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو الطاعة سمي طاعة الله نورا و اضاف هذه الانوار إلى نفسه تشريفا وتفضيلا (كشكوة) هي الكوة التي لا منفذ لها قيل هي بلفة الحبشة (فيها مصباح) أي سراج واصله من الضوء (المصباح في زجاجة) يعني القنديل وانما ذكر الزجاجة لان النور وضوء النار فيها ابين من كل شيء وضوء يزيد في الزجاج * ثم وصف الزجاجة فقال تعالى (الزجاجة كأنها كوكب دري) من در الكوكب اذا اندفع منقضا فيتضاعف نوره في تلك الحال وفي ذلك الوقت وقيل هو من درأ التجم اذا طلع وارتفع وقيل دري أي شديد الانارة نسب إلى الدر في صفائه وحسنه وان كان الكوكب اضوأ من الدر لكنه يفضل الكوكب بصفائه كما يفضل الدر على سائر اللؤلؤ وقيل الكوكب الدر أي احد الكواكب الجمسة السيارة التي هي زحل والمريخ والمشتري والزهرة وعطارد قيل شبه بالكواكب ولم يشبهه بالشمس والقمر لانهما يلحقهما الكسوف بخلاف الكواكب (توقد) أي اتقد المصباح (من شجرة مباركة زيتونة) أي من زيت شجرة مباركة كثيرة البركة وفيها منافع كثيرة لان الزيت يسرج به ويدهن به وهو ادام وهو اصفي الادهان واضروها قيل انها اول شجرة نبتت بعد الطوفان وقيل اراد به زيتون الشام لانها هي الارض المباركة وهي شجرة لا يسقط ورقها عن اسيد بن ثابت او ابى اسيد الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة اخرجته الترمذي * وقوله (لا شرقية ولا غربية) أي ليست شرقية وحدها فلا تصيبها الشمس اذا غربت ولا غربية وحدها فلا تصيبها الشمس بالعادة اذا طلعت بل مصاحبة للشمس طول النهار تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شرقية غربية تأخذ حظها من الامرين فيكون زيتها اضوأ وهذا معنى قول ابن عباس وقيل معناه انها ليست في مقاة لا تصيبها الشمس ولا في مضاعة لا يصيبها الظل فهي لا تنضرها شمس ولا ظل وقيل معناه انها معتدلة ليست في شرق بضرها الحر ولا في غرب بضرها البارد وقيل معناه هي شامية لان الشام وسط الارض لا شرقي ولا غربي وقيل ليست هذه الشجرة من اشجار الدنيا لانها لو كانت في الدنيا لكانت شرقية او غربية وانما هو مثل ضربه الله لنوره (يكاد زيتها يضيئ) أي من صفائه (ولو لم تمسه نار) أي قبل ان تمسه النار (نور على نور) أي نور المصباح على نور الزجاجة

(حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة في فرطتهم في التلويحات وتقريعاتهم في الجاهلات فيمنعهم بما تقتضيه احوالهم ليكنهم قبولهم ذلك * من راعى طريق العدالة في المكافاة بالعقوبة ثم مال إلى الانظلام إلى الالطيم لوجب في حكمة الله تأنيده بالامداد المكونية ونصرته بالانوار الجبروتية فان الاحتياط في باب العدالة هو الميل إلى الانظلام إلى الظلم قال النبي عليه السلام كن عبدالله المظلوم ولا تكن عبدالله الظالم (ذلك من صاف بمثل ما عوقبه ثم بنى عليه لينصره الله وان الله لضوء) يأمر بالعفو وترك المعاقبة (خفوف) يفرلن لا يقدر على العفو (ذلك) انفران عند ظهور النفس في المعاقبة او التأنيب والنصر عند راية العدالة فها مع الانظلام في الكثرة الثانية (ب) سبب (ان الله يولج الليل في النهار) ليل ظلمة النفس في نور نهار القلب بحر كتها واستيلائها عليه فينبعث إلى المعاقبة (ويولج النهار في الليل) نور نهار القلب في ظلمة النفس فيعفو وكل بتقديره وتصريف قدرته

(وان الله سميع) لنيتهم
(بصير) باعمالهم بما لهم
على حساب احوالهم (ذلك)
بأن الله هو الحق وانما
يدهون من دونه هو الباطل
وان الله هو الصلي الكبير
الم تر ان الله انزل من السماء
ماء فصيح الارض مخضرة
ان الله لطيف خبير له مافي
السموات وما في الارض
وان الله لهو التني الجيد
الم تر ان الله سخر لكم
ما في الارض والفلك تجري
في البحر امره ويمسك
السماء ان تقع على الارض
الا ياذنه ان الله بالناس
لرؤف درجيم وهو الذي
احياكم ثم يميتكم ثم يحييكم
ان الانسان لكنفور لكل
امة جعلنا منسكاهم ناسكوه
فلا يثاؤنك في الامروادع
الى ربك انك على هدى
مستقيم وان جادلوك
بقول الله اعلم بما تعملون الله
يحكم بينكم يوم القيامة فيما
كنتم فيه تختلفون الم تعلم
ان الله يعلم ما في السما والارض
ان ذلك في كتاب ان ذلك
على الله يسير ويعبدون
من دون الله مالم ينزل به
سلطانا وما ليس لهم به علم
وما الظالمين من نصير واذا
تلى عليهم آياتنا بينات تعرف

* فصل في بيان التمثيل المذكور في الآية * اختلف اهل العلم في معنى هذا التمثيل فقيل المراد به
الهدى ومعناه ان هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلالة الى اقصى الغايات ومصار ذلك
بنزلة المشكاة التي فيها زجاجة صافية وفي تلك الزجاجة مصباح يتقد بزيت بلغ النهاية في الصفاء
والرقة والبياض فاذا كان كذلك كان كاملا في صفائه وصح ان يحصل مثلا لهداية الله تعالى
وقيل وقع هذا التمثيل لنور محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس لكعب الاحبار اخبرني عن قوله
تعالى مثل نوره كشكاة قال كعب هذا مثل ضربه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فالمشكاة صدره
والزجاجة قلبه والمصباح فيه النبوة توفد من شجرة مباركة هي شجرة النبوة يكاد نور محمد
صلى الله عليه وسلم وامره يتبين للناس ولولم يتكلم به انه نبي كما يكاد ذلك الزيت يضي ولو
لم تمسه نار وروى عن ابن عمر في هذه الآية قال المشكاة بجوف محمد صلى الله عليه وسلم
والزجاجة قلبه والمصباح الورا الذي جعله الله فيه لاشرقية ولا غربية لايهودى ولا نصراني
توقد من شجرة مباركة ابراهيم نور على نور نور قلب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد
بن كعب القرظي المشكاة ابراهيم والزجاجة اسمعيل والمصباح محمد صلى الله عليه وسلم عليهم
اجمعين سمى الله محمدا مصباحا كما سماه سراجا منيرا والشجرة المباركة ابراهيم عليه السلام لان
اكثر الانبياء من صلبه لاشرقية ولا غربية يعني ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان
حنيفامسلا لان اليهود تصلي الى الغرب والصاري تصلي الى الشرق يكاد زيتها يضي ولو لم تمسه
نار تكاد محاسن محمد صلى الله عليه وسلم تظهر للناس قبل ان يوحى اليه نور على نور نبي من نسل
نبي نور محمد على نور ابراهيم وقبل وقع هذا التمثيل لنور قلب المؤمن قال ابي بن كعب هذا مثل المؤمن
فالمشكاة نفسه والزجاجة قلبه والمصباح ما جعله الله فيه من الايمان والقرآن توقد من شجرة مباركة
هي شجرة الاخلاص لله وحده فثله مثل شجرة التف بها الثجور فهي خضراء ناعمة نظرة لانصبها
الشمس اذا طلعت ولا اذا غربت فكذلك المؤمن قد احتس ان يصيبه شيء من الفتن فهو بين اربع
خلال ان اعطى شكر وان ابلى صبر وان احكم عدل وان قال صدق يكاد زيتها يضي اي يكاد قلب
المؤمن يعرف الحق قبل ان يتبين له لموافقة اياه نور على نور قال ابي اي فهو يتقلب في خسة انوار قوله
نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى الور يوم القيامة وقال ابن عباس هذا
مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضي قبل ان تمسه النار فاذا مسته النار
ازداد ضوؤه الى ضوئه كذلك يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل ان ياتي به العلم فاذا جاء العلم ازداد
هدى على هدى ونور على نور وقال الكلبي نور على نور يعني ايمان المؤمن وعمله وقيل نور الايمان ونور
القرآن وقيل هذا مثل القرآن فالمصباح هو القرآن فكما يستضاء بالمصباح فكذلك يتهدي بالقرآن
والزجاجة قلب المؤمن والمشكاة فيه ولسانه والشجرة المباركة شجرة المعرفة في قلبه يكاد زيتها يضي
اي نور المعرفة بشرق في قلب المؤمن ولولم تمسه النار وقيل تكاد حجة القرآن يتضح وان لم يقرأ
نورا على نور من الله خلقه مع ما قام لهم من الدلائل والاعلام قبل زول القرآن فاذا ادوا بذلك نورا
على نور وقوله تعالى (يهدي الله لوره من يشاء) قال ابن عباس لدين الاسلام وهو نور البصيرة
(ويضرب الله الامثال للناس) اي يبين الله الاشياء للناس تقريبا الى الافهام وتسهيلا لسبيل
الادراك (والله بكل شيء عليم) قوله عز وجل (في بيوت) اي ذلك المصباح يوقد
في بيوت والمراد بالبيوت جمع المساجد قال ابن عباس المساجد بيوت الله في الارض انضي

في وجوه الذين كفروا
المنكر يكادون يسطون
بالذين يتلون عليهم آياتنا
قل انا نبئكم بشر من
ذلكم النار وعد الله الذين
كفروا وبش المصير
يا ايها الناس ضرب مثل
فاستمعوا له ان الذين يندھون
من دون الله لئلا يخلفوا بآياتنا
ولو اجتمعوا له وان يسلمهم
الذباب شيئا لا يستفدوه
منه ضعف الطالب والمطلوب
ما قدر الله حق قدره
اي ما عرفوه حق معرفته
اذ نسبوا التأثير الى غيره
واثبتوا وجود التسمية اذ
كل عارف به لا يعرف منه
الا ما وجد في نفسه من
صفاته ولو عرفوه حق
معرفته اكانوا قانين فيه
شاهدين لذاته وصفاته
طالين ان ما عدها ممكن
موجود بوجوده قادر
بقدرته لانفسه فكيف له
وجود وتأثير (ان الله
لقوى) يقهر ما عدها
بقوة قهره بفقيهه فلا وجود
ولا قوته (عزيز) يغلب
كل شيء فلا قدره (الله
يصطفي من الملائكة رسلا
ومن الناس ان الله سمع
بصير يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم والى الله ترجع

لاهل السماء كما نضى التجوم لاهل الارض وقيل المراد بالبيوت اربعة مساجد لم ينهاها الا
نبي الكعبة بناها ابراهيم واسماعيل فجعلها قبلة وبيت المقدس بناء داود سليمان ومسجد المدينة
بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد قباء اسس على التقوى وبناه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايضا (اذن الله ان ترفع) اي تبنى وقيل تعظم فلا يذكر فيها الخفي من القول
وتظهر من الانجاس والاقدار (ويذكر فيها اسمه) قال ابن عباس ينلى فيها كتابه
(يسبح له فيها) اي يصلى له فيها (بالقدوة والآصال) اي بالقعدة والعشى قال اهل
التفسير اراد به الصلاة المفروضة فالتى تؤدى بالقعدة صلاة الفجر والتى تؤدى بالآل صلاة الظهر
والعصر والعشاء لان اسم الاصيل يقع على هذا الوقت كله وقيل اراد به الصبح والعصر عن
ابن موسى الاشعري عن ابي صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين دخل الجنة اراد بالبردين
صلاة الصبح وصلاة العصر وقال ابن عباس التسبيح بالتعدو صلاة الضحى والآصال صلاة
العصر عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهرا الى صلاة
مكتوبة كان اجره كاجر الحاج المحرم ومن خرج الى المسجد الى تسبيح الضحى لا يعينه الا ذلك
كان اجره كاجر المتمر وصلاة على ارض صلاة لا تعوينها كتاب في عليين اخرجه ابو داود (رجال)
قبل خص الرجال بالذكر في هذه المساجد لان النساء ليس عليهن حضور المساجد لجمعة ولا جماعة
(لا تلهيهم) اي لا تشغلهم (تجارة) وقيل خص التجارة بالذكرا لانها اعظم ما يشتغل الانسان
به من الصلوات والطاعات واراد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع على البيع والشراء
جبيلا لانه ذكر البيع بعده وقيل التجارة لاهل الجلب والبيع ما بعه الرجل على يده (ولا بيع) اي
ولا يشغلهم بيع (عن ذكر الله) اي حضور المساجد لاقامة الصلوات (واقام الصلوة) يعنى
اقامة الصلاة في وقتها لان من اخر الصلاة عن وقتها لا يكون من مقيم الصلاة روى سالم عن ابن
مراته كان في السوق فاقبعت الصلاة فقام الناس واغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر
فهم نزلت هذه الآية رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة (وايتاء الزكاة)
يعنى المفروضة قال ابن عباس اذا حضر وقت اداء الزكاة لا يحبسونها (يخافون يوما تغلب
فيه القلوب والابصار) يعنى ان هؤلاء الرجال وان بالقوى في ذكر الله والطاعات فانهم مع ذلك
وجلون خائفون لعلهم بأنهم ما عبدوا الله حق عبادته قيل ان القلوب تضطرب من الهول والفرع
وتنخس الابصار وقيل تغلب القلوب عما كانت عليه في الدنيا من الشك الى اليقين وترفع عن الابصار
الاغلبية وقيل تغلب القلوب بين الخوف والرجاء فخشى الهلاك وطمع في الجاه وتغلب الابصار
من هولاء ذلك اليوم من اى ناحية يؤخذهم امن ذات اليمين ام من ذات الشمال ومن اين يؤتون
كتبهم امن قبل اليمين ام من قبل الشمال وقيل تغلب القلب في الجوف فيرتفع الى الحجر فلا ينزل
ولا يخرج ويتغلب البصر فيشخص من هول الامر وشدة (ليجزيه الله احسن ما عملوا) يعنى
اشتغلوا بذكر الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة ليجزيهم الله احسن ما عملوا والمراد بالاحسن الحسنات
كلها وهى الطاعات فرضها ونفلها وذكر الاحسن تنبيها على انه لا يجازيهم على مساوى اعمالهم بل
يفرغهم وقبلاته سبحانه وتعالى يجزيهم جزاء احسن من اعمالهم على الواحد من عشرة الى
سبع مائة ضعف (ويزيدهم من فضله) يعنى انه سبحانه وتعالى يجزيهم بأحسن اعمالهم

ولا يقتصر على ذلك بل يزيد من فضله (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فيه تنبيه على كمال قدرته وكمال جوده وسعة حسناته وفضله * قوله تعالى (والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة) لما ضرب مثلاً لحال المؤمنين وانه في الدنيا والآخرة في نور وانه فائز بالنعيم المقيم اتمه بضرب مثل لاعمال الكفار وشبهه بالسراب وهو شبه ما يرى نصف النهار عند شدة الحر في البراري يظنه من رآه فاذا قرب منه لم ير شيئاً والقيعة القاع وهو المنبسط من الارض وفيه يكون السراب (بحسبه) اي يتوهمه (الظمان) اي العطشان (ماء حتى اذا جاءه) اي جاء ما قدرانه ماء وقيل جاء الى موضع السراب (لم يجد شيئاً) اي لم يجد على ما قدر وظنه ووجه التشبيه ان الذي يأتي به الكافر من اعمال البر يعتقد ان له ثوابا عند الله وليس كذلك فاذا وافى عرصات القيامة لم يجد الثواب الذي كان يظنه بل وجد العقاب العظيم والعذاب الاليم فغطت حسرته وتناهى غمه فشبه حاله بحال الظمان الذي اشتدت حاجته الى الماء فاذا شاهد السراب في البر تعلق قلبه به فاذا جاءه شيئاً فكذلك حال الكافر يحسب ان عمله نافعة فاذا احتاج الى عمله لم يجد ما اغنى شيئاً ولا نفعه (ووجد الله عنده) اي وجد الله بالرصاد وقيل قدم على الله (فوفاه حسابه) اي جزاء عمله (والله سريع الحساب) معناه انه عالم بجميع المعلومات فلا تشغله محاسبة واحد عن واحد ثم ضرب للكفار مثلاً آخر فقال تعالى (او كظلمات) اعلم الله سبحانه وتعالى ان اعمال الكفار ان كانت حسنة فهي كسراب بقيعة وان كانت قبيحة فهي كظلمات وقيل معناه ان مثل اعمالهم في فسادها وجهاتهم فيها كظلمات (في بحر لحي) اي عميق كثير الماء ووجة البحر معظمه (بفشاه) اي يعلوه (موج من فوقه موج) اي متراكم (من فوقه) صاحب ظلمات بعضها فوق بعض (معناه ان البحر اللحي يكون قمره مظلماً جداً بسبب غمرة الماء فاذا تراءت الامواج ازدادت الظلمة فاذا كان فوق الامواج سحاب بنفت الظلمة النهاية القصوى (اذا اخرج لم يكديراها) اي لم يقرب ان يراها لشدة الظلمة وقيل معناه لم يرها لبعدها الجهد وقيل لما كانت اليه من اقرب شيء يراه الانسان قال لم يكديراها ووجه التشبيه ان الله ذكر ثلاثة انواع من الظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السحاب وكذلك الكافر له ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل وقيل شبه بالبحر اللحي قلبه وبالموج ما يتشقى قلبه من الجهل والشك والحيرة وبالسحاب الختم والطبع على قلبه قال ابي بن كعب الكافر يتقلب في خس من الظلم كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره الى الظلمات يوم القيامة في السار (ومن لم يجعل الله له نورا فله من نور) قال ابن عباس من لم يجعل الله له ديناً وابماناً فلا دين له وقيل من بهد الله فلا هادي له قيل نزلت هذه الآية في عتبة بن ربيعة بن امية كان يلتمس الدين في الجاهلية ولبس المسوح فلجأه الاسلام كفره واندوا الاصح ان الآية عامة في حق جميع الكفار * قوله عز وجل (الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات) اي باسائط اجنحتهم في الهواء قبل خص الطير بالذكور من جملة الحيوان لانها تكون بين السماء والارض فتكون خارجة عن حكم من في السموات والارض (كل قدام صلاته وتسبيحه) قبل الصلاة لبنى ادم والتسبيح لسائر الخلق وقيل ان ضرب اجنحة الطير صلاته وتسبيحه وقيل معناه ان كل مصلح ومسبح علم الله صلاته وتسبيحه وقيل معناه كل مصلح ومسبح منهم قدام صلاته وتسبيحه (والله عليم بما يفعلون) اي ان جميع الموجودات ملكه وفي تصرفه

لامور يا ايها الذين آمنوا (لايمان اليقيني (اركعوا) نما الصلوات (واسجدوا) ساء الذات (واعبدوا بكم) في مقام الاستقامة الوجود الموهوب فان من بقى منه بقية لم يمكنه ان يعبد الله حق عبادته ذالعبادة انما تكون بقدر المعرفة (وافعلوا الخير) بالتكميل والارشاد (لعلكم تفلمون) بالجماعة من وجود البقية والتلوين (وجاهدوا في الله حق جهاده) اي بالقوا في المعبودية حتى لا تكون بانفسكم وانا بئناكم وهو المبالغة في التحذير من وجود التلوين لان من نبض منه عرق الانابة لم يجاهد في الله حق جهاده اذ حق الجهاد فيه هو الفناء بالكلية بحيث لا عين له ولا اثر وذلك هو الاجتهاد في ذاته (هو اجتسباكم) بالوجود الخفائي لا غيره فلا تلتفتوا الى غيره بظهور انايتكم (وما جعل عليكم في الدين) دينه (من حرج) من كلفة ومشقة في العبادة فانه مادامت النفس باقية او يحد العابد من القلب والروح بقية ولم يستقر بنور التوحيد ولم يستحكم

وحته نشأت ومنه بدأت فهو واحد الوجود وقيل معناه ان خزائن المطر والرزق بيده ولا يملكها احد
سواء (والى الله المصير) اى والى الله مرجع العباد بعد الموت * قوله تعالى (الم تر ان الله يزجي) اى
يسوق (سحابا) بامر الله الى حيث يشاء من ارضه بلا دة (ثم يؤلف بينه) اى يجمع بين قطع السحاب
المفترقة بعضها الى بعض (ثم يجعله ركاما) اى مترا كما بعضه فوق بعض (فترى الودق) اى المطر (يخرج
من خلاله) اى من وسطه وهو مخارج القطر (وينزل من السماء من جبال فيها من برد) قيل معناه
وينزل من جبال من السماء وتلك الجبال من برد قال ابن عباس اخبر الله ان في السماء جبالا من
برد وقيل معناه وينزل من السماء مقدار جبال في الكثرة من برد فان قلت ما الفرق بين من الاولى
والثانية والثالثة قلت من الاولى لا ابتداء لآلية لان ابتداء الانزال من السماء والثانية للتبويض لان
ما ينزله الله بعض تلك الجبال التى فى السماء والثالثة للتجنيس لان تلك الجبال من جنس البرد
(فيصيب به) اى البرد (من يشاء) فيهلكه وامواله (ويصرفه عن يشاء) اى فلا يضره
(يكاد سنابرقه) اى ضوء برق السحاب (يذهب بالابصار) اى من شدة ضوئه وبريقه (يقلب
الله الليل والنهار) اى يصرفهما فى اختلاف تعاقبهما فيأتى بالليل ويذهب بالنهار ويأتى بالنهار ويذهب
بالليل (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يؤذني ابن آدم بسب
الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار معنى هذا الحديث ان العرب كانوا يقولون
عند النوازل واشدا اذا صابنا الدهر ويذمونه في اشعارهم فقل لهم لانسبوا الدهر فان فاعل ذلك
هو الله عز وجل والدهر مصرف تقع فيه التأثيرات كما تقع بكم * وقوله تعالى (ان في ذلك)
اى الذى ذكر من هذه الاشياء (لبرة لاولى الابصار) اى دلالة لاهل العقول والبصائر على
قدرة الله وتوحيده * قوله عز وجل (والله خالق كل دابة من ماء) اى من نطفة واراد به كل
حيوان يشاهد فى الدنيا ولا يدخل فيه الملائكة والجن لاننا لانشاهدهم وقيل ان اصل جميع الخلق
من الماء وذلك ان الله خلق ماء فجعل بعضه ريحا ونورا فخلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا
فخلق منه الجن وجعل بعضه طينا فخلق منه آدم (فمنهم من يمشى على بطنه) اى كالحيات والحيثان
والديدان ونحو ذلك (ومنهم من يمشى على رجلين) يعنى مثل بنى آدم والطيور (ومنهم من يمشى
على اربع) يعنى كالبهائم والسباع فان قلت كيف قال خالق كل دابة من ماء مع ان كثيرا من الحيوانات
يتولد من غير نطفة قلت ذلك المخلوق من غير نطفة لآبدان يتكون من شئ وذلك الشئ اصله
من الماء فكان من الماء فان قلت فمنهم من يمشى ضمير العقلاء فلا أستعمل فى غير العقلاء قلت ذكر الله
تعالى ما لا يعقل مع من يعقل فغلب اللفظ اللاحق بمن يعقل لان جعل الشريف اصلا والخسيس
تجالولى فان قلت لم قدم ما يمشى على بطنه على غيره من المخلوقات قلت قدم الاعجب والاعرف
فى القدرة وهو المائى بغير آلة المشى وهى الارجل والقوائم ثم ذكر ما يمشى على اربع فان قلت لم
اقتصر على ذكر الاربع وفى الحيوانات ما يمشى على اكثر من اربع كالعنكب والعقارب والرتبلا
وملله اربع واربعون رجلا ونحو ذلك قلت هذا القسم كاللادر مكان ملحقا بالاغلب وقيل ان
هذه الحيوانات اعتمداها على اربع فى المشى والباقى تبع لها (يخلق الله ما يشاء) اى مما لا يعقل ولا يعلم
(لان الله على كل شئ قدير) اى هو القادر على الكل العالم بالكل المطلق على الكل يخلق
ما يشاء لا يمنعه مانع ولا دافع (لقد انزلنا ايات مبینات) يعنى القرآن هو المبین للهدى والاحكام

مقام التفريد لم يكن فى العبادة
روح تام وذوق تام ولا يخلو
من حرج وضيق وكلفة
ومشقة واما اذا تمكن
فى الاستقامة وتصفى فى المحبة
التامة وجد السعة والروح
(مله) اى اعنى واخص مله
(ابيكم) الحقيقى (ابراهيم)
التي هى التوحيد المحض
ومعنى ابوتاه كونه مقدما
فى التوحيد مفضلا على كل
موحد فكلهم من اولاده
(هو) اى ابراهيم والله تعالى
(سماكم المسلمين) الذين
اسلموا ذواتهم الى الله بالقتناء
فيه وجعلكم علماء فى الاسلام
اولا وآخرا وهو معنى قوله
(من قبل وفى هذا يكون
الرسول شهيدا عليكم)
بالتوحيد رقبيا بحفظكم
فى مقامه بالتأييد حتى
لا تظهر منكم بقية (وتكونوا
شهداء على الناس) بتكميلهم
مطلعين على مقاماتهم
ومراتبهم تفيضون عليهم
انوار التوحيد ان قبلوا
(فقيموا الصلوة) صلاة
الشهود الذاتى فانكم على
خطر لشرف مقامكم
عزى مراتبكم (وآتوا الزكاة)
بافاضة الفيض على المستعدين
وترية الطالبين المستبصرين
فانه شكر حالكم وعبادة

مقامكم (واعتصموا)
في ذلك الارشاد (بالله) بان
لا تروا من انفسكم
وتكونوا به متخلفين باخلاقه
(فهو ملاكم) في مقام
الاستقامة بالحقيقة وناصركم
في الارشاد بدوام
الامداد (فم المولى)
ونم النصير) وهو الموفق

(سورة المؤمنون)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد افلح المؤمنون) دخل
في الفوز الاعظم الموقنون
(الذين هم في صلاتهم
في صلاة حضور القلب
(خاشعون) مائة بلاء الخشية
والهيبة عليهم لتعلم نور
انظمة لهم (والذين هم
عن الفسوق) اي
الفضول (معرضون)
لاشتغالهم بالحق (والذين
هم لراعاة فاعلون) بالتجرد
عن صفاتهم (والذين هم
لفروجهم) واسباب لذاتهم
وشهواتهم (حافظون)
بترك الحظوظ والانتصار
على الحقوق على ازوجهم
او مملكت ايمانهم فانهم
غير ملومين (فن ابتهى
وراء ذلك) بليل الى الحظوظ
(فاولئك هم العادون)
الذين تكبون العدوان
على انفسهم (والذين هم

والحلال والحرام) والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (يعني الى دين الاسلام الذي هو دين الله
وطريقه الى رضاه ووجهته * قوله تعالى (ويقولون) يعني المنافقين (آمنوا بالله وبالرسول واعلمنا)
اي يقولونه بأنفسهم من غير اعتقاد (ثم يتولى فريق منهم) اي يعرض عن طاعة الله ورسوله
(من بعد ذلك) اي من بعد قولهم آما ويدعوا الى غير حكم الله قال الله تعالى (وما اولئك بالمؤمنين)
نزلت هذه الآية في بشر المنافق كان يديه وبين يهودى خصومة في ارض فقال اليهود نعمناكم الى
محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق ان نصاحكم الى كعب بن الاشرف فان محمدا يحيف فانزل الله
هذه الآية (واداعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم) اي الرسول يحكم بحكم الله بينهم (اذا فريق
منهم معرضون) يعني عن الحكم وقيل عن الاجابة (وان يكن لهم الحق) أي ائواله مذهبهم (اي
مطيعين بمقادير حكمه اي ادا كان الحكم لهم على غيرهم اسرعوا الى حكمه لتعلم انه كما يحكم
عليهم بالحق يحكم لهم ايضا (افي قلوبهم مرض) اي كفر ونفاق (ام ارتابوا) اي شكوا وهذا
اسفهام ذم وتوبيخ والمعنى هم كذلك (ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله) اي يظلم (بل
اولئك هم الظالمون) اي لانفسهم باعراضهم عن الحق * قوله عز وجل (انما كان قول المؤمنين
اذا دعوا الى الله (اي الى كتاب الله) ورسوله ليحكم بينهم) هذا تعليم ادب الشرع على معنى
ان المؤمنين كذا ينبغي ان يكونوا وهو (ان يقولوا سمعنا) اي الدماء (واطعنا) اي بالاجابة
(واولئك) اي من هذه صفته (هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله) قال ابن عباس فيما ساءه
وسره (ويخش الله) اي ماعل من الذنوب (ويتقوه) اي فيما بعد (فاولئك هم الفاعلون) اي
الاجون * قوله تعالى (واقسموا بالله جهدا بماهم) قيل جهد اليمين ان يحلف بالله ولا يزيد
على ذلك شيئا (ان امرتهم يخرجن) وذلك ان المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم
انك كنت مكن معك ان خرجت خرجنا واثبت امرنا بالجهاد جادنا وقيل لما
نزل بيان كراهتهم لحكم الله ورسوله قالوا لا ي صلى الله عليه وسلم والله لو امرتنا نخرج من
ديارنا واموالنا ونسائنا نخرجنا فكيف لانرضى بحكمك فقال الله تعالى (قل) لهم (لا تقسموا)
اي لا تحلفوا وتم الكلام ثم ابتداء فقال (طاعة معروفة) اي هذه طاعة القول باللسان دون
الاعتقاد بالقلب وهي معروفة اي امر عرف منكم انكم تكذبون وتقولون مالا تفعلون وقيل
معناه طاعة معروفة بنية خالصة افضل وامثل من يمين باللسان لا يوافقها الفعل (ان الله خبير
بما تعملون) اي من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل (قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول) يعني
بقلوبكم وصدق نياتكم (فان تولوا) اي اعرضوا عن طاعة الله ورسوله (فانما عليه) اي
على الرسول (ما حل) اي ما كاف وامر به من تبلغ الرسالة (وعليكم ما حاتم) اي ما كلفتم
من الاجابة والطاعة (ان تطيعوه تهتدوا) اي تصيبوا الحق والرشد في طاعته (وما على
الرسول الا البلاغ المدين) اي البلاغ الواضح الدين * قوله عز وجل (وعد الله الذين آمنوا
مكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض) قيل مكث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة بعد
الوحي عشر سنين مع اصحابه وامروا بالصبر على اذى الكفار فكانوا يصبرون ويمسكون
خاضعين ثم امروا بالهجرة الى المدينة وامروا بالقتال وهم على خوفهم لا يشارق احد منهم سلاحه
فقال رجل منهم اما انى علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فانزل الله هذه الآية ومعنى يستخلفنهم

والله ليورثهم ارض الكفار من العرب والجم فجعلهم ملوكها وساستها وسكانها (كما استخلف
الذين من قبلهم) اى كما استخلف داود وسليمان وغيرهما من الانبياء وكما استخلف بنى اسرائيل
واهلك الجبارة بمصر والشام واورثهم ارضهم وديارهم (وليكن لهم دينهم الذى ارتضى)
اى اختاره (لهم) قال ابن عباس يوسع لهم فى البلاد حتى يملكوها ويظهر دينهم على سائر
الاديان (وليبدلهم من بعد خوفهم انما يعبدونى) آمنين (لا يشركون بى شياً) فانجز الله
وعده واظهر دينه ونصر اوليائه وابدلهم بعد الخوف امناً وبسطا فى الارض (خ) عن عدى بن حاتم
قال بينا انا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتاه رجل فشكا اليه القافة ثم اتاه آخر فشكا اليه قطع السبيل
فقال يا عدى هل رأيت الحيرة قلت لم ارها ولقد اثبتت عنها قال فان طالت بك حياة فلتزبن الظعينة
ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لاتخاف احدا الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فأتى
دعاً رطبي الذين قد سعروا البلاد واثن طالت بك حياة لتفعلن كنوز كسرى قلت كسرى بن
هرمز قال كسرى بن هرمز واثن طالت بك حياة لتزبن الرجل يخرج ملء كفه من ذهب
او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد احدا يقبله منه وليقلن الله احكم يوم القيامة وليس بينه وبينه
ترجاءان يترجمه فليقولن الم ابعث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى يارب فيقول الم اعطك
مالا وافضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن شماله فلا يرى
الا جهنم قال عدى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة
فمن لم يجد شق تمرة فبكلمة طيبة قال عدى فرأيت الظعينة ترحل من الحيرة حتى تطوف
بالكعبة لاتخاف الا الله وكنت فبين امتنع كنوز كسرى بن هرمز واثن طالت بكم حياة ما قال
ابو القاسم صلى الله عليه وسلم يخرج الرجل ملء كفه ذهاب الخ وفي الآية دليل على صحة خلافة
ابى بكر الصديق والخلفاء الراشدين بعده لان فى ايامهم كانت الفتوحات العظيمة وفتحت كنوز
كسرى وغيره من الملوك وحصل الامن والتكبير وظهور الدين * عن سفينة قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً ثم قال امسك خلافة ابي بكر
سنتين وخلافة عمر عشر سنين وخلافة عثمان اثنتى عشرة سنة وعلى ستا قال على قلت للحماد القائل
لسعيد امسك سفينة قال نعم اخرجه ابوداود والترمذى ينعو هذا اللفظ قلت كذا ورد هذا
الحديث بهذا التفصيل وفيه اجمال وتفصيله ان خلافة ابي بكر كانت سنتين وثلاثة اشهر
وخلافة عمر كانت عشر سنين وستة اشهر وخلافة عثمان اثنتى عشرة سنة كما ذكر فى الحديث
وخلافة على اربع سنين وتسعة اشهر ولهذا جاء فى بعض روايات الحديث وعلى كذا ولم يبين
تعيين مدته فعلى هذا التفصيل تكون مدة خلافة الائمة الاربعة تسعة وعشرين سنة وستة اشهر
وكلت ثلاثين سنة بخلافة الحسن كانت ستة اشهر ثم نزل عنها والله اعلم * وقوله تعالى
(ومن كفر بعد ذلك) اراد به كفران النعمة ولم يرد الكفر بالله (فأولئك هم الفاسقون)
اى العاصون قال اهل التفسير اول من كفر بهذه النعمة وجد حقها الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه
غير الله ما بهم وادخل عليهم الخوف حتى صاروا يقتلون بعد ان كانوا اخواناً * عن ابن اخي
عبد الله بن سلام قال لما اريد قتل عثمان جاء عبد الله بن سلام فقال عثمان ما جاء بك قال جئت
فى نصرتك قال اخرج الى الناس فاظروهم حتى فانك خارجاً خير لى منك داخلاً فخرج عبد الله

لاما نأتمهم (من اسرارهم الى
اودهم الله اياها فى سرهم
(وعدهم) البذى
عاهدهم الله عليه فى بدء
الفترة (راعون) بالاداء
اليه والاحياء به (والذين
هم على صلواتهم) صلاة
مشاهدة اروا حسم
(يحافظون اوئلك)
الموصوفون بهذه الصفات
(هم الوارثون الذين يرثون
الفردوس هم فيها خالدون)
فردوس جنه الروح
فى حظيرة القدس (ولقد
خلقنا الانسان من سلاله
من طين ثم جعلناه نطفه
فى قرار مكين ثم خلقنا
النطفه علقه فخلقنا العلقه
مضغه فخلقنا المضغه عظاما
فكسونا العظام اللحم
أشأنه خلقا آخر فتبارك
لله احسن الخالقين)
غير هذا القلب فى اطوار
الحلقه بنفخ روحنا فيه
وتصويره بصورتنا فهو
فى الحقيقه خلق وائس
بخلق) ثم انكم بعد ذلك
(ليتون) بالطبيعه (ثم
انكم يوم القيامة) اصغرى
(تبعثون) فى النشأة
الثانية اوميتون بالارادة
ويوم القيامة الوسطى

تبعثون بالحقيقة اوميتون
بالفناء يوم القيامة الكبرى
تبعثون بالقاء) ولقد خلقنا
فوقكم) اى فوق صوركم
واجسامكم (سبع طرائق)
من القيوب السبعة المذكورة
(وما كنا من الخلق) من
خلقها (فافلين) فان اتعب
لنا شهادة (وانزلنا من السماء
ماء بقدر) من سماء الروح
ماء العلم البقيني (فأسكناه
في الارض) فجعلناه سكنة
في النفس (وانا على ذهابه
لقادرون) بالاحجاب
والاستتار (فأنشأنا لكم به
جنات من نخيل واعناب)
من نخيل الاحوال والمواهب
واعناب الاخلاق والمكاسب
(لكم فيها فواكه كثيرة)
من ثمرات لذات النفوس
والقلوب والارواح (ومنها
تأكلون) تقوتون وبها
تنفون (وشجرة) التفكير
(تخرج من طور سيناء)
الدماغ او طور القلب
الحقيقي بقوة العقل (تنبت
بالدهن) ما تنبت من المطالب
مكتسبا بدهن استعداد
الاشتغال بنور نار العقل
الفعال (وصبح لآكلين)
لون نورى او ذوق حالى
للمستبصرين المتعلمين
المستطعمين للمعاني (وان

الى الناس فقال ايها الناس ان الله سيفهمودا وان الملائكة قد جاؤكم في بلدكم هذا الذي نزل فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه الله في هذا الرجل ان تقتلوه فوالله ان تقتلوه تطردن جيرانكم
الملائكة وليسكن الله سيفهمود ههنا فلا يندم الي يوم القيامة قالوا اقلوا اليهودى واقلوا
عثمن اخرجهم الترمذى زاد في رواية غير الترمذى لما قتل نبي قط الا قتل به سبعون الف
ولا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون الف * قوله تعالى (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
واطيعوا الرسول لعلكم ترحون) اى افعلوا هذه الاشياء على رجاء الرحمة (ولا تحسبن
الذين كفروا مجزين) اى فأتين عنا (في الارض وماواهم النار ولبئس المصير * قوله
تعالى (يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) قال ابن عباس وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم غلاما من الانصار يقال له مدلج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة
ليدهوه فدخل فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته عند ذلك فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في اسماء
بنت مرثد كان لها غلام كبير فدخل عليها في وقت كرهته فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت ان خدمننا وغلاننا يدخلون علينا في حال نكرها فأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم واللام لام الامر وفيه قولان احدهما انه على الندب
والاستحباب والثاني انه على الوجوب وهو الاولى الذين ملكت ايمانكم يعنى العبيد والاماء
(والذين لم يلقوا العلم منكم) يعنى الاحرار وليس المراد منهم الذين لم يظهروا على عورات
النساء بل المراد الذين عرفوا امر النساء ولكنهم لم يلقوا العلم وهو سن التمييز والعقل
وغيرهما واتفق العلماء على ان الاحتلام بلوغ واختلفوا فيما اذا بلغ خمس عشرة سنة ولم يحتلم
فقال ابو حنيفة لا يكون بالقاح حتى يبلغ ثمان عشرة سنة ويستكملها والجارية سبع عشرة سنة وقال
الشافعي وابو يوسف ومحمد واحد في القلام والجارية بخمس عشرة سنة بغير مكلفا ويجزى عليه
الاحكام وان لم يحتلم (ثلاث مرات) اى ليستأذنوا في ثلاثة اوقات (من قبل صلاة الفجر وحين
تضعون ثيابكم من الظهيرة) اى وقت المقيب (ومن بعد صلاة العشاء) وانما خص هذه الثلاثة
الاوقات لانها ساعات الخلوات ووضع الثياب فربما يبدو من الانسان ما لا يجوز ان يراه احد
من العبيد والصبيان فأمرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وغير العبيد والصبيان يستأذن
في جميع الاوقات (ثلاث عورات لكم) سميت هذه الاوقات عورات لان الانسان يضع فيها ثيابه
فتبدو عورته (ليس عليكم ولا عليهم) يعنى العبيد والخدم والصبيان (جناح) اى حرج في الدخول
عليكم بغير استئذان (بدهن) اى بهذه الاوقات الثلاثة (طوافون عليكم) اى العبيد والخدم
يترددون ويدخلون ويخرجون في اشغالكم بغير اذن (بعضكم على بعض) اى يطوف بعضكم
على بعض (كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقيل
انها منسوخة حكى ذلك عن سعيد بن المسيب روى عكرمة ان نورا من اهل العراق قالوا يا ابن
العباس كيف ترى في هذه الآية التي امر نبيها ولا يعمل بها احد قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا
ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية فقال ابن عباس ان الله حليم رحيم بالمؤمنين يحب السر
وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فربما دخل الخادم او الولد او يتيم الرجل والرجل
على اهله فأمرهم الله تعالى بالاستئذان في تلك العورات فجاءهم الله بالاستور والخير فم اراحنا

يحمل بذلك بعد أخرجه اوداود وفي رواية عنه نحوه وزاده فراي ان ذلك اخفى عن الاستئذان في تلك العورات وذهب قوم الى انها غير منسوخة روى سفيان عن موسى ابن ابي عائشة قال سألت الشعبي عن هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكتم ايمانكم ام نسوخة هي قال لا والله قلت ان الناس لا يحملون بها قال الله تعالى المستعان وقال سعيد بن جبير في هذه الآية ان الناس يقولون نهضت والله ما نهضت ولكنها ما تهاون به الناس قبل ثلاث آيات ترك الناس العمل بهذه الآية وقوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم والناس يقولون اعظمكم يتناوذا حضر القسمة اولوا القربى الآية وقوله عز وجل (واذ بلغ الاطفال منكم الحلم) اي الاحتلام يريد الاحرار الذين بلغوا (فليستأذنوا) اي يستأذنوا في جميع الاوقات في الدخول عليكم (كما استأذن الذين من قبلهم) اي الاحرار الكبار (كذلك بين الله لكم آياته) اي دلالاته وقيل احكامه (والله اعلم) اي بامور خلقه (حكيم) بما دبر وشرع قال سعيد بن المسيب يستأذن الرجل على امه فانما نزلت هذه الآية في ذلك وسئل حذيفة استأذن الرجل على والدته قال نعم ان لم تفعل رايت منها ما تكره * قوله (واقواعد من النساء) يعني اللاتي قعدن عن الحيض والولد من الكبر فلا يلدن ولا يحضن (اللاتي لا يرجون نكاحا) اي لا يردن الازواج لكبرهن وقيل هن المهاجرات اللاتي اذراهن الرجال استقدروهن فاما من كانت فيها بقية جال وهي محل الشهوة فلا تدخل في حكم هذه الآية (فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) اي عند الرجال والمعنى ثيابهن وهو الجلباب والرداء الذي فوق الثياب والقناع الذي فوق الجمار فاما الجمار فلا يجوز وضعه (غير متبرجات زينة) اي من غير ان يردن بوضع الجلباب والرداء اظهار زينتهن والتبرج هو ان تظهر المرأة من محاسنها ما يحب عليها ان تستر (وان يستغفن) اي فلا يلقين الجلباب ولا الرداء (خير لهن والله سميع عليم) * قوله عز وجل (ليس على الاعمى حرج) اختلف العلماء في هذه الآية فقال ابن عباس لما نزل الله بالعمى الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل تخرج المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والمعنى والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نانا الله عز وجل عن اكل الاموال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا يستطيع المزاحمة على الطعام والمريض يضعف عن تناول فلا يستوفي من الطعام حقه فانزل الله هذه الآية فلي هذا التأويل يكون على معنى في اي ليس في الاعمى والمعنى ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والمريض والاعرج حرج وقيل كان العميان والعرجان والمرضى يتزهدون عن مؤاكلة الاصحاء لان الناس يقذرونهم ويكرهون مؤاكلتهم وكان الاعمى يقول ربما آكل اكثر من ذلك ويقول الاعرج والاعمى ربما اجلس مكان اثنين فنزلت هذه الآية وقيل نزلت ترخيصا لهؤلاء في الاكل من بيوت من سماهم الله في باقي الآية وذلك ان هؤلاء كانوا يدخلون على الرجل في طلب الطعام فاذا لم يكن عنده شيء ذهب بهم الى بيت ابيه او بيت امه او بعض من سمى الله تعالى فكان اهل الزمانة يخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنالي غير بيته فانزل الله هذه الآية وقيل كان المسلمون اذا غزوا دفعوا مفاتيح بيوتهم الى الزمنى ويقولون لهم قد احلنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها واصحابها غيب فانزل الله هذه الآية رخصة لهم وقيل نزلت رخصة لهؤلاء في الخلف عن الجهاد فلي هذا تمام الكلام عند قوله (ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج)

تسليم
في البحر الهولاني (يحملون)
الى عالم القدس بقوة التوفيق
(وقد ارسلنا نوحا الى قومه
فقال يا قوم اعبدوا الله
ما لكم من الله غيره افلا
تقون فقال الملا الذين
كفروا من قومه ما هذا
الا بشر منكم يريد ان يتفضل
عليكم ولو شاء الله لا منزل
ملائكة ما سمعنا بهذا في ابائنا
الاولين ان هو الا رجل به
جنة فترى صوابه حتى حين
قال رب انصرني بما كذبون
فأوحينا اليه ان اصنع الفلك
فلك الحكمة العملية
والشريعة النبوية (يا عينا)
على محافظتنا اياك عن الزلل
في العمل (ووحينا) بالعلم
والالهام (فاذا جاء امرنا)
باهلاك القوى البدنية
والفوس المنغمسة المادية
وفار الثنور) تنور البدن

بإستلاء المواد الفاسدة
والاخلاط الرديئة (فاسك
فيها من كل زوجين) أي
من كل شيء صنفين من
الصور الكلية والجزئية
أعني صورتين اثنين احدا
هما كلية نوعية والاخرى
جزئية شخصية (واهلك)
من القوى الروحانية
والنفوس المجردة الانسانية
من تشرع بشرعتك (الامن
صبي عليه القول) باهلاكه
من زوجتك النفس الحيوانية
والطبيعة الجسمانية
(ولا تخاطبني في الذين ظلموا)
من القوى الفسادية والنفوس
المغمسة الهولانية بالاستيلاء
على القوى الروحانية
والنفوس المجردة الانسانية
وغصب مناصبهم (انهم
مفروقون) في البحر الهولاني
(فاذا استويت انت ومن
معك على الفلك فقل الحمد
لله الذي نجانا من القوم
الظالمين) بالاستقامة
في السير الى الله فانصف
بصفات الله التي هي الحمد
القلبي على نعمة الانجاء
من ظلمة الجنود الشيطانية
(وقل رب انزلي منزلا
مباركا وانت خير المنزلاتين)
هو مقام القلب الذي بارك
الله فيه بالجمع بين العالمين

وقوله تعالى (ولاعلى انفسكم) كلام مستأنف قيل لما نزلت ولان تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل
قالوا لا يحمل لاحد منا زيا كل عند احد فانزل الله تعالى ولاعلى انفسكم (ان تأكلوا من بيوتكم)
اي لا حرج عليكم ان تأكلوا من بيوتكم قيل اراد من اموال عيالكم وبيوت ازواجكم لان بيت
المرأة كبيت الزوج وقيل اراد بيوت اولادكم ونسب بيوت الاولاد الى الآباء لما جاء في الحديث
انت ومالك لايبك (اوبيوت آبائكم اوبيوت امهاتكم اوبيوت اخوانكم اوبيوت
اخواتكم اوبيوت اعمامكم اوبيوت عماتكم اوبيوت اخوالكم اوبيوت خالاتكم او ما
ملكتم مفتاحه) قال ابن عباس عني بذلك وكيل الرجل وفيه في ضيعته وماشيته فلا بأس عليه
ان يأكل من ثمره ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخر وقيل يعني بيوت
عبيدكم ومما ليكنكم وذلك ان السيد يملك منزل عبده والمفاتيح الخزائن ويجوز ان يكون
المفتاح الذي يفتح به واذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فلا بأس ان يأكل
الشيء اليسير وقيل ما ملكتم مفتاحه اي ما خزنته عندكم وما ملكتموه (او صديقتكم) الصديق هو
الذي صدقك في المودة قال ابن عباس نزلت في الحرث بن عمرو خرج غازيا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخاف مالك بن زيد على اهله فلما رجع وجده مجهودا فسأله عن حاله فقال نحرجت ان آكل من
طعامك بغير اذنك فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى انه ليس عليكم جناح ان تأكلوا من منازل
هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا من غير ان تزودا وتحملوا (ليس عليكم جناح ان تأكلوا
جميعا واشتاتا) نزلت في بني ليث بن عمرو وهم حى من كنانة كان الرجل منهم لا يأكل وحده حتى
يجد ضيفا يأكل معه فربما قصد الرجل والطعام بين يديه من الصباح الى الرواح وربما كانت
معه الابل الحفل فلا يشرب من البائنا حتى يأتي من يشاربه فاذا امسى ولم يجد احدا اكل وقال
ابن عباس كان النقي يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصداقته فيدعوه الى طعامه فيقول والله
اني لا خج اى اخرج ان آكل معك وان اغني وانت فقير فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في قوم من الانصار
كانوا لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف الامع ضيفهم فرخص لهم ان يأكلوا كيف شاؤا جميعا
بجمعين او اشتاتا اي متفرقين (فاذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم) اي يسلم بضعكم على بعض
هذا في دخول الرجل بيت نفسه يسلم على اهله ومن في بيته قال قتادة اذا دخلت بيتك فسلم على اهلك
فهم احق من سلمت عليهم واذا دخلت بيتا ليس فيه احد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
السلام على اهل البيت ورحمة الله وبركاته حدثنا ان الملائكة ترد عليهم وقال ابن عباس اذا لم يكن
في البيت احد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على اهل
البيت ورحمة الله وبركاته وعن ابن عباس في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم قال
اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (تحية من عند الله مباركة طيبة)
قال ابن عباس حسنة جبلية وقيل ذكر البركة والطيب ههنا لما فيه من الثواب والاجر (كذلك
يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون) اي عن الله امره ونهيه وآدابه قوله عز وجل (انما
المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا مع) اي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (على
امر جامع) اي يجمعهم من حرب او صلاة حضرت او جمعة او عيد او جماعة او تشاور في امر نزل
(ايمذهبوا) اي لم يفرقوا عنه ولم ينصرفوا عما جمعوا له (حتى يستأذنه) قال المفسرون كان رسول الله

وادراك المساقى الكلية
والجزئية وامنه من طوفان
بحر الهوى وطغيان مائه
(ان في ذلك آيات)
دلائل ومشاهدات
لاولى الالباب (وان كنا
لمبتلين) مخمين اباهم
بليسات صفات النفوس
والجريد عنها بالرياضة
او مخمين العقلاء بالاعتبار
باحوالهم عند الكشف عن
حالاتهم وحكاياتهم (ثم انشأنا
من بعدهم قرنا آخرين
فارسلناهم رسولا منهم
ان اعبدوا الله مالكم من الله
غيره افلاتقون وقال الملا
من قومه الذين كفروا كذبوا
بلقاء الآخرة وترفاهم
في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر
مثلكم يا كل ءائا كلون
منه ويشرب مما تشربون
وائن اطعمتم بشرا مثلكم
انكم اذا خاسرون ابعدكم
انكم اذا متم وكنتم ترابا
وعظاما انكم مخرجون
هيات هيات لتاوعدون
ان هي الاحياء الدنيا نموت
ونحي وما نحن بمعوئين
ان هو الارجل افترى
بعدمه على الله كذبا وما نحن
له بمؤمنين قال رب انصرني
بما كذبون قال عما قيل
ليصبحن نادمين فآخذتهم

صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر
لم يخرج حتى يقوم بمحياي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف انه انما قام ليستأذن فيأذن
لمن شاء منهم قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير بيده قال اهل العلم وكذلك كل امر اجتمع
عليه المسلمون مع الامام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه الا باذن واذا استأذن الامام از شاء اذن له
وان لم يشأ ما اذن وهذا اذا لم يكن حدث سبب يمنعه من المقام فان حدث سبب يمنعه من المقام بان
يكونوا في المسجد قهض امرأة منهم او يحب رجل او يعرض له مرض فلا يحتاج الى الاستئذان
(ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذذك لبعض شأنهم) اى
امرهم (فاذن لمن شئت منهم) اى فى الانصراف والمعنى ان شئت فاذن وان شئت فلا تأذن
(واستغفر لهم الله) اى ان رأيت لهم عذرا فى الخروج عن الجماعة (ان الله غفور رحيم) *
قوله عز وجل (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) قال ابن عباس رضى الله عنهما
يقول احذروا دعاء الرسول اذا اسخطتموه فان دعاء موجب ليس كدعاء غيره وقيل معناه
لا تدعوه باسمه كيدعوه بعضكم بعضا يا محمد يا عبد الله ولكن فخذوه وعظموه وشرفوه وقالوا
يا نبى الله يا رسول الله فى لبن وتواضع (قد يعلم الله الذين يتسللون) اى يخرجون (منكم لو اذا)
اى يستتر بعضهم بعضا ويروغ فى خفية فيذهب قبل كانوا فى حفر الخندق فكان المنافقون ينصرفون
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخفين وقال ابن عباس لو اذا اى يلوذ بعضهم بعضا وذلك ان
المنافقين كان ينقل عليهم المقام فى المسجد يوم الجمعة واستماع خطبة النبى صلى الله عليه وسلم فكانوا
يلوذون بعض اصحابه فيخرجون من المسجد فى استتار وقوله قد يعلم فيه التهديد بالمجازاة
(فليحذر الذين يخالفون عن امره) اى يعرضون عن امره وينصرفون عنه بغير اذنه (ان تصيبهم
فتنة) اى تلا تصيبهم فتنة اى بلاء فى الدنيا (او يصيبهم عذاب اليم) اى وجيع فى الآخرة ثم
عظم الله نفسه فقال تعالى (الا ان الله مافى السموات والارض) اى ملكا وعبيدا (قد يعلم
ما انتم عليه) اى من الايمان والفاق (ويوم يرجعون اليه) يعنى يوم القيامة (فينبئهم بما عملوا)
اى من الخير والشر (والله بكل شىء عليم) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تنزلوا النساء الفرف ولا تعلقوهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة الفجر
اخرجه ابو عبد الله بن السبع فى صحيحه والله سبحانه وتعالى اعلم

* (تفسير سورة الفرقان وهى مكية وسبع وسبعون آية وثمانمائة واثنان وتسعون

كل وثلاثمائة ألف وسبعمائة وثلاثون حرفا) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تبارك) تعاقل من البركة قبل معناه جاء بكل بركة وخير وقبل معناه تعظم (الذى نزل
الفرقان) اى القرآن سماه فرقا لانه فرق بين الحق والباطل والحلال والحرام وقبل لانه نزل مفرقا فى
لوقات كثيرة قوله اذا نزل بالشد يد لكثير التفريق (على عبده) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (ليكون
للعالمين) اى للانسان والجن (نذرا) قبل هو القرآن وقبل النذير هو محمد صلى الله عليه وسلم (الذى له ملك
السموات والارض) اى هو المتصرف فيهما كيف يشاء (ولم يخذلوا) اى هو الفرد فى وحدانيته وفيه
رد على المتصلى (ولم يكن له شريك فى الملك) اى هو المفرد بالالهية وفيه رد على التوبة وعباد

الصبيحة بالخلق فجعلناهم
غداً في القوم الظالمين
في النشأة الثانية (ثم انشأنا
من بعدهم قروناً آخرين
ماتسبى من امه اجلها
وما يستأخرون ثم ارسلنا
رسلاً نرى كاجاب امه رسولها
كذبوه فانبعنا بعضهم بعضاً
وجعلناهم احاديث فبعدا
لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا
موسى واخاه هرون بآياتنا
وسلطان مبين الى فرعون
وملئه فاستكبروا وكانوا
قوماً طالين فقلوا انؤمن
لبشرين مثلنا وقومهما لنا
عابدون فكذبوهما فكانوا
من المهلكين وقد آتينا
موسى الكتاب لعلهم
يهتدون وجعلنا ابن مريم
القلب (وامه) النفس
المطمئنة (آية) واحدة
بانحدادهما في التوجه
والسير الى الله وحدوث
القلب منها عند الترقى
(وآيتاهما الى ربوة)
مكان مرتفع يترقى القلب
الى مقام الروح وترقى
النفس الى مقام القلب
(ذات قرار) استقرار وثبات
ويمكن يستقر فيها لخصبها
(ومعين) وعلم يقين
مكتشف ظاهر (بآياتها) بالرسول
كلوا من الطيبات واعلموا

الاصنام (وخلق كل شئ) مما تطلق عليه صفة المخلوق (فقدرة تقدير) اي سواء وهيا لمنا
يصالحه لاخلل فيه ولا تفاوت وقبل قدر كل شئ تقدير من الاجل والرزق فجرت المقادير على
ما خلق قوله تعالى (وانخذوا) يعني عبدة الاوثان (من دونه آلهة) يعني الاصنام (لا يخلقون
شياً وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضراً ولا نفعاً) اي دفع ضرراً ولا جرف نفع (ولا يملكون
موتاً) اي امانة (ولا حياة) اي احياء (ولا نشوراً) اي بعثاً بعد الموت (وقال الذين كفروا)
يعني الضرب الحث واصحابه (ان هذا) اي ما هذا القرآن (الا فلك) اي كذب (افترأه)
اي اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم (وامانه عليه قوم آخرون) قيل هم اليهود وقيل عبيد بن
الخصر الحبشي الكاهن وقيل جبر وبيسار وهداس بن عبيد كانوا بمكة من اهل الكتاب فزعم
المشركون ان محمد صلى الله عليه وسلم يأخذ منهم قال الله تعالى (فقد جاؤا) يعني قائل هذه المقالة
(ظلموا زورا) اي بظلم وزور وهو تسميتهم كلام الله تعالى بالافك والافتراء (وقالوا اساطير الاولين
اكتنبا) يعني الضرب الحث كان يقول ان هذا القرآن ليس من الله وانما هو مما سطره الاولون
مثل حديث رسم واسفنديار ومعنى اكتبها انتسخها محمد صلى الله عليه وسلم من جبر وبيسار
وهداس وطلب ان تكتب له لانه كان لا يكتب (فهى على عليه) اي تقرأ عليه ليحفظها لانه لا يكتب
(بكرة واصيلاً) يعني غدوة وعشية قال الله تعالى ردا عليهم (قل) يا محمد (انزله) يعني
القرآن (الذي يعلم السر) اي الغيب (في السموات والارض انه كان خفياً رحيماً) اي لولا
ذلك لعاجلهم بعذابه (وقالوا مال هذا الرسول) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم (يا كل
الطعام) اي كانا كل نحن (ويمشي في الاسواق) اي يلتمس المعاش كما نمشي نحن واذا كان
كذلك فن ابن له الفضل علينا ولا يجوز ان يمتاز عنا بالبوة وكانوا يقولون له لست بملك لانك
بشر مثلنا والملك لا يأكل ولا يملك لان الملك لا يتسوق وانت تتسوق وتبذل وما قالوه فاسد لان
اكله الطعام لكونه آدمياً ولم يدع انه ملك ومشبه في الاسواق لتواضعه وكان ذلك صفة في التوراة
ولم يكن سخياً في الاسواق وليس شئ من ذلك ينافي النبوة ولانه لم يدع انه ملك من الملوك (لولا
انزل اليه ملك) اي بصدقه ويشهد له (فيكون معه نذيراً) اي داعياً (اويلنى اليه كنز) اي
ينزل عليه كنز من السماء ينفعه فلا يحتاج الى التصرف في طلب المعاش (او تكون له الجنة) اي
بستان (يا كل منها) اي هو فلا اقل من ذلك ان لم يكن له كنز (وقال الظالمون ان تتبعون
الارجلا مهوئرا) اي محزوماً وقيل مصروفاً عن الحق (انظر) يا محمد (كيف ضربوا لك
الامثال) اي الاشياء التي لا فائدة لها فقالوا مهوور محتاج (فضلوا) اي عن الحق (فلا
يستطيعون سبيلاً) الى الهدى ومخرجا عن الضلالة قوله تعالى (بارك الذي انشاء جعل لك
خيراً من ذلك) اي من الذي قالوا وافضل من البستان الذي ذكروا وقال ابن عباس يعني خيراً
من المشى في الاسواق والتماس المعاش ثم بين ذلك الخير فقال (جنات تجري من تحتها الانهار
ويحمل لك قصوراً) اي بوتا مشيدة عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عرض على
ربي ليحمل لي بطعام مكة ذهباً قلت لا يارب ولكن اشبع يوماً واجوع يوماً قال ثلاثاً لو نعموا هذا
فاذا جعت تضرعت اليك وكذرك واذا شبعت حمدتك وشكرتك من طائفة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو شئت لسارت معي جبال مكة ذهباً في ملك ان جزته لتساوى الكعبة

فقال يا محمد ان ربك يترك السلام ويقول ان شئت نبعث اعداء وان شئت نبعث ملكا فنظرت الى جبريل
فاشار الى ان وضع نفسك فقلت نبعث اعداء قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهد ذلك لاياً كل
متكئا يقول انا بعداً كل كياً كل العبد واجلس كما يجلس العبد ذكر هذين الحديثين بغوى بسنده
قوله تعالى (بل كذبوا بالساعة) اى القيامة (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً) اى نار مسعرة
(اذارأتم من مكان بعيد) قيل من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة عام فان قلت كيف تصور
الرؤية من النار وهو قوله اذارأتم قلت يجوز ان يخلق الله لها حياة وعقلا ورؤية وقيل معناه
رأيتهم زبائنها (سمعوا لها نغيظا) اى غلبا كما تفضبان اذا غلب صدره من الغضب (وزفيرا) اى
صوتا فان قلت كيف يسمع النغيظ قلت معناه رأوا وعلوها تغيظا وسمعوا لها زفيرا كما قال الشاعر
ورأيت زوجك في الوغى * متقلدا سيفاورمحا

اى وحاملا رمحا وقبل سمعوا لها صوت النغيظ من التلعب والتوقد وقال عبيد بن عمر تزفر جهنم
يوم القيامة زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا خر لوجهه (واذا القوا منها مكانا ضيقا)
قال ابن عباس تضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح (مقرنين) اى مصفدين قد قرنت ايديهم الى
اعتاقهم في الاغلال وقيل مقرنين مع الشياطين في السلاسل (دعوا هنالك ثبورا) قال ابن
عباس ويلا وقيل هلاكا وفي الحديث ان اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه
ويصحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول يا ثبورا وهم ينادون يا ثبورهم حتى يقفوا على
النار فينادى يا ثبوراه وهم ينادون يا ثبورهم فيقال لهم (لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا
ثبورا كثيرا) هكذا ذكره بغوى بغير سند وقيل معناه هلاكم اكثر من
ان تدعوا مرة واحدة فادعوا ادعية كثيرة * قوله عز وجل (قل اذلك خير) اى
الذى ذكرت من صفة النار واهلها (ام جنة الخلد التى وعد المتقون) كانت
لهم جزاء ومصيرا (اى ثوابا ومرجعا لهم قال تعالى (لهم فيها ما يشاؤون) اى
ان جميع المرادات لا تنحصل الا فى الجنة لا فى غيرها فان قلت قد يشتهى الانسان شيا وهو لا يحصل
فى الجنة كان يشتهى الولد ونحوه وليس هو فى الجنة قلت ان الله يزيل ذلك الخاطر عن اهل الجنة
بل كل واحد من اهل الجنة مشغول بما هو فيه من اللذات الشاغلة عن الالتفات الى غيره (خالدين)
اى فى نعيم الجنة ومن تمام النعم ان يكون دائما اذا لم ينقطع لكان مشوبا بضرب من النعم وانشد فى المعنى
اشد النعم عندى فى سرور * يقين عنده صاحبه انتقالا

(كان على ربك وعدا مسؤولا) اى مطلوبوا وذلك ان المؤمنين سألوا ربهم فى الدنيا حين قالوا ربنا آتانا
فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقالوا ربنا وآتانا وعدتنا على رسلك يقول كان اعطاه الله المؤمنين
جنة وعدا وعدهم على طاعتهم اياه فى الدنيا ومستلهم اياه ذلك الوعد وقيل الطلبة من الملائكة للمؤمنين
وذلك قولهم ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم * قوله تعالى (ويوم نحشرهم وما يعبدون
من دون الله) يعنى من الملائكة والانس والجن مثل عيسى والعزير وقيل يعنى الاصنام ثم يحاط بهم
(فيقول انتم اضلتم عبادى هؤلاء هم ضلوا السبيل) اى اخطوا الطريق (قالوا) يعنى المعبودين
(سبحانه) تزهوا الله سبحانه وتعالى من ان يكون معه آلهة (ما كان يذبحى لنا ان نخذ من دونك
من اولياء) يعنى ما كان يذبحى لنا ان نوال اعداءك بل انت ولينا من دونهم وقيل معناه ما كان لنا ان

صالحاتى بما تعملون عليهم
وان هذه امكم اممة
واحدة وانا ربكم فاتقون
فتقطعوا امرهم بينهم ذبرا
كل حزب بما لديهم فرحون
فذهب فى عمرتهم حتى حين
يحبسون انما عدتهم به من
مال وبنين نسارع لهم
فى الخيرات بل لا يشعرون
اى ليس التمتع بالذات
الدنيوية والامداد بالخطوة
القانية هو مسا رعتا لهم
فى الخيرات كما حسبوا انما
المسارعة فيها هو التوفيق
لهذه الخيرات الباقية وهى
الاشفاق بالانفعال والقبول
من شدة الخشية عند تجل
العظمة والايقان العنى
بآيات تجل الصفات الربانية
والتوحيد الذاتى بالقضاء
فى الحق والقيام بمداية الخلق
واعطاء كمالهم فى مقام
البقاء مع الخشية من ظهور
البقية فى الرجوع الى عالم
الربوبية من الذات الاحدية
وهو السبق فى الخيرات
واليها ولها (ان الذين هم من
خشية ربهم مشفقون
والذين هم بآيات ربهم
يؤمنون والذين هم ربهم
لا يشركون والذين يؤتون
ما آتوا وقلوبهم وجلة

أثم إلى ربهم راجعون أولئك
يسارعون في الخيرات
وهم لها سابقون (ولا تكلف
نفسا الا وسعها) اي لا تكلف
كل احد بمقامات السابقين
فانها مقامات لا يبلغها الا
الافراد كقيل جل جناب
الحق ان يكون شريعة
لكل وارد او يطلع عليه
الا واحد بعد واحد بل كل
مكلف بما يقتضيه استعداد
بهويته من كاله اللائق به
وهو غاية وسعه (ولدينا
كتاب) هو اللوح المحفوظ
او ام الكتاب (ينطق بالحق)
بمراتب استعداد كل نفس
وحدود كمالها وغايتها
وما هو حق كل منها
(وهم لا يظنون) بمنعم
عهو حرمانهم اذا جاهدوا
فيه وسعوا في طلبه بالرياضة
بل يعطى كل ما يمكنه
الوصول اليه وما يشاقه
في السلوك اليه (بل قلوبهم)
قلوب المحبوبين (في غرة)
غشوات الهوى وغشاة
خامرة (من هذا) السبق
وطلب الحق (ولهم اعمال
من دون ذلك) على خلاف
ذلك موجبة للبعد عن هذا
الباب وتكاف الجحاح اي
كلان اعمال السابقين

نأمرهم بعبادتنا ونحن نعبدك ونحن عبيدك (ولكن متعظم وآباءهم) اي بطول الخمر والنجاسة
والنعمة في الدنيا (حتى نسوا الذكر) معناه تركوا المواظ والايان بالقرآن وقيل تركوا ذكر الله
وغفلوا عنه (وكانوا قوم ابورا) معناه هلكت اي غلب عليهم الشقاء والخذلان (فقد كذبوك) هذا
خطاب مع المشركين اي كذبكم المعبودون (بما تقولون) اي انهم آلهة (فلا تستطيعون) اي
الآلهة (صرفا) اي صرف العذاب عن انفسهم (ولانصرا) اي ولا نصر انفسهم وقيل
لا ينصروكم ايما العابدون بدفع العذاب عنكم (ومن يظلم منكم) اي يشرك (نذقه حذايا كبيرا)
قوله عز وجل (وما رسلنا قبلك) اي يا محمد (من الرسل الا انهم لا يكونون الطعام ويمشون
في الاسواق) قال ابن عباس لما عير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ما لهذا
الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق انزل الله تعالى هذه الآية والمعنى ان هذه عادة مستمرة
من الله تعالى على رسله فلا وجه لهذا الطعن وما لنا الا رسول وما كنت بدعا من الرسل هم كانوا
بشر امثلي يا كلون الطعام ويمشون في الاسواق (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) اي بلية قال ابن
عباس اي جعلنا بعضكم بلاء بعض لتصبروا على ما تسمعون منهم وترون من خلافهم وتبصروا انهم
الهدى قيل زلت في ابتلاء الشريف بالوضع وذلك ان الشريف اذا اراد ان يسلم رأى الوضع قد
اسلم قبله فأنف وقال اسلم بعده فيكون له السابقة والفضل على فيقيم على كفره ويمتنع من الاسلام فذلك
افتتان بعضهم ببعض وقيل زلت في ابى جهل والوليد بن عقبة والاص بن وائل السهمي والنضرب
الحرت وذلك انهم رأوا ابذر وابن مسعود وعارب بن يادرو بلالا وصهيبا وعامر بن فهيرة وذوهم
قد اسلموا قبلهم فقالوا نسلم فتكون مثل هؤلاء وقيل زلت في ابتلاء فقراء المسلمين بالمستهنئين من
قريش كانوا يقولون انظروا الى هؤلاء الذين تبعوا محمد صلى الله عليه وسلم من مواليها وارا ذلنا
فقال الله تعالى لهؤلاء المؤمنين (اتصبرون) اي على هذه الحلة من الفقر والشدة والاذى وقيل
ان الغنى فتنة الفقير يقول مالى لما كن مثله والصحيح فتنة المربض والشريف فتنة الوضع (وكان
ربك بصيرا) اي لمن صبر وان جزع (ق) عن ابى هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
نظر احدكم الى من فضل عليه بالمال والجسم فليظر من هو دونه في المال والجسم لفظ البخاري ولمسلم
انظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو اجدر ان لا تزددوا نعمة الله عليكم
قوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) اي لا يخافون البعث والرجاء بمعنى الخوف لفتنة
(لولا انزل علينا الملائكة) فخيرنا ان محمدا صادق (او نرى ربنا) فيضربنا بذلك (قد استكبروا)
اي تعظموا (في انفسهم) بهذه المقالة (وهو اعتوا كبيرا) اي طغوا وقيل عتوا في القول وهو
اشد الكفر والفحش وعتوهم طابعهم رؤية الله حتى يؤمنوا به قوله تعالى (يوم يرون الملائكة)
اي عند الموت وقيل يوم القيامة (لابشري يومئذ المجرمين) وذلك ان الملائكة يبشرون المؤمنين
يوم القيامة ويقولون لا كفار لابشري لكم وقيل لابشارة لهم بالجنة كبشرا المؤمن (ويقولون
جرا محجورا) قال ابن عباس تقول الملائكة حراما محرمانا يدخل الجنة الا من قال لا اله الا الله محمد
رسول الله وقيل اذا خرج الكفار من قبورهم تقول لهم الملائكة حراما محرمانا ان تكون لكم
البشري وقيل هذا قول الكفار للملائكة وذلك ان العرب كانت اذا نزلت بهم شدة ورأوا ما يكرهون
قالوا اجرا محجورا فهم يقولون ذلك اذا ماينوا الملائكة قوله عز وجل (وقد مننا على ما علموا من

موجبة المؤني في التهور
كشف الغطاء والوصول
الى الحق فاعمالهم موجبة
للتسفل والتكدر وظل
الحجاب والطرء من باب
الحق لكونها في طلب الدنيا
وشهواتها وهوى النفس
ولذاتها (هم لها عاملون)
دأبون عليها مواظبون
(حتى اذا اخذنا مترفيهم
بالمذاب اذا هم يحارون
لاتنصرون فذكانت آياتي
تلى عليكم فكنتم على
اعتابكم تنكصون
مستكبرين به صامرا
نهبزون افلم يدبروا
القول ام جاءهم ما لم يأت
آباءهم الاولين ام لم يعرفوا
رسولهم فهم له منكرون
ام يقولون به جنة بل جاءهم
بالحق واكثرهم للحق
كارهون) وكما سموا ذكر
الآيات والكمالات ازدادوا
عتوا وانهم كما في النفي
واستكبارا وتعمقا في الباطل
وهو النكوص على الاعقاب
الى مهوى جميع الطبيعة *
ولما بطلوا استعداداتهم
واطفوا انوارها بالرب
والطبع على مقتضى قوى
النفس والطبع واشتد
احتجابهم بانغواشي الهيولانية
والهيات الظلمانية عن نور

هل) يسجد من اجله البر التي عملوها في حال الكفر (فجعلنا هباء منثورا) اي باطلا لا ثواب له
لانهم لم يعملوا لله عز وجل ومنه الحديث الصحيح كل عمل ليس عليه امرنا فهو رد والهباء هو
ما يرى في الكوة كالتبار اذا وقت الشمس فيها فلا يمس باليدى ولا يرى في الظل والمنثور المفرق
قال ابن عباس هو ما تسفيه الرياح وتذريه من التراب وحطام النجر وقيل هو ما يسطع من حوافر
الدواب هند السير من القبار * قوله تعالى (اصحاب الجنة يومئذ) اي يوم القيامة (خير مستقرا)
اي من هؤلاء المشركين المستكبرين (واحسن مقيلا) اي موضع القالة وذلك ان اهل الجنة
لا يمر بهم يوم القيامة الا نذر من اول النهار الى وقت القالة حتى يسكنوا مساكنهم في الجنة قال
ابن مسعود لا ينصف النهار يوم القيامة حتى يقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار والقبولة
الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال واحسن مقيلا والجنة
لاتوم فيها قال ابن عباس الحساب في ذلك اليوم في اوله وروى ان يوم القيامة يقصر على
المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس * قوله تعالى (ويوم تشقق السماء بالغمام)
اي من الغمام وهو غمام ابيض مثل الضباب ولم يكن الا بنى اسرائيل فيهم (وتزل الملائكة
تنزيلا) قال ابن عباس تشق السماء الدنيا فينزل اهلها وهم اكثر ممن في الارض من الانس والجن
ثم تشق السماء الثانية فينزل اهلها وهم اكثر ممن في السماء الدنيا ومن الجن والانس ثم كذلك
حتى تشق السماء السابعة واهل كل سماء يزيدون على اهل السماء التي تليها ثم تنزل الكروبون
ثم حلة العرش (الملك يومئذ الحق الرحمن) اي الملك الذي هو الملك حقا ملك الرحمن يوم
القيامة قال ابن عباس يريد ان يوم القيامة لا ملك يقضى غيره (وكان يوما على الكافرين
عسيرا) اي شديدا وفيه دليل على انه لا يكون على المؤمنين عسيرا اي شديدا وفيه دليل
على انه لا يكون على المؤمنين عسيرا وجاء في الحديث انه يوم القيامة على المؤمن حتى
يكون عليه اخف من صلاة مكتوبة صلاها في الدنيا * قوله تعالى (ويوم بعض الظالم تلى
يديه) اراد بالظالم عقبة بن ابي معيط وذلك انه لا يقدم من سفر الا صنع طعاما ودعا اليه اشراف
قومه وكان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فقدم ذات يوم من سفر فصنع طعاما ودعا
الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قرب الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما انا باكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واتى رسول الله فقال عقبة اشهد ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا
لابي بن خلف فلما اخبر ابي بن خلف قال له يا عقبة صباأت قال لا والله ما صباأت ولكن دخل
على رجل فابي ان يأكل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهد له
فطم فقال ما انا الذي ارضى عنك ابدا الا ان تأتبه فتزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فقال عليه
الصلاة والسلام لا اراك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل عقبة يوم بدر صبرا
واما ابي بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم احد وقيل لما تزق عقبة في وجهه النبي
صلى الله عليه وسلم ما د يراقه في وجهه فاحترق خداه فكان اثر ذلك في وجهه حتى قل وقيل
كان عقبة بن ابي معيط خليل امية بن خلف فاسلم عقبة فقال له امية وجهي من وجهك حرام
ان تأبست محمدا فكفر وارتمى فانزل الله فيه ويوم بعض الظالم يعني عقبة بن ابي معيط بن امية

الهدى والعقل لم يمكنهم
تدبر اقصى وامفهموا
حقائق التوحيد والعدل
ففسدوا الى الجحيم ولم يعرفوه
لتقابل بين التور والظلمة
والتضاد بين الباطل والحق
وانكروه وكرهوا الحق
الذي جاء به (ولو اتبع الحق)
الذي هو التوحيد والعدل
اي الدعوة الى الذات
والصفات (اهواءهم)
المتفرقة في الباطل الناشئة
من النفوس الظالمة المظلمة
المنجبة بالكثرة عن الوحدة
لصار باطلا لانعدام العدل
الذي قامت به السموات
والارض والتوحيد الذي
قامت به الذوات المجردة
اذ بالوحدة بقاء حقائق
الاشياء وبطلها الذي هو
العدل ونظام الكثرات
قوام الارض والسماء
فلزم فساد الكل (فسدت
السموات والارض ومن
فيهن بل اتيناهم بذكرهم
فهم عن ذكرهم معرضون
ام تسألهم خرج فخرج
ربك خير وهو خير الرازيين
وانك لتدعوهم الى صراط
مستقيم) الصراط المستقيم
الذي يدعوه اليه هو
طريق التوحيد المستنير
لحصول العدالة في النفس
ووجود المحبة في القلب

بن عبد مناف على يديه اى ندما واسفا على ما فرط في جنب الله واوبق نفسه بالمعصية والكفر
لطاعة خليفه الذي صده عن سبيل ربه قال عطاء باكل يديه حتى يبلغ مرتبة ثم يبتاعهم باكلها
هكذا كما نبت يده اكلها على ما فعل نحسرا وندامة (يقول يا ليتني اتخذت) اى في الدنيا
(مع الرسول سيلا) اى ليتني اتبعت محمدا صلى الله عليه وسلم واتخذت معه طريقا الى الهداية
(يا وليتي) دعا على نفسه بالويل (ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) قيل يعنى ابي بن خلف (وقد
اضلني عن الذكر) اى عن الايمان والقرآن (بعد اذ جاءني) يعنى الذكر مع الرسول
صلى الله عليه وسلم (وكان الشيطان) وهو كل متمرعات صد عن سبيل الله من الجن والانس
(للانسان خذولا) اى كثير الخذلان يتركه وينبرأ منه عند نزول البلاء والعذاب به وحكم
الآية عام في كل خليلين ومتحابين اجتمعا على معصية الله (ق) عن ابي موسى الاشعري عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكبر فحامل المسك
اما ان يحذيك واما ان يتباع منه واما ان تجد منه ريحا طيبا ونافخ الكبر اما ان تحرق ثيابك
واما ان تجد منه ريحا خبيثة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء على دين
خليفه فلينظر احدكم من يخال الخرجه ابوداود والترمذي ولهما عن ابي سعيد الخدري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتصاحب الا مؤمنا ولا يا كل طعامك الا نقي فوله عز وجل
(وقال الرسول) يعنى ويقول الرسول في ذلك اليوم (يارب ان قومى اتخذوا هذا القرآن
مهمورا) اى متروكا واعرضوا عنه ولم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه وقيل جعلوه بمنزلة الحجر
وهو السي من القول فزعوا انه سحر وشعر والمعنى ان محمدا صلى الله عليه وسلم بشكوا قومه
الى الله عز وجل يارب ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهمورا فزاد الله تعالى فقال (وكذلك
جعلنا) اى وكما جعلت لك اعداء من مشركي مكة وهم قومك كذلك جعلنا (لكل نبى
عدوا من المجرمين) اى المشركين والمعنى لا يكبرن عليك ذلك فان الانبياء قبلك قد لقوا هذا
من قومهم فصبروا فاصبر انت كما صبروا فاني ناصر لك وهاديك وهو قوله تعالى (وكفى ربك
هاديا ونصيرا) فوله تعالى (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة) اى
كما نزلت التوراة على موسى والانجيل على عيسى والزبور على داود صلوات الله عليهم اجمعين
قال الله تعالى (كذلك) صلنا ذلك (لثبته فؤادك) اى اتزله مفرقا لقوى به قلبك فتصيه
وتحفظه فان الكتب المتقدمة نزلت على انبياء يكتبون ويقرؤون وانزلنا القرآن على نبى اى
لا يكتب ولا يقرأ ولان من القرآن الناسخ والمنسوخ ومنه ما هو جواب لمن سأل عن امور
تحدث في اوقات مختلفة ففرقاء ليكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم وابسر على العالم به (ورتلناه
ترتلا) قال ابن عباس وبنو يانا وانزلنا التبيين في ترسل وتثبت وقيل فرقاء تقرقا آية بصاية
(ولا يا توك) يعنى يا محمد هؤلاء المشركين (بمثل) اى يضربونه لك في ابطال امرك (الا
جشاك بالحق) اى بما تدبه ما جاؤ به من الباطل وتبطله فسمى ما يوردون من الشبه مثلا وسمى
ما يدفع به الشبه حقا (واحسن تفسيرنا) اى احسن يانا وتفصيلا ثم ذكر ما ل هؤلاء المشركين
فقال تعالى (الذين) اى هم الذين (يحتشرون) اى يساقون ويمحرون (على وجوههم الى
جهنم اولئك شر مكانا) اى منزلا ومصيرا (واضل سيلا) اى اخطا طريقا فوله تعالى

وشهود الوحدة في الروح
(وان الذين لا يؤمنون
بالآخرة عن الصراط
لما يكون ولورحناهم
وكشفنا ما بهم من ضر
للجوا في طغيانهم يعمهون
ولقد اخذناهم بالعذاب
فما استكانوا لرهبهم
وما ينضرمون حتى اذا
قصا عليهم باآذا عذاب
شديد اذا هم فيه مبلسون
وهو الذي انشأ لكم السمع
والابصار والافئدة قليلا
ما تشكرون وهو الذي
ذراكم في الارض واليه
نحشرون وهو الذي يحيي
ويميت وله اختلاف الليل
والنهار افلا تعقلون بل
قالوا مثل ما قال الاولون
قالوا انما متنا وكنا ترابا
وعظاما اننا لمبعوثون لقد
عدنا نحن وآباؤنا هذا
من قبل ان هذا الااساطير
الاولين قل لمن الارض
ومن فيها ان كنتم تعلمون
سيقولون لله قلل افلا
تذكرون قل من رب
السعوات السبع ورب العرش
العظيم سيقولون لله قل افلا
تعقلون قل من يملكوت
كل شئ وهو يمجرو ولا يجار
عليه ان كنتم تعلمون سيقولون
لله قل فاني نهرون بل
آتيناهم بالحق وانهم لكاذبون

(ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا) اي معينا وظهيرا (فقلنا اذهب
الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني القبط (فدمرناهم) فيه اضمار اي فكذبوهم فدمرناهم
(ندميرا) اي اهلكناهم اهلاكا (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) اي رسولهم ومن كذب
رسولا واحدا فقد كذب جيع الرسل فلذلك ذكره بلفظ الجمع (اغرقناهم وجعلناهم للناس
آية) اي حبرة لمن بعدهم (واعتدنا للظالمين) في الآخرة (عذابا اليما) اي سيري ماحل بهم
من عاجل العذاب في الدنيا (وعاد اوعمود) اي اهلكنا عاد اوعمود (واصحاب الرس) قال
وهب بن منبه كان اهل بئر الرس نزولا عليها وكانوا اصحاب مواش يعبدون الاصنام فبعث الله
اليهم شعبيا يدعوهم الى الاسلام فمادوا في طغيانهم وآذوا شعبيا فبينما هم حول البئر في منازلهم
انهارت البئر وخسف بهم وبديارهم ورباعهم وقيل الرس بئر بفلح الجامة قتلوا نبيهم فاهلكهم الله
وقال سعيد بن جبير كان نبي يقال له حنظلة بن صفوان قتلوه فاهلكهم الله وقيل الرس بانماكية
قتلوا فيها حبيبا للتجار وهم الذين ذكرهم الله في سورة يس وقيل هم اصحاب الاخدود والرس
الاخدود (وقرونا بين ذلك كثيرا) اي واهلكنا قرونا كثيرا بين عاد وعمود واصحاب الرس
(وكلا ضربنا له الامثال) اي في الاشياء في اقامة الحجة عليهم فلم يهلكهم الا بعد الانذار (وكلا
تبرنا تقبرا) اي اهلكناهم اهلاكا * قوله تعالى (ولقد اتوا على القرية التي امطرت مطر
السوء) يعني الجارة وهي قريات قوم لوط وهي خمس قرى اهلك الله منها اربعا ونجت
واحدة وهي اصغرها وكان اهلها لا يعملون العمل الخييث (افل يكونوا يرونها) يعني اذا
اسروا بها في اسفارهم فيعتبروا وينعظوا لان مدائن قوم لوط كانت على طريقهم في مجرمهم الى
الشأم (بل كانوا لا يرجون نشورا) اي لا يخافون بعثا * قوله تعالى (واذا رأوك ان
يقضونك الاهروا) نزلت في ابي جهل كان اذا مر مع اصحابه قال مستهزئا (اهذا الذي
بعث الله رسولا ان كاد يضلنا) اي قد قارب ان يضلنا (عن) عبادة (آلهتنا لولا ان صبرنا عليها)
عبادتها والمعنى لولم نصبر عليها لصرفنا عنها (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) اي في الآخرة
حيانا (من اضل سبيلا) اي اخطأ طريقا (ارأيت من اتخذ الهه هواه) وذلك ان الرجل
من المشركين كان يعبد حجرا فاذا رأى حجرا احسن منه رماه واخذ الاحسن منه وعبدته وقال
ابن جبريل ارأيت من ترك عبادة الله خالفه ثم هوى حجرا فعبده ماحاله عندي وقيل الهوى اله
يعبد (اذا كنت تكون عليه وكيلا) اي حافظا تحفظه من اتباع الهوى وعبادة ما يهواه من دون الله والمعنى
لست كذلك وقال الكاكي نعتها آية القتال (ام تحسب ان اكثرهم يسمعون) اي ما تقول سمع طالب
الافهام (او يسمعون) اي ما يباينون من الحجج والاعلام وهذه المذمة اعظم من التي تقدمت لانهم
لشدة عنادهم لا يسمعون القول واذا سمعوه لا يفكرون فيه فكأنهم لا يسمعون لهم ولا دقل البتة فسد
ذلك شبههم بالانعام فقال تعالى (انهم) اي ما هم (الا كالانعام) اي في عدم انتفاعهم بالكلام
وعدم اقتدائهم على التدبر والتكفر ثم قال تعالى (بل هم اضل سبيلا) لان البهائم تهتدى لمراعيها
ومشاربها وتتقاد لاربابها الذين يتعاهدونها هؤلاء الكفار لا يعرفون طريق الحق ولا يطعمون
ربهم الذي خلقهم ورزقهم ولان الانعام تسجد وتسبح والكفار لا يفعلون ذلك * قوله تعالى
(الم تر الى ربك كيف مد الظل) هو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس جعله ممدودا

لانه ظل لا شمس معه (ولو شاء لجعله ساكنا) اى دائما ثابتا لا يزول ولا تنهيه الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) معنى دلالتها عليه انه لو لم تكن الشمس لما صرف الظل ولولا التور لما عرفت الظلة والاشياء تعرف بضدها (ثم قبضناه) يعنى الظل (البنا قبضا بسيرا) اى بالشمس التى تاتي عليه والمعنى ان الظل يم جيع الارض قبل طلوع الشمس فاذا كملت الشمس قبض الله الظل جزا جزا قبضا خفيفا (وهو الذى جعل لكم الليل لباسا) اى سترانسترون به والمعنى ان ظلة الليل تنقى كل شئ كاللباس الذى يشتمل على لابس (والنوم سباتا) اى راحة لبدانكم وقلة الاعمالكم (وجعل النهار نشورا) اى يقظة وزمانا تنشرون فيه لابتغاء رزقكم وطلب الاشتغال (وهو الذى ارسل الرياح بشارين بدي رحته) يعنى المطر (وانزلنا من السماء ماء طهورا) الطهور هو الطاهر فى نفسه المطهر لغيره فهو اسم لا يظهر به دليل ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى البحر هو الطهور ماؤه الحلى ميتته اخرجه ابوداود والترمذى والنسائى واراد به المطهر لانه يطهر الانسان من الحدث والنجاسة فثبت ان التطهير مخصص بالماء وذهب اصحاب الراى الى ان الطهور هو الطاهر حتى جاوزوا ازالة النجاسة بالماءات الطاهرة مثل الخل والريق ونحوها ولوجاز ازالة النجاسة بها لجاز ازالة الحدث بها وذهب بعضهم الى ان الطهور ما تكرر منه التطهير وهو قول مالك حتى جاوز الوضوء بالماء اذا توضى به مرة وان وقع فى الماء شئ غير طعمه اولونه اوربحه هل تزول طهوريته نظران كان الواقع شئ لا يمكن صون الماء منه كالطين والتراب واوراق الاشجار فعبوز الطهارة به كالتوتير بطول المكث فى فراجه وكذلك لو وقع فيه ما لا يختلط كاللبن يصب فيه فيتروح الماء برائحته فعبوز الطهارة به لان تغييره للمجاورة لا للمخالطة وان كان شئ لا يمكن صون الماء عنه ومخالطته كالخل والزعفران ونحوهما تزول طهوريته فلا يعبوز الوضوء وان لم يتغير احدا وصفه نظران كان الواقع شئ لا يمكن صون الماء منه بعبوز الوضوء سواء كان الماء قليلا او كثيرا وان كان الواقع شئ نجسا نظره فان كان الماء اقل من قلتين نجس الماء وان كان قدر قلتين فاكثر فهو طاهر بعبوز الوضوء به واقلتان خمسمائة رطل بالبغدادى يدل على ماروى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الماء يكون فى القلاة تردء السباع والدواب فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث اخرجه ابوداود والترمذى وهذا قول الشافعى واحد واصحق وجاعة من اهل الحديث ان الماء اذا بلغ هذا الحد لا ينجس بوقوع النجاسة فيه مالم يتغير احدا وصفه وذهب جماعة الى ان الماء القليل لا ينجس بوقوع النجاسة فيه مالم يتغير طعمه اولونه اوربحه وهذا قول الحسن وعطاء والنضى والزهرى واحجوا بما روى عن ابى سعيد الخدرى قال قيل يا رسول الله انه يستقى من بئر بضاعة ويلقى فيها لحوم الكلاب وخرق الحيش وعذر النساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور لا ينجسه شئ وفى رواية قال قلت يا رسول الله ابنوضا من بئر بضاعة وهى بئر طريح فيها خرق الحيش ولحوم الكلاب والخن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجسه شئ * وقوله تعالى (نصي به) اى بالمطر (بلدة ميتا) قيل اراد به موضع البلدة (ونسقيه مما خلقنا) اى شئ من ذلك الماء (انما ما واناسى كثيرا) اى بشر كثيرا لو اناسى جمع انسى وقيل جمع انسان * وقوله عز وجل (وقد صرفناه بينهم) يعنى للمطر مرة ببلدة ومرة ببلدة اخرى وقال ابن عباس ما طام بالمطر

(من)

ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الله اذا ذهب كل الله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة تعالى عما يشركون قل رب اما ترى ما يوعدون رب فلا يصلى فى القوم الظالمين واناهى ان تربك ما نهدهم لقادرون) والذين يحبسون من عالم النور بالظلمات وعن العقل بالحس وعن القدس بالرجس انما هم منهم كون فى الظلم والبغضاء والصدائة والركون الى الكثرة فلا جرم انهم عن الصراط فاكبون مضطربون الى ضلله فهو فى واد وهم فى واد (ادفع بالتي هى احسن السيئة) اى اذا اقبلت احد سيئة فثبت فى مقام القلب وانظر اى الحسنات احسن فى مقابلتها لتتفمع بها نفس صاحبك وتتكسر فترجع عن السيئة وتندم ولا تدع نفسك تظهر وتقابل بمثلا فترداد حدة نفسه وسورتها وتزيد فى السيئة فانك ان قابلته بحسن الحسنات ملكك نفسك وغلبت شيطانك وثبت قلبك واستقيمت على ما امرك الله به وحصلت على فضيلة الحلم وتمكنت

من لم يكن الله بصرفه في الارض وقراهذه الآية وهذا كإروى مر فوما من ساعة من ليل
ولانهار الا والسما طر فميا بصرفه الله حيث يشاء وروى عن ابن مسعود رفعه قال ليس من سنة
بأمر من سنة اخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها في هذه السماء الدنيا في هذا
القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ووزن معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم
واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى القيا في والبحار وقيل المراد من تصريف المطر تصريفه
وابلا وطشاور اذا ونحوها وقيل التصريف راجع الى الريح (لذكروا) اى ليتذكروا
ويتفكروا في قدرة الله تعالى (فابا كثر الناس الا كفورا) اى جودا وكفرهم هو انهم
اذا مطروا قالوا مطرنا بنوكذا (ق) عن زيد بن خالد الجهني انه قال صلى بنار رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في ارضاء من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون
ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عباده مؤمنين وكافرين قال مطرنا بفضل
الله ورحمته فذلك مؤمنين وكافرين بالكواكب واما من قال مطرنا بنوكذا وكذا فذلك كافر في
مؤمن بالكواكب قوله تعالى (ولوشنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) اى رسولا يذنبهم ولكن بعثناك
الى القرى كلها وجعلناك نذرا لئلا تستوجب بصرك ما عددنا لك من الكرامة والدرجة الرفيعة
(فلانطع الكافرين) فيما يدعونك اليه من موافقتهم ومداهمتهم (وجاهدكم به) اى بالقرآن
(جهادا كبيرا) اى شديدا قوله تعالى (وهو الذى مرج البحرين) اى خلطهما وافاض احدهما
على الآخر وقيل ارسلهما في مجاريهما (هذا عذب فرات) اى شديدا العذوبة يميل الى الحلوة
(وهذا ملح اجاج) اى شديد الملوحة وقيل مر (وجعل بينهما برزخا) اى حاجزا
بقدرته فلا يختلط العذب بالملح ولا الملح بالعذب (وجرا محجورا) اى استراهما فلابنى احدهما
على الآخر ولا يفسد الملح بالعذب قوله تعالى (وهو الذى خلق من الماء) اى من النطفة
(بشرا فجعله نسبا وصهرا) اى جعله ذائبا ونسب وصهر وقيل الذنب ما لا يحل نكاحه
والصهر ما يحل نكاحه والنسب ما يوجب الحرمة والصهر ما لا يوجبها وقيل النسب من القرابة
والصهر الخلطة التى تشبه القرابة وهو النسب المحرم للنكاح وقد حرم الله بالنسب سبعا والسبب سبعا
ويجمعها قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية وقد تقدم تفسير ذلك وبياناه في تفسير سورة
النساء (وكان ربك قديرا) على ما اراد حيث خلق من النطفة الوحيدة نوعين من البشر الذكور
والاثير (ويعبدون من دون الله) يعنى هؤلاء المشركين (ما لا ينفعهم) اى اعبدوه (ولا يضرهم)
اى ان تركوه (وكان الكافر على ربه ظهيرا) اى معينا اعان الشيطان على ربه بالمعاصي لان عبادتهم
الاصنام معاونه للشيطان وقيل معنى ظهيرا هنا ذليلا من قواك ظهرت بغلان اذا جعلته وراء
ظهرك ولم يفتت اليه وقيل اراد بالكافر باجهل والاصح انه عام في كل كافر قوله تعالى (وما ارسلناك
الا مبشرا) اى بالثواب على الايمان والطاعة (ونذرا) منذرا بالعقاب على الكفر والمعصية
(قل) يا محمد (ما اسئلكم عليه) اى على تبليغ الوحي (من اجر) فنقولوا انما يطلب محمد اموالنا
بما يدعوننا اليه فلا تتبعه (الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) معناه لكن من شاء ان يتخذ باتفاق
ماله سبيلا الى ربه فعل هذا يكون المعنى لا أسألكم لنفسى اجرا ولكن امنع من اتفاق المال الا في طلب
مرضية الله واتخاذ السبيل الى جنته قوله عز وجل (وتوكل على الحى الذى لا يموت) معناه

على مقضى العلم واستقررت
في طاعة الرحمن ومعصية
الشيطان واضفت الى
حسنك اصلاح نفس
صاحبك وملكتها ان كان
فيه ادنى مسكة وقومها
وشددتها وتلك حسنة
اخرى لك فكنت حائزا
للعسنيين وان حكمت
كنت جامعا للسوايين
(نحن اعلم بما يصفون) اى
كل المسمى الى علم الله
واعلم ان الله عالم به فيجازيه
هنا ان كان مستحقا للعقوبة
وهو اقدر منك عليه ويعفو
عنه ان امكن رجوعه
وعلم صلاحه بالعفو عنه *
واستعذ بالله من سورة
الغضب وظهور الغضب
بنفس الشيطان وهزمه
اياها ومن حضوره وقربه
اى توجه الى ربك مستعذابه
قائلا (وقل رب اعوذ بك
من همزات الشياطين
واعوذ بك رب ان
يحضرون) منخرط في سلك
التوجه الى جبابه بالقلب
واللسان والاركان لا ثدا
بياه من تحريضات العين
ودواعيه وحضوره فيصير
مقهورا امرجوما مطرودا
* والموصوف بالسيفه الوا
صف لك بها الذاكراك
بالسوء ان نقي على حاله

حتى اذا احتضر وشاهد
مارات العذاب وطأين
وحشة هيئات السيئات
تمنى الرجوع واظهر الندامة
ونذر العمل الصالح في الايمان
الذي ترك ولم يحصل الا
على الحسرة والندامة
والتلفظ بالقسط العسر
والنكد والدهوة دون
المنفعة والقائدة والاجابة
(حتى اذا احادهم الموت
قال رب ارجعون لعلني
صالحا فيما تركت كلا انها
كلمة هو قائلها ومن ورائهم
برزخ الى يوم يبعثون
فاذا نفخ في الصور) اي
امام رجوعهم حائل من
هيئات جرمانية ظلمانية
مناسبة لهيئات سيئاتهم
من الصور المطلقة مانعة
من الرجوع الى الحق والى
الدينا وهو البرزخ بين
بحرى النور والظلمة وطام
الارواح الجردت والاجساد
المركبة يعذبون فيه باشد
انواع العذاب وافحش
اصناف العقاب الى وقت
البعث في الصورة الكشيفة
عند النفخ في الصور ووقوع
القيامة وحشر الاجساد
وحينئذ (فلا انساب بينهم)
الاختصاص بعضهم من بعض
بالحياكل المناسبة لاختلافهم
واما لهم وهيئاتهم الراضية

انه سبحانه وتعالى لما امر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن لا يطلب منهم اجرا البتة امره ان يتوكل عليه
في جميع اموره وانما قال على الحى الذى لا يموت لان من توكل على حى يموت انقطع توكله عليه بموته
واما الله سبحانه وتعالى فانه حى لا يموت فلا ينقطع توكل من توكل عليه ولا يضيع البتة (وسبح بحمده)
اي صل له شكرا على نعمه وقيل معناه قل سبحانه الله والحمد لله (وكنى به بذنوب عباده خيرا)
يعنى انه تعالى عالم بجميع ذنوب عباده فيجازيهم بها وقبل معناه انه لا يحتاج معه الى غيره لانه خبير عالم
قادر على مكافأتهم وفيه وعيد شديد كانه قال اذا قدمتم على مخالفة امره كفافكم علمه في مجازاتكم بما
تستحقون من العقوبة * قوله عز وجل (الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام
ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خيرا) اي فاسأل الخبير بذلك يعنى بما ذكر من خلق
السموات والارض والاستواء على العرش وقيل معناه ايما الانسان لا ترجع في طلب العلم بهذا الى
غيري وقيل معناه فاسأل عنه خيرا وهو الله تعالى وقيل هو جبريل عليه السلام (واذا قيل لهم
اسجدوا للرحن قالوا وما للرحن) اي ما نعرف الرحن الارحان الائمة يعنون مسيلة الكذاب
كانوا يسمونه رحان الائمة (انجد لما امرنا) انت يا محمد (وزادهم) اي قول القائل اسجدوا
للرحن (نفورا) اي عن الايمان والعبود
* (فصل) * وهذه المجردة من عزائم السجدات فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند سماعها
وقرأتها * قوله تعالى (تبارك الذى جعل في السماء بروجا) قيل البروج هي النجوم الكبار سميت
بروجا لظهورها وقيل البروج قصورها الحرس وقال ابن عباس هي البروج الاتعشر التي هي
منازل الكواكب السبعة السيارة وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة
والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها
للکواكب كالمنازل لسكانها (وجعل فيها سمراجا) يعنى الشمس (وقرأ منيرا) وهو الذى جعل
الليل والنهار خلفه (قال ابن عباس معناه خلفا وهو ضايقوم احدهما مقام صاحبه فن فانه علمه
في احدهما قضاء في الآخر قال شقيق جاء رجل الى عمر بن الخطاب قال فأتني الصلاة الليلة قال ادرك
ما فاتك من ليلتك في نهارك فان الله تعالى جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكروا قلة كل واحد
منهما مخالفا لصاحبه فجعل هذا اسود وهذا ابيض وقيل يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب هذا جاء هذا
يتعاقبان في الضياء والظلمة والزيادة والقصور (لمن اراد ان يذكروا) اي يذكروا ويتعظوا (او اراد شكورا)
يعنى شكر نعمة ربه عليه فيهما * قوله عز وجل (وعباد الرحمن) قيل هذه الاضافة للتخصيص والتفضيل
والا فخلق كلهم عباد الله (الذين يمشون على الارض هونا) يعنى بالسكينة والوقار متواضعين غير
اشرين ولا مرحين ولا متكبرين بل عظاما حكماء اصحاب وقار وعفة (واذا خاطبهم الجاهلون) يعنى
السفهاء بما يكرهونه (قالوا سلاما) اي سدادا من القول يسلون فيه لا يسهفون وان سفه عليهم
حلوا ولم يجهلوا وليس المراد منه السلام المعروف وقيل هذا قبل ان يؤمروا بالقتال ثم نضحوا
آية القتال وروى عن الحسن البصرى انه كان اذا قرأ هذه الآية قال هذا وصف ليلهم في القيل
اذا قرأ (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) قال هذا وصف ليلهم والمعنى يبيتون لربهم في الليل
بالصلاة سجدا على وجوههم وقياما الى اقدامهم قال ابن عباس من صلى بعد العشاء الاخيرة ركعتين
او اكثر فقد بات لله ساجدا وقائما (م) عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من صلى المشاء في جماعة كان كقيام نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة كان كقيام ليلة * قوله عز وجل (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان حراما) اي ملحدا دائما لازما غير مفارق من عذب من الكفار قال محمد بن كعب القرظي سأل الله الكفار ممن نعمته فلم يؤدوه فاعزهم فبقوا في النار وقال كل غريم مفارق فربه الا جهنم وقبل القرام الشرك الا لازم والهلاك الدائم (انما) يعني جهنم (ساءت) بسئت (مستقرا ومقاما) اي موضع قرار واقامة (والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا) قيل الاسراف النفقة في معصية الله وان قلت والافتار منع حقوق الله تعالى وهو قول ابن عباس وقيل الاسراف مجاوزة الحد في الاتفاق حتى يدخل في حد التبذير والافتار التفسير عما لا بد منه وهو ان لا يبيع عياله ولا يعريهم ولا ينق نفقة يقول الناس قد اسرف (وكان بين ذلك قواما) اي قصدا وسطابين الاسراف والافتار وحسنة بين السيتين قيل هذه الآية نزلت في صفة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون الطعام لتنعم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ومن الثياب ما يدعون به العورة ويقيمون من الحر والبرد قال عمر بن الخطاب كفى سرفا ان لا يشتهي شيئا الا اشتراه فأكله (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) (ق) من ابن عباس ان انا من اهل الشرك كانوا قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعونا اليه لحسن لو نختارنا ان لا عملنا كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها آخر (ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون) ونزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله (ق) من عبدالله بن مسعود قال قال رجل يا رسول الله اي الذنبا اكبر عند الله قال ان تدعوه الله ندا هو خلقك قال ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اي قال ان تزاني حليلة جارك فانزل الله له لي نصيبه والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون (ومن يفعل ذلك يلق انا) اي ومن يفعل شيئا من ذلك يلقى انا ما قال ابن عباس انما يريد جزاء الاثم وقبل عقوبة وقيل الاثم واد في جهنم ويروي في الحديث ان النفي والاثام بثران في جهنم بسيل فيها صديد اهل النار (بضاعف له العذاب يوم القيامة) وصعب تضعيف العذاب ان المشترك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك بضاعف له العذاب على شركه ومعصيته (ربحه ماله) اي ذليلا * قوله تعالى (الامن تاب) اي من ذنبه (وآمن) اي بربه (وعمل علاحا) اي فيما بينه وبين ربه روي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قراناها على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنين والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية ثم نزلت الامن تاب لما رايت النبي صلى الله عليه وسلم فرح بشي قط مثل ما فرح بما وفرحه بانا قصناك قصا مينا ليغفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر * وقوله تعالى (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله خفورا حكيما) قال ابن عباس يبدلهم الله لهم بقبائح اعمالهم في الشرك محاسن الاعمال في الاسلام فيبدل لهم بالشرك ايمانا وبقتل المؤمنين قتل المشركين وبازنا حفة واحسانا وقبل يبدل الله سيئاتهم التي عملوها في الاسلام حسنات يوم القيامة (م) من ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آخر اهل الجنة دخولا الجنة واخر اهل النار اخر وجامنها رجل يؤذي به يوم القيامة فيسأل امرضوا عليه صفار ذنوبه وارضوا عنه كبارها فترض عليه

في نفوسهم المكتوبة عليهم فلا يتعارفون (يومئذ ولا ينساء لون) لشدة ما بهم من الاحوال وذهولهم عما كان بينهم من الاحوال وتقطع العلائق والوصل التي كانت بينهم لتفرقهم بانواع العذاب واصباب الجباب وتغير صورهم وجلودهم وتبدل اشكالهم ووجوههم على حسب اقتضاء معايهم وصفات نفوسهم وهو معنى قوله (لمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون تلحق وجوههم النار وهم فيها كالحون) وذلك غلبة الشقوة وسورة العاقبة الموجبة للنفس والطرود والبعد واللعن كفس الكلاب (الم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمننا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فانخذتموهم مضريا حتى

انفسكم ذكرى وكنتم منهم
تضحكون اني جزيتهم اليوم
بما صبروا انهم هم الفائزون
قال كم لبثتم في الارض عدد
سنين لبثا يوما وبعض يوم
فاسأل العادين قال ابن
عباس اناسهم ما كانوا فيه
من العذاب بين النفتين
الاحجباب في البرزخ
الذكور اناسهم مدة اللبث
وانما استقصوها لانقضائها
وكل منقض فهو ليس بشئ
ولهذا صدقهم بقوله (قال
ان لبثتم الا قليلا) ومعنى
(لوانكم كنتم تعلمون)
انكم حسبتموها كثيرا
فاغترتم بها وقتتم بلذاتها
وشهواتها ولو علمتموها
قليلا لتزودتم وتجردتم عن
تعلقاتها (افحسبتم انما
خلقناكم عبثا وانكم لن ينالوا
الرجوع فتعالى الله الملك
الحق لا اله الا هو رب العرش
الكريم ومن يدع مع الله
الها آخر لا يراه له فانما
حسابه عند ربه انه لا يفلح
الكافرين وقل راغفر
حيث الملمات (وارحم)
بافاضة الكمالات (وانت
خير الراحمين)

(سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سورة انزلناها وفرضناها
وازلنا فيها آيات يذسرات

صغارها فيقال له علمت يوم كذا وكذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا
فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه ان تعرض عليه فيقال له انك مكان
كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد عملت اشياء لا اراها هنا قال فلقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضحك حتى بدت نواجذه وقبل ان الله تعالى يحسب بالندم جميع السيئات ثم يثبت مكان كل سيئة
حسنة (ومن تاب وعمل صالحا) قيل هذا في التوبة من غير ما سبق ذكره في الآية الاولى من القتل
ولزنا ومعناه ومن تاب من الشرك وعمل صالحا يعني ادى الفرائض بمن لم يقتل ولم يزن (فانه
يتوب الى الله) اي يعود اليه بعد الموت (متابا) اي حسنا يفضل على غيره ممن قتل وزنى فالآية
الاولى وهى قوله ومن تاب رجوع عن الشرك والثانية رجوع الى الله للجزام والمكافاة وقيل هذه
الآية ايضا في التوبة عن جميع السيئات ومعناه من اراد التوبة وعزم عليها فليتب الى الله فقلوه
يتوب الى الله خبر بمعنى الامر اي تب الى الله وقيل معناه فليعلم ان توبته ومصيره الى الله تعالى
قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) يعنى الشرك وقيل هى شهادة الزور (ق) عن ابي بكر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبشكم بأكبر الكبار قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار
بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال الاوقول الزور وشهادة الزور فزال يكررها
حتى قلنا ليه سكت وكان عربيا الخطاب يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسخم وجهه ويطوف به
في اسواق وقيل لا يشهدون الزور يعنى اعياد المشركين وقيل الكذب وقيل النوح وقيل لا يساعد
اول الباطل على باطلهم وقيل الزور اللهو واللعب والثناء قال ابن مسعود الفناء يثبت الفاق في القلب
كثبت الماء الزرع واصل الزور حقيقة تحسين الشئ ووصفه بخلاف صفته فهو تمويه الباطل بما
يؤهم انه حق (واذا روبا بالقول) هو كل ما يجب ان يلقى ويترك (مروا كراما) يعنى اذا سمعوا
من الكفار الشتم والاذى اعرضوا وصفحوا فلى هذا التفسير تكون الآية منسوخة بآية
القتال وقيل القبول المعاصى كلها والمعنى اذا مروا بمجالس اللهو والباطل مروا كراما اي مسرعين
معرضين وهوان ينزه المرء نفسه ويكرها من هذه المجالس السيئة (والذين اذا ذكروا بآيات
رهم لم يخروا عليها صاعوجيانا) قيل معناه انه ليس فيه نفى اخروا انما هو اثباته ونفى الصمم
والعمى والمعنى اذا ذكروا بها اكبوا على استماعها باذان واعية واقبلوا على المذكر بها بصيرة
راعية وقيل معناه لم يخروا اي لم يسقطوا ولم يقنعوا عليها صاعوجيانا كانهم باذانهم صمم وبصائرهم عمى
بل يسمعون ما يذكرون به فيفهمونه ويرون الحق فيه فيتبعونه قوله عز وجل (والذين يقولون
ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قررة عين) اي ارادوا اتقاء صالحين فيقرون اعيننا بذلك
قبل ليس شئ اقر لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده طمحين الله عز وجل فيقطع ان
يحاولوا معه في الجنة فيتم سروره تفر عينه بذلك وقيل ان العرب تذكر قررة العين عند السرور
والفرح ومحنة العين عند الحزن والحر والدمع العين عند السرور والفرح بارد وعند الحزن
حار وقيل معنى قررة العين ان يصادف قلبه من رضاء فتفر عينه به عن النظر الى غيره (واجعلنا
للقين اماما) اي ائمة يقتدون في الخير بنا وقيل معناه تقتدى بالتقنين وتقتدى بالتقوى وقال ابن
عباس اجعلنا ائمة هدى وقيل معناه انهم سألوا الله ان يلقاهم في الطاعات المبلغ الذي يشاؤونهم فيه
ويقتدى بهم قال بعضهم فيه دليل على ان الرئاسة في الدين مطلوبة مرغوبة فيها وقيل هذا من المطلوب

وإزاني فاجلدوا كل واحد
منهما مائة جلدة ولا تأخذ
كم بهم حرافة في دين الله
إن كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر وليشهد
عذابهما طائفة من المؤمنين
إزاني لا ينكح الزانية
أو مشركة أو زانية لا ينكحها
الأزنان أو مشرك وحرم
ذلك على المؤمنين والذين
يرمون المحصنات ثم ليأتوا
بأربعة شهداء فاجلدوهم
ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم
شهادة أبدا وأولئك هم
الفاسقون إلا الذين تابوا
من بعد ذلك وأصلحوا فإن
الله غفور رحيم والذين
يرمون أزواجهن ولم
يكن لهم شهداء إلا أنفسهم
مشهادة أحدهم أربع
شهادات بالله أنه لمن الصادقين
والخامسة أن لعنة الله عليه
إن كان من الكاذبين ويدروا
عذاب العذاب أن تشهد أربع
شهادات بالله أنه لمن الكاذبين
والخامسة أن غضب الله عليها
إن كان من الصادقين ولولا
فضل الله عليكم ورحمته
وإن الله تواب حكيم إن الذين
جاءوا بك بغضب منهم
لا ينكحون أزواجكم بل هو
خير لكم لكل امرئ منهم
ما اكتسب من الإثم
والذي تولى كبره منهم

هنا وأجعل للثقلين ثأما ما واجهنا بمقتدين مؤتمين بهم (أولئك يحزون) أي يثابون (الترفة)
الدرجة العالية الرخيعة في الجنة وقيل يرمدغرف الدرواز برجد والؤلؤل والياقوت في الجنة
(بما صبروا) أي على طاعة الله تعالى وأوامره وعلى اذى المشركين وقيل بما صبروا عن الشهوات
(ويلقون فيها تحية) أي ملكا وقيل بقاء دائما (سلاما) أي يسلم بعضهم على بعض أو يرسل الرب
عز وجل اليهم بالسلام وقيل سلاما أي سلامة من الآفات * قوله تعالى (خالدين فيها حسنت
مستقروا مقاماً) أي وضع قرارا وقائمة * قوله تعالى (قل ما يعبا بكم ربى) أي ما يصنع وما يفعل
بكم فوجوده وعدمكم سواء وقيل معناه أي وزن ومقدار لكم عنده (لولا دأؤكم) أي أهمل معناه
لولا عبادتكم أي أهمل لولا إيمانكم وقيل لولا دأؤكم أي إيمانكم فإذا آمنتم ظهر لكم عنده قدر
وقيل معناه ما يعبا بخلقكم ربى لولا عبادتكم وطاعتكم والمعنى أنه خلقكم لطاعته وعبادته وهذا
قول ابن عباس وقيل معنى ما يعبا أي ما يبالي به ففرتكم ربى لولا دأؤكم مع آلهة وقيل معناه خلقكم
ولى اليكم حاجة إلا أن تسألوني فأعطيتكم وتستغفروني فأغفر لكم (فقد كذبت) أي الكافرون
يخطب اهل مكة يعني أن الله دعاكم إلى توحيد وعبادته على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكذبتم الرسول ولم تنجيوه إلى الإيمان (فسوف يكون لزاما) هذا تهديد لهم أي يكون تكذيبهم
لزاما قال ابن عباس موتا وقيل هلاكا وقيل قتالا والمعنى يكون التكذيب لازما لمن كذب فلا يعطى
الثوبة حتى يجازى بعلمه وقيل معناه عذابا دائما وهلاكا لازما لمن كذب مفيما يلحق بعضهم بعضا
وقيل هو يوم بدر قتل منهم سبعون وأسر سبعون وهو قول عبد الله بن مسعود وابن كعب يعني
أنهم قتلوا يوم بدر واتصل بهم عذاب الآخرة لازما لهم (ق) عن عبد الله بن مسعود قال خمس
قدمين الدخان والزام والروم والبطشة والقمر وفي رواية الدخان والقمر والروم والزام
والبطشة والله سبحانه وتعالى اهل

* (تفسير سورة الشعراء) *

وهي مكية الأربع آيات من آخر السورة من قوله تعالى والشعراء بهم الغاوون وهي مائتان وسبع
وعشرون آية والف مائتان وتسع وسبعون كلمة وخمسة آلاف وخمسمائة وأربعون حرفا وروى عن ابن
عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت طه والطواسين من الواح موسى عليه الصلاة والسلام

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (طسم) قال ابن عباس طسم عجزت العلماء عن تفسيرها وفي رواية أخرى
عنداته قسم وهو من أسماء الله تعالى وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل اسم السورة وقيل اقسام
بطوله وسنائه وملكه (تلك آيات) أي هذه الآيات آيات (الكتاب المبين) قيل لما كان القرآن
فيه دلائل التوحيد والاعجاز الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودلائل الأحكام أجمع ثبت
بذلك أن آيات القرآن كافية مبينة لجميع الأحكام (لعلك باخع نفسك) أي قاتل نفسك (إن
لا يكونوا مؤمنين) أي لم يؤمنوا وذلك حين كذبوا اهل مكة فشقي عليه ذلك وكان يحصر على
أجاقهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية (أن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أصافهم لها خاضعين)
أي لو شاء الله لأنزل عليهم آية يذلون منها فلا يلوى أحد منهم عنقه إلى معصية الله سبحانه وتعالى
وقيل معناه لو شاء الله لأراهم امرء لا يعمل أحد منهم بعده معصية فإن قلت كيف صرح بجى

له عذاب عظيم لولا اذ
محموه نلن المؤمنون
والمؤمنات بانفسهم خيرا
وقالوا هذا افك مبين لولا
جاؤا عليه باربعة شهداء
فاذلم يأتوا بالشهداء فاولئك
عندالله هم الكاذبون ولولا
فضل الله عليكم ورحته
في الدنيا والآخرة لمسكم
فيما افضتم فيه عذاب عظيم
اذتفقونه بالسنةكم
وتقولون بافواكم ما ليس
لكم به علم وتحسبونه
هينا وهو عند الله عظيم
ولولا اذ سمعتموه قلم
ما يكون لنا ان نتكلم بهذا
سبحانك هذا جتان عظيم
يعظمكم الله ان تعودوا والمثله
ابدا ان كنتم مؤمنين
وبين الله لكم الايات والله
عليم حكيم ان الذين يحبون
ان تشيع الفاحشة في الذين
آمنوا لهم عذاب اليم في الدنيا
والآخرة والله يعلم وانتم
لا تعلمون ولولا فضل الله
عليكم ورحته وان الله
رؤوف رحيم يأيها الذين
آمنوا لا تتبعوا خطوات
الشيطان ومن تتبع خطوات
الشيطان فانه يأمر بالفساد
والمنكر ولولا فضل الله
عليكم ورحته ما زكي
منكم من احد ابدا ولكن
الله يزي من يشاء والله

خاضعين خيرا من الاغواق قلت اصل الكلام فظنوا انما خاضعين فاحسبت الاغواق ليالي من ربيع
الخضوع وترك الكلام على اصله اولما وصفت بالخضوع الذي هو الخضوع قبل خاضعين وقبل اغواق
الناس رؤساؤهم ومقدموهم اي نظمت كبرائهم لها خاضعين وقبل اراد بالاغواق الجماعات فقال
جاء حق من الناس اي جماعة * قوله تعالى (وما يأتينهم من ذكر من الرحمن) اي وضوئهم ذكر
(محدث) اي محدث ازاله فهو محدث التنزيل وكما نزل شيء من القرآن بعد شيء فهو احدث من
الاول (الا كانوا عنه معرضين) اي من الايمان به (فقد كذبوا في انبيائهم) اي فسوف يأتينهم (انباء)
اي اخبار وعواقب (ما كانوا يستهزؤن اولم يروا الى الارض) يعني المشركين (كم ابتغوا فيها)
اي بعدان لم يكن فيها نبات (من كل زوج كريم) اي جنس ونوع وصنف حسن من النبات بما
ياكل الناس والانعام وقال الشعبي الناس نبات الارض فمن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو
ثميم (ان في ذلك) اي الذي ذكر (لآية) تدل على انه واحد اي دلالة على كمال قدرته وتوحيده كما قيل
وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

(وما كان اكثرهم مؤمنين) اي سبق على فيهم ان اكثرهم لا يؤمنون ولا يصدقون (وان ربك
له العزيز) اي المنتقم من اعدائه (الرحيم) ذو الرحمة لا وليا له * قوله تعالى (واذ نادى) اي
واذ كرى محمد اذ نادى (ربك موسى) اي حين رأى الشجرة والنار (ان ائت القوم الظالمين) يعني
الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي وظلموا بني اسرائيل باستعبادهم وسؤمهم سوء العذاب (قوم
فرعون) يعني القبط (الايقون) اي بصرفون من انفسهم عقوبة الله بطاعته والايمان به (قال)
يعني موسى (رب) اي يارب (اني اخاف ان يكذبون ويضيق صدري) اي تكذبهم اي (ولا ينطق
لساني) اي للعدة التي كانت على لسانه (فارسل الى هرون) ليوازرني ويصني على تبليغ الرسالة
(ولهم على ذنب) اي دعوى ذنب وهو قتله القبطي (فاحاف ان يقتلون) اي به (قال)
الله تعالى (كلا) اي لن يقتلوك (فاذهب بايتنا انا معكم مستمعون) اي سامعون ماتقولون
وما يقال لكم فان قلت كيف ذكرهم بلفظ الجمع في قوله معكم وهما اثنان قلت اجرامهما مجرى
الجماعة وهو جائز في لغة العرب (فاثيا فرعون فقولنا انارسل رب العالمين) فان قلت هلا نفي
الرسول كما في قوله فاثيا فقولنا انا رسولا ربك قلت الرسول قد يكون بمعنى المرسل ويعني
الرسالة فجعله ثم بمعنى المرسل فلم يكن بد من تنبيهه وجعل هنا بمعنى الرسالة فجازت التسوية فيه
اذا وصف به الواحد والتنبيه والجمع والمعنى انا ذوا رسالة كما قال كثير

لقد كذب الواسون ما فهمت عندهم * بشي * ولا ارسلهم رسول
اي رسالة وقبل انها لاتتافها في الرسالة والشريعة والاخوة فصارا كالهما رسول واحد وقيل
كل واحد منا رسول رب العالمين (ان ارسل معنا بني اسرائيل) اي اعطاهم والاطمأنهم معنا الى
ارض فلسطين ولا نستعبدهم وكان فرعون قد استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا في ذلك الوقت
ثمانية الف وثلاثين الفا فانطلق موسى رسالة ربه الى مصر وهرون بها فاحسبوا عاقبتهم
وفي القصة ان موسى رجع الى مصر وعليه جبة صوف وفي يده عصاه والمكيط على قداس
الصا وفيه زاده فدخل دار نفسه واخبر هرون ان الله قد ارسلني اليك فرعون وارسل اليك
دمو فرعون الى الله تعالى فخرجت اليها فصاحت وقالت اني فرعون فاعلموا ان الله قد ارسل

ان آلهتهم ملوكهم ثم زادهم موسى في البيان (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) يعنى ان موسى ذكر ما هو اقرب اليهم فقال ربكم يعنى انه خالقكم وخالق آبائكم الاولين (قال) يعنى فرعون (ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون) يعنى المقصود من السؤال طلب الماهية وهو يجب بالآثار الخارجة وهذا لا يفيد البتة فهذا الذى يدعى الرسالة لمجنون لا يفهم السؤال فضلا عن ان يجب عنه وشككم بكلام لا تقبله ولا تعرف صحته وكان عندهم ان من لا يستقدم لا يستقدون ليس يعاقل فزاد في البيان (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) فعدل الى طريق ثالث اوضح من الثانى ومعنى ان كنتم تعقلون قد عرفتم انه لا جواب عن سؤالك الا ما ذكرت (قال) فرعون حين لزمته الحجة وانقطع عنه الجواب تكبرا عن الحق (ان اتخذت الها غيرى لاجعلتك من السجودين) قبل كما سيجى فرعون اشد من القتل لانه كان يأخذ الرجل فيطرحه في مكان يهوى فيه الى الارض وحده فردا لا يسمع ولا يبصر فيه (قال) له موسى حين توعده بالسجن (اولو جنتك بشئ مبین) اى بآية بينة والمعنى اتفعل ذلك ولوجنتك بحجة بينة وانما قال ذلك موسى لان من اخلاق الناس السكون الى الانصاف والاجابة الى الحق بالبيان (قال) يعنى فرعون (فأتبه) اى انا لن نسجنتك حيثئذ (ان كنت من الصادقين فأتني عصا فاذا هي ثعبان مبین) قيل انها لما صارت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون فقال بالذى ارسلك الاخذتها فأخذها موسى فمادت عصا كما كانت فقال وهل غيرها قال نعم وأرايه ثم ادخلها في جيبه ثم اخرجها فاذا هي بضاء من غير رص لها شعاع كشعاع الشمس وهو قوله (ونزع يده فاذا هي بضاء للناظرين) ففند ذلك (قال) فرعون (للملاحولة ان هذا) يعنى موسى (لساحر طليم) وكان زمان السحر فلماذا روج فرعون هذا القول على قومه ثم قال (يريد ان يخرجكم من ارضكم بصره) قال هذا القول على سبيل التنفير لئلا يقبلوا قول موسى (فاذ تأمرون) يعنى ما رأيكم فيه وما الذى اعمله ففند ذلك (قالوا ارجعه واخاه) اى اخره واخاه (وابعث في المدائن حائرين يأثوك بكل ساحر عليم) قيل ان فرعون اراد قتل موسى فقالوا لا تفعل فانك ان قتلته دخلت الناس شبهة في امره ولكن اخره واجعله سخرة ليقاوموه ولا تثبت له عليك حجة * قوله تعالى (فجمع السخرة لميقات يوم معلوم) يعنى يوم الزينة قال ابن عباس وافق ذلك يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم القيروز (وقيل للناس هل انتم مجتمعون) اى اتظنوا ما يفعل القرىبان ولمن تكون الظلة (لعنا نتبع السخرة ان كانوا هم الغالبين) لموسى قيل اراد بالسخرة موسى وهرون وقالوا ذلك على طريقة الاستهزاء (فلما جد السخرة قالوا لفرعون ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) طلبوا من فرعون الجراء وهو بذل المال والجاه فبذل لهم ذلك كله واكد به قوله (قال نعم وانكم اذا من القرين قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون فاقفوا حبالهم وحصيم وقالوا بئس فرعون) اى عظيمة فرعون (انا نحن الغالبون فأتني موسى عصا فاذا هي ثاقف ما يافكون) اى ما يقبلونه عن وجهه وحقيقته بصرهم قيل ان عصا موسى صارت حية وانطعت كل سارموة من حبالهم وحصيم ثم اخذها موسى فاذا هي كما كانت اول مرة (فأتني السخرة ساجدين) قيل انهم لا يؤمنوا

التي هي مصدرها ومبدوها اشرف كانت الرذيلة الصادرة منها ردأ بالعكس لان الرذيلة ما تقابل الفضيلة فلا كانت الفضيلة اشرف كان يقابلها من ذليلة اخس والافكر رذيلة القوة الباطنة التي هي اشرف القوى الانسانية والزنا رذيلة القوة الشهوانية والقتل رذيلة القوة القضيية فحسب شرف الاولى على الباقيات ترداد رداء رذيلتها وذلك ان الانسان انما يكون بالاولى انسانا وترقيه الى العالم العلوى وتوجهه الى الجانب الالهى وتحصيله للمعارف والكمالات واكتسابه للخيرات والسعادات انما يكون بها فاذا فسدت بفساد الشيطنة عليها واحجب عن التور باستيلاء الظلمة حصلت الشقاوة العظمى وحققت العقوبة بالنار وهو الرن والجلاب الكلى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلالهم من ربهم يومئذ لمسيبون ولهذا وجب خلود العقاب ودوام العذاب بفساد الاعتقاد ودون فساد الاعمال ان الله لا يفر ان يشركه ويفر سادون ذلك لمن يشاء واما الباقيتان

فردية كل منهما انما تعود
 لظهورها الى الطقية الملكية
 ثم ربما بحيث باقهاها
 وتضخها لها عند سكون
 هيمنها وفور سلطانها
 باستيلاء ذلة النور وتسلطها
 عليها بالطمع كحال النفس
 الواهمة عند التوبة والندامة
 وربما بقيت بالاصرار وترك
 الاستغفار وفي الحسابين
 لا تبلغ رذيلتهما مقام السر
 ومحل الحضور ومناجاة
 الرب ولا تتجاوز حد الصدر
 ولا تنصير الفطرة بما محجوبة
 الحقيقة منكوسة بخلاف
 تلك التي ان الشيطنة
 القوية للأدنى ابعدهن
 الحضرة الالهية من السعة
 والبهية وابدع بما لا يقدره
 فالإنسان برسوخ رذيلة
 الطقية بصير شيطانا ورسوخ
 الرذيلتين الاخيرتين بصير
 حيوانا كالبهيمة او السبع
 وكل حيوان ارجى صلاحا
 واقرب فلاحا من الشيطان
 ولهذا قال تعالى هل نبشركم
 على من تنزل الشياطين تنزل
 على كل افكاذب ونهني هنا
 عن اتباع خطوات الشيطان
 فان ارتكاب مثل هذه
 الفواحش لا يكون الا بتجانسة
 ومطابقتها وصاحبه يكون
 من جنوده واتباعه فيكون
 اخس منه واذل محروما

ماجاوز حد البحر علوا انه ليس ببحر ثم لم يتالكوا ان خروا ساجدين ثم انهم (قالوا آما
 رب العالمين رب موسى وهرون) وانما قالوا رب موسى وهرون لان فرعون كان يدعى
 الربوبية فارادوا عزله (قال آمنت له قبل ان آذن لك انه لكيركم الذي علمكم السحر فسوف
 تعلمون) فيه وعيد مطلق وتهديد شديد ثم بين ذلك الوعيد فقال (لاقطن ايديكم وارحلکم
 من خلاف ولا صلبکم اجمعين قالوا لا ضير انا الى ربنا منقلبون) اي لا ضرر علينا فيما نالنا في الدنيا
 لا لانقلب ونصير الى ربنا في الآخرة مؤمنين مؤملين غفرانه وهو قولهم انا نطمع ان يغفر لنا
 ربنا خطايانا اي الكفر والسحر (ان) اي لان (كنا اول المؤمنين) اي من اهل زماننا وقيل
 اول المؤمنين اي من الجماعة الذين حضروا ذلك الجمع * قوله تعالى (و اوحينا الى موسى ان اسر
 بعادي انکم متبعون) اي يتبعكم فرعون وقومه ليهولوا بيبكم وبين الحروح قيل اوحى الله
 الى موسى ان اجمع بني اسرائيل كل اهل اربعة ايات في بيت ثم اذبحوا اولاد الضأن فاضربوا
 بدمائها على ابوابكم فاني سآمر الملائكة فقتل اباكر آل فرعون من انفسهم وامرهم ان لا يدخلوا
 بيتا على بابهم ثم اخبروا خبزا فطيرا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادي حتى تنهي الى البحر فيأتیک
 امری ففعل ذلك موسى ثم ان قوم موسى قالوا قوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا فاستعاروا
 منهم حلیم ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جهة البحر فلسمع فرعون ذلك قال هذا عمل
 موسى وقومه قتلوا اباكرنا من انفسنا واخذوا اموالنا (فارسل فرعون في المدائن حاشرين)
 يعني الشرط بمشرون الجيش قبل كانت المدائن الف مدينة واثنى عشر الف قرية فارسل
 فرعون في اثر موسى وقومه الف الف وخمسمائة الف وخرج فرعون في الكرسي العظيم
 في مائتي الف ملك مسورين مع كل ملك الف فذلك قال (ان هؤلاء لشر ذمة قليلون)
 قال اهل التفسير كانت الشر ذمة الذين قتلهم فرعون ستمائة الف مقاتل لم يعدوا دون العشرين
 وفوق الستين سنة وقال ابن مسعود كانت ستمائة الف وسبعين الفا ولا يحصى عدد اصحاب
 فرعون (وانهم لما تعاطفون) القبط انضبط يعني انهم اغضبونا بمخافتهم فيها وقتلهم ابتكارنا
 وذهلبهم باموال التي استعاروها وخرجهم من ارضنا بغير اذن منا (وانا لجمع حذرون)
 اي خائفون من شرهم وقرى حاذرون اي ذوو قوة واداة شاكون السلاح وقيل الحدرا الذي
 يصنرك الآن بالتحقيق من المتلبس بحمل السلاح والحذر الذي لا تقاتل الاخافا (فاخرجناهم
 من جنات وعيون) قبل كانت البساتين ممتدة في حافتي النيل فيها عيون وانهار جارية (وكنوز)
 يعني الاموال الظاهرة من الذهب والفضة وسماها كنوزا لانه لم يؤد حق الله منها وكل مال
 لم يسط ولم يؤد حق الله منه فهو كنز وان كان ظاهرا قيل كان لفرعون ثمانمائة الف غلام كل
 غلام على فرس متيق في هنق كل فرس طوق من ذهب قال الله تعالى (ومقام كريم) اي
 مجلس حسن قيل اراد مجالس الامراء والرؤساء التي كانت لهم وقيل انه كان اذا قعد على سريره
 وضع بين يديه ثلثة كرسى من ذهب يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم اقبية
 الديباج مخرصة بالذهب والمعنى انا اخرجناهم من بساتينهم التي فيها العيون واموالهم ومجالسهم
 الحسنة (كذلك) اي كما وصفنا (بني اسرائيل) وذلك ان الله عز وجل رد بني اسرائيل
 الى مصر بعد هلاك فرعون وقومه فاطلهاهم جميع ما كان لفرعون وقومه من الاموال

مخلوا من قبلكم موعظة
للمتقين الله نور السموات
والارض) النور هو الذي
يظهر بذاته وتظهر الاشياء
به وهو مطلقا اسم من اسماء
الله تعالى باعتبار شدة ظهوره
وتلوه الاشياء به كقيل
خشي لافراط الظهور
فرضيت لادراكه ابصار
قوم اخافش وحظ العيون
الزرق من نور وجهه كشدة
حظ للعيون العوامش
ولما وجد بوجوده وتظهر
بظهوره كان نور السموات
والارض اى يظهر سموات
الارواح وارض الاجساد
وهو الوجود المطلق الذى
وجد به ما وجد من
الموجودات والاضاءة
(مثل نوره) صفة وجوده
وتظهره فى العالمين بظهوره
به (ك) مثل (مشكافها
مصباح المصباح فى زجاجة
الزجاجة كانها كوكب درى
يوقد من شجرة مباركة
زيتونة لا شرقية ولا غربية)
وهي اشارة الى الجسد الظاهر
فى نفسه ونوره بنور الروح
الذى اشير اليه بالمصباح
وتشبيكه بشباك الخواص
وتلاؤ النور من خلالها
ككل المشكاة مع المصباح
والزجاجة اشارة الى القلب
المتنور بالروح النور لما

القيامة (فلو ان لناكرة) اى رجعة الى الدنيا (فمكون من المؤمنين) اى انهم تموتوا الرجعة حين
لا رجعة لهم (ان فى ذلك لآية وما كانا اكثرهم مؤمنين) اى مع هذه الدلائل والآيات (وان
ربك لهُم العزيز الرحيم) اى المنتقم الذى لا يلب وهو فى وصف عزته رحيم * قوله عز وجل
(كذبت قوم نوح المرسلين) اى كذبت جماعة قوم نوح قبل القوم مؤثثة وتصغيرها قومة فان قلت
كيف قال المرسلين وانما هو رسول واحد وكذلك باقى القصص قلت لان دين الرسل واحد وان الآخر
منهم جاء بما جاء به الاول فن كذب واحدا من الانبياء فقد كذب جميعهم (اذ قال لهم اخوهم نوح) اى
اخوهم فى النسب لافى الدين (الانتقون) اى الاتخافون فتركوا الكفر والمعاصي (انى لكم
رسول امين) اى على الوحى وكان معروفا عندهم بالامانة (فاتقوا الله) اى بطاعته وعبادته
(واطيعون) اى فيما امرتكم به من الايمان والتوحيد (وما سألكم عليه من اجر) اى من جمل
وجزاء (ان اجرى) اى ثوابى (الا على رب العالمين فاتقوا الله واطيعون) قبل كرره ليؤكد عليهم
ويقره فى نفوسهم وقيل ليس فيه تكرار ومعنى الاول الانتقون الله فى مخالفتى وان رسول الله ومعنى
اننى الانتقون الله فى مخالفتى وانى لست اخذ منكم اجرا (قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون) اى
السفلة قال ابن عباس معنى القافة وقيل هم الحاكة والاساكفة (قال) يعنى نوحا (وما على بما كانوا
يعملون) اى وما اعلم اعمالهم وصالحاتهم وليس على من دناءة مكاسبهم واحوالهم شئ انما كلفت ان
ادعوه الى الله تعالى ومالى الاظواهرهم امرهم وقال الزجاج الصناعات لانصر فى الديانات وقيل
معناه انى لم اعلم ان الله يهديهم ويضلهم ويوفقهم ويخذلكم (ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون)
اى لو تعلمون ذلك ما غيرتموهم بصالحاتهم (وما تاتى بطارد المؤمنين) اى عني وقد آمنوا (ان انا لا
نذير بين) معناه اخوف من كذبتى فن آمن فهو القريب منى ومن لم يؤمن فهو البعيد عني (قالوا ان لم
تنته يا نوح) اى عما تقول (لتكونن من المرجومين) اى من المقتولين بالحجارة وهو اسوأ القتل وقيل
من المشتومين (قال رب ان قومى كذبون فاقض) اى احكم (بينى وبينهم قضا) اى حكما (ونجنى
ومن معى من المؤمنين فانيجىناهم ومن معه فى الفلك المشحون) اى الموفر المملوء من الناس
والطير والحيوان (ثم اغرقنا بعد الباقين) اى بعد انجاء نوح ومن معه (ان فى ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهُم العزيز الرحيم) * قوله تعالى (كذبت عاد المرسلين
اذ قال لهم اخوهم هود الانتقون انى لكم رسول امين) اى امين على الرسالة فكيف تنهوننى
اليوم (فاتقوا الله واطيعون وما سألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين اتبنون بكل
ربح) قال ابن عباس اى بكل شرف وفى رواية عنه بكل طريق وقيل هو الفج بين الجبلين
وقبل المكان المرتفع (آية) اى علامة وهى العلم (تعشون) اى بمن مر بالطريق والمعنى انهم
كانوا يبنون بالمواضع المرتفعة ليشرعوا على المسارة والسابلة فيسرفوا منهم ويعشوا بهم وقبل انهم
بنوا برج الحمام فانكر عليهم هو بانخاذها ومعنى تعشون تلعبون بالحمام (وتخذون مصانع)
قال ابن عباس ابذة وقيل قصورا مشيدة وحصونا مانعة وقيل ما آخذ الماء يعنى الحياض (لعلكم
تخذون) اى كانكم تبغون فيها جالدين لا تموتون (واذا بطشتم) اى واذا اخذتم وسطوطكم
(بطشتم جبارين) اى قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجبار الذى يضرب ويقتل على التعصب
وهو مذوم فى وصف البشر (فاتقوا الله واطيعون) فيه زيادة زجر عن حب الدنيا والتبرع

عدها بالاشراف عليه ثور
القنديل كله بالشفلة وتنويره
لغيره وشبه الزجاجة
بالكوكب الدرى لبطاقتها
وفرط نوريتها وعلو مكانها
وكثرة شعاعها كاهو الحال
في القلب والشجرة التي
توقد منها هذه الزجاجة هي
النفس القدسية المزكاة
الصافية شبت لتشعب
فروعها وتفنن قواها نابتة
من ارض الجسد ومتعالية
اغصانها في فضاء القلب الى
سماء الروح وصفت بالبركة
لكثرة فوائدها ومنافعها
من ثمرات الاخلاق والاعمال
والمدرجات وشدة نفعها
بالترقي في الكمالات وحصول
سعادة الدارين وكمال
العالمين بها وتوقف ظهور
الانوار والاسرار والمعارف
والحقائق والمقامات
والمكاسب والاحوال
والمواهب عليها وخصت
بالزينة لتكون مدرجاتها
حزينة قارئة لنوء الواحي
المادية كالزيتون فانه ليس
كله لبا ولو فور قلة
استعدادها للاشتغال
والاستضاءة بنور بار العقل
الفعال الواصل اليها بواسطة
الروح والقلب كوفور
الذهنية القابلة لاشتغال
الزيتون ومعنى كونها لاشرقية

والطاهر (واقفوا الذي امدكم بما تعلمون) اي اعطاكم من الخير ما تعلمون ثم ذكر ما اعطاهم فقال
(امدكم باعام وبنين وجنات وعيون) فبه التنبية على نعمة الله تعالى عليهم (اني اخاف عليكم)
قال ابن عباس ان عصيتوني (عذاب يوم عظيم) وكان جوابهم ان (قالوا سواء علينا اوعظت
اي لم تكن من الواعظين) اي انهم اظهروا قلة اكرامهم بكلامه واستخفافهم بما اوردته من
المواظ والوعظ كلام يلين القلب بذكر الوعد والوعيد (ان هذا الاخلاق الاولين) قرئ
بفتح الخاء اي اختلاق الاولين وكذبهم وقرئ خلق بضم الخاء واللام اي عادة الاولين من
قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب وقولهم (وما نحن بمعذبين) اي انهم
اظهروا بذلك تقوية نفوسهم فيما تمسكوا به من انكارهم المعاد (فكذبوه فاهلكناهم ان في ذلك
لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله تعالى (كذبت ثمود
الرسلى اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسئلكم
عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين ان تركون فينا ههنا آمنين) اي في الدنيا من العذاب
(في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها) اي ثمرها الذي يطلع منها (هضم) قال ابن عباس
لطيف وعنه يانع نضيج وقيل هو اللين الرخو وقيل منهشم يفتت اذ امس وقيل الهضم هو الذي
دخل بضمه في بعض من النضيج او النعومة وقيل هو المدرك (وتخنون من الجبال بيوتا
فريهين) وقرئ قارهيين قبل الفاره الحاذق بنحتها والقراء قال ابن عباس الاشتر والبطر وقيل
معناه مجبرين فريهين مجبرين بصنعكم (فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر السرفين) قال
ابن عباس اي المشركين وقيل يعني التسعة الذين هقروا الناقة (الذين يفسدون في الارض)
اي بالمعاصي (ولا يصلحون) اي لا يطيعون الله فيما امرهم (قالوا انما انت من السحرة) اي
من السحرة الذين يندفعون وقال ابن عباس من المخلوقين المعطلين بالطعام والشراب ما انت الا
بشر مثلنا) والمعنى انت بشر مثلنا ولسنا بملك (فأت بآية) يعني على محبة ما تقول (ان كنت
من الصادقين) يعني انك رسول البنا (قال هذه ناقة لها شرب) اي حظ من الماء (ولكم
شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء) اي بقر (فأخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها فاصبحوا
نادمين) اي على حقها لما رأوا العذاب (فاخذهم العذاب ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم
بؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله عز وجل (كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم
اخوهم لوط الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسئلكم عليه من اجر
ان اجرى الاعلى رب العالمين ان اتون الله كرا من العالمين) يعني نكاح الرجال من بنى آدم
(وتذرون ما خلق لكم ربكم من ازواجكم) يعني ان تركون العضو المباح من النساء ويميلون
الى ابدار الرجال (بل انتم قوم عادون) اي معتدون مجاوزون الحلال الى الحرام (قالوا
نحن لم ننس ما خلق لكم ربكم من ازواجكم) اي من قريتنا (قال اني لعمركم من الغالين) اي
من التاركين المبغضين (رب نجني واهلي مما يعملون) اي من العمل الخبيث قال الله تعالى
(فبصناه واهله اجمعين الاصبوزا) اي امراته (في القابرين) اي بقيت في الملكين (ثم دمرنا
بالآخرين) اي اهلكناهم (وامطرنا عليهم مطرا) يعني الكبريت والنار (فساء مطر المنذرين
ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله عز وجل (كذب

اصحاب الابكة المرسلين) اى القبيضة الملتفة من الشجر وقبل هو اسم البلد (اذ قال لهم شيبا)
لم يقل لهم اخوهم لانه لم يكن منهم وانما كان من مدين وارسل اليهم (الاتقون اى لكم رسول
امين فانقوا الله والطيعون وما استملككم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين) انما كانت
دعوة هؤلاء الانبياء فيما حكى الله عنهم على صيغة واحدة لاتفاقهم على تقوى الله وطاعته والاخلاص
فى العبادة والامتناع من اخذ الاجر على تبليغ الرسالة (اوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين)
اى الناقصين لحقوق الناس فى الكيل والوزن (وزنوا بالقسطاس) اى بالميزان العدل (المستقيم
ولا تبغسوا الناس اشياءهم ولا تغشوا فى الارض مفسدين واتقوا الذى خلقكم والجليلة الاولين)
يعنى الخليفة والامم المتقدمة (قالوا انما انت من المصهرين وما انت الا بشر مثلنا وان نطلق لمن
انكاذبين فاسقط علينا كسفا) اى قطعا (من السماء ان كنت من الصادقين قال رب اعمل بما تعملون)
اى من نقصان الكيل والوزن وهو مجازيكم بما لكم وليس العذاب الى وما على الا الدعوة
والتبليغ (فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم) وذلك انهم اصابهم حر
شديد فكانوا يدخلون الاسراب فيجدونها احر من ذلك فيخرجون فانظمتهم سخابة فاجتمعوا
تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا جميعا (ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم) وقد تقدم الكلام على هذه القصص فى سورة الاعراف وهود فافنى عن الاعادة
هنا والله اعلم بمراده * قوله عز وجل (وانه) يعنى القرآن (لتنزيل رب العالمين) يعنى ان
فيه من اخبار الامم الماضية ما يدل على انه من رب العالمين (نزل به الروح الامين) يعنى
حبريل عليه السلام سماه روحا لانه خلق من الروح وسماه امينا لانه مؤتمن على وحيه لانبيائه
(على قلبك) يعنى على قلبك حتى تعيه وتفهمه ولا تنساه وانما خص القلب لانه هو الخاطب
فى الحقيقة وانه موضع التمييز والعقل والاختيار وسائر الاعضاء مسخرة له ويدل عليه قوله
صلى الله عليه وسلم الاوان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
الجسد كله الا وهى القلب اخرجاه فى الصحيحين ومن المعقول ان موضع القرح والسرور والغم
والحزن هو القلب فاذا فرح القلب افرح وسائر الاعضاء فكان القلب كارييس لها
ومنه ان موضع العقل هو القلب على الصحيح من القولين فاذا ثبت ذلك كان القلب هو الامير
المطلق وهو المكلف لان التكليف مشروط بالعقل والفهم * وقوله تعالى (لتكون من المنذرين)
اى المحوفين (بلسان عربى مبين) قال ابن عباس بلسان قريش ليفهموا ما فيه (وانه) يعنى
القرآن وقبل ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونهته (لى زبرا الاولين) اى كتب الاولين
(اولم يكن لهم آية) يعنى اولم يكن لهؤلاء المتكبرين علامة ودلالة على صدق محمد صلى الله عليه
وسلم (ان يعلم) يعنى يعلم محمد صلى الله عليه وسلم (علوا بنى اسرائيل) قال ابن عباس بحث اهل
مكة الى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان هذا لزمانه واتاكم
فى التوراة نعمته وصفته فكان ذلك اية على صدقه صلى الله عليه وسلم قيل كانوا خمسة عباد لله بنى اسرائيل
وابن يامين وثعلبة واسد واسيد * قوله تعالى (ولونزلناه) يعنى القرآن (على بعض الانبياء)
جمع اعجمى وهو الذى لا يفصح ولا يحسن العربية وان كان عربيا فى النسب ومعنى الآية
لوانزلنا القرآن على رجل ليس بعربى السان (فقرأه عليهم) يعنى القرآن (ما كانوا مؤمنين)

ولا طرية انما متوسطة بين
غرب عالم الاجساد الذى
هو موضع غروب النور
الالهى وتستره بالجباب
الظلماتى وبين شرق عالم
الارواح الذى هو موضع
طلوع النور وبروزه عن
الجباب النوراني لكونها
الطف وانور من الجسد
واكشف من الروح (يكاد
زيتها يضئ) زيت
استعدادها من النور
القدسى الفطرى الكامن
فيها يضئ بالخروج الى
القفل والوصول الى
الكمال بنفسه فتشرق
(ولولم تمسسه نار) القفل
القفل ولم يتصل به نور
روح القدس لقوة استعداد
وفطر صفائه (نور على
نور) اى هذا المشرق
بالاضاءة من الكمال
الحاصل نور زائد على نور
الاستعداد الثابت المشرق
فى الاصل كانه نور متضاعف
(يهدى الله نوره) الظاهر
بذاته المظهر لغيره بالتوفيق
والهداية (من يشاء) من
اهل العناية ليفوز بالسعادة
(ويضرب الله الامثال
لناس والله بكل شئ عليم)
يعلم الامثال وتطبيقاتها
ويكشف لاوليائه تحقيقها
(فى بيوت) اى يهدى الله

نوره من يشاء في مقامات
(اذن الله ان ترفع) ان يرفع
بناؤها وتعلو درجاتها
(ويذكر فيها اسمه) باللسان
والمجاهدة والخلق بالخلق
في مقام النفس والحضور
والمراقبة والانصاف
بالاوصاف في مقام القلب
والمناجات والمكالمات والتحقيق
بالاسرار في مقام السر
والمناجاة بالمشاهدة والتأخير
في الانوار في مقام الروح
والاستغراق والانطماس
والقناء في مقام الذات (يسبح
له فيها بالتدو والآصال)
بالتزكية والتزكية والتوحيد
والتجريد والتفريد بتدو
الجهلي وآصال الاستنار
(رجال) اي رجال افراد
سابقون بجهاد دون مفردون
قائمون بالحق (لا تلهمهم
تجارة ولا بيع عن ذكر الله)
باستبدال متلح العقبي
بالدنيا في زهدهم ولا يبيع
انفسهم واموالهم بان لهم
الجنة في جهادهم عن ذكر
الذات (واقام الصلوة)
صلاة الشهداء في القناء
(وايتاء الزكاة) زكاة الارشاد
والتكميل حال البقاء
(يخفون يوما تغلب فيه
القلوب) الى الاسرار
(والابصار) الى البصار
بل تغلب حقايقها بان تغني

اي قالوا لانفقه فقلت وقبل معناه لما آمنوا به انفة من اتباع من ليس من العرب (كذلك
سلكتهم) قال ابن عباس يعني ادخلنا الشرك والكذب (في قلوب الجرحمين لا يؤمنون به) اي
القرآن (حتى يروا العذاب الاليم فيأتهم بضيقهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون) اي
لنؤمن ونصدق ونؤمنوا الرجعة ولا رجعة لهم (افعدنا بنا يستجلون) قيل لما وعدهم اي
صلى الله عليه وسلم بالعذاب قالوا الى متى توعدنا بالعذاب ومتى هذا العذاب فانزل الله
افعدنا يستجلون (افرايت ان منعناهم سنين) اي كفار مكة في الدنيا ولم ينلهم (نعم جاءهم
ما كانوا يوعدون) يعني العذاب (ما ضي عنهم ما كانوا يمتعون) اي في تلك السنين الكثيرة
والمعنى انهم وان طال تمتعهم بنعيم الدنيا فاذا اتاهم العذاب لم يغن عنهم طول التمتع شيئا ويكونوا
في نعيم قط (وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون) اي رسل ينذرونهم (ذكرى) اي تذكرة
(وما كنا ظالمين) اي في تعذيبهم حيث قدمنا الحجة عليهم (وما نزلت به الشياطين) يعني ان
المشركين كانوا يقولون ان الشياطين يلقون القرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فرد الله
عليهم ذلك (وما ينفي لهم) ان ينزلوا بالقرآن (وما يستطيعون) اي ذلك ثم انه تعالى ذكر سبب
ذلك فقال (انهم عن السمع لم عزولون) اي محجوبون بالرحى بالشبه فلا يصلون الى استراق
السمع (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به
غيره لانه محصوم من ذلك قال ابن عباس يحذره غيره يقول انت اكره الخلق على ولواتخذت
الها غيري لمذنبك قوله تعالى (وانذر عشيرتك الاقربين) روى محمد بن اسحق بسنده عن
علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا علي ان الله امرني ان انذر عشيرتي الاقربين فضقت بذلك ذرعا وعرفت اني متى اباديهم بهذا
الامر اري منهم ما اكره فصمت عليا حتى جاءني جبريل فقال يا محمد ان لا تفعل ما تؤمر به مذنبك
ربك فاصنع لنا طعاما واجعل لنا طيبه رجل شاة واملاء لنا صامن ابن ثم اجع لي بني عبد المطلب
حتى ابلفهم ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم له وكانوا يومئذ نحو اربعين رجلا يزيدون
رجلا ابو يقصونه فيهم اعمامه ابو طالب وحزرة والعباس وابولهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام
الذي صنعت فجئت به فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقه باسائه ثم
القاه في نواحي الصحفة ثم قال خذوا باسم الله فاكل القوم حتى مالهم بشيء من حاجة وايم الله ان
كان الرجل الواحد لياكل كل مثل ما قدمت لجمعهم ثم قال اسقى القوم فبجئتهم بذلك العس فشربوا
حتى رووا جبا وايم الله ان كان الرجل الواحد يشرب مثله فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يكلمهم بده ابو لهب فقال سهركم صاحبكم ففرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الله يا علي فان هذا الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القول ففرق القوم قبل
ان يكلمهم فاعدت لنا من الطعام مثل ما صنعت ثم اجعهم ففعلت ثم جئتهم ثم دعاني بالطعام فقرنته
فعل كاعلى بالامس فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبد المطلب
اي قد جئتمكم بخبري الدنيا والآخرة وقد امرني الله عز وجل ان ادعوك اليه فايكم يوازي
على امري هذا ويكون اخي ووصي وخليفتي فيكم فاجم القوم عنها جميعا وانا حدثتهم سنا
خلقت انا برسول الله اكون وزيرك عليه فاخذ برقبتي ثم قال هذا اخي ووصي وخليفتي

وتوجد بالحق كما قال كنت سمعه وبصره من ظهور البقية وبقاء الانية (لجزيم الله) بالوجود الحقاقي (احسن ما عملوا) من جنات الافعال والنفوس والاعمال (ويزيدهم من فضله) من جناب القلوب والصفات (والله يرزق من يشاء) من جنات الارواح والمشاهدات (بغير حساب) لكونه اكثر من ان يحصى ويقاس (والذين كفروا) جهوا عن الذين (اعمالهم) التي يعملونها رجاا الثواب (كسراب ببيعة) لكونها صادرة عن هيات خالية قائمة بساهرة نفس حيوانية (بحسبه الظمان ماء) اى يتوهمها صاحبها المؤمل لثوبها امورا باقية لذبة دائمة مطابقة لما توهمه (حتى اذا جاءه) في القيامة الصغرى (لم يجد شيئا) موجودا بل خاليا فاسدا وظلما كاذبا كما قال تعالى وقد منال ما عملوا من عمل فظننا هباء منثورا (ووجد الله عنده فوفاه حسابه) والله سريع الحساب اى وجد ملائكة الله من زبانية القوى والنفوس السماوية

فيكم فاسموا له واطيعوا انقام القوم بضحكهم ويقولون لابي طالب قد امرك ان تسمع لى ونطيعه (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين سعد النبي صلى الله عليه وسلم على العفا فجعل ينادى يا بنى فهر يا بنى هدى لبطون من قريش حتى اجتمعوا فجعل الذى لم يستطع ان يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فجااء ابولهب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادى تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقيا قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابولهب تالك سائر اليوم الهذا جئتنا قزلت تبت يدا ابي لهب وتب ما افنى عنه ماله وما كسب وفي رواية قد تب وفي رواية البخارى لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فتهفيا بصياحه فقالوا من هذا واجتمعوا اليه وذ كر نحوه (ق) عن ابي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ازل الله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين قال يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم لا افنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد المطلب لا افنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا افنى عنك من الله شيئا يا صافية عمه رسول الله لا افنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله سلبنى ماشئت من مالى لا افنى عنك من الله شيئا (م) عن قبيصة بنت محارق وزهير بن عمرو قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رضىة جبل ضلها جحرا ثم نادى يا بنى عبد مناف انا نذير لكم انما مثلى ومثلكم كمثل رجل راي العذ وفانطلق يريد اهلكه فمضى ان يسبقوه فجعل يهتف يا صباحاه ومعنى الآية ان الانسان اذا بدا بنفسه اولوا بالا قرب فالاقرب من اهله ثانيا لم يكن لاحد عليه طعن البتة وكان قوله انفع وكلامه انجمع (واخفص) اى الن (جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) فان قلت ما معنى التبعض في قوله من المؤمنين قلت معناه لمن اتبعك من المؤمنين المصددين بقلوبهم والستهم دون المؤمنين بالستهم وهم المنافقون (فان حصوك) اى فيما تأمرهم به (فقل انا بى تململون) اى من الكفر والمخالفة (وتوكل على العزيز الرحيم) التوكل عبارة عن تفويض الرجل امره الى من يملك امره ويقدر على نفعه وضره وهو الله تعالى العزيز الذى يقهر اعداءك بهزته الرحيم الذى ينصرك عليهم برحمته (الذى يراك حين تقوم) الى صلاتك وقيل يراك انما كنت وقيل يراك حين تقوم لدعائك (وتقبل في الساجدين) قال ابن عباس ويرى تقبل في صلاتك في حال قيامك وركوعك وسجودك وقعودك وقيل مع المصلين في الجماعة يقول يراك اذا صليت وحدك ومع الجماعة وقيل معناه يرى تقبل بصرك في المصلين فانه كان صلى الله عليه وسلم يبصر من خلفه كما يبصر من قدامه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلتى ههنا فوالله ما يخفى على خشوعكم ولا ركوعكم انا لا اراكم من وراء ظهري وقيل معناه يرى تصرفك وذهابك ومجيئك في اصحابك المؤمنين وقيل تصرفك في احوالك كما كانت الانبياء من قبلك وقال ابن عباس ارادوا تقبل في اصحاب الانبياء من نبي الى نبي حتى اخرجك في هذه الامة (انه هو السميع) اى لقولك ودعائك (العليم) اى بينتك وعلمك قل يا محمد (هل انبئكم) اى اخبركم (على من تنزل الشياطين) هذا جواب لقولهم ينزل عليهم شيطان ثم بين على من تنزل الشياطين فقال تعالى (تنزل على كل فاك) اى كذاب (انهم) اى فاجروهم الكهنة وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يلقون ذلك الى اوليائهم من الاناس

والارضية عند ذلك التخليل
الموهوم يقودونه الى نيران
الحرمان وخزي الخسران
ويوفونه ما يناسب اعتقاده
الفاسد وعله الباطل من
حجم الجهل وغشاق الظلمة
(او كظلمات في بحر لحي)
في بحر الهوى اللجى الصديق
القامر الجشة كل نفس
جاهلة محجوبة بيهيات
بدنية الغامس لكل ما يتعلق
به من القوى النفسانية
(بغشاء موج) موج
الطبيعة الجماعية (من فوقه
موج) موج النفس النباتية
(من فوقه صحاب) صحاب
النفس الحيوانية وهياتها
الظلمانية (ظلمات) مراكمة
(بعضها فوق بعض اذا
اخرج) المحجوب بها
الغمس المحبوس فيها
(يده) القوة الصالحة
النظرية بالفكر (لم يكدير اها)
الظلمة وعمى بصيرة صاحبها
وعدم اهتدائه الى شئ
وكيف يرى الامم الشئ
الاسود في الليل البهيم (ومن
لم يجعل الله له نورا)
باشراق انوار الروح عليه
من التأيد القدسي والمدد
العقلي (فسأله من نور
الميزان الله يسبح له من في
السماوات والارض) طام
سموات الارواح بالتقديس

وهو قوله تعالى (يلقون السمع) اي ما يسمعون من الملائكة فيلقونه الى الكهنة (واكثرهم
كاذبون) لانهم يخلطون به كذا بكثيرا (والشعراء يتبعهم الغاؤون) قال اهل التفسير اراد
شعراء الكفار الذين كانوا يحبون النبي صلى الله عليه وسلم منهم عبدالله بن الزبير السهمي
وهيرة بن ابي وهب الخزومي ومسافع بن عبد مناف وابو عمرو بن عبدالله الجمحي وامية بن ابي
الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر
واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم حين يحبون محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا يروون
عنهم قولهم فذلك قوله يتبعهم الغاؤون فهم الرواة الذين يروون هجاء المسلمين وقيل الغاؤون هم
الشياطين وقيل هم السفهاء الضالون وفي رواية ان رجلين احدهما من الانصار تهاجيا على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع كل واحد غواة من قومه وهم السفهاء فنزلت هذه الآية
(ألم تر انهم في كل واد) من اودية الكلام (يميمون) يعني حارث بن عمرو وطريق الحق حارث بن
والهائم الذاهب على وجهه لا مقصده وقال ابن عباس في كل لغوي خوضون وقيل يمدحون
بالباطل ويحبون الباطل وقيل انهم يمدحون الشئ ثم يذمون لا يطلبون الحق والصدق قالوا دى
مثل لقنن الكلام والنوص في المعاني والقوافي (وانهم يقولون لا يفعلون) اي انهم يكذبون
في شعرهم وقيل انهم يمدحون الجود والكرم ويحثون عليه وهم لا يفعلونه ويذمون البخل
ويصرون عليه ويحبون الناس بادي شئ صدر منهم (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لان يمتلي جوف احدكم فيما احتى يريه خبره من ان يمتلي شعرا ثم استنى شعراء
المسلمين الذين كانوا يجتنبون شعراء الكفار ويحبون وينافحون عن محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه
منهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) روى ان كعب بن مالك قال لاني صلى الله عليه وسلم ان الله انزل في الشعر ما انزل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان
ما رمونهم به نضح الببل عن انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في
عمرة القضاء وابن رواحة يمشي بين يديه وهو يقول

خلوا بني الكفار عن سبيله * اليوم نضربكم على تنزيله

ضربا ينزل الهام عن مقبله * ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر بن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهي اسرع فيهم من نضح النبل اخرجته التزمذي
والنساني وقال التزمذي وقدروى في غير هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة
في عمرة القضاء وكعب بن مالك بين يديه وهذا اصح عند بعض اهل الحديث لان عبدالله بن
رواحه قتل يوم مؤتة وكانت عمرة القضاء بعد ذلك قلت الصحيح هو الاول لان عمرة القضاء
كانت سنة سبع ويوم مائة سنة ثمان والله اعلم (ق) عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يوم قريظة لحسان اهج المشركين فان جبريل معك (خ) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يضع لحسان منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويشتم ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما فاح او فاخر

واظهار صفاته الجمالية (ومن في الارض) عالم اراضي الاجساد بالتحديد والتعظيم واظهار صفاته الجلالية وطير القوى القلبية والسرية بالامرين (والطير صفات) متربات في مراتبها من فضاء السر مستقيمت بنور السكينة لا تتجاوز واحدة منها حدا كما قال وما منا الاله مقام معلوم (كل قد علم صلاته) طاعته المخصوصة به من انقهاره ونسخره تحت قهره وسلطته عليه كانت اوعلية ومن محافظته لرتبته وحضوره لوجهه تعالى فيما امر به (وتسبيحه) اظهار خاصيته التي يفردها الشاهدة على وحدانيته (والله عليم بما يفعلون) بافعالهم وطاعاتهم (ولله ملك السموات والارض والى الله المصير المآل) ان الله يري ما لا نرى (برياح النفثات والارادات) هباب العقل فروعا منتزعة من الصور الجزئية ثم يؤلف فيه على ضروب المتألفات المنجزة (ثم يجعله ركاما) حجابا وبراهين (فترى الودق) ودق النتائج والعلوم البقية (ينخرج من خلاله) وينزل من السماء من جبال) سماء الروح من جبال انوار

من رسول الله (م) عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجمعوا فرشتا الله عليهما من رشي النبل فأرسل الى ابن رواحة فقال اجمعهم فجمعهم فلم يرش فأرسل الى كعب بن مالك ثم ارسل الى حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد آن لكم ان ترسلوا الى هذا الاسد الضارب بذنبه ثم ادلع لسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا فريتم بلساني فرى الاديم فقال صلى الله عليه وسلم لا تجهل فان ابا بكر اهل قريش بانسابها وانلى فيهم نسبا حتى يخلص لك نسبي فاته حسان ثم رجع فقام يا رسول الله قد خلص لي نسبك والذي بعثك بالحق نبيا لاسلك منهم كما تسلك الشجرة من الجبين قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافع من الله ورسوله قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاءهم حسان فشق واشتق فقال حسان

هيجوت محمدا فأجبت منه * وعند الله في ذاك الجزاء * هيجوت محمدا براتقيا رسول الله شيمته الوفاء * فان ابي ووالدتي وعرضي * لعرض محمد منكم وقاء نكلت بنيتي ان لم تروها * تير النقع من طرفي كداء * يارين الالهة مصعدات على اكتافها الاسل الظماء * نطل جيادنا متطبرات * تلطمن بالجر النساء فان امرضتم عنا عترنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء * والا فاصبروا والضرب يوم بعز الله فيه من يشاء * وقال الله قد ارسلت عبدا * يقول الحق ليس به خفاء وقال الله قد سيرت جندا * هم الانصار عرضتها اللقاء * لسانى كل يوم من معد سباب او قتال او هجاء * فن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس له كفاء

* (فصل في مدح الشعر) * (خ) عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر لحكمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل ينكلم بكلام فقال ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة اخرجته ابو داود (م) عن عمر بن الشريد عن ابيه قال ردف وراء النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل معك من شعرامية بن ابي الصلت شئ قلت نعم قال هه فانشده بيتا فقال هه ثم انشده بيتا قال هه حتى انشده مائة بيت زاد في رواية لقد كاد يسلم في شعره * عن جابر بن سمرة قال جالس النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان اصحابه يتناشدون الشعر وينداكرون اشياء من امر الجاهلية وهو ساكت وربما تبسم معهم اخرجته الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقالت عائشة الشعر كلام فنه حسن فبج فخذ منه الحسن ودع منه القبيح وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان علي اشعر منهم لوروى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر ويستنشد في المسجد فيروى انه دعا عمر بن ربيعة المخزومي فاستنشه القصيدة التي قالها فقال

امن آل نفعى انت فادفكر * غداة غدام رانح فمبهر

فانشده القصيدة الى آخرها وهي قريب من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس اعاد القصيدة جميعا وكان حفظها بكرة واحدة * قوله تعالى (وذكروا الله كثيرا) اى لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله (وانصروا من بعد ما ظلموا) اى انصروا من المشركين لانهم بدؤوا بالفساد ثم لوجه شرارهم

الشركان فقال تعالى (وسيعلم الذين ظلموا) اى اشركوا وهجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو المظهر من السماء (اى منقلب بقلوب) اى اى مرجع يرجعون اليه بعد الموت قال ابن عباس الى جهنم ويؤمن المصير والله اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة النمل وهى مائتان وثلاثون وست آيات والى الف وثلثمائة وسبع عشرة كلمة واربعة آلاف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (طس تلك آيات القرآن) اى هذه آيات القرآن (وكتاب مبين) اى وآيات كتاب مبين (هدى وبشرى للمؤمنين) اى هو هدى من الضلالة وبشرى لهم بالجنة (الذين يقيمون الصلوة) اى الخمس بشرائها (ويؤتون الزكاة) اذا وجبت عليهم طيبة بها انفسهم (وهم بالآخرة هم يوقنون) يعنى ان هؤلاء الذين يعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم اعمالهم) اى القبيحة حتى رأوها حسنة وقيل ان التزيين هو ان يخلق الله العلم فى القلب بما فيه المنافع والذات ولا يخلق العلم بما فيه المضار والآفات (فهم يجهلون) اى يترددون فيها فحيرين (اولئك الذين لهم سوء العذاب) اى اشدّه وهو القتل والاسر (وهم فى الآخرة هم الخاسرون) اى انهم خسروا انفسهم واهليهم وساروا الى النار * قوله تعالى (وانك لتلقى القرآن) اى تؤثاه وتلقته وحيا (من لدن حكيم عليم) اى حكيم عليم بما انزل اليك فان قلت ما الفرق بين الحكمة والعلم قلت الحكمة هى العلم بالامور العلية فقط والعلم اعم منه لان العلم قد يكون علما وقد يكون نظرا والعلوم النظرية اشرف (اذ قال) اى واذكر يا محمد اذ قال (موسى لاهله) اى مسيره بأهله من مدين الى مصر (انى آتيت) اى ابصرت (فاراسايتكم منها بخير) اى امكنوا مكانكم سايتكم بخير عن الطريق وقد كان ضل عن الطريق (او آيتكم بشهاب قبس) الشهاب شعلة النار والقبس النار المقبوسة منها وقيل القبس هو العود الذى فى احد طرفيه نار (لعلكم تصطلون) اى تستدفئون من البرد وكان فى شدة الشتاء (فلما جاءها نودى ان بورك من فى النار) اى بورك على من فى النار وقيل البركة راجعة الى موسى والملائكة والمعنى من فى النار وهو موسى (ومن حولها) وهم الملائكة الذين حول النار وهذه نصيحة من الله عز وجل لموسى بالبركة وقيل المراد من النار النور ذكر بلفظ النار لان موسى حسيبه نارا ومن فى النار هم الملائكة وذلك ان النور الذى رآه موسى كان فيه ملائكة لهم زجل بالتسليم والتقديس ومن حولها موسى لانه كان بالقرب منها وقيل البركة راجعة الى النار قال ابن عباس معناه بوركك النار والمعنى بورك من فى النار ومن حولها وهم الملائكة وموسى وروى عن ابن عباس فى قوله بورك من فى النار يعنى قدس من فى النار وهو الله تعالى عني به نفسه على معنى انه نادى موسى واسمعه من جهتها كما روى انه مكتوب فى التوراة جاء الله من سيناء واشرف من ساعين واستعل من جبال فاران ومعنى مجيئه من سيناء بعثة موسى منه نورا من ساعين بعثة المسيح ومن جبال فاران بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وفاران اسم مكة وقيل كانت النار بينهما وهى احدى جبب الله عز وجل كما صح فى الحديث سبحانه النار لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ثم نزله الله سبحانه وتعالى الى نفسه وهو المنزل

السكنة واليقين الموجبة لوقار العلمانية والاستقرار (فيها من برد) اى فى تلك الجبال من برد الحقائق والعارف الكشفية والعارف الذوقية او من جبال فى السماء وهى معادن العلوم والكشف وانواعها فان لكل علم وصنعة معدة فى الروح ثابتا فيه بحسب القطرة يفيض منه ذلك العلم ولهذا يتأتى لبعضهم بعض العلوم بالسهولة دون بعض ويتأتى لبعضهم اكثرها ولا يتأتى لبعضهم شئ منها وكل ميسر لما خلق له اى ينزل من سماء الروح من الجبال التى فيها برد المعارف والحقائق (فيصيب به من يشاء) من القوى الروحانية (ويصرفه من يشاء) من القوى النفسانية والنفوس المحبوبة (يكاد سنا برفه يذهب بالابصار) اى يوارق ذلك البرد وهو ما يقدمه من الانوار الملتزمة التى لا تلبث ولا تستقر بل تلج وتنفخ الى ان تصير متمكنة تذهب بالابصار البصائر حيرة ودهشا وكما زاد ازدادت تحير اولها قال عليه السلام رب زدنى تحيرا اى علما ونورا (يقلب الله الليل والنهار) ليل ظلمة

من كل سوء وعيب فقال تعالى (وسبحان الله رب العالمين) ثم تعرف الى موسى بصافته فقال الله
 (يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم) قيل معناه ان موسى قال من المادى قال انه انا الله ثم هذا
 تمهيد لما اراد الله ان يظهره على يده من المجزات والمعنى انا القوي القادر على ما بعد من الاوهام
 كقلب العصا حية وهو قوله (والق عصاك) تقديره فاقاها فصارت حية (فلما رآها تهتز)
 اى تهرك (كأنها جان) وهى الحية الصغيرة التى يكثر اضطرابها (ولى مدبرا) اى هرب
 من الخوف (ولم يهقب) اى لم يرجع ولم يلتفت * قال الله تعالى (يا موسى لا تخف انى لا يخاف
 لدى المرسلون) يريد اذا امتنهم لا يخفون اما الخوف الذى هو شرط الايمان فلا ينافيهم قال
 النبي صلى الله عليه وسلم انا اخشاكم لله (الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم) قيل
 هو ما يصدر من الانبياء من ترك الافضل والصغيرة وقيل يحتمل ان يكون المراد منه التعريض بما
 وجد من موسى من قتل القبطى وهو من التعريضات اللطيفة وسماه ظلما لقوله موسى انى ظلمت نفسى
 ثم انه خاف من ذلك فتاب قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له قال ابن جريج قال الله تعالى
 لموسى انما اخفنتك فقلت النفس ومعنى الآية لا يخيف الله الانبياء الا بذنب يصيبه احدهم فان اصابه
 اخافه حتى يتوب فعلى هذا التأويل يكون صحيحا وتزهى الخبر عن الرسل عند قوله الامن ظلم ثم
 ابتدا الخبر عن حالة من ظلم من الناس كافة وفى الآية متروك استغنى عن ذكره لدلالة الكلام عليه
 تقديره الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم وقيل ليس هذا الاستثناء من المرسلين
 لانه لا يجوز عليهم الظلم بل هو استثناء من المتروك ومعناه لا يخاف لدى المرسلون انما الخوف
 عليهم من الظالمين وهذا الاستثناء المنقطع معناه لكن من ظلم من سائر الناس فانه يخاف فان تاب
 وبذل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم اى اغفر له وازيل خوفه وقيل الا هنا بمعنى ولا معناه
 ولا يخاف لدى المرسلون ولا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء يعنى تاب من ظلمه فاقى غفور رحيم
 ثم ان الله تعالى اراه آية اخرى فقال تعالى (وادخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء) قيل كانت
 عليه مدرعة صوف لا كم لها ولا ازار فادخل يده فى جيبها واخرجها فاذا هى ترق مثل شعاع
 الشمس او البرق (من غير سوء) اى من غير برص (فى تسع آيات) اى آية مع تسع آيات انت
 مرسل بن فعلى هذا تكون الآيات احدى عشرة العصا واليد البيضاء والطلق والطوفان والجراد
 والقمل والضفادع والطمس والجذب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم وقيل فى معنى من أى من تسع
 آيات فتكون اليد البيضاء من التسع (الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين) أى خارجين عن الطاعة
 (فلما جاءهم آياتنا مبصرة) أى بينة واضحة بصرونها (قالوا هذ) أى الذى زاه (مهرمين) اى
 ظاهر (وجردوا بها) أى أنكروا الآيات ولم يقرروا انها من عند الله (واستيقنوا أنفسهم) اى
 علموا انها من عند الله والمعنى انهم جدوا بها بالاستتهم واستيقنوها بقلوبهم وضآئهم (ظلموا وحلوا)
 اى شركا وتكبرا عن ان يؤمنوا بما جاءه موسى (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) يعنى الفرق
 * قوله تعالى (ولقد آتينا داود وسليمان علما) اى علم القضاء والسياسة وعلم داود تسليح
 الطير والجمال وسلم سليمان منطق الطير والدواب (وقالا الحمد لله الذى فضلنا) اى بالنبوة
 والكتاب والملك وتسخير الجن والانس (على كثير من عباد المؤمنين) اراد بالكثير الذين فضلنا
 عليهم من لم يؤت علما اولم يؤت مثل علمهما وفيه فلما فضلا على كثير وفضل عليهم كثير وقيل

الفس ونهار نور الروح مان
 يغلب نارة نور الروح فينور
 القلب والفس ويغلبه
 اخرى ظلمة الفس بالظهور
 يتكدر وتكدر القلب
 على التلويحات (ان فى ذلك
 عبرة لاولى الابصار) يعتبر بها
 لولوا الابصار القلبية او ذو
 البصائر فيلجئون الى الله
 فى التلويحات وظلم الفس
 ويلوذون بحساب الحق
 ومعدن النور ويعبرون
 الى مقام السر والروح
 فيكشف عنهم الحجاب (والله
 خلق كل دابة) من اصناف
 دواب الدوايح التى تدب
 فى اراضى النفوس وتبعثها
 الى الاتصال (من ماء)
 مخصوص اى علم مناسب
 لتلك الداعية المتولدة منه
 فان منشأ كل داعية ادراك
 مخصوص (فمنهم من يمشى
 على بطنه) ويزحف
 فى الطبيعة ويحدث الاعمال
 البدنية الطبيعية (ومنهم
 من يمشى على رجلين)
 من الدوايح الانسانية
 فحدث الاعمال الانسانية
 والكلمات العملية (ومنهم
 من يمشى على اربع) من
 الدوايح الحيوانية فيبعث
 على الاعمال السبعية والجمية
 (يخلق الله ما يشاء ان الله
 على كل شئ قدير) من هذه

الجميع لم ينضلا أنفسهما على الكل وذلك يدل على حسن التواضع * قوله تعالى (وورث سليمان
 داود) يعني نبوته وعلمه وملكه دون سائر اولاده وكان لداود تسعة عشر ابنا واعطى سليمان
 ما اعطى داود وزيدله تسخير الريح والجن والشياطين قال مقاتل كان سليمان اعظم ملكا من
 داود واقضى منه وكان داود اشد تعبدا من سليمان وكان سليمان شاكر الم الله تعالى (وقال)
 يعني سليمان (يا ايها الناس علمنا منطق الطير) سمى صوت الطير منطقا لحصول الفهم منه وروى
 عن كعب الاحبار قال صاح ورشان عند سليمان فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه
 يقول لدوا للموت وابنوا للفراب وصاحت فاخته فقل اتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول
 ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كاتدين تدان
 وصاح هدهد فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه يقول من لا يرجح لا يرجح وصاح صرد
 فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه يقول استغفروا ربكم يامدنيين وصاحت طبطوى
 فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال فانها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف
 فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول تمدموا خيرا تجددوه وهدرت حمامة قال اتدرون
 ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربى الاعلى مل سمانه وارضه وصاح قرى قال اتدرون
 ما يقول قالوا لا قال انه يقول سبحان ربى الدائم قال والفراب يدعو على العشار والحدأة تقول
 كل شئ هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيضا تقول ويل لمن كانت الدنيا همه والصفدع
 يقول سبحان ربى القدوس والبازي يقول سبحان ربى وبحمده والصفدعة تقول سبحان المذكور
 بكل لسان وعن مكحول قال صاح دراج عند سليمان فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول
 الرحمن على العرش استوى وقال فرقد السجى مر سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك رأسه ويميل
 ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا الله ونبيه اعلم قال انه يقول اكلت نصف
 ثمرة ففلى الدنيا العفاء وروى ان جماعة من اليهود قالوا لابن عباس اناسئلك عن سبعة اشياء ان
 اخبرتنا آمنا وصدقنا قال سلواتفها لاتمتنا قالوا اخبرنا ما تقول القبرة في صفيها والديك في صميقة
 والصفدع في نقيقه والحمار في نيقه والفرس في صهيله وماذا يقول الزر زور والدراج قال نعم اما
 القنبر فانه يقول اللهم العن مبغض محمد وآل محمد والديك يقول اذكروا الله يا فافلين واما الصفدع
 فانه يقول سبحان الله المعبود في البحار واما الحمار فانه يقول اللهم العن العشار واما الفرس فانه
 يقول اذا التقي الجمعان سبوح قدوس رب الملائكة والروح واما الزر زور فانه يقول اللهم
 انى اسألك قوت يوم يوم يارزاق واما الدراج فانه يقول الرحمن على العرش استوى فاسلم
 هؤلاء اليهود وحسن اسلامهم وروى عن جعفر الصادق عن ابيه عن جده الحسين بن علي بن ابي
 طالب رضى الله عنهم قال اذا صاح النسر قال يا ابن آدم عش ماشئت آخره الموت واذا صاح العقاب
 قال الجعد من الناس انس واذا صاح القنبر قال الهى العن مبغض محمد وآل محمد واذا صاح الخطاف
 قال الحمد لله رب العالمين وبعدا للعالمين كما بعد القارى * وقوله تعالى (واوتينا من كل شئ) اى
 بما اوتى الانبياء والملوك قال ابن عباس من امر الدنيا والآخرة وقبل النبوة والملك وتسخير الريح
 والجن والشياطين (ان هذا هو الفضل المبين) اى الزيادة الظاهرة على ما اعطى غيرنا وروى ان
 سليمان اعطى مشاق الارض ومغازيها فلك ذلك اربعين سنة فلك جميع الدنيا من الجن والانس

الدوايح من منشأ قدرته
 الباهرة الكاملة فى انشاء
 الاعمال ويهدى من يشاء
 بالآيات السابقة المذكورة
 من الحكم والمعاني والمعارف
 والحقائق من منشأ حكمته
 البالغة التامة فى اظهار
 العلوم والاحوال الى
 صراط التوحيد الموصوف
 بالاستقامة اليه (لقد انزلنا
 آيات مبينات والله يهدى
 من يشاء الى صراط مستقيم
 يقولون آمنا بالله وبالرسل
 اى يدومون التوحيد جمعا
 وتفصيلا والعمل بمقتضاه
 (ثم نولى فريق منهم من
 بعد ذلك) بترك العمل
 بمقتضى الجمع والتفصيل
 بارتكاب الاباحة والزندق
 (وما اولئك بالمؤمنين)
 الايمان الذى عرفته
 وادعوه من العلم بالله جمعا
 وتفصيلا (واذا دعوا الى الله
 ورسوله ليحكم بينهم اذا
 فريق منهم مراضون
 وان يكن لهم الحق يأتوا
 اليه مذنبين افي قلوبهم
 مرض ام ارناهم يخافون
 ان يحيف الله عليهم ورسوله
 بل اولئك هم الظالمون اما
 كان قول المؤمنين اذا
 دعوا الى الله ورسوله ليحكم
 بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا
 واولئك هم الفطхون ومن

والشياطين والطير والدواب والسباع واعطى مع هذا منطق الطير ومنطق كل شيء وفي منته
صنعت الصنائع الهيبة (وحشر) اى جمع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير) من
الاماكن المختلفة في مسيرله (فهم بوزهون) اى يحبسون حتى يرد اولهم على آخرهم قبل كان
على جنوده وزعة من القباء ترد اولها على آخرها ثلاثين قداما في المسير قال محمد بن كعب القرظي
كان معسكر سليمان مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة
وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير والفرسخ اثنا عشر الف خطوة فالبريد ثمانية واربعون
الف خطوة لانه اربع فراسخ فجملة ذلك خمسة وعشرون بريدا وقيل نهضت الجن له بساطا
من ذهب وحرير فرسحا في فرسخ وكان يوضع كرسيه في وسطه فيقعد وحوله كراسي الذهب
والفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة والناس حوله والجن والشياطين
حول الناس والوحوش حولهم ونظله الطير باجنحتها حتى لاتقع عليه شمس وكان له الف بيت
من قوارير على الخشب فيها ثلثائة منكوحة يعنى حرة وسجمانية سرية فيأمر الريح العاصف
فيرفقه ثم يأمر الرخاء فتسير به وارضى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد زدت
في ملكك انه لايتكلم احد من الملائق بشيء الا جاءت لريح واخبرتك به قوله عز وجل
(حتى اذا اتوا على وادى النمل) اى اشرفوا على وادى النمل روى عن كعب الاحبار قال كان
سليمان اذا ركب حل اهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطايخ ومحابر فيها تانير الحديد والقصور
العظام تسع كل قدر عشرة من الابل فيطبخ الطباخون ويخبز الخبازون وهو بين السماء والارض
واتخذ ميادين للدواب قبحرى بين يديه والريح تهوى به فسار من اصطغر يريد اليمن فسلك
على مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قال سليمان هذه دار هجرة نبي يكون في آخر الزمان طوبى لمن
آمن به وطولن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول البيت اصناما تعبد فجأوزه سليمان فلما جأوزه بكى البيت
فاوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب ابكاني هذا نبي من انبيائك ومعه قوم من اوليائك مروا على ولم يسلطوا
ولم يصلوا عندي والاصنام تعبد حولي من دونك فاوحى الله اليه لا تبك فانى سوف املؤك وجوها
سجدا وانزل فيك قرآنا جديدا وابعث منك نبيا في اخر الزمان احب انبيائي الى واجعل فيك عمارا
من خلقي يعبدوننى وافرض عليهم فريضة يزفون اليك زيف النسر الى وكرها ويحنون اليك حنين
الباقة الى ولدها والحمامة الى بيضها واطهرك من الاوثان والاصنام والشيطان ثم مضى سليمان حتى
مر بوادى السديرواد من الطائف فاقى على وادى النمل كذا قال كعب الاحبار وقيل انه بالشأم
وقيل هو واديسكنه الجن وذلك النمل مراكبهم وقيل ان ذلك النمل امثال الذباب وقيل كالضفادى
والشهورانه النمل الصغير (قالت نمل) قيل كانت عرجاء وكانت ذات جناحين وقيل اسمها طاحية
وقيل جرمى (يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) ولم يقل ادخلن لانه جعل لهم حقولا كالآدميين
فخطبوا خطاب الآدميين وهذا ليس بمستبعد ان يخلق الله فيها حقلا ونظما فانه قادر على ذلك
لا يحط منكم) اى لا يكسر نكم (سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) قال اهل التفسير علمت النملة
ان سليمان نبي ليس فيه جبروتية ولا ظلم ومعنى الآية انكم لو لم تدخلوا وطؤكم ولم يشعروا بكم
فسمع سليمان قولها من ثلاثة اميال وكان لا يتكلم احد بشيء الا جعلته الريح حتى تلقى الى مسامع
سليمان فلما بلغ وادى النمل حبس جنوده حتى دخلوا بيوتهم فان قلت كيف تصور الحطم من سليمان

يلع الله) بالنا بشهود الجمع
(ورسوله) ظاهرا بحكم
التفصيل (ويخش الله)
بالقلب بمراقبة تجليات
الصفات (ويتقه) بالروح
عن ظهور انانيته في شهود
الذات (فاولئك هم القاتلون)
بالقوز العظيم (واقسموا بالله
جهدا يمانهم لئن امرتهم
ليخرجن قل لا تقسموا طاعة
معروفة ان الله خبير بما
تعملون قل اطيعوا الله
واطيعوا الرسول فان تولوا
فانهم عليه ماحل وعليكم
ما حلتهم وان تطيعوا تهتدوا
وما على الرسول الا البلاغ
البين وعد الله الذين آمنوا
منكم) باليقين (وعملوا
الصالحات) باكتساب
الفضائل (ليستخلفنهم
في الارض) واقسم ليعلنهم
خلفاء في ارض النفس
اذ جاهدوا في الله حق جهاده
(كما استخلف الذين من قبلهم)
سبقوهم الى مقام القضاء
في التوحيد من اوليائه
(وليكنن لهم) بالبقاء
بعد القضاء (دنهم الذى
ارتضى لهم) طريق
الاستقامة فيه المرصبة
(وليدللهم من بعد خوفهم)
في مقام النفس (امناء)
بالوصول والاستقامة
(يعبدوننى لا يشركون بي)

وجنوده وهو فوق البساط على متن الرمح قلت كأنهم أرادوا النزول عند منقطع الوادى فذلك
 ثالث غلة لا يحطمكم سليمان وجنوده لأنهم مادامت الرمح تحملهم لا يخاف حملهم (فتبسم ضاحكا من
 قولها) قيل أكثر ضحك الانبياء تبسما وقيل كان أوله التبسم وآخره الضحك
 (ق) من عائشة رضی الله عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا حتى ارى
 منه لهواته إنما كان يتبسم * عن عبد الله بن الحرث بن جزاء قال ما رأيت احدا أكثر تبسما من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واخرجه الترمذى فان قلت ما كان سبب ضحك سليمان قلت شيئا احدهما
 مادل من قولها على ظهور رحته ورحته جنوده وشققهم وذلك قولها وهم لا يشعرون بمعنى انهم
 لو شعروا ما يقطعون التالى سروره بما آناه الله عالم يؤت احدا من ادراك سمعه ما قاله الغلة وقيل
 ان الانسان اذا رأى او سمع مالا يهدله به تعجب وضحك ثم ان سليمان جد ربه دلى ما انتم به عليه
 (وقال رب اوزعنى) اى الهمنى (ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى وان اعمل صالحا
 ترضاه وادخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين) اى ادخلنى فى جلتهم واثبت اسمى مع اسمائهم
 واحشرنى فى زميرهم قال ابن عباس يريد مع ابراهيم واسمعيلى ويعقوب ومن بعدهم
 من النبيين وقيل ادخلنى الجنة مع عبادك الصالحين قوله عز وجل (وتنفقوا الطير) اى طلبوا ويبحث
 عنها والمعنى انه طلب ما فقد من الطير (فقال ما لى لا ارى الهدد) وكان سبب تفقده الهدد
 وسؤاله عنه اخلاؤه بالنوبة وذلك ان سليمان كان اذا نزل منزلا تظله وجنده الطير من الشمس
 فأصابته الشمس من موضع الهدد فنظر فرآه خاليا وروى عن ابن عباس انه كان دليله على الماء
 وكان يعرف موضع الماء يرى الماء تحت الارض كجارى فى الزجاجة ويعرف قربه من بعده فينقر
 الارض قبضى الشباطين فيصفرونه ويستخرجون الماء منه قال سعيد بن جبير لما ذكر ابن عباس
 هذا قال نافع بن الأزرق يا وصال انظر ما تقول ان الصبي منا يضع الفخ ويحشا عليه الزراب فيجئ
 الهدد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع فى عنقه فقال له ابن عباس ويحك اذا جاء القدر حال دون
 البصر وفى رواية اذا نزل القضاء والقدر ذهب القلب وعى البصر فنزل سليمان منزلا واحتاج
 الى الماء فطلبوه فلم يجدوه فتفقد الهدد دليله على الماء فقال ما لى لا ارى الهدد على تقدير انه مع
 جنوده وهو لا يراه انه ادركه الشك فقال (ام كان من الغائبين) اى اكان وقيل بل كان من الغائبين
 ثم اوعده على فيئته فقال (لا عذبه هذا بشدا) قيل هو ان ينتف ريشه وذنبه ويلقيه فى الشمس
 محملا لا يتبع من الخمل ولا من غيره وقيل لا ودهنه الفقص ولا حبسه مع ضده وقيل لا فرق بينه
 وبين الله (اولاذبحنه اوليا تبنى) سلطان مبین) اى بحجة بينة على غيبته وكان سبب غيبة الهدد
 على ما ذكره العلماء ان سليمان لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم
 فجهز السير واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فحملتهم الرمح فلما وافى الحرم
 انهم ماشاء الله ان يقيم وكان فى كل يوم ينصر طول مقامه خمسة آلاف ناقة وبذخ خمسة آلاف نور
 وعشرين الف شاة وقال لمن يحضر من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربى صفته
 كذا وكذا يعطى النصره على جميع من ناواه وتبلغ هيئته مسيرة شهر القربى والبعيد عنده فى الحق
 سواء لا تأخذه فى الله لومة لائم قالوا فبأى دين يتدين يا نبي الله قال يدين الحنيفية فطوبى لمن ادركه
 وآمن به قالوا كم يتناولون خروجه يا نبي الله قال مقدار الف سنة فليبلغ الشاهد الغائب فانه سيد

شيئا) اى بوحدوننى من
 غير التمتع الى غيرى واباته
 (ومن كفر بعد ذلك)
 بالطفبان بظهور الانبياء
 والخروج عن الاستقامة
 والتمكين بالتلويح (فاولئك
 هم القاسقون) انصار جوف
 عن دين التوحيد (واقموا
 الصلوة وآتوا الزكاة
 والطيعوا الرسول لعلكم
 ترحون) لا تحسبن الذين
 كفروا معجزين فى الارض
 وماؤهم النار ولبئس
 المصير يا أيها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت
 ايمانكم والذين لم يبلغوا
 الحلم منكم ثلاث مرات
 من قبل صلاة الفجر وحين
 تضعون ثيابكم من الظهيرة
 ومن بعد صلاة العشاء
 ثلاث حورات لكم ليس
 عليكم ولا عليهم جناح
 بعدهن طوافون عليكم
 بعضكم على بعض كذلك
 بين الله لكم الآيات والله عليم
 حكيم واذا بلغ الاطفال منكم
 الحلم فليستأذنوا كما استأذن
 الذين من قبلهم كذلك
 بين الله لكم آياته والله عليم
 حكيم والقواعد من النساء
 الا لى لارجون نكاحا
 فليس عليهن جناح ان
 يضعن ثيابهن غير متبرجات
 بزينة وان يستغفن خير

الانبياء وخام الرسل قال فاقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صباحا وسار نحو اليمن فوافى
صنعا زوالاى وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء ترهو خضرتها فاحب التزول
بها ليصلى ويتغدى فلما نزل قال الهدد اشغل سليمان بالتزول فارتفع نحو السماء لينظر الى الدنيا
وعرضها فينما هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا بلقيس فنزل اليه فاداهو بهد آخر وكان اسم هدهد
سليمان يعفور واسم هدهد اليمن يعفري يعفور قال يعفري يعفور من اين اقبلت واين تريد قال اقبلت من الشام
مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان بن داود قال ملك الانس والجن والشياطين والطير
والرحش والرياح فمن اين انت يا يعفري قال انا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها
بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانما تملك اليمن وتحت يدها اربعمائة
ملك كل ملك على كوره مع كل ملك اربعة آلاف مقاتل ولها ثلثمائة وزير يدبرون ملكها ولها
اثناعشر الف قائد مع كل قائد اثناعشر الف مقاتل فهل انت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها
قال اخاف ان يفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الى الماء قال الهدد اليانى ان صاحبك
يسره ان تاتيه بخبر هذه الملكة قال فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها واماسليمان فانه نزل على
غير ماء فسأل عن الماء الانس والجن فلم يعلموا فتفقد الهدد فمهره فداء بعريف الطير وهو النسر
فساله عن الهدد اصرح الله الملك ما درى اين هو وما رسلته الى مكان فتضرب سليمان وقال لا هذبه
الا يتم دما العقاب وهو اشد الطير فقال له على بالهدد هذه الساعة فرفع العقاب في الهواء حتى
رأى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم ثم الفت يمينا وشمالا فرأى الهدد مقبلا من نحو اليمن فانقض
العقاب يريد ان يعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوء فقال له بحق الله الذى قواك واقدرك على
الاما رحمتي ولم تعرض لى بسوء فتركه العقاب وقال ويحك ثكلتك امك ان نبي الله قد حلف ان
يعذبك او ان يذبحك ثم طارا متوجهين نحو سليمان فلما انتهيا الى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا
ويلك ابن فبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبروه بما قال سليمان الهدد او ما استثنى نبي الله
قالوا بلى ولكنة قال اولياتي بسطان ميين قال نجوت اذا فاطلق به العقاب حتى اتى سليمان وكان
قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد اتيك به يا نبي الله فاقرب منه الهدد ورفع رأسه وارخى وجناحيه
يجرهما على الارض تواضعا لسليمان فلما دنا منه اخذ برأسه فده اليه وقال له اين كنت لا هذبتك
هذا بشيدا فقال يا نبي الله اذكرو قوفك بين يدي الله فلا سمع سليمان ذلك ارتعد وعفاهنه ثم قال
مالذى ابطاك عني فقال الهدد ما اخبر الله عنه بقوله تعالى (فمكث غير بعيد) معناه اى غير طويل
(فقال احطت بما لم تحط به) اى علمت ما لم تعلم وبلغت ما لم تبلغ انت ولا جنودك اللهم الله الهدد
هذا الكلام فكافح سليمان تنبها على ان ادنى خلق الله قد احاط علما بما لم يحط به ليكون لطفه في ترك
الاعجاب والاحاطة بالشيء علما ان يعلمه من جميع جهاته حتى لا يخفى عليه منه معلوم (وجئت من
سبا) قيل هو اسم للبلد هو مارب والاصح انه اسم رجل وهو سبان يشجب بن يعرب بن قحطان
وقد جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن سبا فقال رجل له عشرة من الهنن يامن
منهم ستة وثلاثون اربعة (بنبا) اى بنجر (يقين) فقال سليمان وما ذاك فقال (انى) اى الهدد
(وجدت امرأة تملكهم) هى بلقيس بنت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوها ملكا
عظيم الشأن قد ولده اربعون ملكا هو آخرهم وكان يملك ارض اليمن كلها وكان يقول في الملوك

لهن والله سميع علم ليس
على الاعى حرج ولا على
الاعرج حرج ولا على
الاربع حرج ولا على انفسكم
ان تاكلوا من يونسكم
اوبوت اباثكم اوبوت
اتماتكم اوبوت اخوانكم
اوبوت اخوانكم اوبوت
اعامكم اوبوت عماتكم
اوبوت اخوانكم اوبوت
خالاتكم او ماملكتم ففانحه
او صديقكم ليس عليكم
جناح ان تاكلوا جميعا
او اشنتا فاذا خاتم يوتا
فسلوا على انفسكم نجبة
من عند الله مباركة طيبة
كذلك بين الله لكم الآيات
لعلكم تعقلون انما المؤمنون
الذين آمنوا بالله ورسوله
واذا كانوا معه على امر جامع
لم يذهبوا حتى يستأذنه
ان الذين يستأذنونك
اولئك الذين يؤمنون بالله
ورسوله فاذا استأذنوك
لبعض شأنهم فاذن لمن شئت
منهم واستغفر لهم الله ان الله
خفور رحيم لا تجمع لاداء
الرسول بينكم كما جاء
بعضكم بعضا فديع الله الذين
يتسللون منكم لو اذنا فليحذر
الذين يخالفون عن امره
ان تصيبهم فتنة او يصيبهم
عذاب اليم الا ان الله مافى
السموات والارض قديع

ما انتم عليه وبوم يرجعون
اليه فيذبهم بما عملوا
والله بكل شيء عليم

* (سورة الفرقان) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبارك الذي) اي تكاثر خير

الذي (نزل الفرقان على

عبده) وتزايد لانزال

الفرقان هو اظهار العقل

الفرقاني المخصوص بعبده

المخصوص به بانفراده من

جلة العالمين بالاستعداد

الكامل الذي لم يكن لاحد

مثله فيكون عقله الفرقاني

هو العقل البسيط المسمى عقل

الكل الجامع لكلمات

جميع العقول وذلك انما

يكون بظهوره تعالى في

مظهره الحمدي بجميع

صفاته المفيض بها على جميع

الخلائق على اختلاف

استعداداتهم وذلك الظهور

هو تكاثر الخبير وتزايد

الذي لم يمكن ازيد ولا اكثر

منه ولذلك قال (ليكون

للعالمين نذرا) اي على العموم

لان كل نبي غيره كانت

رسائله مخصوصة بمن

ناسب استعدادهم من الخلائق

ورسلته عليه السلام عامة

لاكل وهو بعينه معنى ختم

السوة ومن هذا تبين كون

امته خيرا لامة (الذي

له ملك السموات والارض

الاحراف ليس احد منهم كفوا الى وابي ان يتزوج منهم فخطب الى الجن فزوجوه منهم امرأة
يقال لها ريمانة بنت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن حتى خطب منهم انه كان كثير الصيد
فربما اصطاد الجن وهم على صورة الظباء فيصلي عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك واتخذ
صديقا فخطب ابنته فزوجها اياها وقيل انه خرج متصيدا فرأى حيتين يقتلان بيضاء وسوداء
وقد ظهرت السوداء على البيضاء فقتل السوداء وحل البيضاء وصب عليها الماء فاذاقت واطلقها فلما رجع
الى داره وجلس وحده منفردا فاذا معه شاب جيل فخاف منه قال لا تخف انا الحية البيضاء التي احببتني
والاسود الذي قتلته هو عبدنا تمرد علينا وقتل عدة منا وعرض عليه المال فقال المال لا حاجة لي
به ولكن ان كان لك بنت فزوجنيها فزوجها ابنته فولدت له بلقيس وجاء في الحديث ان احد ابوي
بلقيس كان جنيا فامات ابو بلقيس طمعت في الملك وطلبت قوما ان يبيعوها فاطاعها قوم وابي
آخرون وملكوا عليهم رجلا آخر يقال له ابن اخي الملك وكان خيئاسي السيرة في اهل مملكته
حتى كان يمدده الى حريم ربهته ويفجر بهن فأراد قومه خلعه فلم يقدروا عليه فلما رأت بلقيس
ذلك ادركتها القيرة فأرسلت اليه ففرضت نفسها عليه فأجابها الملك وقال ما معنى ان ابنتك
بالخطبة الا اليأس منك فقالت لا ارضى عنك لاني كفؤ كريم فاجع رجال اهلي واخطبني منهم
بجمعهم وخطبها فقالوا لا تراها تفعل فقال بلى انها قد رغبت في فذكروا ذلك لها فقالت نعم
فزوجوها منه فلما رزقت اليه خرجت في ملاك كثير من خدمها وحشمها فلما دخلت به سقته الجمر حتى
سكر ثم قتلته وحزت رأسه وانصرفت الى منزلها من الليل فلما أصبحت ارسلت الى وزيرائه
واحضرتهم وقرعتهم وقالت اما كان فيكم من يأنف الكريمة او كرائم عشيرته ثم ارثهم اياه قبلا
وقالت اختاروا رجلا تملكونه عليكم فقالوا لا نرضى غيرك فلكوها وعلموا ان ذلك الكاح
مكرا وخديعة منها (خ) من ابى بكرة قال لا يبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل فارس قد ملكوا
عليهم بنت كسرى قال لن يفلح قوم ملكوا عليهم امرأة * قوله تعالى (واوتيت من كل شيء)
يعني ما يحتاج اليه الملوك من المال والعدة (ولها عرش عظيم) اي سرير ضخم جال فان قلت كيف
استعظم الهدهد عرشها على ما رأى من عظمة ملك سليمان قلت يحتمل انه استعظم ذلك بالنسبة اليها
ويحتمل انه لم يكن لسليمان مع عظم ملكه مثله وكان عرش بلقيس من الذهب مكللا بالدر
والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر وقوامه من الياقوت والزمرد وعليه سبعة ايات على كل
بيت باب معلق قال ابن عباس كان عرش بلقيس ثلاثين ذراعا في ثلاثين ذراعا وطوله في السماء
ثلاثون ذراعا وقيل كان طوله ثمانين في ثمانين وعرضه ثمانين وقيل كان طوله ثمانين وعرضه
اربعين وارتفاعه ثلاثون ذراعا * قوله عز وجل اخبارا عن الهدهد (وجدتها وقومها
يسجدون للشمس من دون الله) وذلك انهم كانوا يسجدون للشمس وهم مجوس (وزين لهم
الشيطان اعمالهم) المزين هو الله لانه القادر لما يريد وانما ذكر الشيطان لانه سبب الاغواء
(فصددهم عن السبيل) اي عن طريق الحق الذي هو دين الاسلام (فهم لا يهتدون) اي
الى الصواب (الا يسجدوا) قرئ بالتخفيف ومعناه الاياتها الداس اسجدوا وهو امر
من الله مستأنف وقرئ بالتشديد ومعناه وزين لهم الشيطان اعمالهم لئلا يسجدوا
(فقد الذي يخرج الخبء) يعني الخلق المحبأ (في السموات والارض) قيل خبء السموات
المطر وخبء الارض النبات (ويعلم ما يخفون وما يعلنون) والمقصود من هذا الكلام الرد على

ولم ينجذولدا) يقهرهما
تحت ملكوته أوجد كل
شيء موسوماً بعين بحمة
الامكان ويشهد عليه بالعدم
(ولم يكن له شريك في الملك
وخلق كل شيء فقدره
تقديراً) على قدر قبول
بعض صفاته ومظهرية
بعض كالاته دون بعض
اى هباً استعداداتهم لاراء
من كالاتهم التي هي صفاته
(وانجذولوا من دونه آلهة
لا يخلقون شيأ وهم يخلقون
ولا يملكون لانفسهم ضراً
ولانفعاً ولا يملكون موتاً
ولاحياة ولا نشوراً وقال
الذين كفروا ان هذا الا
فك افتراء واطاعه عليه قوم
آخرون فقد جاؤا ظلاً
وزر او قالوا اساطير الاولين
اكتتبها فهي تعلى عليه
بكرة واصبلا قل انزلني المذى
يعلم السر في السموات
(والارض) القيب الخفى
من المحبوبين في العالمين
(انه كان عفورا) يستر
صفات النفوس الحساسة
للغيب بانوار صفاته
(رحماً) يفيض الكمالات
على القلوب عند صفائها
بحسب الاستعدادات ومن
غفرانه ورحمته هذا الاتزال
الذى تشكون فيه ايها

من بعد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة الا من هو قادر على من في السموات
والارض عالم بجميع المعلومات (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اى هو العرش المستحق
للعبادة والسجود لافيه

(فصل) وهذه السجدة من عزائم السجود يستحب للقارئ والمستمع ان يسجد عند قراءتها
فان قلت قد وصف عرش بلقيس بالعظم وعرش الله بالعظم فما الفرق بينهما قلت وصف
عرش بلقيس بالعظم بالنسبة اليها والى امثالها من ملوك الدنيا واما عرش الله تعالى فهو بالنسبة
الى جميع المخلوقات من السموات والارض فحصل الفرق بينهما فلما فرغ الهدد من كلامه (قال)
سليمان (سننظر اصدقت) اى فيما اخبرت (ام كنت من الكاذبين) ثم ان الهدد هددهم على
الماء فاحفروا الركابا وروى الناس والدواب ثم ان سليمان كتب كتاباً من عبدالله سليمان بن
داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد ان لا تعلموا
على واتوا مسلمين قبل لم يزد على مانص الله في كتابه وكذلك الانبياء كانوا يكتبون جلا
لا يطيرون ولا يكثرول فلما كتب سليمان الكتاب طبعه بالمسك وختمه بخاتمه وقال للهدد (اذهب
بكتابى هذا فاقمه اليهم) انما قال اليهم بلفظ الجمع لانه جعله جواباً لقول الهدد وجدتها وقومها
يسجدون للشمس فقال فآلقه الى الذين هذا دينهم (ثم تول عنهم) اى نزع عنهم قفف قريباً
(فانظر ماذا يرجعون) اى يردون من الجواب وقيل تقدير الآية فآلقه اليهم فانظر ماذا
يرجعون ثم تول عنهم اى انصرف الى فاخذ الهدد الكتاب واتى به الى بلقيس وكانت
بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجدتها نائمة مستلقية على قفاها وقد
غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فأتى الهدد
والقى الكتاب على نحرها وقيل جل الهدد الكتاب بمنفاره حتى وقف على المرأة وحولها القادة
والوزراء والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون فرضت بلقيس رأسها فألقى الكتاب في حجرها
وقال وهب ابن منبه كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها وجدت لها
خفاء الهدد وسد الكوة بجناحيه فارتفعت الشمس ولم تقم فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى
بالصحيفة اليها فاخذت بلقيس الكتاب وكانت قارئة فلارات الخاتم تعدت وخضعت لان ملك
سليمان كان في خانمته وعرفت ان الذى ارسل الكتاب اعظم ملكاً منها فقررت الكتاب وتاخر الهدد
غير بعيد وجاءت هي حتى قدمت على سرير ملكها وجعت الملاء من قومها وهم الاشراف وقال
ابن عباس كان مع بلقيس مائة قتل مع كل قتل مائة الف والقتل ملك دون الملك الاعظم وقيل
كان اهل مشورتها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً كل رجل منهم على عشرة آلاف فلما جاؤا واخضعوا
مجالسهم (قالت) لهم بلقيس (يا ايها الملاء ائني الى كتاب كريم) قيل سمعته كريماً لانه
كان محتوماً روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كرامة الكتاب ختمه وقال ابن عباس
كريم اى شريف لشرف صاحبه ثم بينت من الكتاب فقالت (انه من سليمان) قرأت المكتوب
فيه فقالت (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) فان قالت لم قدم انه من سليمان على بسم الله قلت ليس
هو كذلك بل ابتدا سليمان بسم الله الرحمن الرحيم وانما ذكرت بلقيس ان هذا الكتاب من
سليمان ثم ذكرت ما في الكتاب فقالت وانه بسم الله الرحمن الرحيم (الاصلوا على) قال ابن عباس

المحبوبون (وقالوا مال
هذا الرسول يا كل الطعام
ويمشي في الاسواق لولا
انزل اليه ملك فيكون
معه نذرا او يلقى اليه كنز
او تكون له جنة يا كل منها
وقال الظالمون ان تتبعون
الارجلا مسهورا انظر
كيف ضربوا لك الامثال
فضلوا فلا يستطيعون سبيلا
تبارك الذي ان شاء جعل لك
خيرا من ذلك جنت تجري
من تحتها الانهار ويجعل لك
فصورا بل كذبوا بالساعة
واعتدنا لمن كذب بالساعة
سعيرا) بالقيامة الكبرى
وذلك التكذيب انما يكون
لفرط الاحتجاب ونقصان
الاستعداد وكلاهما يوجب
التعذيب بالعذاب لاستيلاء
نيران الطبيعة الجسمانية
والهيات الهيولانية على
الفوس الظلمانية بالضرورة
وتأثير زبانية النفوس
السماوية والارضية فيها
التي اذا قابلتهم باستعداد
قبول تأثيرها وقهرها من
بعيد لكونها تكون في الجهة
السفلية ظهر لهم آثار قهرها
وتسلط غضب تأثيرها
(اذ انهم من مكان بعيد
سمعوها تنفيذا وزفير او اذا
القوامها) من جلة اما كن
نار الطبيعة الحرمانية

لا تكبروا على والمعنى لا تمتنعوا من الاجابة فان ترك الاجابة من العلو والتكبر (واشتوى
مسكين) اي طائعين مؤمنين وقيل من الاستسلام وهو الانتقاد (قالت يا ايها الملاء افنوني
في امرى) اي اشيروا على فيما عرض لي (ما كنت قاطعة امرا) اي قاضية وقاصلة (حتى
تشهدون) اي تحضرون (قالوا) يعني الملاء مجيبين لها (نحن اولو قوة) اي في الجسم على
القتال (واولوا بأس شديد) اي عند الحرب وقيل اراد بالقوة كثرة العدد والباس والشجاعة
وهذا تعريض منهم بالقتال اي ان امرتهم بذلك ثم قالوا (والامرايك) ايها الملكة اي في القتال
وتركها (فانظري ماذا امرين) اي تجديننا طيعين لامرك (قالت) بلقيس مجيبة لهم عن التعريض
بالقتال وما يؤل اليه امره (ان الملوك اذا دخلوا قرية) اي عنوة (افسدوها) اي هاجروها
(وجعلوا اعزة اهلها ذلة) اي اهانوا اشرافها وكبراءها كي يستقيم لهم الامر تحذرهم بذلك
مسير سليمان اليهم ودخوله بلادهم ثم تنهى الخبر عنها وصدق الله قولها فقال له لي (وكذلك
يفعلون) اي كما قالت هي يفعلون وقيل هو من قولها وهولنا كيدك لما قالت ثم قالت (واني مرسله
اليهم بهدية) اي الى سليمان وقومه اصانعه بما على ملكي واختبره بما املك هوام نبي فان كان
ملكاً قبل الهدية ورجع وان كان نبيا لم يقبل الهدية ولم ير ضه منا الا ان نتبعه في دينه
وهو قولها (فاسطرة يم رجوع المرسلون) وذلك ان بلقيس كانت امرأة لبيبة عاقلة
قد سادت الامور وجربتها قاهدت وصفاء ووصائف قال ابن عباس مائة وصيف ومائة
وصيفة قال وهب وغيره عدت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فابست الجوارى
ليس القلمان الاقية والمناسطى والبست القلمان لبس الجوارى وجعلت في ايديهم اساور
الذهب وفي اعناقهم اطواق الذهب وفي آذانهم اقرطه وشنو فامر صعات باتواع الجواهر
وجلبت الجوارى على خمسمائة رمكة والقلمان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج
من الذهب مرصع بالجواهر واغشية الدياج وبعثت اليه لبنات من الذهب والبنات من الفضة
وتاجا مكللا بالدر والياقوت وارسلت بالمسك والعنبر والعود اليلنجوج وعدت الى حق جعلت
فيه درة بقيمة ثمانية غير مثقوبة وخرزة جرز معوجة الثقب ودعت رجلا من اشراف قومها
يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها اصحاب عقل وراى وكتبت مع المنذر كتابا
تذكر فيه الهدية وقالت ان كنت نيا مزيين الوصفاء والوصائف واخبرنا بما في الحق قبل
ان تفحصه واتقب الدرة بقبامستويا وادخل في الخثرة خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس
القلمان فقالت اذا كلمكم سليمان فكلّموه بكلام تأنيث وتخثيش يشبه كلام النساء وامرت
الجوارى ان يكامنه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى الرجل اذا دخلت
فان نظرت اليك نظرا فيه غضب فاعلم انه ملك فلا يهولك امره ومنظره فانما اعز منه وان رايت الرجل
يشا شالطفا فافهم انه نبي فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا واقبل الهدى مسرعا
الى سليمان فاخبره اخبره فامر سليمان الجن ان يضربوا لبنا من الذهب والفضة ففعلوا وامرهم
بحمل ميدان مقدار تسعة فراعخ وان يفرشوا البني الذهب والفضة وان يخلوا مقدار تلك
البنيات التي معهم وان يعملوا حاشرفه من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال اي دواب البر
والهراجل حسن فقالوا يا نبي الله ما راينا احسن من دواب البحر يقال لها كذا وكذا مختلفة الوانها

(مكانا ضيقا) يحبسها
في برزخ يناسب هياتها
مقدر بقدر استعدادها
(مقرنين) بسلاسل محبة
الصقلانيات وهوى السموات
تمنعها عن الحركة في تحصيل
المرادات واغلال صور
هولانية مانعة لاطرافها
وآلتها عن مباشرة
الحركات في طلب الشهوات
ومقرنين بما يحانسهم من
الشياطين المغوية اياهم عن
سبيل الرشاد والداعية لهم
الى الضلال (دهواها لك
ثبورا) بتنى الموت والتحصن
على القوت لكونهم من الشدة
فيما تبنى فيه الموت الاتدهوا
اليوم ثبورا واحدا وادعوا
ثبورا كثيرا قل اذلك خير
ام جنسة الخلد التي وعد
المتقون كانت لهم جزاء
ومصيرا) عالم القدس
الموعدة للمجردين عن
ملابس الابدان وصفات
النفوس لهم فيها ما يشاؤون
خالدين) من الاذات
الروحانية ابداس مرمدان كان
على ربك وعد امسؤلا
ويوم يحشرهم وما يعبدون
من دون الله فيقول اأنتم
اضلتم عبادي هؤلاء ام هم
ضلوا السبيل) عام لكل
معبود سوى الله واقول
انما يكون بلسان الحال

لها اجنحة واعراف ونواص قال على بها الساعة فأتواها قال شدوها بين يمين الميدان وشماله
ثم قال للجن على باولادكم فاجتمع منهم خاق كثير فاقامهم من يمين الميدان وشماله ثم قسد سليمان
في مجلسه على سريره ووضع له اربعة آلاف كرسي على يمين الميدان وعلى شماله واحمر الانس
والجن والشياطين والوحوش والطير والسباع فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله فلادنا القوم
الى الميدان ونظروا الى ملك سليمان راوا اول الامر الدواب التي لا يرى مثلها روث في لبنات
الذهب والفضة فلما راوا ذلك تقاصرت انفسهم وخبؤا ما هم من الهدا يا قيل ان سليمان فرش
الميدان بلبنات الذهب والفضة وترك على طريقهم موزعا على قدر ما معهم من اللبن في ذلك
الموضع فلما راي الرسل موضع اللبنات خاليا خافوا ان يتهموا بذلك فوضعوا ما معهم من اللبن
في ذلك الموضع ولما راوا الشياطين هالهم ماراوا وفزعوا فقال لهم الشياطين جوز والاباس
عليكم فكانوا يعمرون على كرا ديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا بين يدي
سليمان فاقبل عليهم بوجه طاق وتلقاهم تلقيا حسنا وسألهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما
جؤافيه واعطوه كتاب الملكة فظرفيه وقال ابن الحق قاتى به فخره فجاء جبريل فاخبره بما فيه
فقال لهم ان فيه درة ثمينة غير منقوبة وخرزة معوجة الثقب قال الرسول صدقت فاقطب الدرة
وادخل الخيط في الخرزة فقال سليمان من لى ثقبها وسأل الانس والجن فلم يكن عندهم علم ثم سأل
الشياطين فقالوا ترسل الى الارضة فلجاء الارضة اخذت شرة في فيها ودخلت فيها حتى
خرجت من الجانب الآخر فقال له سليمان ما حاجتك قالت تصير رزق الشجرة فقال لك ثم قال
من لى بهذه الخرزة فقالت دودة بيضاء انالها يانبي الله فاخذت الدودة الخيط في فيها
ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال له سليمان ما حاجتك فقالت يكون
رزق في الفواكه قال لك ذلك ثم ميز بين الظن والجواري بأن امرهم ان يسلوا وجوههم
وايديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب به الاخرى وتغسل وجهها والظلام
بأخذ الماء بيده ويغسل به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والظلام على ظاهره
فميز بين الظن والجواري ثم رد سليمان الهدية كما اخبر الله تعالى فقال تعالى (فلجاء سليمان قال
اتمدوني بمال فاآتاني الله) اي ما اعطاني من الدين والنبوة والحكمة والملك (خير) اي افضل
(بما آتاكم بل انتم بهديتكم تفرحون) معناه انهم اهل مفاخرة ومكازرة بالديار تفرحون باهداء
بعضكم الى بعض وامانا فلما فرح بالديار وليست الدنيا من حاجتي لان الله قد اعطاني منها ما لم يعط
احد او مع ذلك اكرهني بالدين والنبوة ثم قال للمنذرين عمرو امير الوقد (ارجع اليهم) اي
بالهدية (فلنأتينهم بجنود لا قبل) اي لا طاقة (لهم بها وتفرحون منها) اي من ارض سبأ (اذلقوهم
صاغرون) اي ان لم يأتوني مسلمين قال وهب وغيره من اهل الكتاب لما رجعت رسل بلقيس
اليهاى من عند سليمان وبلغوها ما قال سليمان قالت والله لقد صرفت ما هذا بملك ومالنا به من طاقة
فبعثت الى سليمان اتي قادمة عليك بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما الذي تدعوا اليه من دينك
ثم امرت بعرشها فجعلته في آخر سبعة ابواب بعضها داخل بعض ثم اغشقت عليه سبعة ابواب
وكلت به حراسا يحفظونه ثم قالت لن خلفت على ملكها احتفظ بما قبلك وسرير ملكي لا يخلص
اليه احد ثم امرت مناد ينادى في اهل مملكته ان يؤذنه بالرحيل وتخصت الى سليمان في انبي

عشر ألف قبل من ملوك الجن كل قبل تحت يده الوف كثيرة قال ابن عباس وكان سليمان رجلا
 متبشرا لا يتدأ بشئ حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سريره فسمع رجلا قريبا منه
 قال ما هذا قالوا بأقرب قد نزلت من هذا المكان وكان على مسيرة فرسخ من سليمان فاقبل سليمان
 على جنوده (قال يا أيها الملاء ابيكم يا بني برشها قبل ان يأتوني مسلمين) قال ابن عباس يعني طائعين
 وقبل مؤمنين قبل عرض سليمان في احضار عرشها ليربها قدرة الله تعالى واظهار معجزة دالة
 على نبوته وقيل اراد ان ينكره وبغيره قبل مجيئها ليخبر بذلك عقلها وقيل ان سليمان علم انها ان اسلمت
 يحرم عليه ما لها فاراد ان يأخذ سريرها قبل ان يحرم عليه اخذه لانه اعجبه وصفه لما وصفه له
 الهدد وقيل اراد ان يعرف قدر ملكها لان السرير دلي قدر الملكة (قال عفرت من الجن)
 وهو المارد القوي وقال ابن عباس العفريت الداهية قال وهب اسمه كوذى وقيل دكوان وقيل
 هو صخر المارد وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه (انا آتيتك به قبل ان تقوم من مقامك)
 اي مجلس قضائك قال ابن عباس وكان له في القدادة مجلس يقضى فيه الى تسع الساعات وقيل نصفه
 (واني عليه) اي على حمله (قوى امين) اي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اراد اسرع
 من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) قيل هو جبريل وقيل هو ملك ايد الله به سليمان وقيل
 هو آصف ابن برخيا وكان صديقا لعلي اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطى
 وقيل هو سليمان نفسه لانه اهل بي اسرايل بالكتاب وكان الله قد اتاه علما وفهما فعلى هذا يكون
 الخطاب للعفريت الذي كله فاراد سليمان اظهار معجزة قهرهم اولاً ثم بين للعفريت انه يتأني
 له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتأني للعفريت قيل كان الدعاء الذي دعا به اذا الجلال والاکرام
 وقيل باحى يا قوم وروى ذلك عن عائشة وروى عن الزهري قال دعاه الذي عنده علم من الكتاب
 يا الهنا والله كل شئ اله واحد لا اله الا انت اننى برشها وقال ابن عباس ان آصف قال لسليمان
 حين صلي مديبك حتى ينتهي طرفك فد سليمان عيذه ونظر نحو الجن ودعا آصف فبعث الله
 للملائكة فعملوا السرير يحرون به تحت الارض حتى نبع من بين يدي سليمان وقيل سليمان
 ساجد او دعا باسم الله الاعظم فباب العرش تحت الارض حتى ظهر عند كرسي سليمان فقال ما قال
 (انا آتيتك به قبل ان يرتد اليك طرفك) قال سليمان هات قال انت النبي ابن النبي وليس احد
 عند الله اوجه منك فان دعوت الله كان عندك قال صدقت ففعل ذلك فجنى بالعرش في الوقت
 (المراد) يعني راي سليمان العرش (مستقرا عنده) اي محمولا اليه من مأرب الى الشام في قدر
 ارتد اد الطرف (قال هذا من فضل ربي ليملؤني) يعني التمكن من حصول المراد (الشكر) اي
 الشكر على (ام اكفر) فلا اشكرها (ومن شكر فانا بيشكر لنفسه) اي يعود نفع شكره اليه وهو
 لا يستوجب به تمام النعمة ودوامها لان الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة
 (ومن كفر فان ربي غني) اي عن شكره لا يضره ذلك الكفران (كريم) اي بالافضال
 عليه لا يقطع نعمه عنه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قال نكروا لعرشها) يعني
 خيروا سريرها لى حال شكره اذا رآته قيل هو ان يزاد فيه او ينقص منه وقيل انما يجعل اسفله
 احلاه ويجعل مكان ظهوره الاخر اخضره وكان الاخضر احر (نظر اتهدى) الى معرفة
 شئها (ان تكون من الذين لا يتدولون) الى معرفته وانما جعل سليمان على ذلك ما قال وهب

لان كل شئ سوى الانسان
 المحسوب شاهد بوجوده
 ووجوده بالله تعالى ووحده
 مسبح له باظهار خاصيته
 وكاله مطيع له فيما اراد الله
 من افعاله وذلك معنى قوله
 (قالوا سبحانك ما كان ينبغي
 لنا ان نتخذ من دونك من
 اولياء) فالحال ناطقة بغير
 الضلال عن انفسهم في اثبت
 الضلال للواقفين منهم
 المحبوبين بهم بسبب الاتهام
 في الذات الحسية والاشفاق
 بالطيات الدنيوية الموجبة
 للغفلة ونسيان الذكر والصور
 الهلكي (ولكن متعتهم
 وآباءهم حتى نسوا للذكر
 وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم
 بما تقولون فاستطعنون
 صرفا ولا نصرا ومن يظلم
 منكم نذقه عذابا كبيرا
 وما أرسلنا قبلك من المرسلين
 الا انهم ليأكلون الطعام
 ويمشون في الاسواق
 وجعلنا بعضكم لبعض فتنة
 انصبرون وكان ربك بصيرا
 وقال الذين لا يرجون لقاءنا
 اولا نزل علينا الملائكة
 او نرى ربنا لقد استكبروا
 في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا
 يوم يرون الملائكة لا بشرى
 يومئذ للمجرمين) لان
 ذلك اليوم هو وقت وقوع
 القيامة الصغرى وخراب
 البدن الذي به تؤرقهم

الروحانيات السماوية
والارضية بالقهر والتعذيب
والامهيات البرزخية
الساقية لطباع ارواحهم
في الاصل وان كانت مناسبة
لها في الحال (ويقولون
جزءا محجورا) يتنون ان
يدفع الله عنهم ذلك ويمتعه
(وقدما الى ما علموا من عمل
فيلتأه هاء منشورا) وانما
جعلت اعمالهم هباء لكونها
خبرية على عقائد صحيحة
والاصل في العمل الايمان
اللازم لسلامة القطرة واذا
لم يكن كان كل حسنة بيثة
لغيرتها التبة الفاسدة
والوجه بها ليروجه الله
(انما باب الجنة بوجهه
مستقرا واحسن مقبلا
ويوم تشق السماء بانتميا)
سماء الروح الحيواني بتمام
الروح الانساني بافتتاحها
عنه ولهذا قيل في التفسير
انما ابعث ابي ذوقا وما
شبهه بالتمام لا كتمسبه
الهيئة البدنية والصورة
الاطيفة المتمايزة من البدن
وبمقتضاه بما لو كونه منشأ
المراد بالتمام الماء وفي ذلك
انصودة التواب والقطاب
قبل البعث الجسداني (وتزل
اللائحة ثريلا) اتصالها
بالقواب والقطاب لانها
ارامطاهم القطب واما

ومحمد بن كعب وغيرهما ان الشياطين كانت ان يرووها من تحت العرش لانهم
جنية واذا ولدت ولدا لا يتكلمون من نضج سليمان وذريته من جدهم اسوا الشياطين
فيما قالوا ان في عطلها شيئا وان رجلا كافر الجار والناشراء السابقين قد اسلموا ان
يتكبر مرشاهو ينظر الى قدميها الصريح (فلما جاءت قيل) لها (انك امة
قيل انها مرقتة ولكن شئت عليهم كاشيو اعلمها وقيل انها كانت
ولا قالت لا خوفان ايضا فقالت كانه هو صرف سليمان كالعقبا بحيث لم
عليها امر العرش لانها تركته في بيت عليه سبعة ابواب مغلقة والمفاتيح
مك اخلاق الابواب ثم قالت (واوتينا العلم من قبلها) اي من قبل الاله في العرش
اي مفادين منطاعين خاصين لامر سليمان وقيل قوله تعالى واوتينا العلم اي الله
سليمان بالآيات المتقدمة من امر الهدى والرسول من قبل الاله في العرش وكنا
او معنا واوتينا العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة وكنا
شكر نعمة الله عليه ان خصه بزميد العلم والتقدم في الاسلام وقيل معناه
من قبل مجيها طاعة وكنا مسلمين لله وقوله تعالى (وصدها ما كانت تصد من دون الله) اي
الشمس عن التوحيد وعبادة الله وقيل معناه صدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله وحال
بينها وبينه (انها كانت من قوم كافرين) اخبر الله انها كانت من قوم يعبدون الشمس
بينهم ولم تعرف الا عبادة الشمس (قيل لها ادخلي الصرح) وذلك ان سليمان لما اخبر عطلها
العرش واراد ان ينظر الى قدميها من غير ان يسألها كشفها لما اخبره الجن ان
جار وهي شعراء السابقين امر الشياطين فعملوا لها قصرا من الزجاج الابيض كالماء
صحن الدرر واجرى تحت الماء والتي فيه السمك والضفادع وغيرهما من دواب البحر ثم وضع
سريره في صدر المجلس وجلس عليه وقيل انما عمل الصرح ليعبره عنها كما فعلت في الوعد
والوصائف فلما جلس على السرير دعا بقويس ولما جاءت قيل لها ادخلي الصرح (فلما
حسبه لجة) اي ماء عظيما (وكشفت من حافها) لغرض الماء الى سليمان فاذا هي احسن
النساء ساقا وقدما الا انها كانت شعراء السابقين لما نظر سليمان ذلك صرعه منها (قال
انه صرح مجرد) اي مجلس (من قوارير) زجاج وليس له قسطنط سوت حافها وحيت
من ذلك وعلت ان ملك سليمان من الله تعالى واستدلت بذلك على التوحيد والنبوة (قالت
رب اني ظلمت نفسي) عبادة غيرك (واسئت مع سليمان) اي افسدت (اي افسدت
التوحيد والعبادة وقيل انها لا بلغت الصرح ولست علمت ان سليمان كان في ذلك
يغري وكان القتل اخون من هذا طريقتين لها خلاف ذلك قالت رب اني ظلمت نفسي
الظن واخلفوا في امر بلطيس بعد اسلامها قبل ان ياتي امرها الى حواء استغفر ربها
ولا اعلم لاجل وراء ذلك لانهم لم يدرك في الكتاب ولا في الحديث ولا في التفسير ولا في
وكره ما رأي من كثرة شعر سألها فقال الانس عذبت ذنبا عظيميا فقلت اني
لم عسى جدي قط فذكره سليمان لوسى وقال ما جنت سائدا سليمان فذكره سليمان
الشياطين قالوا محال ان ياتي بكونها كائنا ما كانت

الظالم على يديه يقول
يا ليتني اتخذت مع الرسول
صيلا يا ليتني ليتني لم اتخذ
فلانا خيلا لقد اضلني من
الذكر بعد اذ جاء في وكان
الشیطان للانسان خذولا
وقال الرسول يارب ان
قومي اتخذوا هذا القرآن
معبورا وكذلك جعلنا
لكل نبي هدوا من البحرین
وكنى بربك هاديا ونصيرا
وقال الذين كفروا لولا
نزل عليه القرآن جلة
واحدة كذلك ثبت به
فؤادك تثبت فؤاده عليه
السلام بالقرآن هو انه لما
رد في مقام البقاء بعد افناء
الى خباب القلب لهداية
الخلق كان قد يظهر نفسه
وقاغب وقت على قلبه
بصفتها ويحدث له التلويح
بسيها كاذكر في قوله وما
ارسلنا من رسول ولا نبي
الا اذا تمنى اتي الشيطان
في امنيه وفي قوله عبس
وتولى فكان يتداركه الله
تعالى بانزال الوحي والجلبة
ويؤدبه ويعاتبه فيرجع
اليه في كل حال ويتوب كما
قال عليه السلام ادبني ربي
فاحسن ناديني وقال
انه ليعان على قاي واني
لاستغفر الله في اليوم سبعين
مرة حتى يتمكن ويستقيم

اي لعبرة (لقوم يعلمون) اي قدرنا (وانجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) يقال ان التاجين كانوا
اربعة آلاف * قوله تعالى (ولو طأ اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة) اي القصة القبيحة (وانتم
تبصرون) اي تعلمون انها فاحشة وهو من بصر القلب وقيل معناه يبصر بعضكم بعضا وكانوا
لا يستترون صتوا منهم (انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون) فان
قالت اذا فسر تبصرون بالعلم وقد قال بعده قوم تجهلون فيكون العلم جهلا قلت معناه تفعلون
فعل الجاهلين وتعلمون انه فاحشة وقيل تجهلون العاقبة وقيل اراد بالجهل السفاهة التي كانوا عليها
(فكان جواب قوم الان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يطهرون) يعني
من ادبار الرجال (فانجيه واهله الامراءه قدرناها من التابرين) اي قضينا عليها بان جعلناها
من الباقيين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا) اي الحجارة (فساء) اي فئس (مطر المندرين)
* قوله عز وجل (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) هذا خطاب لرسول الله صلى الله
عليه وسلم امر ان يحمد الله على هلاك كفار الامم الخالية وقيل يحمد على جميع نعمه وسلام على
عباده الذين اصطفى يعني الانبياء والمرسلين وقال ابن عباس هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين (الله خير اما بشركون) فيه تبيك للشركين والزام الحجة
عليهم بعد هلاك الكفار والمعنى آله خير ان عبده ام الاصنام لمن عبدها فان الله خير لمن عبده
وآمن به لا غناؤه عنه من الهلاك والاصنام لم تكن شيئا من طبعها عند نزول العذاب ولهذا السبب
ذكر انوا تدل على وحدانيته وكمال قدرته * فالنوع الاول قوله تعالى (امن خلق السموات
والارض) ذكر اعظم الاشياء المشاهدة الدالة على عظيم قدرته والمعنى الاصنام خيرام الذي
خلق السموات والارض * ثم ذكر نعمه فقال (وانزل لكم من السماء ماء) يعني المطر
(فانتباه حداثي) اي بساتين جمع حديقة وهو البستان المحيط عليه فان لم يكن عليه حائط
فليس بحديقة (ذات بركة) اي ذات منظر حسن والبركة الحسن ينتج به من براه (ما كان
لكم ان تنبتوا شجرها) يعني ما ينبغي لكم لانكم لاتقدرون على ذلك لان الانسان قد يقول انا
الذبت للشجرة بان اغرسها واسقيها الماء فزال الله هذه الشبهة بقوله ما كان لكم ان تنبتوا شجرها
لان انبات الحدائق المختلفة الاصناف والطعوم والروائح المختلفة والزرع تسقى بماء واحد لا يقدر
عليه الا الله تعالى ولا يأتي لاحد وان تأتى ذلك لغيره محال (الله مع الله) يعني هل معه معبوداته
على صنعه (بل) يعني ليس معه الله ولا شريك (هم قوم) يعني كفار مكة (يبدلون) يبدلون
وقيل يبدلون من هذا الحق الظاهر الى الباطل * النوع الثاني قوله عز وجل (امن جعل الارض
قرارا) اي دحاه وسواها للاستقرار عليها وقيل لا تميد باهلها (وجعل خلالها انهارا) اي
وسطها بانهار تورد بالياه (وجعل لها رواسي) اي جبالا ثوابت (وجعل بين البحرين) يعني
العذاب والملح (حاجزا) اي مانعا لا يختلط احدهما بالآخر (الله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون)
اي توحيد ربهم وقدرته وسلطانه * النوع الثالث قوله تعالى (امن يحيب المضطر) اي المكروب
المجهد وقبل المضروب بالحاجة الموحجة من مرضى او نازلة من نوازل الدهر يعني اذا نزلت باحد
بادر الى الاتجاء والتضرع الى الله تعالى وقيل هو المذنب اذا استغفر (اذا دعاه) يعني فيكشف
ضره (ويكشف السوء) اي الضر لانه لا يقدر على تغيير حاله من فقر الى غنى ومن مرض الى

وكان سبب ظهور ابتلاء الله تعالى اياه بالدعوة لا يذاه الناس اياه وعداوتهم ومنا صبهتسم له والحكمة في الابتلاء امران احدهما راجع اليه وهو ان يظهر نفسه بجميع صفاتها في مقابلة استيلاء الاعداء المختلفين في النفوس وصفاتها واستعداداتها ومرااتها فيؤد به الله بحكمة وجود كل صفة وفضيلة كل قوة فيحصل له جميع مكارم الاخلاق وكالات جميع الانبياء كما قال عليه السلام بعثت لاتم مكارم الاخلاق واوتيت جوامع الكلام فان ظهوره بكل صفة هو ظرف قبوله لفضيلتها وحكمتها اذ لولا الجهات المختلفة في القلب بواسطة صفات النفس لما استعد لقبول الحكم المتفتنة والفضائل بتخصيص توجهه اكل واحدة منها والثاني راجع الى الامة فانه رسول الى الكل واستعداداتهم مائة ونفوسهم في الصفات متفاوتة فيجب ان يكون في جوامع الحكم والكلم والفضائل والاخلاق ليمدى كلا منهم بما يناسبه من الحكمة وبزيك به بما يليق به

من خشي الى تسعة الانقاد الذي لا يهز والقاهر الذي لا يقاب ولا ينازع (ويحكمكم خلفاء الارض) اي سكانها وذلك انه ورثهم سكانها وانصرف فيها قرنا بعد قرن وقيل يحمل اولادكم خلفاء لكم وقيل جعلكم خلفاء الجن في الارض (والله مع الله قليلا ما تذكرون) اي تعطلون * النوع الرابع قوله عز وجل (امن بديكم في ظلمات البر والبحر) اي يهديكم بالهوم والعلامات اذ ابحر عليكم الليل مسافرين في البر والبحر (ومن يرسل الرياح بشري بين يدي رحته) اي قدام المطر (والله مع الله تعالى عايشركون) * النوع الخامس قوله تعالى (امن ببدأ الخلق) اي نطقا في الارحام (ثم بعينه) بعد الموت (ومن يرزقكم من السماء والارض) اي من السماء بالمطر ومن الارض بالنبات (والله مع الله قل هاتوا برهانكم) اي جتكم على قولكم ان مع الله الها آخر (ان كنتم صادقين) * قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) نزل في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة والمعنى ان الله هو الذي يعلم الغيب وحده ويعلم متى تقوم الساعة (وما يشعرون) اي ان يعثون (يعني ان من في السموات وهم الملائكة ومن في الارض وهم بنو آدم لا يعلمون متى بعثون والله تعالى تفرد بعلم ذلك) بل اذارك عليهم) اي بلغ خلق عليهم (في الآخرة) هو ما جهلوه في الدنيا وسقط عنهم علمه وقيل بل علوا في الآخرة حين طابوها ما شكوا فيه وعوا عنه في الدنيا وهو قوله تعالى (بل هم في شك منها) اي هم اليوم في شك من الساعة (بل هم منها عمون) جمع عم وهو اعمى القلب وقيل معنى الآية ان الله اخبر عنهم انهم اذ بعثوا يوم القيامة يستوى عليهم في الآخرة وما وعدوا فيها من الثواب والعقاب وان كانت علومهم مختلفة في الدنيا (قوله تعالى (وقال الذين كفروا) اي مشركوا مكة (اننا كنا ترابا و اباؤنا انما نجرجون) اي من قبورنا احياء (لقد وعدنا هذا) اي هذا البعث (نحن و اباؤنا من قبل) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم وليس ذلك بشئ (ان هذا) اي ما هذا (الاساطير الاولين) اي احاديثهم واكاذيبهم التي كتبوها (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين ولا تحزن عليهم) اي بتكديهم اياك وامراضهم عليك (ولا تكن في ضيق مما يمكرون) نزلت في المستهزئين الذين اقتسموا عقاب مكة (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف) اي دنا وقرب (لكم) وقيل معناه ردكم (بعض الذي تستعجلون) اي من العذاب فحل بهم ذلك يوم بدر * قوله عز وجل (و ان ربك لذو فضل على الناس) يعني على اهل مكة حيث لم يجهل لهم بالعذاب (ولكن اكثرهم لا يشكرون) اي ذلك (وان ربك ليحلم ما تكن صدورهم) اي تخفي (وما يعلمون) اي من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما من فائبة) اي جملة فائبة من مكتوم سر وخفي امر وشئ فائب (في السماء والارض الا في كتاب مبين) يعني في الالواح المحفوظ (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) اي بين لهم (اكثر الذي هم فيه يختلفون) اي من امر الدين وذات ان اهل الكتاب اختلفوا فليبينهم فصاروا احزابا يلعن بعضهم على بعض قتل القرآن بيان ما اختلفوا فيه (وانه) يعني القرآن (لهدى ورحمة للذين امنوا ربك يقضي بينهم) اي يفصل بينهم ويحكم بين المختلفين في الدين يوم القيامة (بحكمه) اي الحق (وهو العزيز) المتمتع الذي لا يرد له امر (العليم) اي باحوالهم فلا يخفى عليه شئ منها (ثم كل على الله) اي تقي به (انك على الحق المبين) اي البين (انك

من الخلق ويعلم ما ينفع به
من العلم على حسب
استعداداتهم وصفاتهم والا
لم يمكنه دعاء الكل فلي هذا
كون التنزيل مفرقا مجمعا
انما يكون بحسب اختلاف
صفات نفسه في الظهور
منها على اوقاته موجبا
لثبوت قلبه في الاستقامة
في السلوك الى الله وفي الله
هذا الاتصاف بصفاته
ومن الله في هداية الخلق
وتلك هي الاستقامة الثابتة
المطلقة فليقتد به السالكون
والواصلون والكاملون
المكملون في سلوكهم
وكونهم مع الحق وتكملهم
(ورتلناه ترتيلا) والترتيل
هو ان يتخلل بين كل نجم
واخر مدة يمكن فيها ترانيمه
في قلبه ويتزخخ ويصير
ملكته لاحالا ومن هذاتين
معنى قوله (ولا يأتونك
بمثل) اي صفة عجيبة
(الاجشاك بالحق) الذي
جمع باطل تلك الصفة كما
قال بل نقذف بالحق على
الباطل فيدمغه وهو الفضيلة
المطلقة تلك الرذيلة (واحسن
تفسيرها) اي كشفها بالظهار
صفة الهبة تجلي بها
تقوم مقامها فكشفها
وبالحقيقة تلك الصفة الالهية
الكاشفة اياها هي تفسير

لا تسمع الموتي) يعني موتى القلوب يوم الكفار (ولا تسمع الصم الدعاء اذ لم يسمعون) يعني
معرضين فان قلت ما معنى مديون والاصم لا يسمع صوتا سواء اقبل او اذبر قلت هو لا يسمع
وبالمعنى قول ان الاصم اذا كان حاضرا قد يسمع وقع الصوت او يسمع الاشارة باليد لا يسمع بالسماعة
ومعنى الآية انهم لم يقرط اعراضهم عما يدعون اليه كالميت الذي لا سبيل الى سماه وكالاصم الذي
لا يسمع ولا يفهم (وما انت يهادى العمى من ضلالتهم) معناه ما انت محترق من اعماء الله من الهدى
واعى قلبه عن الايمان (ان تسمع الامن يؤمن يا ايها الامن يصدق بالقرآن انه من الله) (هم
مسلون) اي مخلصون قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم) يعني اذا وجب عليهم العذاب
وقيل اذا غضب الله عليهم وقيل اذا وجبت الحجة عليهم وذلك انهم لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا
عن المنكر وقيل اذا لم يرج صلاحهم وذلك في آخر الزمان قيل قيام الساعة (اخرجناهم دابة
من الارض (م) عن ابى هريرة از رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال قبل است
طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة وخويصة احدكم وام العامرة (م) عن
عبد الله بن عروب العاصي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروج
طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وايتهما كانت قبل صاحبتها فالأخرى
على أثرها فربما عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدابة ومعه خاتم
سليمان وصاموسي فيملو وجه المؤمن ونخطم انف الكافر بانخاتم حتى ان اهل الحق يصنعون
فيقول هذا يامؤمن ويقول هذا ياكافر اخرجهم الزمزمي وقال حديث حسن وروى النجاشي
باسناده عن الشعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون للدابة ثلاث خرجات من الدهر فخرج
خروجها بقصى البين فيفشو ذكرها بالبادية لا يدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم تمكث زمنا طويلا
ثم تخرج خرجة اخرى قريبا من مكة فيفشو ذكرها بالبادية ويدخل ذكرها القرية يعني مكة
ثم يبين الناس يوما في اعظم المساجد على الله حرمة واكرمها على الله يعني المسجد الحرام لم يجرهم
الاوهى في ناحية المسجد يندو وندو كذا قال عمر وما بين الركن الاسود الى باب بني مخزوم
عن عيين الخارج في وسط من ذلك فارفض الناس عنها وتبث لها عصابة عروفا انهم
لم يهزوا الله فخرجت عليهم تفض رأسها من الزاب فرت بهم فلبث وجوههم حتى تركوها
كانها الكواكب الدرية ثم ولت في الارض لا يدركها طالب ولا يهزها حارب حتى اذا حل
ليقوم فبعوذ منها بالصلاة فتأتيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تعصلي فقبل عليها ورجع
نفسه في وجهه فيجاور الناس في ديارهم ويخطبون في اسفارهم ويشتركون في الأموال ثم يركب
الكافر من المؤمن فيقال للمؤمن يامؤمن والكافر ياكافر وبأسند الشعبي عن جابر بن عبد الله
ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة قلت يا رسول الله من اين يخرج الدابة من اعظم المساجد
حرمة على الله فبينما عيسى يطوف بالبيت ومعه السيلون اذا تضطرب الارض ويصير
بالماء المسبح ويخرج الدابة من اصفا اول ما يخرج منار أسفا تضطرب الارض ويصير
الطالبون يهتفون يا رب سمع الناس مؤمنا وكافرا فاما المؤمن فيقول الحمد لله الذي
ونكبت بن عبد مؤمن ولما الكافر تمكث بن عبد كافر مؤمن ونكبت بن عبد مؤمن
وروى عن ابن عباس في المساجد من حيث يخرج الدابة من اعظم المساجد

نشوزا واذاروك
ان تصدقك الازوا
اهذا الذي بعث الله رسولا
ان كاد بضلنا من آلهتنا
لولا ان صبرنا عليها
وسوف يعلمون - بين يرون
العذاب من اضلا سبيلا
ارابت من انخذ الهه
هواه كل محبوب بشئ
واقف به فهو محب له محانس
لذلك الشئ فهو في الحقيقة
ما يدنو به بعبادته لذلك
المحبوب والباعث لهواه
على محبة غير الله هو الشيطان
فحب كل شئ غير الله لاله
وغير محبة الله ما بدله
ولهواه وللشيطان متعدد
المبوء منفرد الوجهة
اي ذلك (اقتت تكون
عليه وكلا) بدعوته الى
التوحيد وقد كان في غاية
البعد محجوبا بظلاله
(أم تحسب ان اكثرهم
يسمعون او يعقلون ان هم
الا كالانعام بل هم اضل
سبيلا لم ترالى ربك كيف
مذا نزل) بالوجود
الاضافي اهل ان ماديات
الاشياء وحقائق الابعان
عن قل الحق وصفة عالمية
الوجود المطلق فدعا اظهارها
بأمر النور الذي هو الوجود
الظاهر الخارجى الذي يظهر به

بق وجهك الدائم الباقي وجبريل المبت القاني فيقول الله يا جبريل لاند من موتك فيقع ما بعدنا
يخفق بجناحيه فيروى ان فضل خلقه على ميكائيل كفضل الطود العظيم على ترب من الغرب
ويروى انه يبق مع هؤلاء الاربعة حلة العرش فيقبض روح جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم
ارواح حلة العرش ثم روح ملك الموت فاذالم يبق احد الا الله تبارك وتعالى طوى السماء كطوى
السجل للكتاب ثم يقول الله انا الجبار لن الملك اليوم فلا يجيبه احد فيقول الله تعالى الله الواحد
القهار (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينفخ في الصور فيصعق من
في السموات ومن في الارض الا من شاء ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من رفع راسه فاذا موسى
آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري اكان ممن استثنى الله عز وجل ام رفع راسه قبلى ومن قال
انا خير من يونس بن متى فقد كذب وقيل الذين استثنى الله هم رضوان والحور وما لك والزانية
وقوله تعالى (وكل الذين احبوا بقاء الموت) (آؤه) اى جاؤه (داخرين) اى صاغرين
وقوله تعالى (و ترى الجبال تحسبها جامدة) اى قائمة واقفة (وهى تمر مر السحاب) اى تسير
سير السحاب حتى تقع على الارض فتسوى بها وذلك ان كل شئ عظيم وكل جسم كبير وكل
جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرتة وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو في حساب الناظر واقف وهو
سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمه (صنع الله
الذى اتقن كل شئ) يعنى انه تعالى لما لم هذه الاشياء كلها التى لا يقدر عليها غيره جعل ذلك
الصنع من الاشياء التى اتقنها واحكمها واتى بها على وجه الحكمة والصواب (انه خير بما يعقلون)
وقوله تعالى (من جاء بالحسنة) اى بكلمة الاخلاص وهى شهادة ان لا اله الا الله وقيل
الاخلاص فى العمل وقيل الحسنة كل طاعة عملها الله عز وجل (فله خير منها) يحصل
الى الخير بمعنى انه من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما
من يكون له شئ خير من الايمان فلا لانه لا شئ خير من لا اله الا الله وقيل هو جزاء الاعمال
والطاعات الثواب والجنة وجزاء الايمان والاخلاص رضوان الله والنظر اليه
لقوله رضوان من الله وقيل معنى خير منها الاضغاق اعطاه الله بالواحدة عشر
اضغافها لان الحسنة استحقاق العبد والتضعيف تفضيل الرب تبارك وتعالى (وهم
من فزع يومئذ آمنون) فان قلت كيف نفى الفزع هنا وقد قال قبله ففزع من في السموات ومن
فى الارض قلت ان الفزع الاول هو ما لا مخلوقه احد الاحسان بشدة تقع وهو بلحاظ من رغب
وهيبة وان كان الحسن يأمن وحصول ذلك الضرب اليه فاما الفزع الثانى هو ان يطوى من العذاب
فهم آمنون منه وما لما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاحوال فلا يملك منه احد (ومن جاء
بالدينه) يعنى بالشرك (فكبت وجوههم فى النار) هرب الوجوه عن جميع الدين كانه كان كبرا
وطرحوا جميعهم فى النار (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) اى يقول لهم خزنة جهنم هل
تجزون الا ما كنتم تعملون فى الدنيا من الشرك لا قوله تعالى (انما امرت) يعنى يقول الله تعالى
رسوله قل انما امرت (ان اعبد رب هذه البلدة) يعنى امرت الناس بمقتضى ما فى
الذى هو رب هذه البلدة يعنى مكتوب لها خصها من بين سائر البلاد ان لا يضاف اليها صاحب
البلادواكرها عليه واشار اليها بشارة عظيمة لا اله الا هو (الذى جرحها)

كل شيء ويرزكم العدم
الى فضاء الوجود اى
الاضافى (ولو شاء لجعله
ساكنا) اى ثابته
فى العدم الذى هو خزنة
وجوده اى ام الكتاب
والوح المحفوظ الثابت
وجود كل شيء فهما
فى الباطن وحقيقته لا العدم
الصرف بمعنى الثلاثى
فانه لا يقبل الوجود
اصلا وما يسله وجود
فى الباطن وخزانة علم الحق
وغيبه اى يمكن وجوده
اصلا فى الظاهر والابعاد
والاقدام ليس الاظهار
ما هو ثابت فى السبب
واخفاؤه لمحسب وهو
الظاهر والباطن وهو بكل
شيء طبع (ثم جعلنا الشمس
شمس العقل) اى
القل (دليلا) يهدي الى
ان حقيقته غير وجوده
والافلا مقارة بينهما
فى الخارج فلا يوجد
الا الوجود فحسب اذ لو
لم يمكن وجوده لما كان
شيئا فلا يبدل على كونه شيئا
غير الوجود الا العقل (ثم
قبضناه اليها) بانفائه (قبضا
يسيرا) لان كل ما ينفى
من الموجودات فى كل وقت
فهو يسير بالقياس الى ما سبق
وسبظهر كل مقبوض مما

اى جعلها الله حراما لا يسلك فيها ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختل خلاها ولا
يدخلها الا محرم وانما ذكراته هو الذى حرمها لان العرب كانوا معترفين بفضيلة مكة وان
تحرر بها من الله لا من الاصنام (وله كل شيء) اى خلقا وملكا (وامرت ان اكون من المسلمين)
للمطيعين له (وان اتلوا القرآن) اى امرت ان اتلوا القرآن ولقد قام صلى الله عليه وسلم بكل
ما امر به اتم قيام على ما امر به (فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه) اى نفع اهتدائه يرجع اليه (ومن
ضل) اى من الايمان واخطأ طريق الهدى (فقل انما انا من المنذرين) اى من المخوفين وما على
الابلاغ نسخها آية القتال (وقل الحمد لله) اى على جميع نعمه وقبل على ما وقفنى من القيام باداء
الرسالة والانتذار (سيريكم آياته) الباهرة ودلائله القاهرة قبل هو يوم بدر وهو ما اراهم من القتل
والسبي وضرب الملائكة وجوهم وادبارهم وقبل آياته فى السموات والارض وفى انفسكم
(فتعرفونها) اى تعرفون الآيات والدلالات (وماربك بغافل عما تعملون) فيه وعيد بالجزاء
على اعمالهم والله سبحانه وتعالى اعلم

(تفسير سورة القصص) *

وهى مكة الا قوله تعالى الذين اتيناهم الكتاب الى قوله لا تبغى الجاهلين وفيها آية نزلت بين مكة
والمدينة وهى قوله ان الذى فرض عليك القرآن لادك الى معاد وهى ثمان وثمانون آية واربع مائة
واحدى واربعون كلمة وخمسة آلاف وثمانمائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (طسم تلك) اشارة الى آيات السورة (آيات الكتاب المبين) قيل هو الوحي
المحفوظ وقيل هو الكتاب الذى انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ووصفه بأنه مبين لانه بين فيه
الحلال والحرام والحدود والاحكام (تلو عليك من نيا) اى خبر (موسى وفرعون بالحق)
اى بالصدق (لقوم يؤمنون) اى بصدقون بالقرآن (ان فرعون علا) اى تجبر وتكبر (فى الارض)
اى ارض مصر (وجعل اهلها شيعا) اى فرقا انواع الخدمة والتسخير (يستضعف طائفة
منهم) يعنى بنى اسرائيل (يذبح ابناهم ويستحي نساءهم) سعى هذا استضعاف لانهم
عجزوا وضعفوا عن دفعه عن انفسهم (انه كان من المفسدين) اى بالقتل والجبر فى الارض
(وزيد ان نعم) اى نعم (على الذين استضعفوا فى الارض) يعنى بنى اسرائيل (ونجعلهم
امة) اى قادة فى الخير يفتدى بهم وقبل ولا ملوكا (ونجعلهم الوارثين) يعنى املاك فرعون
وقومه بان نجعلهم فى مساكنهم (ونمكن لهم فى الارض) اى نوطن لهم ارض مصر
والشام ونجعلهم اهلها سكنا (وزى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) اى
يحذرون وذلك انهم اخبروا ان هلاكهم على يد رجل من بنى اسرائيل وكانوا على حذر منه فأراهم
الله ما كانوا يحذرون * قوله تعالى (واوحينا الى ام موسى) هو وحى الهام وذلك بان قدف
فى قلبها واسمها وحاند من نسل لاوى بن يعقوب (ان ارضيه) قبل ارضته ثمانية اشهر وقبل
اربعة وقبل ثلاثة وكانت ترضعه وهو لا يبكي ولا يتحرك فى جرها (فاذا خفت عليه) اى الذبح
(فاقتبه فى اليم) اى فى البحر واراد به نيل مصر (ولا تخافى) اى عليه من الترقى وقبل الضيعة
(ولا تحزنى) اى على فراقه (ان ارادوه اليك وجاهلوه من المرسلين) قال ابن عباس ان بنى

اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس وعلوا بالمعاصي ولم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفهم الى ان انجاهم الله على يد نبيه موسى عليه الصلاة والسلام * (ذكر القصة في ذلك) * قال ابن عباس ان ام موسى لما تقاربت ولادتها كانت قابلة من القوابل التي وكلهن فرعون بحبال بني اسرائيل مصافية لام موسى فلما ضربها الطلق ارسلت اليها وقالت لها فدنزل بي مأثرا فلينفعني حبل ايامي اليوم فصالحني قبالتها فلما ان وقع موسى بالارض هالها نور عيني . موسى فارتعش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت لها يا هذه ماجئت اليك حين دعوتني الامرادى قتل ولدك ولكن وجدت لابنك حبا ما وجدت حب شي مثل حبه فاحفظي ابنك فاني اراه عدونا فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض العيون فجاءوا الى بابها لدخلوا الى ام موسى فقالت اخته يا امه هذا الحرس بالباب فلفته بخرقه والفته في التنور وهو مسجور وطش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوا فاذا التنور مسجور وراوا ام موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لها ابن فقالوا اما ادخل القابلة قالت هي مصافاة لي فدخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخته فآين الصبي فقالت لا ادري سمعت بكاء الصبي في التنور فانسقت اليه وفد جعل الله النار عليه برذا وسلاما فاحتملته قال ثم ان ام موسى لما رأت الخاح فرعون في طلب الولدان خانت على ابنها فقذف الله في قلبها ان تتخذ تابوتا له ثم تقذف التابوت في النيل فانطلقت الى رجل نجار من قوم فرعون فاشتت منه تابوتا صغيرا فقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقال ابن لي اخذوه في التابوت وكرهت الكذب قال وتقل اخشى عليه كيد فرعون فلما اشترت التابوت وجلته وانطلقت به انطلق التجار الى الذباحين ليخبرهم بامر ام موسى فلم بالكلام امسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيديه فلم تدر الامناء ما يقول فلما اصابهم امره قال كبيرهم اضربوه فاضربوه واخرجوه فلما انتهى التجار الى موضعهم رد الله عليه لسانه فتكلم فانطلق ايضا يريد الامناء فأتاهم ليخبرهم فأخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فاضربوه واخرجوه وبقي حيران فجعل الله عليه ان رد عليه لسانه وبصره ان لا يدل عليه وان يكون معه في حفظه حيثما كان فعرف الله صدقه فرد عليه لسانه وبصره فخر الله ساجدا فقال يا رب دلني على هذا العبد الصالح فدلته عليه فأمن به وصدقه وقال وهب لما جئت ام موسى بموسى كتمت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حملها احد من خلق الله تعالى وذلك شي ستره الله تعالى لما اراد ان يمن به على بني اسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون القوابل وتقدم الامين ففتش النساء فتفتش لم يفتش قبل ذلك مثله وجئت بموسى ولم يتغير لونها ولم يذب بطنها فكانت القوابل لا تعرض لها فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم ووحى الله اليها ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالتقيه في اليم فكتمته ثلاثة اشهر فلما خافت عليه علمت تابوتا مطبقا ثم القته في اليم وهو البحر لئلا قال ابن عباس وغيره كان لفرعون يومئذ بنت ولم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان يبارص شديد وكان فرعون قد جمع له الاطباء والسمرة فنظروا في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ الامن قبل البحر يوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في ساعه كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون الى مجلس كان له على شفير النيل ومعه امراته آسية

قليل في مظهر آخر والقبض دليل على ان الافاء ليس اعدا محضا بل هو منع عن الانتشار في قبضته التي هي العقل الحافظ لصورته وحقيقته ازلا وابد (وهو الذي جعل لكم الليل ظلمة النفس) لبسا) يفتشكم بالاستيلاء من مشاهدة الحق وصفاته والذات وظلالها فتعجبون ونوم الغفلة في الحياة الدنيا (والنوم سباتا) تسبتون بها من الحياة الحقيقية السرمدية كما قال عليه السلام الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا (وجعل النهار) نهار نور الروح (نشورا) تحيا قلوبكم به فتنشرون في فضاء القدس بعد نوم الحس (وهو الذي ارسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) رياح النفحات الربانية فاشرة بحياة او بشرة بين يدي رجة الكمال بتجلى الصفات (واترنا من السماء) من سماء الروح ما العلم (ظهورا) مطهرا يطهركم عن لوث الرذائل ورجس الطبائع والقائد الفاسدة والجهالات المفسدة (لتحيي به بلدة ميتا) اي قلبا ميتا بالجهل (ونسقيه مما خلقنا) انما (من اقوى الناس به)

بنت مزاحم واقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ البحر مع حواربها تلاعبهن وتنضح الماء على وجوههن اذا قبل البيل بالتابوت تضربه الامواج فقال فرعون ان هذا الشيء في البحر قد تعلق بالشجر اثوني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه واصلوا كسره فلم يقدروا عليه فدنت آسية فرات في جوف التابوت نور لم يره غيرها فضاجته ففتحت الباب فاذا هي بصبي صغير في التابوت واذا نور بين يديه وقد جعل الله رزقه في ايامه يمص منه لبنا فالتق الله محبته في قلب آسية واجبه فرعون وعطف عليه واقبلت بنت فرعون فلما اخرجوا الصبي من التابوت عمدت الى ما يسيل من اشداقه من ريقه فلطخت به برصا فبرأت قبلته وضخته الى صدرها فقالت القواة من قوم فرعون ايها الملك اننا نضل ان ذلك المولود الذي تحذر منه من بني اسرائيل هو هذا رمى به في البحر فزعمنا انك فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى ان ينفعنا اى نصاب منه خيرا او نتخذه ولدا وكانت تلذد ماستوبت موسى من فرعون فوجهه لها وقال فرعون اما انافلا حاجة لي فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال يوسف شذرة مني لي كما هو لك لهداه الله كما هداه الله فقيل لآسية سميه قالت سميته موسى لانا وجدناه في الماء والشجر لان مو هو الماء وساهو الشجر فذلك قوله تعالى (فاتلقه آل فرعون) الالتقاط وجود الشيء من غير طلب (ليكون لهم عدا وحرنا) اى عاقبة امرهم الى ذلك لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدا وحرنا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) اى آثمين وقيل هو من الخطا ومعناه انهم لم يشعروا انه الذي يذهب بملكهم (وقالت امرات فرعون قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى ان ينفعنا او نتخذه ولدا وهم لا يشعرون) قال وهب لما نظر اليه فرعون قال ابراني من الاعداء فغاضه ذلك وقال كيف اخطأ هذا القلام الذبح وكانت آسية امرأة فرعون من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت ام للمساكين ترجمهم وتصدق عليهم فقالت لفرعون وهى قاعدة الى جنبه هذا الوليد اكبر من ابن سنة وانت امرت ان تذبح من ولدان هذه السنة فدهه يكون عندي وقيل انما قالت انه انا من ارض اخرى وليس هو من بني اسرائيل فاستحياء فرعون والتقى الله محبته عليه قال ابن عباس لو ان عدو الله قال في موسى كما قالت آسية عسى ان ينفعنا لنفعله الله ولكن الله ابى للشقاء الذي كتبه الله عليه ~~ف~~ قوله تعالى (واصبح فؤادام موسى فارغا) اى خاليا من كل شيء الامن ذكر موسى وهمه وقيل معناه ناسيا للوحى الذى اوحى الله عز وجل اليها حين امرها ان تلقى في اليم ولا تخاف ولا تحزن والعهد الذى عهد اليها ان يرد اليها ويجهله من المرسلين فجاءها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله واتقيته في البحر وافترقته ولما اتاها الخبر بأن فرعون اصابه في الليل قالت انه قد وقع في يد عدوه الذى فررت منه فانساها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها (ان كادت لتبدي به) اى تصرح بأنه ابنها من شدة وجلم قال ابن عباس كادت تقول والابناء وقيل لما رأت التابوت ترفضه موجة وتحطه اخرى خشيت عليه الفرق فكادت تصيح من شدة شفقها عليه وقيل كادت تظهر انه ابنها حين سمعت الناس يقولون موسى ابن فرعون فشق عليهم اذ ذلك وكات تقول هو ابني وقيل كادت تبدي بالوحى الذى اوحى الله اليها ان يرد عليه (لولا ان ربطا على قلبها) اى بالصممة والصبر والتأنيث (لتكون من المؤمنين) اى من المصدقين بوعد الله اياها (وقالت لاخته) اى لريم اخت موسى (قصبه) اى اتبعى اثره حتى تعطى خبره (فبصرت به من جنب) اى عن بعد قيل

بالعلوم النافعة العملية (واناسي) من القوى الروحانية (كثيرا) بالعلوم الظرية (ولقد صرفنا بينهم) هذا العلم المنزل على صور وامثال مختلفة (ليدكروا) حقائقهم واوطانهم الحقيقية وما نسوا من العهد والوصل وطيب الاصل (فابى اكثر الناس الا كفورا) لعمدة الهداية الحفائية وغملا للرجة الرحيمة للاحتجاب بصور الرجة في ستور الجلال من القواشي الهيولانية (ولوشنا بعثنا في كل قرية نذيرا) اى فرقنا كمالك المطلق الذى تدعونه جميع الخلق الى الحق على اشخاص ووزعناه بحسب اصناف الناس على اختلاف استعداداتهم على الانبياء كما قال ولكل قوم هاد فبعثنا في كل صنف نبيا يناسبهم كما كان قبل بعثة محمد من اختصاص موسى ببني اسرائيل واختصاص شعيب باهل مدين واصحاب الايكة وغير ذلك وخففنا عنك الجهاد اذا الجهاد انما يكون بحسب الكمال وكما كان الكمال اعظم كان الجهاد اكبر لان الله تعالى يرب كل طائفة باسم

من اسمائه فاذا كان الكامل
مظهر بجميع صفاته متحققا
بجميع اسمائه وجب عليه
الجهاد مع جميع طوائف
الايام بجميع الصفات ولكن
ما فعلنا ذلك اعظم قدرك
وكونك الكامل المطلق
والقطب الاعظم والخطام
على ما ذكر في تأويل قوله
كذلك لتثبت به فؤادك
(فلاتطع الكافرين)
المنجوبين بموافقتهم
في الوقوف مع بعض الجلب
ونقصان بعض الصفات
(وجاهدكم به) لكونك
مبعوثا الى الكل (جهادا
كبيرا) هو اكبر الجهادات
كما قال ما اودى نبي مثل
ما اوديت اى ما كل نبي
مثل كالى (وهو الذى مرج
البحرين) اى خلط بحر
الجسم والروح في اليجاد
(هذا) الذى هو بحر
الروح (عذب فرات)
اى صاف لذيق (وهذا)
الذى هو بحر الجسم (ملح
اجاج) اى متغير متكرر
غير ثابت (وجعل بينهما
برزخا) هو النفس
الحيوانية الحائلة بينهما من
الامتزاج وتكرر الروح
بالجسم وتكثفه وتنور
الجسم بالروح وتجرد

كانت نمشي جانباً وتنظره اختلاساترى انها لا تنظره (وهم لا يشعرون) انها اخته وانما ترقبه
(وحرنا عليه المراضع) المراد به المنع قيل مكث موسى ثمال لئلا لا يقبل ثديا قال ابن عباس
ان امرأة فرعون كان ههما من الدنيا ان تجد من ترضعه كلما اتوا برضعة لم يأخذ ثديها وهم
في طلب من يرضعه لهم (من قبل) اى قبل مجئ ام موسى وذلك لما راته اخت موسى
التي ارسلتها امه في طلب ذلك (فقالت) يعنى اخت موسى (هل ادلكم على اهل
بيت يكفلونه لكم) اى يضمونه ويرضعونه وهى امرأة قتل ولدها فاحب ما تدعى اليه ان تجد
صغيرا ترضعه (وهم له ناصحون) اى لا يمنعون ما ينفعه من تربته وغذائه والنصح اخلاص
العامل من شوائب الفساد قيل لما قالت وهم له ناصحون قالوا انك قد عرفت هذا السلام فدلينا على اهله
قالت ما عرفت ولكن قلت وهم للملك ناصحون وقيل انها قالت انما قلت ذلك رغبة في سرور
الملك واتصاله وقيل قالوا من هم قالت اى قالوا اولامك ولد قالت نعم هرون وكان هرون
ولدى السنة التى لا يقتل فيها قالوا صدقت فأتينا بها فانطلقت اليها واخبرتها بحال ابنها وجاءت بها
اليهم فلما وجد الصبي ربح امه قبل ثديها وجعل يمصه حتى امتلأ جنباه يا قيل كانوا يعطونها كل يوم
دينارا فذلك قوله تعالى (فرددناه الى امه كي تقر عينها) اى برده موسى اليها (ولا تحزن) اى
وللا تحزن (ولتعلم ان وعد الله حق) اى برده اليها (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان الله
وعدها ان يرده اليها (ولما بلغ اشده) قبل الاشده مابين ثمانية عشر الى ثلاثين سنة وقيل الاشده
ثلاث وثلاثون سنة (واستوى) اى بلغ اربعين سنة قاله ابن عباس وقيل انتهى شبابه وتكامل
(آتياء حكما وعلا) اى عقلا وفهما في الدين فلم وحكم موسى قبل ان يبعث نبيا) وكذلك
نجزي الحسنين (قوله تعالى) (ودخل المدينة) يعنى موسى والمدينة قيل هى منف من اعمال
مصر وقيل هى قرية يقال لها حابين على رأس فرسخين من مصر وقيل هى مدينة عين شمس
(على حين غفلة من اهلها) قيل هى نصف النهار واشتغال الناس بالقبيلة وقيل دخلها مابين
المغرب والعشاء وقيل سبب دخول المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان
يركب في مراكب فرعون وبليس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما جاء قيل له
ان فرعون قد ركب فركب موسى في اثره فادركه المقل عريض فدخلها وليس في اطرافها
احد وقيل كان لموسى شيعه من بنى اسرائيل يسمعون منه ويقتدون به فلما عرف ما هو عليه من
الحق رأى فراق فرعون وقومه فحزنهم في دينه حتى انكروا ذلك منه وخافوه وخافهم فكان
لا يدخل قرية الا خائفا مستخفيا على حين غفلة من اهلها وقيل لما ضرب موسى فرعون بالعصا
في صغره فاراد فرعون قتله قالت امرأته هو صغير فتركه وامر باخراجه من مدينته فخرج منها
فلما دخل عليهم حتى كبر وبلغ اشده فدخل على حين غفلة من اهلها يعنى عن ذكره موسى ونسيانهم
خبره لبعدهم به وعن على انه كان يوم هدمهم قد اشتغلوا بلهوهم ولبيهم فوجد فيها رجلين
يقتلان) اى يتخاصمان ويتنازعان (هذان من شيعته) اى من بنى اسرائيل (وهذان من عدوه)
اى من القبط وقيل هذا مؤمن وهذا كافر وقيل الذى كان من الشيعة هو السامري والذى من
عدوه هو طبياخ فرعون واسمه مأنون وكان القبطى يريد ان يأخذ الاسرائيلى بحبله الحطب وقال
ابن عباس لما بلغ موسى اشده لم يكن احده من آل فرعون يخلص الى احد من بنى اسرائيل بظلم

(وحجرا محجورا) عبادا
 يعوذ به كل منهما من نفي
 الآخر ومانعا يمنع
 ذلك (وهو الذي خلق
 من الماء بشرا فجعله نسبا
 وصهرا وكان ربك قديرا
 ويعبدون من دون الله
 ما لا ينفعهم ولا يضرهم
 وكان الكافر على ربه ظهيرا
 وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا
 قل ما أسألكم عليه من اجر
 الا من شاء ان يتخذ الى
 ربه سبيلا وتوكل على الحى
 الذى لا يموت (اى شاهد
 موت الكل وعدم حراكم
 بذواتهم كما قال انك ميت وانهم
 ميتون فانهم لا يتضررون
 الابدواع اوجدها الله
 فهم بفناء افعال وافعال
 انك فى افعال الحق ورفيع
 جها عن افعاله اذ مقام
 التوكل هو الفناء فى الافعال
 وبين بقوله على الحى الذى
 لا يموت ان منشأ التوكل
 شهود صفة حياته التى بها
 يحيا كل حي لان من يموت
 لا يكون حيا بالذات
 وبالترقى من مقام فناء
 الافعال الى الفناء فى صفة
 الحياة يصح مقام التوكل
 كما قلت المتصوفة لا يمكن
 تصحيح كل مقام الا بالترقى
 الى المقام الذى فوفه واذا
 كان كل حي يموت انما

حتى امتنعوا كل الامتناع وكان بنو اسرائيل قد عذروا بكان موسى لانهم كانوا يعلمون انه منهم
 فوجد موسى رجلا ين يقتلان احدهما من بنى اسرائيل والاخر من القبط (فاستفاه الذى من
 شيعته) يعنى الاسرائيلى (على الذى من عدوه) يعنى الفرعونى والاستفاه طلب الغوث والمعنى
 انه سأل ان يخلصه منه وان ينصره عليه فغضب موسى واشتد غضبه لانه اخذه وهو يعلم منزلة
 موسى من بنى اسرائيل وحفظه لهم ولا يعلم الناس الا انه من قبل الرضاة فقال موسى للفرعونى
 خل سبيله فقال انما اخذته ليحمل الحطب الى مطبخ ابيك فنازعه فقال الفرعونى لقد هممت ان اجعله
 عليك وكان موسى قد اوتى بسطة فى الخلق وشدة فى القوة (فوكزه موسى) اى ضربه بجميع
 كفه وقيل الوكر الضرب فى الصدر وقيل الوكر الدفع باطراف الاصابع (فقضى
 عليه) اى قتله وفرغ من امره فندم موسى عليه ولم يكن قصده القتل ودفعه فى الرمل
 (قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين) اى بين الضلالة وقيل فى قوله
 هذا اشارة الى عمل المقتول لالى عمل نفسه والمعنى ان عمل هذا المقتول من عمل الشيطان
 والمراد منه بيان كونه مخالفا لله سبحانه وتعالى مستحقا للقتل وقيل هذا اشارة الى
 المقتول يعنى انه من جند الشيطان وحزبه (قال رب انى ظلمت نفسى) اى بقتل القبطى من
 غير امر وقيل هو على سبيل الانضاع لله تعالى والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وان لم
 يكن هناك ذنب * وقوله (فاغفرلى) اى ترك هذا المدبوب وقيل يحتمل ان يكون المراد
 رب انى ظلمت نفسى حيث فعلت هذا فان فرعون اذا عرف ذلك قتلته فقال فاغفرلى اى
 فاستره على ولا توصل خبره الى فرعون (ففقره) اى فستره عن الوصول الى فرعون (انه
 هو الشفور الرحيم قال رب بما) اى بالمغفرة والستر الذى (انتمت على فلن اكون ظهيرا للمجرمين)
 معناه فانا لا اكون ماعونا لاحد من المجرمين قال ابن عباس للكافرين وفيه دليل على ان الاسرائيلى
 الذى امانه موسى كان كافرا قال ابن عباس لم يستثن فابتنى فى اليوم الثانى اى لم يقل فلم اكن
 ان شاء الله ظهيرا للمجرمين (فاصبح فى المدينة) اى التى قتل فيها القبطى (خائما يترقب) اى ينتظر
 سوا والترقب انتظار المكروه وقيل ينتظر متى يؤخذه (فاذا الذى استنصره بالامس
 يستنصره) اى يستغيث به من بعد قال ابن عباس اتى فرعون فقبله بنى اسرائيل قتلوا
 منا رجلا فخذلنا بحقنا فقال اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فينأهم بطوفون لا يجدون بينة اذ
 مر موسى من القدر فرأى ذلك الاسرائيلى يقاتل فرعونيا فاستفاه على الفرعونى وكان موسى
 قد ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطى (قال له موسى) للاسرائيلى (انك لقوى
 مبين) اى ظاهر الخواصة قاتلت رجلا بالامس فقتلته بسيفك وتقاتل اليوم آخر وتستغنى عليه
 (فلما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما) وذلك ان موسى اخذته القيرة والرقعة للاسرائيلى
 فهديده ليجلس بالقبطى فلن الاسرائيلى انه يريد ان يبطش انه لما رأى من غضب موسى وسمع قوله
 انك لقوى مبين (قال يا موسى اتريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس) معناه انه لم يكن له احد
 من قوم فرعون ان موسى هو الذى قتل القبطى حتى افتنى عليه الاسرائيلى ذلك فسمع القبطى فأتى
 فرعون فاخبره بذلك (ان تريد الا ان تكون جبارا فى الارض) اى بالقتل ظلما وقيل الجبار هو
 الذى يقتل ويضرب ولا ينظر فى العواقب وقيل هو الذى يتعاطى ولا يتواضع لامر الله تعالى

(وماتريدان تكون من المصلحين) ولما فشا ان موسى قتل القبطى امر فرعون بقتله فخرجوا في طلبه وسمع بذلك رجل من شيعة موسى يقال انه مؤمن من آل فرعون واسمه حزقيل وقيل شمعون وقيل سحان وهو قوله تعالى (وجاء رجل من اقصى المدينة يسى) اى يسرع في مشيه واخذ طريقا قريبا حتى سبق الى موسى واخبره واندبه بما سمع (قالوا يا موسى ان الملا بأتمررون بك) اى ينشاورون فيك (ليقتلوك) وقيل يأمر بعضهم بعضا بقتلك (فاخرج) اى من المدينة (ائلك من الناصحين) اى فى الامر بالخروج (فخرج منها) يعنى موسى (خائفا) على نفسه من آل فرعون (يترقب) اى ينظر الطلب هل يلحقه فيأخذه ثم لجأ الى الله تعالى لعلمه انه لا ملجأ الا اليه (قال رب نجنى من القوم الظالمين) اى الكافرين * قوله تعالى (ولما توحه تلقاء مدين) اى قصد نحوها ماضيا اليها قيل لانه وقع في نفسه ان بينهم وبينه قرابة لان اهل مدين من ولد ابراهيم وموسى من ولد ابراهيم ومدين هو مدين بن ابراهيم سميت البلد باسمه وبين مدين ومصر مسيرة ثمانية ايام قيل خرج موسى خائفا بلا ظهر ولا زاد ولا احد ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتى رأى خضرته في بطنه وما وصل الى مدين حتى وقع خف قدميه قال ابن عباس وهو اول ابتلاء من الله لموسى (قال) يعنى موسى (عسى ربى ان يهدينى سواء السبيل) اى قصد الطريق الى مدين وذلك لانه لم يكن يعرف الطريق اليها قيل لماذا موسى جاءه ملك يده غرة فانطلق به الى مدين * قوله عز وجل (ولما ورد ماء مدين) هو بئر كانوا يسقون منها مواشيهم (وجد عليه) اى على الماء (امة) اى جماعة (من الناس يسقون) اى مواشيهم (ووجد من دونهم) اى سوى الجماعة وقيل بعيدا من الجماعة (امرأتين تذودان) اى تحبسان وتمنعان اغنامهما عن الماء حتى يفرغ الناس وتخلولهما البئر وقيل تكفان الغنم عن ان تختلط باغنام الناس وقيل تمنعان اغنامهما عن ان تند وتذهب والقول الاول اولى لما بعده وهو قوله (قال) يعنى موسى للمرأتين (ما خطبكما) اى ماشا نكما لانسقيان. واشيكنك مع الناس (قالتا لانسقى) اى اغنامنا (حتى يصدر الرءاء) اى حتى يرجع الرءاء عن الماء والمعنى انا امرأتان لانستطيع ان نزاحم الرجال فاذا صدروا سقينان نحن مواشينا فضل ما بقى منهم فى الخوض (وابونا شيخ كبير) اى لا يقدر ان يسقى مواشيه فذلك احتجنا نحن الى سقى الغنم قبل ابوهما وشعيب عليه الصلاة والسلام وكان شعيب عليه الصلاة والسلام وقيل هو يرون ابن اخى شعيب وكان شعيب قد مات بعد ما كف بصره وقيل هو رجل ممن آمن بشعيب فلما سمع موسى كلامهما رقى لهما ورحبهما فاقبلع صخرة من دلى رأس بئر اخرى كانت بقربهما لا يطبق رفضها الا جماعة من الناس وقيل زاحم القوم ونحاهم كلهم عن البئر وسقى لهما الغنم وقيل لما فرغ الرءاء من السقى غطوا رأس البئر بحجر لا يرفعه الا عشرة نفر فجاء موسى فرفع الحجر وحده ونزع دلوا واحدا ودعا فيه بالبركة وسقى الغنم فرويت فذلك قوله تعالى (فسقى لهما ثم تولى الى الظل) اى عدل الى اصل شجرة فجلس فى ظلها من شدة الحر وهو جائع (فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقير) معناه انه طالب الطعام لجوعه واحتاجه اليه قال ابن عباس ان موسى سأل الله فلقه خبز يقيم بها صلبه وعن ابن عباس قال لقد قال موسى رب انى لما انزلت الى من خير فقير وهو اكرم خلقه عليه ولقد افتقر الى شق تمره وقيل ما سأل الا الخبز فلما رجعتا

يحيى بحى الذات الذى حياته
هين ذاته فيه يتحرك فلا
تبال بافعالهم فانهم لو احتموا
باسرهم على ان يصروا
بشيء لم يصروا الا بما
كتب الله عليك على ما ورد
فى الحديث (وسبح بحمده)
ونزهه بتجرك من صفاتك
ومحوها فى صفاته عن
ان تكون لغيره صفة مستقلة
تكون مصدر الفعل ملتبسا
بحمده اى متصفا بصفاته
فان الحمد الحقيقى هو الانصاف
بصفاته الكمالية التى هو بها
جيد وذلك هو صحيح مقام
التوكل وتحقيقه بنى الصفات
التى هى مبادئ الافسان
من الضير واذا تجردت
عن صفاتك بالانصاف
بصفاته شاهدت احاطة علمه
بالكل فاكتفيت به عن
سؤاله فى دفع جناباتهم
عنك وجزاء ايدائهم لك
وشاهدت قدرته على
مجازاتهم كما قال ابراهيم
عليه السلام حسبي من
سؤالى علم بحالى وذلك
معنى قوله (وكفى به بذنوب
عباده خيرا الذى خلق
السموات والارض) اى
احتبب بسموات الارواح
وارضى الاجسام (وما بينهما
فى ستة ايام) من القوى
فى الايام الستة التى هى

الى اييهما سريعا قبل اتاس واغنامهما حفل بطان قال لهما ما اعجلكما قلنا وجدنا رجلا صالحا
 رجنا فسقي لنا اغنامنا فقال لاحدهما اذهبي فادعيه الى قال الله تعالى (لجاءته احدهما تمثي
 على استحياء) قيل هي الكبرى واسمها صفورا وقيل صفراء وقيل بل هي الصغرى واسمها ليا
 وقيل صفيرا وقال عمر بن الخطاب ليست بسلف من النساء خراجه ولا جة ولكن جاءت مسترة
 قد وضعت كم درعها على وجهها استحياء وقيل استحييت منه لانها دعته لتكافئه وقيل لانها
 رسول ابها (قالت ان ابى يدعوكم ليجزيك اجر ما سقيت لنا) قيل لما سمع موسى ذلك كره ان
 يذهب معها ولكن كان جائعا فلم يجد بدا من الذهاب فشت المرأة ومشي موسى خلفها فكانت
 الريح تضرب ثوبها فتصف ردفها فكره موسى ان يرى ذلك منها فقال لها امشي خلفي ودليني
 على الطريق اذا اخطأت ففعلت ذلك فلما دخل موسى على شعيب اذا هو بالعشاء مهيا فقال اجلس
 يا فتى فتعش فقال موسى اهوذ بالله قال شعيب ولم ذاك ألت بجائع قال بلى ولكن اخاف ان
 يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل من اعمال الآخرة عوضا من
 الدنيا فقال له شعيب لا والله يا فتى ولكنها حادق وعادة آبائى نقرى الضيف ونطم الطعام فجلس
 واكل فذلك قوله عز وجل (فلما جاءه) اى موسى (وقص عليه القصص) اى اخبره بامرء اجمع
 من خبر ولادته وقلته القبطى وقصد فرعون قتله (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يعنى
 من فرعون وقومه وانما قال ذلك لانه لم يكن لفرعون سلطان على مدين (قالت احدهما يا أبت
 استأجره) اى اتخذ اجيرا ليرعى اغنامنا (ان خير من استأجرت القوى الامين) يعنى ان خير
 من استعملت من قوى على العمل وادى الامانة فقال لها ابوها وما علمك بقوته وامانته قالت اما
 قوته فانه رفع الحجر من على رأس البئر ولا يرصه الا عشرة وقيل اربعون رجلا واما امانته فانه
 قال لى امشى خلفى حتى لا تصف الريح بدنك (قال) شعيب عند ذلك (انى اريد ان انكحك)
 اى ازوجك (احدى ابنتي هاتين) قيل زوجه الكبرى وقال الا كثرون انه زوجه الصغرى
 منهما واسمها صفورا وهى التى ذهبت فى طلب موسى (على ان تاجرني ثمانى ججح) اى
 تكون لى اجيرا ثمان سنين (فان اتهمت عشرا فن عندك) اى فان اتهمت العشر سنين فذلك
 تفضل منك وتبرع ليس بواجب عليك (وما اريد ان اشق عليك) اى الزمك تمام العشر
 الا ان تبرع (سجدنى ان شاء الله من الصالحين) اى فى حسن الصحبة والوفاء بما قلت
 وقيل يريد بالمصالح حسن المعاملة ولين الجانب وانما قال ان شاء الله للتكامل على توفيقه
 ومعونته (قال) يعنى موسى (ذلك بينى وبينك) اى ما شرطت على فلك وما شرطت من تزوج
 احدهما فى الامر بيننا على ذلك (اما الاجلين قضيت) اى أى الاجلين اتممت وفرغت منه
 الثمانية أو العشرة (فلا عدوان على) أى لا ظلم على بأن اطلب باكثر منه (والله على ما نقول وكيل) قال
 ابن عباس شهيد بينى وبينك (خ) عن سعيد بن جبير قال سألنى يهودى من أهل الحيرة أى الاجلين قضى
 موسى قلت لأدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله فقدت فسالت ابن عباس فقال قضى أكثرهما
 والطبعما لان رسول الله اذا قال فعل وروى عن ابى ذر مر فوما اذا سئلت اى الاجلين قضى موسى
 فقل خيرهما وابرهما واذا سئلت اى المرأتين تزوج فقل الصغرى منها وهى التى جاءت فقالت
 يا أبت استأجره فتزوج صفراهما وقضى اوفاهما وقال وهب انكحه الكبرى وروى شاذ بن اوس

الآلاف الستة من ابتدائه
 زمان آدم الى محمد عليهما
 السلام لان الخلق ليس
 الاحتجاب الحق بالاشياء
 والايام هى ايام الآخرة
 لا ايام الدنيا اذ لم تكن الدنيا
 تمت ولا الشمس والنهار وان
 يوماعد ربك كالف سنة
 مما تعدون (ثم استوى
 على العرش الرحمن) عرش
 القلب الحمدي فى السابع
 الذى هو يوم الجمعة اى يوم
 اجتماع جميع الاوصاف
 والاسماء فيه وذلك هو معنى
 الاستواء فى الاستقامة
 بالظهور التام والفيض
 العام الذى هو الرحمة
 الرحانية ولهذا جعل قاهر
 الاستواء اسم الرحمن دون
 اسم آخر اذ لا يكون الاستواء
 بمعنى الظهور التام الا به
 ويمكن ان تؤول الايام
 بالشهور الستة التى يتم فيها
 خلق سموات وارض الجنين
 وارض جده وما بينهما
 من القوى والاستواء
 بالظهور التام على عرش قلبه
 الذى كان على ماء النطفة
 قبل خلقه ما خلق فى الشهر
 السابع الذى انشأ فيه خلقا
 آخر بمصولة انسانا والرجا
 نية بعموم فيضه المعنوى
 والصورى من قلبه الى
 جميع اجزاء وجوده (فاستل

به خبيراً) اسأل عارفه
 يخبرك بحاله واساله في حالة
 كونه طامعاً بشئ (واذا
 قيل لهم اسجدوا للرحن
 قالوا انجد لنا امرنا
 وزادهم نفورا) اى اذا
 امرتهم بالفناء في جميع
 صفاته وطاعته لم انكروا
 ولم يمتثلوا امرك تقصير
 استعدادهم عن قبول هذا
 الفيض وعدم معرفتهم لهذا
 الاسم لعدم احتفاظهم من
 جميع الصفات او وجود
 احتجابهم عنها (تبارك الذى
 جعل في السماء بروجاً)
 سماء الفس بروج الخواص
 (وجعل فيها سراجاً وقرا)
 سراج شمس الروح وقر
 القلب (منيراً) بنور الروح
 (وهو الذى جعل الليل
 والنهار خلفه) ليل ظلمة
 النفس ونهار نور القلب
 يعقبان (من اراد ان يذكر)
 في نهار نور القلب العهد
 المنسى وينظر في المعاني
 والمعارف ويعتبر (او اراد)
 في ليل ظلمة النفس (شكورا)
 باعمال الطاعات واكتساب
 الاخلاق والملكات (وعباد
 الرحمن) اى المخصوصون
 بقبول فيض هذا الاسم
 لسعة الاستعداد (الذين
 يمشون على الارض هونا)
 اى الذين الهأأت نفوسهم

مرفوعاً بكى شعيب النبي صلى الله عليه وسلم حتى مى فرد الله عليه بصره ثم بكى حتى مى فرد الله
 عليه بصره فقال الله له ما هذا البكاء اشوقا الى الجنة ام خوفاً من النار فقال لا يارب ولكن شوقاً الى
 لقاءك فادعى الله اليه ان يكن ذلك فهبأ لك لقاءى يا شعيب لذلك اخذ منك كليمى موسى ولما تعاقدنا
 هذا العقد بينهما امر شعيب ابنه ان يعطى موسى عصاه يدفع بها السباع عن غنمه قبل كانت من آس
 الجنة جلها آدم معه فتوارثها الانبياء وكان لا يأخذها غير نبي الاكلته فصارت من آدم الى نوح ثم
 الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب فأعطاه موسى ثم ان موسى لما قضى الاجل سلم شعيب اليه ابنته
 فقال لها موسى اطلب من ابيك ان يجعل لنا بعض الثمن فطلبت من ابيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت
 هذا العام على غير شيتها وقيل ان شعيباً اراد ان يجازى موسى على حسن رعيه اكرامه وصلة
 لابنته فقال له انى قد وهبت لك من ولد اغنامى كل ابلق وبققاء في هذه السنة فأوحى الله تعالى الى
 موسى في التوم ان اضرب بعصاك الماء ثم اسقى الاغنام منه ففعل ذلك فلما اخطأت واحدة الا وضعت
 جلها ما بين ابلق وبققاء فلم شعيب ان هذا رزق ساقه الله الى موسى وامراته فوفى له بشرطه
 واعطاه الاغنام * قوله عز وجل (فلما قضى موسى الاجل) اى اتمه وفرغ منه (وسار بأهله)
 قيل مكث موسى بعد الاجل عند شعيب عشر سنين اخرى ثم استأذنه في العود الى مصر فأذنه
 فسار بأهله اى زوجته قاصداً الى مصر (آس) اى ابصر (من جانب الطور نارا) وذلك
 انه كان في البرية في ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ امراته الطالق (قال لاهله امكنوا انى آست نارا
 لعل آتيكم منها بخبر) اى من الطريق لانه كان قد اخطأ الطريق (او جذوة من النار) اى قطعة
 وشعلة من النار وقيل الجذوة العود الذى اشتغل بعضه (لعلكم تصطلون) اى تستدفئون
 (فلما ناهى نودى من شاطئ الوادى الايمن) يعنى من جانب الوادى الذى عن يمين موسى (في البقعة
 المباركة) جعلها الله مباركة لان الله تعالى كلم موسى هناك وبشئ نبيا وقيل يريد البقعة المقدسة
 (من الشجرة) اى من ناحية الشجرة قال ابن مسعود كانت سمرة خضراء ترف وقيل كانت
 حوتجة وقبل كانت من العلق وعن ابن عباس انها العناب (ان ياموسى انى انا الله رب العالمين)
 قيل ان موسى لما رأى النار في الشجرة الخضراء علم انه لا يقدر على الجمع بين النار وخضرة
 الشجرة الا الله تعالى فلم يذك ان المتكلم هو الله تعالى وقيل ان الله تعالى خلق في نفس موسى
 علماً ضرورياً بان المتكلم هو الله تعالى وان ذلك الكلام كلام الله تعالى وقيل انه قيل لموسى كيف عرفت
 انه نداء الله قال انى سمعته بجميع اجزائى فلما وجد حس السمع من جميع الاجزاء علم بذلك انه لا يقدر
 عليه احد الا الله تعالى (وان انى مصاك) اى فلقاها (فلما آهاتهن) اى تفرك (كناها جان)
 هى الحية الصغيرة والمعنى انها في سرعة حركتها كالحية السريعة الحركة (ولى مدبراً) اى
 هاربا منها (ولم يعقب) اى ولم يرجع قال وهب انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا بلغت حتى ان موسى
 سمع صرير اسنانها ونقعة الشجرة والصخر في جوفها فحينئذ دلى مدبراً ولم يعقب فنودى عند
 ذلك (ياموسى اقبل ولا تخف انك من الآتين) * قوله عز وجل (اسلك يدك) اى ادخل
 يدك (في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء) اى برص والمعنى انه ادخل يده فخرجت ولها شعاع كضوء
 الشمس (واضم اليك جناحك من الريب) اى من الخوف والمعنى اذا هلك امر يدك وبما
 تراه من شعاعها فادخلها في جيبك تعد الى حالتها الاولى وقال ابن عباس امر الله موسى ان يضم

بنور السكينة وامتنعت
عن الطيش بمقتضى الطبيعة
فهم هينون في الحركات
البدنية لثمن اعضائهم بميزة
الطمانينة (واذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما)
اهل السفاهة يسلون مقامهم
ولا يعارضونهم لامتلائهم
بالرحمة وبعد حالهم عن
ظهور نفس بالسفاهة وكبر
نفوسهم بالنفوس بنور القلب
من ان تتركها لا يذوق وتضطرب
(والذين يبتغون لرئسهم)
الذين هم في مقام النفس
يبتغون بالارادة (سجدا
وقباما) قانين بالرياضة
قائمين بصفات القلب احياء
بحيائه لله قائمين بلسان
الحال الذي لا تتخلف عن
دعائه الاجابة (والذين
يقولون ربنا اصرف عنا
عذاب جهنم ان عذابها
كان عراما انها سامت
مستقرا ومقاما والذين
اذا انفقوا لم يسرفوا
ولم يفتروا وكان بين ذلك
قواما) ولما صنعهم بالتركية
اتسامة والفناء عن جميع
صفات النفس من الرذائل
الذبيقة المورطة في عذاب
جهنم الطبيعة ومستقر
السوء والصاقبة الوخيمة
عقب وصفهم بالتحلية
التامة من الاتصاف بجميع
اجناس الفضائل الاربع
وذلك هو حياتهم بالقلب

يده الى صدره فيذهب عنه ما ناله من الخوف عند معاينة الحية وما من خائف بعد موسى الا اذا وضع
يده على صدره زال خوفه وقيل المراد من ضم الجاح السكون اى سكن روعك واخضع عليك
جناحك لأن من شأن الخائف ان يضطرب قلبه ويرتعدينه وقيل الرهب الكم بلغة حير ومعناه
اضم اليك يدك واخرجها من مكانك لانه تناول العصا ويده في كفه (فذالك) بمعنى العصا واليد البيضاء
(برهانان) اى آيتان (من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين) اى خارجين عن الحق
(قال رب انى قتلت منهم نفسا) يعنى القبطى (فأخاف ان يقتلون) اى به (واخى هرون هو
افصح منى لسانا) اى بآنا وانما قال ذلك للعقدة التى كانت فى لسانه من وضع الحجر فيه (فأرسله
محررا) اى عونا (بصدقنى) يعنى فرعون وقيل تصديق هرون هو ان يخص الدلائل ويحجب
عن الشبهات ويبادل الكفار فهذا هو التصديق المقيد (انى اخاف ان يكذبون) يعنى
فرعون وقومه (قال سنشد عضدك بأخيك) اى سنقويك به وكان هرون بمصر (ونجعل
لكما سلطانا) اى حجة وبرهان (فلا يصلون اليكما) اى يقتل ولا سوء (بآياتنا) قيل معناه
نعطيكما من المعجزات فلا يصلون اليكما (انما من اتبعكما الغالبون) اى لكما ولا تباكما القلبة
على فرعون وقومه (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات) واضحات (قالوا ما هذا الا سحر مفترى)
اى محتلق (وما سمعنا بهذا) اى بالذى تدعوننا اليه (فى آياتنا الاولين) وقال موسى ربى اعلم بمن
جاء بالهدى من عنده) اى انه يعلم الحق من المبطل (ومن تكون له عاقبة الدار) اى العقبي المحموده
فى الدار الآخرة (انه لا يفلح الظالمون) اى الكافرون (وقال فرعون يا ايها اللأ ما علمت لكم
من اله غيرى) فيه انكار للمجاهبه موسى من توحيد الله وعبادته (فأوقدلى يا هامان على الطين)
اى اطبخلى الآجر قيل انه اول من اتخذ آجرا وبنى به (فأجعللى صرحا) اى قصرا طالبا وقيل
منارة قال اهل السير لما امر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمل والفعلة حتى
اجتمع عنده خسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء وطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب
المسامير وامر بالبناء فبنوه ورفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتقا عالم يبلغه بذا ان احد من الخلق اراد
الله ان يفتنهم فيه فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه وامر بنشابة فرمى بها نحو السماء فردت اليه وهى
ملطخة دما فقال قد قتلت له موسى وكان فرعون يصعد راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عند
غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع فوقعت قطعة منه على عسكره فقتل منهم الف
الف رجل ووقعت قطعة منه فى البحر وقطعة فى المغرب فليرى احد عمل شيا فيه لاهلك فذلك
قوله (لعل الملح الى اله موسى) اى انظر اليه واقف على حاله (وانى لا ظنه) يعنى موسى
(من الكاذبين) اى فى زعمه للارض والخلق الها غيرى وانه ارسله (واستكبر هو وجنوده
فى الارض) اى تعظموا عن الايمان ولم يتقوا الحق بالباطل والظلم (بغير الحق وظنوا انهم لينا
لا يرجعون) اى للحساب والجزاء (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم) اى فلقيناهم فى البحر
للقزم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) يعنى حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم ائمة) اى قادة
ورؤساء (يدهون الى النار) اى الكفر والمعاصى التى يستحقون بها النار لان من اطاعهم ضل ودخل
النار (ويوم القيامة لا نصرون) اى لا يمنعون من العذاب (واتبعناهم فى هذه الدنيا الجنة) اى خزيا
وبعدوا عنها (ويوم القيمة هم من المقبوحين) اى المتبعدين وقيل المهلكين وقال ابن عباس من المشو هين

بعد موتهم من النفس كاقيل
مت بالارادة تحيا بالطبيعة
فاقوام بين الاسراف
والاقتار في الانفاق هو
العدل والتوحيد المشار اليه
بقوله (والذين لا يدعون
مع الله الها آخرون لا يقتلون
النفس التي حرم الله الا
بالحق ولا يزنون) هو
اساس فضيلة الحكمة الذي
الذي اذا حصل وقع نفعه
الذي هو العدل في النفس
فاتصفت بجميع انواع
الفضائل والامتناع عن
قتل النفس المحرمة اشارة
الى فضيلة الشجاعة والامتناع
عن الزنا فضيلة العفة ثم
ذكر من في مقابلتهم من
المحبوبين من قبض الرحمة
الرحيمة التي في ضمن
الرحمانية الذي لا يستمدون
لقبول عموم قبضه فلا
يختصون به وان كانوا
لا يخلون من قبضه الظاهر
الشامل لكل فقال (ومن
يفعل ذلك) اي يرتكب
جميع اجناس الرذائل
حتى الشرك بالله (يلقى
اثاما) جزاء الاثم الكبير
المطلق وهو مضاعفة
العذاب الروحاني والجسماني
بالاحجاب الكلي وهيئة
الهكل السفلي (يوم القيامة
ويجلى فيه دنانا) الصغرى

بسواد الوجوه ورزقة العيون قوله عز وجل (واقمنا موسى الكتاب) يعني التوراة
(من بعدما اهلكنا القرون الاولى) يعني قوم نوح واد وحمود وغيرهم ممن كانوا قبل موسى
(بصار للناس) اي ليصروا ذلك فيمتدوا به (وهدي) اي من الضلالة لمن علم به (ورحمة)
اي لمن آمن به (لعلهم يتذكرون) اي بما فيه من المواقف (وما كنت) الخطاب لاني صلى الله عليه وسلم
اي وما كنت يا محمد (بجانب القري) اي بجانب الجبل القري قال ابن عباس يريد حيث ناسى موسى
ربه (اذ قضينا الى موسى الامر) اي عهدنا اليه واحكمنا الامر معه بالرسالة الى فرعون (وما كنت
من الشاهدين) اي الحاضرين ذلك المقام الذي اوحينا الى موسى فيه فذكره من ذات نفسك
(ولكننا انشأنا قرونا) اي خلقنا بعده موسى اما (فتناول عليهم العمر) اي طالت عليهم المدة
فنسوا عهد الله وتركوا امره وذلك ان الله عهد الى موسى وقومه عهدا في محمد والايان به فلما
طال عليهم العمر وخلفت القرون بعد القرون نسوا تلك اليهود وتركوا الوصايا (وما كنت
ناويا) اي مقيا (في اهل مدين) اي كقمام موسى وشعب فيهم (يتلوا عليهم آياتنا) اي تذكروهم
بالوعد والوعيد وقيل معناه لم تشهد اهل مدين فقرأ على اهل مكة خبرهم (ولكننا كنا مرسلين)
يعني ارسلناك رسولا واترنا اليك كتابا فيه هذه الاخبار لتتلوها عليهم ولولا ذلك لما علمنا
انت ولم نخبرهم بها (وما كنت بجانب الطور) اي بناحية الجبل الذي كلم الله موسى عليه
(اذ نادينا) يعني موسى خذ الكتاب بقوة وقال وهب قال موسى يارب ارني محمدا وامته قال
ايك ان فصل الى ذلك ولكن ان شئت ناديت امته واسمعتك صوتهم قال بلى يارب قال الله تعالى
يا امة محمد فاجابوه من اصحاب آبائهم وقال ابن عباس قال الله تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصحاب
الآباء والارحام اي ارحام الامة اياك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال
الله تعالى يا امة محمد ان رحمتي سبقت غضبي وعفوي سبق عقابي قد اعطيتكم قبل ان تسألوني
وقد اجبتكم قبل ان تدهوني وقد غفرت لكم قبل ان تستغفروني ومن جاني يوم القيامة
بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي ورسولي دخل الجنة وان كانت ذنوبه اكثر من زيد
البحر (ولكن رحمة من ربك) اي رحمتك رحمة بارسالك والوحي اليك والاطلاعك على
الاخبار الغائبة عنك (لتنذر قوما ماتاهم من نذير من قبلك) يعني اهل مكة (لعلهم يتذكرون)
اعلم ان الله تعالى لما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام لرسوله صلى الله عليه وسلم بجمع
بين هذه الاحوال الثلاثة العظيمة التي اتفقت لموسى فالمراد بقوله اذ قضينا الى موسى الامر
هو ازل التوراة عليه حتى تكامل دينه واستقر شرعه والمراد بقوله وما كنت ناويا
في اهل مدين اول امر موسى والمراد بقوله اذ نادينا ليلة المناسخة فهذه اعظم احوال موسى
ولما بينها لرسوله ولم يكن في هذه الاحوال حاضرا بين اللهانه بشة وعرفه هذه الاحوال الدالة
على نبوته صلى الله عليه وسلم ومجزيته كانه قال في اخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور ولا
مشاهدة دلالة ظاهرة على نبوتك قوله تعالى (ولولا ان تصيبهم مصيبة) اي عقوبة ونقمة
(بما قدمت ايديهم) يعني من الكفر والمعاصي (فيقولوا ربنا لولا) اي هلا (ارسلنا اليك
رسولا فتتبع آياتك وتكون من المؤمنين) ومعنى الآية لولا انهم يسيئون بترك الارسل اليهم
لما جلناهم بالعقوبة على كفرهم وقيل معناه لما بشناك اليهم رسولا ليكنلجنتك اليهم لئلا يكون
لناس على الله حجة بعد الرسل (فلجاءهم الحق من عندنا) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (قالوا)

والخلود فيه على غاية الهوان
 (الامن تاب وآمن وعمل
 عملا صالحا) رجع الى الله
 وتنصل عن المعاصي فبدل
 الشرك بالايمان واستبدل
 الرذئل بالفضائل (فاولئك
 يبدل الله سيئاتهم حسنات)
 بمحو الهيات عن نفوسهم
 واثبات هذه (وكان الله
 غفورا) يستر صفات نفوسهم
 بنوره (رحيما) يفيض عليهم
 الكمالات بمجوده وهذه
 هي التوبة بالحقيقة ثم بين
 بعد ذكر التوبة الحقيقية
 حال اهل السلوك فقال
 (ومن تاب وعمل صالحا
 فانه يتوب الى الله متابا
 والذين لا يشهدون الزور)
 اي لا يحضرون اهل الزور
 المشتغلين بمتاع الزور فان
 اهل الدنيا اهل الزور
 يحسبون القاني باقياو القبيح
 حسنا ويعدون المصدوم
 موجودا والشر خيرا فهم
 الكذابون المبطلون
 الخاطئون اي يعتزلونهم
 بملازمة الخلووات واثار
 الطاعات واقام الصلاة (واذا
 مروا بالغو) اي القفول
 غير الضرورية تركوها
 واعرضوا عنها (تروا
 كرما) بهامكر من انفسهم
 عن مباشرها قانعين بالحقوق
 عن الحظوظ وهم الزاهدون
 بالحقيقة النار كون المجردون

يعني كفار مكة (لولا) اي هلا (اوتي) محمد (مثل ما اوتي موسى) يعني من الآيات
 كالصا واليد البيضاء وقيل اوتي كتابا جلة واحدة كما اوتي موسى التوراة قال الله تعالى (اولم
 يكفروا بما اوتي موسى من قبل) قيل ان اليهود ارسلوا الى قريش ان يسألوا محمدا صلى الله عليه
 وسلم مثل ما اوتي موسى فقال الله تعالى اولم يكفروا بما اوتي موسى من قبل يعني اليهود الذين
 استخرجوا هذا السؤال (قالوا ساحران تظاهرا) يعني التوراة والقرآن يقوى كل واحد
 منهما الآخر وقيل ساحران يعني محمدا وموسى وقيل ان مشركي مكة بعثوا الى رؤس اليهود
 بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فاخبروهم ان نعتهم في كتابهم التوراة فرجعوا
 فاخبروهم بقول اليهود فقالوا ساحران تظاهرا (وقالوا انا بكل كافرون) يعني بالتوراة
 والقرآن وقيل بمحمد وموسى (قل) يا محمد (فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما)
 يعني بالتوراة والقرآن (اتبعه) يعني الكتاب الذي تأتون به من عند الله وهذا تنبيه على عجزهم
 عن الاتيان بمثله (ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك) اي فان لم يأثروا بما طلبت (فاعلم انما
 يتبعون اهواءهم) يعني ان ماركبوه من الكفر لاجدة لهم فيه وانما آثروا اتباعهم ما هم عليه
 من الهوى (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين) * قوله
 عز وجل (ولقد وصلناهم القول) قال ابن عباس بينا وقيل انزلنا آيات القرآن يتبع بعضها
 بعضا وقيل بينا لكفار مكة بما في القرآن من اخبار الامم الخالية كيف عذبوا بتكذيبهم وقيل
 وصلناهم خير الدنيا بخير الآخرة حتى كانهم ما بنوا الآخرة في الدنيا (لعلهم يذكرون)
 اي ينعظون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 من قبل القرآن (هم به يؤمنون) نزلت في مؤمنى اهل الكتاب عبدالله بن سلام واصحابه
 وقيل هم اهل الانجيل الذين قدموا من الحبشة وآمنوا بالي صلى الله عليه وسلم وهم اربعون
 رجلا قدموا مع جعفر بن ابي طالب فلارأوا ما بال المسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله
 ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفا نجثا بأموالنا فواسيناهم المسلمين فاذن لهم فانصرفوا فأتوا
 بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الى قوله وما رزقاهم ينفقون وقال ابن عباس
 نزلت في ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثان وثلاثون من الحبشة وثمانية من
 الشام * ثم وصفهم الله تعالى فقال (واذا تلى عليهم) يعني القرآن (قالوا آمنا به انه الحق
 من ربنا) وذلك ان ذكر ابي صلى الله عليه وسلم كان مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
 (انا كنا من قبله مسلمين) اي من قبل القرآن مخلصين لله التوحيد ومؤمنين بمحمد صلى الله
 عليه وسلم انه نبي حق (اولئك يؤتون اجرهم مرتين) يعني بايمانهم بالكتاب الاول والكتاب
 الآخر (بما صبروا) اي على دينهم وعلى اذى المشركين (ق) عن ابي موسى الاشعري رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه
 وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك اذا ادى حق الله وحق ماله ورجل كانت
 عنده امه يطؤها فأدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم تزوجها فله اجران
 (ويبدرون بالحسنة السيئة) قال ابن عباس يدفعون بشهادة ان لا اله الا الله الشرك وقيل
 يدفعون ما جمعوا من اذى المشركين وشتمهم بالصفح والصفح (وما رزقاهم ينفقون) اي

ثم لما بين الزهد الحقيقى والتجريد قرن به العبادة الحقيقية والتحقيق بقوله (والذين اذا ذكروا بايات ربهم) اى كوشفوا المعارف والحقائق وتجليات الصفات والمشاهدات (لم يخروا عليها) على العلم بتلك الايات من المعارف والحقائق (صما) بل تلقوها باذان واهية هي اذان القلوب لا النفوس وعلى مشاهدتها (و) تجليات (عينا) بل احدثوا نصوصا بصدور جديدة مكشوفة بنور الهداية ثم وصف طلبهم للترقى عن مقام القلب الى مرتبة السابقين والاستعانة بالله من تلويين النفس وصفاتها ليفرطوا في سلك المقربين بقوله (والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين) ازواج نفوسنا وذريات قوانا ماتقربه اعياننا من طاعاتهم وانقيادهم خاضعين وتنورهم بنور القلب محبتين غير طالبين للاستعلاء والترفع والاستكبار والتعصب (واجعلنا للمتقين) اى المجردين (اماما) بالوصول الى مقام السابقين (اولئك

في الطاعة) (واذا سمعوا النغو) اى القول القبيح (امرضوا عنه) وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل مكة ويقولون تبالكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم (وقالوا لما اعالموا ولكم اعمالكم) اى لنا ديننا ولكم دينكم (سلام عليكم) ليس المراد منه سلام التحية ولكن سلام المثاركة والمعنى سلمنا منا لانعارضكم بالشتم (لانتفى الجاهلين) يعنى لانحب دينكم الذى انتم عليه وقيل لانريد ان نكون من اهل الجهل والسفه وهذا قبل ان يؤمر المسلمون بالقتال ثم نسخ ذلك بالقتال * قوله تعالى (انك لاتهدى من احببت) اى هدايته وقيل احببته لقرابته (ولكن الله يهدى من يشاء) وذلك ان الله تعالى يقذف فى القلب نور الهداية فيشرح الصدر للإيمان (وهو اعلم بالمهتدين) اى بمن قدر له الهدى (م) من ابي هريرة قال انك لاتتهدى من احببت نزلت فى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث راودعه ابا طالب على الاسلام وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي طالب عند الموت يا عم قل لا اله الا الله اشهد لك بها يوم القيامة قال لولا ان تعيرنى قبرى يقولون انما حمله على ذلك الجزع لاقرت بها عينك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية ديننا
لولا الملامة وحذار مغبة * لوجدتني سمحاً بالكسبية

ولكن على ملة الاشياخ عبدالمطلب وعبد مناف ثم مات فانزل الله هذه الآية (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا) يعنى مكة نزلت فى الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف وذلك انه قال لابي صلى الله عليه وسلم انا نعلم ان الذى تقول حق ولكن ان اتبعناك على دينك خفنا ان نخرجنا العرب من ارض مكة قال الله تعالى (اولم نمكن لهم حرماً آمناً) وذلك ان العرب كانت فى الجاهلية يغير بعضهم على بعض ويقتل بعضهم بعضاً واهل مكة آمنون حيث كانوا حرمة الحرم ومن المعروف انه كان يأمن فيه الغلباء من الذناب والحمام من الحداة (يجي اليه) اى يجاب ويجمع اليه ويحمل الى الحرم من الشام ومصر والعراق واليمن (ثم رأت كل شئ رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعنى ان أكثر اهل مكة لا يعلمون ذلك * قوله عز وجل (وكم اهلكنا من قرية) أى من اهل قرية (بطرت عيشتها) اى أشرت وطغت وقبل ماشوا فى البطرفا كلوا رزق الله وهبوا الاصنام (فذلك ما كنتم لم تسكن من بعدهم الا قليلا) قال ابن عباس لم يسكنها الا المسافرون سكوناً قليلاً وقيل لم يصبر منها الا قليلاً وأكثرها خراب (وكنا نحن الوارثين) يعنى لم يخلفهم فيها احد بعدهم ولا هم وصار امرها الى الله تعالى لانه الباقى بعد فناء الخلق (وما كان ربك مهلك القرى) يعنى الكافرة اهلها (حتى يبعث فى امها رسولا) اى فى اكبرها واعظمها رسولا يبنذرهم وخص الامم بعنة الرسول لانه يبعث الى الاشراف وهم سكان المدن وقيل حتى يبعث فى ام القرى وهى مكة رسولا يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء (يتلوا عليهم آياتنا) يعنى انه يؤدى اليهم ويلقنهم وقيل يخبرهم ان العذاب نازل بهم ان لم يؤمنوا (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها الظالمون) اى مشركون * قوله عز وجل (وما أوتيتهم من شئ فناع الحياة الدنيا وزينتها) اى تتمعون بها ايام حياتكم ثم هى الى فناء وانقضاء (وما عند الله خير وابق) لان مسافع الآخرة خالصة عن الشوائب وهى دائمة غير منقطعة ومنافع الدنيا

كالدرة باقيا إلى البحر العظيم (أفلا تعقلون) أي إن الباقي خير من الفائ وقيل من لم يرجح الآخرة على الدنيا فليس بما قل ولهذا قال الشافعي من أوصى بثلاث ماله لأهقل الناس صرف ذلك الثلث إلى المشتغلين بطاعة الله تعالى لأن أهقل الناس من أعطى القليل وأخذ الكثير وما هم إلا المشتغلون بطاعة الله تعالى (أفن وعدناه وعدا حسنا) يعني الجنة (فهو لاقيه) أي مصيبه وصاثر إليه (كن متعنا متاع الحياة الدنيا) أي وتزول عنه عن قريب (ثم هو يوم القيامة من المحضرين) أي في النار قيل هذا في المؤمن والكافر وقيل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وقيل في علي وحجة وأبي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة * قوله عز وجل (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي في الدنيا أنهم شركائي (قال الذين حق عليهم القول) أي وجب عليهم العذاب وهم رؤس الضلالة (ربنا هؤلاء الذين اغويننا) أي دعوناهم إلى الفنى وهم الاتباع (اغويناهم كغويتنا) أي أضلناهم كضلالتنا (تبرأنا إليك ما كانوا آياتا نعبدون) معناه تبرأ بعضهم من بعض وصاروا أعداء (وقيل) يعني للكفار (ادعوا شركاءكم) أي الأصنام لتخلصكم من العذاب (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) أي لم يجيبوهم (ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون) معناه لو أنهم كانوا يهتدون في الدنيا مارأوا العذاب في الآخرة (ويوم يناديهم) أي يسأل الكفار (فيقول ماذا اجبتكم المرسلين) أي ما كان جوابكم لمن أرسل اليكم من النبيين (فهمت عليهم) أي خفيت واشتبهت عليهم (الأنبياء) يعني الأخبار والاعذار والجمع (يومئذ) فلم يكن لهم عذر ولا حجة (فهم لا ينسألون) أي لا يجيبون ولا يحجبون وقيل يسكتون فلا يسأل بعضهم بعضا (فأما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفلقين) أي من السعداء الناجين وهى من الله واجب * وقوله تعالى (وربك يخاف ما أبشاه ويختار) نزلت هذه الآية جوابا للمشركين حين قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعنى الوليد بن المغيرة أو عروة بن مسعود الثقفي أخبر الله تعالى أنه لا يبعث الرسل باختيارهم لأنه المالك المطلق وله أن يخص من يشاء بما يشاء الاعتراض عليه البتة (ما كان لهم الحيرة) أي ليس لهم الاختيار وليس لهم أن يختاروا على الله وقيل معناه ويختار الله ما كان هو الأصلح والخير لهم فيه * ثم نزه الله تعالى نفسه فقال (سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن) أي تخفى (صدورهم وما يعلنون) أي يظهرون (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة) أي بحمده اولى اؤه في الدنيا ويحمدونه في الآخرة في الجنة (وله الحكم) أي فصل القضاء بين الخلق وقال ابن عباس يحكم لاهل طاعته بالفرقة ولاهل المعصية بالشقاوة (واليه ترجعون) * قوله عز وجل (قل) أي قل يا محمد لاهل مكة (أرايتم) أي أخبروني (أن جعل الله عليكم الليل سرمدًا) أي دائما (إلى يوم القيامة) لأنما فيه (من غير الله يأتكم بضياء) أي بنهار تطلبون فيه المعيشة (أفلا تسمعون) أي تسمعون فهم وقبول (قل أرايتم أن جعل الله عليكم النهار سرمدًا إلى يوم القيامة) أي لا ليل فيه (من غير الله يأتكم بليل تسكرون فيه أفلا تبصرون) أي ما أنتم عليه من الخطأ قبل أن من نعمة الله تعالى على الخلق أن جعل الليل والنهار يتعاقبان لأن البر في حال الدنيا وفي حال التكليف مدفوع إلى التعب ليحصل ما يحتاج إليه ولا يتم له ذلك لولا ضوء النهار ولا جله يحصل الاجتماع فتمكن المعاملات ومعلوم أن ذلك

يجزون الغرفة بما صبروا)
غرفة الفردوس وجنة
الروح بصبرهم مع الله
وفي الله من غيره ويلقون
فيها حياة (خلود حياة
(وسلاما) سلامة وبراءة
عن الآفات أي يحييهم الله
ببقائهم سرمدًا ببقائه
وبسلامهم بآية أنهم كاله كقيل
نحيتم يوم يلقونه سلام
وقال نحيتم فيها سلام
(خالدين فيها حسنت
مستقرًا ومقامًا قل
ما يعظيكم ربى لولا دعاؤكم
فقد كذبتم فسوف يكون
لزاما أي الولم يكن
طلبكم الله وأرادتكم لكنتم
شيأ غير ملتفت اليه
ولا معبوء به كالحشرات
والهوام فان الانسان انما
يكون انسانا وشیأ معتد به
إذا كان من اصحاب الارادة
والطلب والله تعالى اعلم
* (سورة الشعراء) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
طسم تلك آيات الكتاب
المبين لملك باخع نفسك
الايكونوا مؤمنين (ط)
اشارة الى الطاهر و (س)
الى السلام و (م) الى
المحيط بالاشياء بالعلم *
والكتاب المبين الذى هـ
الاسماء والصفات آياته

هو الوجود المحمدي الكامل ذوالبيان والحكمة كآل امير المؤمنين عليه السلام * وفيك الكتاب المبين الذي * باحرفه يظهر المضمرة فيكون معناه على ما ذكر في طه انه عليه السلام لما رأى عدم اهدائهم بنوره وقبولهم لدعوته استشعره من جهته لامن جهتهم فزاد في الرياضة والمجاهدة والفناء في المشاهدة فآوى اليه بان هذه الصفات التي هي الطهارة من لوث البقية السانعة من التأثير في النفوس وسلامة الاستعداد عن القصد في الامثل والكمال الشامل لجميع المراتب بالعلم هي صفات كتاب ذاتك المبين لكل كمال ومرتبة باتصافها بجميع الصفات الالهية واشتغالها على معاني جميع اسمائه فلا تنزع نفسك اى لاتهلكها على آثارهم بشدة الرياضة لعدم ايمانهم وامتناعه فانه من جهتهم اما الوجود المانع بشدة الحجاب واما لعدم الاستعداد فمضى لعل في لعلك باخس الاشفاق اى اشفق على نفسك ان تهلكها بالرياضة لعدم ايمانهم وفواته (ان نشأ نزل عليهم من

لا يتم الا بالراحة والسكون بالليل فلا بد منهما فاما في الجنة فلا نصب ولا نصب فلا حاجة بهم الى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء ابدافين الله تعالى انه القادر على ذلك ليس غيره فقال (ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار) اى تماقبان بالظلمة والضياء (لتسكنوا فيه) اى في الليل (ولتبتغوا من فضله) اى بالهار (ولعلكم تشكرون) اى نعم الله فيهما (ويوم يأتهم فيقول اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) كرر ذلك النداء للمشركين لزيادة التفرغ والتوبخ (وزعنا) اى اخرجنا وقيل ميزنا (من كل امة شهيدا) يعنى رسولهم يشهد عليهم بانه بلغهم رسالة ربهم ونصح لهم (فقلنا) اى اللام المكذبة لرسولهم (هاتوا برهانكم) اى جنتكم بان معي شريكا (فقلوا ان الحق لله) اى التوحيد لله (وضل عنهم ما كانوا يفترون) اى يختلفون في الدنيا من الكذب على الله * قوله عز وجل (ان قارون كان من قوم موسى) قيل كان ابن عم موسى لانه قارون بن بصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت وقيل كان عم موسى ولم يكن في بني اسرائيل اقرب منه للتوراة ولمكنه نفاق كنافق السامري (فبغى عليهم) قيل كان مالا لفرعون على بني اسرائيل فظلمهم وبغى عليهم وقيل بغى عليهم بكثرة ماله وقيل زاد في طول ثيابه شبرا (ق) عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ثيابه خيلاء اخرجاه في الصحيحين وقيل بغى عليهم بالكبر والعلوم (وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه) جمع مفتاح وهو الذى يفتح به الباب وقيل مفاتيحه يعنى خزائنه (لتتوب بالعصبة اولى القوة) معناه لتثقلهم وتعمل بهم اذا جلودها لتثقلها قيل العصبة ما بين العشرة الى الخمسة عشر وقال ابن عباس ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى الاربعة وقيل الى السبعة قال ابن عباس كان يحمل مفاتيحه اربعون رجلا اقوى ما يكون من الرجال وقيل كان قارون انما ذهب تحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما كثرت وثقلت عليه جعلنا من خشب فتقلت فجعلها من جلود البقر كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه اذا ركب على اربعين بغلا (اذ قال له قومه لاتفرح) اى لاتبطر ولا تافرح (ان الله لا يحب الفرحين) اى الاشرار البطرين الذين لا يشكرون الله على ملاعظامه قيل انه لا يفرح بالدين الا من رضى بها والهمان اليها فاما من يعلم انه سيفارق الدنيا قريب لم يفرح ولقد احسن من قال اشدانم هدى في سرور * يقين منه صاحبه انتصلا

(وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة) اى اطلب فيما اعطاك الله من الاموال الجنة وهو ان تقوم بشكر الله فيما اذنم عليك وتنفقه في رضا الله (ولاتنس نصيبك من الدنيا) اى لاتترك ان تعمل في الدنيا للآخرة حتى تجوز من العذاب لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل فيها الآخرة بالصدقة وصلة الرحم وقيل لاتنس صحتك وقوتك وشبابك وغناك ان تطلب بها الآخرة * عن عمرو بن ميمون الاودى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه اغنم خسا قبل خسر شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك هذا حديث مرسل وعمرو بن ميمون لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم (واحسن كما احسن الله اليك) اى احسن بطاعة الله كما احسن اليك بنعمته وقيل احسن الى الناس (ولا تبغ) اى لا تطلب (الفساد في الارض) وكل من عصى الله فقد طلب الفساد في الارض (ان الله لا يحب المفسدين قال) يعنى قارون (انما ونيته على علم عندي) اى على فضل وخير منه الله جل جلاله

قرأ في اهل البيت ففضلني بهذا المال عليكم كما فضلني بغيره وقيل هو علم الكيمياء وكان موسى يعلمه
 فليوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن يوقا ثلثه وعلم قارون ثلثه فخذ عهما قارون حتى
 اضاف عليهما الى علمه فكان يصنع من الرصاص فضة ومن النحاس ذهباً وكان ذلك سبب كثرة
 امواله وقيل كان علمه حسن التصرف في التجارات والزراعات وانواع المكاسب * قال الله
 عز وجل (اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعاً)
 اي للاموال (ولا يستل من ذنوبهم المجرمون) قيل معناه ان الله تعالى اذا اراد عقاب المجرمين
 قلا حاجة به الى سؤالهم لانه عالم بحالهم وقيل لا يستلون سؤال استعلام وانما يستلون سؤال
 توبيخ وتقريع وقيل لتسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم * قوله عز وجل (فخرج
 على قومه في زينته) قيل خرج هو وقومه وهم سبعون الفا عليهم الثياب الجمرة والصفرة والمصفرة
 وقيل خرج على برادين يعني عليهما سروج الارجوان وقيل خرج على بغلة شهباء عليها
 سرج من ذهب وعليه الارجوان ومعه اربعة آلاف ورس وعليهم وعلى دوابهم الارجوان
 ومعه ثلثمائة جارية بيضاء عليهم الحلل والثياب الجمرة على البغال الشهب (قال الذين
 يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون انه لذو حظ عظيم) اي من المال (وقال الذين
 اوتوا العلم) اي بما وعد الله في الآخرة وقال ابن عباس يعني الاحبار من بنى اسرائيل للذين
 تمنوا مثل ما اوتي قارون (ويلكم ثواب الله) اي ما عند الله من الثواب والخير (خير لمن آمن)
 اي صدق بتوحيد الله (وعمل صالحاً) اي ذلك خير مما اوتي قارون في الدنيا (ولا يلقاها
 الا الصابرون) اي لا يوتي الا اعمال الصالحة الا الصابرون وقيل لا يوتي هذه الكلمة وهي قوله
 ويلكم ثواب الله خير الا الصابرون اي على طاعة الله وعن زينة الدنيا * قوله تعالى
 (فحسفناه وبداره الارض)

(ذكر قصة قارون) *

قال اهل العلم بالاخبار والسير كان قارون اهل بنى اسرائيل بعد موسى وهرون واقراءهم للتوراة
 واجلهم واغنامهم وكان حسن الصوت فبغى وطنى وكان اول طغيانه وعصيانه ان الله تعالى
 اوحى الى موسى ان يأمر قومه ان يملقوا في اردبتهم خيوطا اربعة في كل طرف خيطا اخضر
 كلون السماء يذكروننى به اذا انظروا الى السماء ويطلون انى منزل منها كلامى فقال موسى يارب
 افلا تأمرهم ان يحملوا اردبتهم كلها خضرا فان بنى اسرائيل تستصغر هذه الحيط فقال له ربه
 يا موسى ان الصغير من امرى ليس بصغير فادالم يطيعونى فى الامر الصغير لم يطيعونى فى الامر
 الكبير فدعاهم موسى فقال ان الله يأمركم ان تملقوا في اردبتكم خيوطا خضرا كلون السماء
 لكي تذكروا ربكم اذا رأيتوها ففعل بنو اسرائيل ما امرهم به موسى واستكبر قارون
 فلم يطمع وقال انما فضل هذا الارباب بعبيدكم لكي يقيزوا عن غيرهم فكان هذا بدء عصيانه وبغيه
 فلما قطع موسى بنى اسرائيل البحر جعلت الحبورة لهرون وهي رأسه المذبح فكان بنو اسرائيل
 يأتون يشربانهم الى هرون فيضعونها على المذبح فتزل نار من السماء فتأكله فوجد قارون من
 ذلك في نفسه فأتى الى موسى فقال له يا موسى لست بالرسالة ولهرون الحبورة ولست في شئ من
 ذهبها وانما اقرأ التوراة لاصيرلى على هذا فقال اما انما ما جعلتها لهرون بل الله جعلها له فقال له

السماء آية فظلت اعنائهم
 لها خاضعين) من العالم
 العلوى بتأييد تلك قهرا
 تخضع اعنائهم له متقادين
 مسلمين مستسلمين ظاهرا
 وان لم يدخل الايمان
 في قلوبهم كما كان يوم الفتح
 اي (فقد كذبوا فسيأتيهم
 انباء ما كانوا به يستهزؤن
 اولم يروا الى الارض كم انبتنا
 فيها من كل زوج كريم
 ان في ذلك لآية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك
 له العزيز الرحيم واذا نادى
 ربك موسى) القلب
 المذهب بالحكمة العملية
 المدرب بالعلوم العقلية
 المشوق بذكر الانوار
 القدسية والكمالات
 الانسية ووصف المفارقات
 والمجردات الى الحضرة
 الالهية السالبا على القوة
 الشهوانية بالسعى في طلب
 الارزاق الروحانية من
 المعارف اليقينية والمعاني
 الحقيقية بعد قتل جبار
 الشهوة الذى كان يحجب
 لفرعون النفس الامارة
 وفراره من استيلائها الى
 مدين مدينة العلم من الافق
 الروحاني ووصوله الى
 خدمة شعيب الروح
 في مقام السر الذى هو محل
 الكلمة والمناجاة بالسير

العقلي بطريق الحكمة
واكتساب الاخلاق
بالتعديل قبل السلوك في الله
التوحيد والرياسة بالترك
والنجريد مع بقاء النفس
المتقوية بالعلم والمعرفة المتزينة
بالفضيلة والتبجعة بزيئها
وكالها الطاغية بظهورها
على اشرف احوالها
المنازعة ربها صفوة العظمة
والكبرياء المحجبة بالهجرة
والبهاء لاحتجابها بانائيتها
وانحلالها كمال الحق برؤيته
لها فكانت شر الساس كما
قال عليه الصلاة والسلام
شر الناس من قامت اقامة
عليه وهو حي ولومانت ثم
قامت القيامة عليها فكانت
خير الناس (ان انت القوم
الظالمين) من القوى الفسادية
الفرعونية العانية لفرعون
الفس الامارة المنخذة لها
ربا الواضحة كمال الحق
موضع كمالها وهو
الغش الظلم (قوم فرعون
الايقون) قهرى وباسى
بدميرهم وافائهم (قال
رب انى اخاف ان يكذبون
في دعوى الى التوحيد
ولم يطيعوني في الرياسة
وانترك والنجريد) ويضيق
صدرى) لم اقتدارى
على قهرهم وعلى امتناعهم
من قبول الاوامر الشرعية

قارون والله لا اصدقك حتى ترى بيانه فجمع موسى رؤساء بني اسرائيل فقال هاتوا عصيكم
فحزمها والقها في قبته التي يتعبد فيها وجعلوا يحرسون عصيهم حتى اصبحوا فاصبحت عصاهرون
قد اهزلها ورق اخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى يا قارون ترى هذا فقال له
قارون والله ما هذا باعجب من تصنع من السحر واعتزل قارون موسى باتباعه وجعل موسى يدايه
للقراية التي بينهما وهو يؤذيه كل وقت ولا يزيد الاعتوا ونجبرا ومعاذاة لموسى حتى بنى دارا
وجعل لها بابا من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بني اسرائيل يقدون
اليه ويروحون فيطعمهم الطعام ويحدثونه وبضا حكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على
موسى اناه قارون فصالحه على كل الف دينار عن هاديته وعلى كل الف درهم عنها درهم وكل
الف شاة عنها شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوجده شيئا كثيرا فلم يسمح نفسه
بذلك فجمع بني اسرائيل وقال لهم ان موسى قد امركم بكل شيء فاطعموه وهو يريد يأخذ
اموالكم فقالوا انت كبيرنا فرنا بما شئت قال امركم ان تخبثوا فلانة البغي وتجعلوا عليكم لها
جعلها على ان تغدق موسى بنفسها فاذا ضلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل فرفضوه فدعواها
فجعل لها قارون الف دينار والف درهم وقيل طمنا من ذهب وقيل قال لها قارون انزلك
واخلطك بنسائي على ان تغدق موسى بنفسك فدا اذ حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد جمع
قارون بني اسرائيل ثم اتى موسى فقال ان بني اسرائيل ينتظرون خروجك لتأمرهم ونهائهم
فخرج اليهم موسى وهم في مرج من الارض فقام فيهم فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعنا
يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليست له امرأة جلدناه مائة جلدة ومن زنى وله
امرأة رجناه الى ان يموت فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا قال فان بنى اسرائيل
يزعمون انك فجرت بفلانة البغي قال ادعوها فلما جاءت قال لها موسى بالذى فلق البحر لبني اسرائيل
وانزل الوراثة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت في نفسها احدث توبة افضل من ان
اوذى رسول الله ففالت لا والله ولكن قارون جعل لي جعلت الى ان اذنك بنفسى فخر موسى ساجدا
بكي ويقول اللهم ان كنت رسولا فاغضب لي فادع الله اليه انى امرت الارض ان تطيعك فرها
بما شئت فقال موسى يا بني اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كبايعنى الى فرعون فن كان معه
فليثبت مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا فليرى مع قارون الارجلان ثم قال موسى
يا ارض خذهم فاخذتهم باقاهمهم وقيل كان على سريرته وفرشه فاخذته الارض حتى غيبت
سريته ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الركب ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى
الايواسط ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الاعناق واصحابه في ذلك يتضرعون الى موسى
وينشده قارون الله والرحم حتى قيل انه ناشده اربعين مرة وقيل سبعين مرة وموسى في ذلك
لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا ارض خذهم فاطبقت عليهم الارض فادع الله الى موسى
ما غلظ قلبك يستغيث بك قارون سبعين مرة فلم تنشه اما وعزنى وجلالى لو استغاثت بي مرة
لا غنته وفي بعض الآثار لا اجل الارض بعدك طوطا لاحد قال قتادة خسف به الارض فهو
يتجبل في الارض كل يوم قامة رجل لا يبلغ قرارها الى يوم القيامة واصبح بنو اسرائيل
يقولون فيما بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه وامواله فدعا الله موسى حتى

والاسرار الوحيية وما يؤول
خارجا عن طور الفكر
والعقل تدبرهم بذلك
وتقرضهم باستبدادهم
(ولا ينطلق لسان) معهم
في هذه المعاني لكونها على
خلاف ما تعودوا به ونشأوا
عليه من الحكم العملية
الداعية الى مراعاة التعديل
في الاخلاق دون الفناء
بالاطلاق (فارسل الى
هرون) العقل ليؤديهم
بالمقول ويسوسهم بما
يسهل قبولهم له من رعاية
مصلحة الدارين واختيار
سعادة المزلين قتلين
عريكتهم ونضعف
شكيتهم بمداراته ورقة
وموافقتهم لهم بعلومه
(ولهم على ذنب) يقتلي
حبار الشهوة (فاحاف)
ان دعوتهم الى التوحيد
وامرهم بالتجريد وترك
الحظوظ والاقتصار على
الحقوق (ان يقتلون)
بالاستيلاء والغلبة وهذا
صورة حال من احدثت
نفسه بالحكمة ولم يتألف
بعد بطريق الوحدة مع
قوة استعدادهم وعدم وقوفه
مع ماناك من كمال فقلا
تقبل نفسه خلاف ما يعتد
وتفاد في متابعة الشريعة
وتقيد الامن تداركه سبق

تستف بداره وكنودة وامواله الارض فذلك قوله تعالى (لما كان له من فئة) اي
بجاعة (ينصرونه من دون الله) اي يمنونه من الله (وما كان من المنتصرين) من المنتصرين
لما نزل به من الحسف (واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس) اي صار اولئك الذين تمنوا ما رزقه
الله من الاموال والزينة يندمون على ذلك التمني (يقولون ويكاث الله) الم تلم وقيل الم تر
وقيل هي كلمة تقرير معناها ام ترى صنع الله واحسانه وقيل ويك بمعنى وبك اعلم ان الله وروى
ان روى مفصلة من كان والمعنى ان القوم ندموا فقالوا متقدمين على ماسلف منهم روى وكان
معناها انظر واقدرا ان الله (يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) قال ابن عباس اي يوسع
لمن يشاء وبضيق على من يشاء (لولا ان من الله علينا) اي بالايمن (لحسف بنا ويكاثه لا يفلح
الكافرون) قوله عز وجل (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض)
اي استكبارا عن الايمان وقيل علوا واستطالة على الناس وتهاونهم وقيل يطلون الشرف
والعز عند ذي سلطان وعن على انها نزلت في اهل التواضع من الولاة واهل المقدرة (ولافسادا)
قيل الذين يدعون الى غير عبادة الله تعالى وقيل اخذ اموال الناس بغير حق وقيل العمل
بالمعاصي (والعاقبة للمتقين) اي العاقبة المحمودة لمن اتقى عقاب الله باداء او امره واجتناب
نواهيه وقيل عاقبة المتقين الجنة (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى
الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون) تقدم تفسيره قوله تعالى (ان الذي
فرض عليك القرآن) اي انزل عليك القرآن وقيل معناه اوجب عليك العمل بالقرآن
(لرأدك الى معاد) قال ابن عباس الى مكة اخرجته البخاري منه قال القتيبي معاد
الرجل بلده لانه ينصرف فيعود الى بلده وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من الغار
مهاجرا الى المدينة سار على غير الطريق مخافة الطلب فلما امن رجع الى الطريق ونزل
الجلفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فاتاه جبريل عليه السلام
وقاله اشتاق الى بلدك قال نعم قال فان الله تعالى يقول ان الذي فرض عليك القرآن لرأدك الى
معاد وهذه الآية نزلت بالجلفة ليست بمكة ولا مدينة وقال ابن عباس ايضا لرأدك الى الموت وقيل
الى القيامة وقيل الى الجنة (قل رب اعلم من جاء بالهدى) هذا جواب لكفار مكة لما قالوا لا
يحيى الله عليه وسلم انك في ضلال مبين فقال الله تعالى قل لهم رب اعلم من جاء بالهدى يعني نفسه
(ومن هو في ضلال مبين) يعني المشركين ومعناه هو اعلم بالفريقين قوله عز وجل (وما كنت
ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) اي يوحى اليك القرآن (الارحة من ربك) فأعطاك القرآن
(فلا تكون ظهيرا) اي معينا (للكافرين) على دينهم وذلك حين دعوهم الى دين ابائهم فذكروهم
نعمه عليه ونهاهم عن مظاهرهم على ما هم عليه (ولا تبصرك عن آيات الله) يعني القرآن (بعداذ
انزلت اليك وادع الى ربك) الى معرفته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) قال ابن عباس
الخطاب في الظاهر النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به اهل دينه اي ولا تظاهر الكفار ولا توافقهم
(ولا تدع مع الله الها آخر) معناه واجب على الكل الا انه خاطبه به مخصوصا لاجل التعظيم فان
قلب النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوما من ان يدعو مع الله الها آخر فافائدة هذا الهى قلت الخطاب
معصوم المراد به غير موقيل معناه لا تتخذ غير موكيلا على امورك كلها ولا تعتمد على غيره (لا اله الا هو

كل شيء هالك (اي فان (الوجهه) اي الاله والوجه يعبر به عن الذات وقبل معناه الاما يريد به وجهه لان عمل كل شيء اريد به غير الله فهو هالك (له الحكم) اي فصل القضاء بين الخلق (وايه ترجعون) اي تردون في الآخرة فيجزئكم بأعمالكم والله اعلم بمراده
* (تفسير سورة النكبات)

وهي مكية وآياتها تسع وستون آية وكلماتها تسعمائة وثمانون كلمة
وحروفها اربعة آلاف ومائة وخمسة وستون حرفا
* (بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله عز وجل (الم احسب الناس) اي اظن الناس (ان يتركوا) اي يغير اختبار وابتلاء (ان) اي بأن (يقولوا آمنواهم لا يفتنون) اي لا يبتلون في اموالهم وانفسهم كالاختبرتهم لنبيين المخلص من المنافق والصادق من الكاذب قيل نزلت هذه الآية في اناس كانوا بمكة قد اقرؤا بالاسلام فكتب اليهم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يقبل منكم الاقرار بالاسلام ثم اخرجوا فخرجوا حامدين الى المدينة فاتبعهم المشركون فقاتلهم الكفار ففهم من نجا فأنزل الله هاتين الآيتين وقال ابن عباس اراد بالناس الذين آمنوا بمكة سلمة بن هشام وهاشم بن ابي ربيعة والوليد بن الوليد وعمار بن ياسر وغيرهم وقيل في عمار كان يذب الله تعالى وقيل في مجمع بن عبد الله مولى عمر وكان اول من قتل من المسلمين يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء * مجمع وهو اول من يدعى الى باب الجنة من هذه فجزع ابواه وامراته فأنزل الله هذه الآية ثم عزاهم فقال تعالى (ولقد فتنا الذين من قبلهم) يعني الانبياء ففهم من نشر بالمشركون منهم من قتل وابلى بنو اسرائيل بفرعون فكان بسومهم سوء العذاب * (فليعلن الله الذين صدقوا) * اي في قولهم * (وليعلن الكاذبين) * والله تعالى عالم بهم قبل الاختبار ومعنى الآية فليظهرن الله الصادقين من الكاذبين حتى يوجد معلومه وقيل ان آثار افعال الحق صفة بظهورها كل ما يقع وما هو واقع * قوله تعالى * (ام حسب الذين يعملون السيئات) * يعني الشرك * (ان يسبقونا) * اي يعجزونا فلا نقدر على الانتقام منهم * (ساء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله) * قال ابن عباس من كان يخشى البعث والحساب وقيل من كان بطمع في ثواب * (فان اجل الله لات) * يعني ما وعد الله من الثواب والعقاب وقيل يوم القيامة لكائن والمعنى ان من يخشى الله ويؤمله فليستعده وليعمل لذلك اليوم * (وهو السميع العليم) * اي يعلم ما يعمل العباد من الطاعة والمعصية فيثيبهم او يعاقبهم او يعفو * قوله تعالى * (ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه) * اي له ثوابه وهذا يحكم الاستحقاق فان الكريم اذا وعد وفى والجهاد هو الصبر على الاعداء والشدة وقد يكون في الحرب وقد يكون على مخالفة النفس * (ان الله لفتى من العالمين) * اي من اعمالهم وعبادتهم وفيه بشارة وتخويف اما البشارة فلانه اذا كان غيا عن الاشياء فلوا على جميع ما خلقه لبعده من عبده لاشئ عليه لاستغناؤه عنه وهذا يوجب الرجاء التام واما التخويف فلان الله اذا كان غنيا عن العالمين فلواهلكهم بعذابه فلا شئ عليه لاستغناؤه عنهم * (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم) * اي لنبتلنهم حتى تصير بمنزلة ما لم يعملوا والتكفير اذهاب السيئة بالحسنة * (ولنجزيهم احسن الذي كانوا يعملون) * اي احسن اعمالهم وهو الطاعة يعطيهم اكثر مما عملوا * قوله عز وجل

الغاية وساعده التوفيق بالهزيمة و (قال كلا) ردع له من الخوف بالتشجيع والتأييد (فاذهبا) امر باستصحاب العقل للمناسبة والجنسية وتقرير التوحيد بطريق البرهان القاصم لتفر عن الطغيان (بآيات) (انامعكم مستمون) وعد بالكلام والحفظ وتقوية اليقين فان كان الحق معه لا يغلبه احد (فأتيا) فرهون فقولانا رسول رب العالمين ان ارسل معنا بنى اسرائيل) القوى الروحانية المستضعفة المستعدة في تحصيل الذات الجسمانية (قال الم نريك فينا وليدا ولبثت فينا من عرك سنين) وتربيته اياه وليدا ولبثه فيهم سنين صورة حال الطفولية والصبوبة الى اوان التجرد وطلب الكمال الذي اشد به بلوغ الاربعين فان القلب في هذا الزمان في تربية النفس والولاية لها الحكمة حادبة الآلة (فقلت فعلنك التي فعلت) والقعدة هي الحركة الذمومة ضد النفس من الاستيلاء على الشهوة والكفر الذي نسبته اليه هو اضاءة حق التزييه (وانت من الكافرين قال

وتجل * (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) معناه برا بهما وعطفا عليهما والمعنى ووصينا الانسان بوالديه ان يفعل بهما ما يحسن نزلت هذه الآية والتي في سورة لقمان والاحقاف في سعد بن ابى وقاص وقال ابن اسحق سعد بن مالك الزهرى وامه حنيفة بنت ابى سفيان بن امية بن عبد شمس لما سلم وكان من السابقين الاولين وكان بارا بابيه قالت له امه ما هذا الذى احدثت والله ما آكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه او اموت فتعير بذلك ابد الدهر ويقال باقاتل امه ثم انها مكثت يوما وليلة لم تأكل ولم تشرب ولم تستنظف فاصبحت وقد جهدت ثم مكثت كذلك يوما آخر وليلة فجاءها فقال يا امه لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني فكلى ان شئت وان شئت فلانا كلنى فلا يابست منه اكلت وشربت فانزل الله هذه الآية وامره بالبر لوالديه والاحسان اليهما وان لا يطيعهما فى الشرك فذلك قوله تعالى (وان جاهدك لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما) وفى الحديث لا طاعة لخلق فى معصية الله ثم اوعد بالمصير اليه فقال تعالى (الى مرجعكم فانبتكم) اى فاخبركم (بما كنتم تعملون) اى بصالح اعمالكم وسيئاتها اى فجازيكم عليها (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين) اى فى زمرة الصالحين وهم الانبياء والاولياء وقيل فى مدخل الصالحين وهو الجنة * قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اودى) يعنى اصابه بلاء من الناس افنتن (فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) اى جعل اذى الناس وعذابهم كعذاب الله فى الآخرة والمعنى انه جزع من اذى الناس ولم يصبر عليه فاطاع الناس كما يطيع الله من يخاف من عذابه وهو المنافق اذا اودى فى الله رجع عن الدين وكفر (ولئن جاء نصر من ربك) اى فتح ودولة للمؤمنين (ليقولن) اى هؤلاء المنافقون للمؤمنين (انا كنا معكم) اى على عدوكم وكنا مسلمين وانما اكرهنا حتى قلنا ما قلنا فاكذبهم الله تعالى فقال * (اوليس الله باعلم بما فى صدور العالمين) * اى من الايمان والنفاق * (وليعلن الله الذين آمنوا) * اى صدقوا فثبتوا على الايمان والاسلام عند البلاء * (وليعلن المنافقين) * اى بترك الاسلام عند البلاء قبل نزلت هذه الآية فى الناس كانوا يؤمنون بالستهم فاذا اصابهم بلاء من الناس او مصيبة فى انفسهم افتنوا وقال ابن عباس نزلت فى الذين اخرجهم المشركون معهم الى بدر وهم الذين نزلت فيهم الذين توفاهم الملائكة ظلمى انفسهم وقيل هذه الآيات العشر من اول السورة الى ههنا مدينة وباقي السورة مكية * (وقال الذين كفروا) * يعنى من اهل مكة قبل قاله ابوسفيان (الذين آمنوا) اى من قريش * (اتبعوا سيلنا) * يعنى دينا وملة آباءنا ونحن الكفلاء بكل تبعة من الله تصيبكم فذلك قوله * (ولنحمل خطاياكم) * اى اوزاركم والمعنى ان اتبعتم سيلنا حملنا خطاياكم فاكذبهم الله عز وجل يقوله * (وما هم بمحاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون) * فى قوله لنحمل خطاياكم * (ولنحملن اتقائهم) * اى اوزار اعمالهم التى عملوها بانفسهم * (واتقالا مع اتقائهم) * اى اوزار من اضلوا وصدوا عن سبيل الله مع اوزار انفسهم فان قلت فذال اولاهم بمحاملين من خطاياهم من شئ وقال ههنا لنحملن اتقائهم واتقالا مع اتقائهم فكيف الجمع بينهما قلت معناه انهم لا يرضون عنهم خطيئة بل كل واحد يحمل خطيئة نفسه ورؤساء الضلال يحملون اوزارهم ويحملون اوزارا بسبب اضلال غيرهم فهو كقوله صلى الله عليه وسلم من سن

فعلها اذا وانا من الضالين) اى لست من الكافرين ليكون الصلاح فى ذلك بل من الذين لا يهتدون الى طريق الوحدة (ففررت منكم لما خفتكم فوهبلى ربي حكما) اى حكمة متعالية عن طريق البرهان وراء طور الكسب والعقل (وجعلنى من المرسلين) اليكم بها (وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل) واما تعبيد بنى اسرائيل القوى التى هى قوى فليس بمنة تمنها على بل عدوان وطفان اذ لو لم تعبد هم لما القتنى اى الطبيعة البدنية فى ييم الهوى فى تابوت الجسد واقسام بتربى اهل وقوى من القوى الروحية (قال فرعون وما رب العالمين) قيل فى القصة ان فرعون كان منطقيا مباحسا سأل بما هو عن حقيقته تعالى فلما اجابه موسى عليه السلام بقوله (قال رب السموات والارض وما بينهما) وبين ان حقيقته لا تعرف بالحد بساطتها غير معلومة للعقل لشدته نوريتها واطافتها بان عرفت بها بالصفة الازدية والخاصة اللازمة وعرضه فى تجليه ونفى الايقان عنه بقوله

ان كنتم موقنين) اى لو كنتم من اهل الايقان لعلمتم ان لا طريق للعقل الى معرفته الا الاستدلال على وجوده بافعاله الخاصة به واما حقيقته فلا يعرفها الا هو وحده ومساأتم عنه بما لا يصل اليه نظر العقل (قال لمن حوله الاستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون) استخفنه ونبه قومه على خفة عقله وكون جوابه غير مطابق للسؤال فجابه قومه وتسفيهه فلتاى قوله بمنزل ما قال اولامن اراد خاصة اخرى جنته ثلث بقوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعلمون) اى ان جنته فابن عقلكم حتى يعرف لموره ولم يتجاوز حده وهذه المقالة اشارة الى ان النفس المحبوبة بمقولها لا تمتدى الى معرفة الحق وحكمة الرسالة والشرع ولا تدعن المتابعة ولا تنقاد للمطامعة بل تظهر بالانانية وطلب العلوم والربوبية والتغلب على الرسالة الالهية وهو معنى قوله (قال ابن اخذت الها غيرى لا جعلت لك من المحبون قال اولوجهك

فى الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من بعده من غير ان يخص من اوزارهم شئ رواه مسلم * (وليستلن يوم القيامة عما كانوا يفترون) * اى سؤال توبيح وتقرير لانه تعالى عالم باعمالهم وافتراهم * قوله تعالى * (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث * اى اقام *) (فبهم) * يدعوهم الى عبادة الله وتوحيده * (الف سنة الاخسين عاما) * فان قلت ما فائدة هذا الاستثناء وهلا قال تسعمائة وخسين سنة قلت فيه فائدتان احدهما ان الاستثناء يدل على التحقيق وتركه قد يظن به التقريب فهو كقول القائل ماش فلان مائة سنة فقديتوهم السائل انه يقول مائة سنة تقريبا لا تحقيا فان قال مائة سنة الاشهر او الاسنة زال ذلك التوهم وفهم منه التحقيق الفائدة الثانية هى لبيان ان نوحا صبر على اذى قومه صبرا كثيرا واصل مراتب العدد الف سنة وكان المراد الكثير فلذلك اتى بمقدار الف لانه اعظم وانجح هذه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم حيث اعلم ان الانبياء قد ابتلوا قبله وان نوحا لبث فى قومه الف سنة الا اخسين عاما يدعوهم فصبر فى الداء ولم يؤمن من قومه الا قليل فانت اولى بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة من آمن بك قال ابن عباس بعث نوح لاربعين سنة وبقي فى قومه يدعوهم الف سنة الا اخسين عاما وطاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثرا الناس فكان عمره الفا وخسين عاما وقبل فى عمره غير ذلك * قوله تعالى * (فاخذهم الطوفان) * اى فاغرقهم * (وهم ظالمون) * قال ابن عباس مشركون * (فانجيناها واصحاب السفينة) * يعنى من العرق * (وجعلناها) * يعنى السفينة * (آية) * اى عبرة * (للعالمين) * قبل انما بقيت على الجردى مدة مديدة وقبل جعلنا عقوبتهم بالفرق عبرة * قوله تعالى (و ابراهيم) اى وارسلنا ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه) اى اطيعوا الله وخافوه (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) اى ما هو خير لكم مما هو شر لكم ولكنكم لا تعلمون (انما تعبدون من دون الله اوثانا ونحن نقولون افكا) اى تقولون كذبا وقبل تصنعون اصناما بايديكم وتسمونها آلهة (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) اى لا يقدررون ان يرزقوكم (فابغوا) اى فاطلبوا (عند الله الرزق) فانه القادر على ذلك (واعبدوه) اى اى وحدوه (واشكروا له) لان الذم عليكم بالرزق (اليه ترجعون) اى فى الآخرة (وان تكذبوا فقد كذب ايم من قبلكم) اى مثل قوم نوح وحاد ونمود وغيرهم فاهلكهم الله (وما ظلى الرسول الا البلاغ المبين) * قوله تعالى (اولم يروا) قيل هذه الايات الى قوله فاكان جواب قومه بمحتمل ان تكون من تمام قول ابراهيم لقومه وقيل انما وقعت معترضة فى قصة ابراهيم هى فى تذكير اهل مكة وتحذيرهم ومعنى اولم يروا لم يعلموا (كيف يبدى الله الخلق) اى يخلقهم نطفة ثم خلقهم ثم مضى (ثم يعيده) اى فى الآخرة عند البعث (ان ذلك على الله يسير) اى اخلق الاول واخلق الثانى (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) اى انظروا الى ديارهم وآثارهم كيف بدأ خلقهم (نعم الله ينشئ النشأة الآخرة) اى ثم ان الله الذى خلقهم ينشئهم نشأة ثانية بعد الموت والمعنى فكما لم يتعد رحلته احداثهم مبدئا كذلك لا يتعدر عليه انشاؤهم معيدين بعد الموت ثانيا (ان الله على كل شئ قدير) اى من البداية والاعادة (يعذب من يشاء) عدلا منه (ويرحم من يشاء) تفضلا (واليه تقلبون) اى تردون (وما انتم بمعجزين فى الارض ولا فى السماء) قيل معناه ولا من فى السماء بمعجز والمعنى انه لا يهزمه اهل الارض ولا اهل السماء

بشيء مبين قال فأت به
ان كنت من الصادقين
فأتني عصاه فاذا هي ثعبان
مبين وتزع يده فاذا هي
بيضاء للناظرين قال للملا
حوله ان هذا الساحر علم
يريد ان يخرجكم من ارضكم
بهمرة فاذا تأمروا قالوا
ارجعه واخاه وابعث
في المداين حاشرين يأتوك
بكل سحر عليهم فجمع
الهمرة لمقات يوم معلوم
وقيل للناس هل انتم مجتمعون
لعلنا تتبع الهمرة ان كانوا هم
الغالبين فلما جاء الهمرة قالوا
لفرعون ان لنا لا تجرا
ان كنا نحن الغالبين قال
نم وانكم اذ المن المقربين
قال لهم موسى اقواما انتم
ملقون فاقولوا حبالهم
وعصيهم وقالوا بيزة فرعون
ان نحن الغالبون فأتني
موسى عصاه فاذا هي تلقف
مايا فكون فأتني الهمرة
ساجدين قالوا آمناب رب
العالمين رب موسى وهرون
قال آمنتم له قبل ان آذن لكم
انه لكبركم الذي علمكم
السحر فليسوف تعلمون
لا تقطن ابديةكم وارجلكم
من خلاف ولا تصلبنكم
اجمعين والشئ المبين
الذي يمنعه عن الاستيلاء
يردعه عن الطغيان والاستعلاء

السماء وقيل معنى قوله ولا في السماء اي لو كنتم فيها (ومالككم من دون الله من ولي) اي بمنعكم مني
ولا نصير (اي نصركم من عداي) (والذين كفروا بآيات الله) يعني بالقرآن (ولقائه) اي البعث
(أولئك يئسوا من رحتي) يعني الجنة (وأولئك لهم عذاب اليم) فهذا آخر الآيات
في تذكير اهل مكة ثم عاد الى قصة ابراهيم عليه السلام فقال تعالى (فاكان جواب قومه الا ان قالوا
اقتلوه أو حرقوه) قال ذلك بعضهم لبعض وقيل قال الرؤساء لا تباعوا فقتلوه أو حرقوه (فأتجاء
الله من النار) اي بان جعلها عليه رد أو سلا ما قيل ان ذلك اليوم لم ينتفع احد بتار (ان في ذلك
آيات لقوم يؤمنون) يصدقون (وقال) يعني ابراهيم اقومه (انما اتخذتم من دون الله اوثانا
مودة بينكم في الحياة الدنيا) اي ثم تنقطع ولا تنفع في الآخرة وقيل معناه انكم تتوادون على عبادتها
وتواصلون عليها في الدنيا (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا) تبرأ الاوثان
من عابديها وتبرأ القادة من الاتباع ويلعن الاتباع القادة (ومأواكم النار) يعني العابدين والمعبودين
جميعا (ومالككم من ناصرين) اي مانعين من عذابه (فأمن له لوط) اي صدقه برسائه لما رأى
مجهزاته وهو اول من صدق ابراهيم واما في اصل التوحيد فانه كان مؤمنا لان الانبياء لا يتصور
فيهم الكفر (وقال) يعني ابراهيم (اني مهاجر الى ربى) الى حيث امرني ربي فهاجر من كوثي
وهي من سواد الكوفة الى حران ثم هاجر الى الشام ومعه لوط وامراته سارة وهو اول من
هاجر الى الله تعالى وترك بلده وسار الى حيث امره الله بالمهاجرة اليه قيل هاجر وهو ابن خمس
وسبعين سنة (انه هو العزيز) اي الذي لا يغلب والذي يمنعني من اعدائي (الحكيم) الذي
لا يأمرني الا بما يصلحني قوله تعالى (ووهبنا له حق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) *
يقال ان الله تعالى لم يبعث نبيا بعد ابراهيم الا من نسله (وآتياء اجره في الدنيا) * هو الثناء الحسن وكل
اهل الاديان يتولونه ويحبونه ويحبون الصلاة عليه والذرية الطيبة والنبوة من نسله هذا في الدنيا
(وانه في الآخرة لمن الصالحين) * اي في زمرة الصالحين قال ابن عباس مثل آدم ونوح * قوله
عز وجل * (ولوط اذا قتل لقومه انكم لتأتون الفاحشة) * اي القطة القبيحة * (ما سبقكم بها من
احد من العالمين) * اي لم يفعلها احد قبلكم ثم فسر الفاحشة فقال * (انكم لتأتون الرجال) * يعني
انكم تقضون الشهوة من الرجال * (وتقطعون السبيل) * وذلك انهم كانوا يأتون الفاحشة بمن
مر بهم من المسافرين فترك الناس الممر بهم لاجل ذلك وقيل معناه تقطعون سبيل النسل بآثار
الرجال على النساء * (وتأتون في ناديبكم المنكر) * اي بحسبكم والنادي مجلس القوم ومتحدثهم عن ام
هاني بنت ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تأتون في ناديبكم المنكر قال كانوا يحذفون
اهل الارض ويحضرون منهم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب الحذف هو رمي الحصى
بين الاصابع قيل انهم كانوا يجلسون في مجلسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا امر بهم
ما رسيلا حذفوه فليهم اصابعه قال انا اولي به وقيل انه كان يأخذ مائة وينكحه ويفرمة ثلاثة دراهم
وقيل انهم كانوا يجمعون بعضهم بعضا في مجلسهم وقيل انهم كانوا يتضارطون في مجلسهم وعن عبد الله
بن سلام كان يبرق بعضهم على بعض وقبل كان اخلاق قوم لوط مضغ العلك وتطريف الاصابع
بالخنا وحل الازار والصفير والحذف والرمي بالجلالة واللوطية * (فاكان جواب قومه) اي
لما انكر عليهم لوط ما يتونه من القبايح * (الا ان قالوا) * يعني استهزاء * (انه ابعذاب الله ان كنت

هو النور البارق القدسي
والبرهان النير العرشي الذي
اشتلف به القلب في الافق
الروحي المجز للنفس والقوى
الدالة على صدقه في الدعوى
المفيد لقوتية العاقلتين
النظرية والعلمية للهئية
النورية والقوى القهرية
حتى صارت الاولى قوة
قدسية متأيدة بالحكمة
البالغة يعتمد عليها في قمع
العدو عند المجادلة ودفع
الحصم عند المغالطة والثانية
قوة ملكية متأيدة بالقدرة
الكاملة يعجزها من غلبه
في القوة ومارضة بالقدرة
فاذا لقي عصى القوة القدسية
بالذكر القلبي صار تعبانا
ظاهر التعانية في القلبية
القوية واذا نزع يد الملكية
من جيب الصدر حير
الناظر بالاشراق والتورية
ولما تحيرت النفس القهرية
وقواها وعجزت وخافت
ان يخرجها من ارض البدن
ويدفع شر فسادها ورياستها
فيها ويمنع تسلطها واستيلاءها
بعضا لدواعي الشيطانية
واستهضوا البواغث
النفسانية الى مدائن محال
القوى الوهمية والتخيلية
واحضروا سميرتها لافقاء
الوساوس والهواجس

من الصادقين) اي ان العذاب نازل بنا فعند ذلك * (قال رب انصرني على القوم الفاسدين) * اي
بتحقيق قولي ان العذاب نازل بهم * قوله عز وجل * (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) *
يعنى من الله باسحق ويعقوب * (قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية) * يعنى قوم لوط والقرية
سدوم * (ان اهلها كانوا ظالمين قال) * يعنى ابراهيم اشفاقا على لوط وليعلم حاله * (ان فيها لوطا
قالوا) * اي قالت الملائكة * (نحن اعلم بعن فيها لنجيبه واهله الامراته كانت من الغابرين) * اي من
الباقيين في العذاب * (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سئى بهم) * اي ظنهم من الانس فخاف عليهم ومعناه
انه جاءه ماساءه * (وضاق بهم ذرعا) * اي عجز عن تدبير امرهم فحزن لذلك * (وقالوا لنخف) *
اي من قومك * (ولا تحزن) * علينا * (انا منجوك واهلك) * اي انا مهلكوهم ومنجوك واهلك
* (الامرأتك كانت من الغابرين انا منزلون على اهل هذه القرية رجلا) * اي عذابا * (من السماء) *
قيل هو الخسف والخصب بالجحارة * (بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها) * اي من قريات لوط
* (آية بيضاء) * اي عبرة ظاهرة * (لقوم يعقلون) * يعنى افلا يتدبرون الايات تدبر ذوى العقول
قال ابن عباس الآية ائبينة آثار منازلهم الخربة وقيل هي الجحارة التي اهلكوا بها ابقاها الله حتى
ادركها اوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على وجه الارض * قوله تعالى * (والى
مدين) اي وارسلنا الى مدین اسم رجل وقيل اسم المدينة فعلى القول الاول يكون المعنى وارسلنا
الى ذرية مدین واولاده وعلى القول وارسلنا الى اهل مدین * (اخاهم شعبيا فقال يا قوم اعبدوا الله
وارجوا اليوم الآخر) * اي افعلوا فاعل من رجوا اليوم الآخر وقيل معناه اخشوا اليوم الآخر
وخافوه * (ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة) * اي الزلزلة وذلك ان
جبريل صاح فرجفت الارض رجفة * (فأصبحوا في دارهم جاثمين) * اي باركين على الركب
مينين * (ومادوا نمرودا) * اي واهلكنا عادا ونمرود * (وقد تبين لكم) * اي من منازلهم بالجحرو اليمين
* (وزين لهم الشيطان اعمالهم) * اي عبادتهم لغير الله * (فصددهم عن السبيل) * اي عن سبيل الحق
* (وكانوا مستبصرين) * اي عقاء ذوى بصائر وقيل كانوا مهجبين في دينهم وضلالتهم يحسبون
انهم على هدى وهم على باطل وضلالة والمعنى انهم كانوا عند انفسهم مستبصرين * (وقارون
وفرعون وهامان) * اي اهلكنا هؤلاء * (ولقد جاءهم موسى بالبينات) * اي بالدلائل الواضحات
* (فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) * اي فأتين من عذابنا اي فأتين من عذابنا * (فكلا
اخذا بذنبة فنهم من ارسلنا عليه حاصبا) * وهم قوم لوط رموا بالخصباء وهي الحصى الصغار
* (ومنهم من اخذته الصيحة) * يعنى نمرود * (ومنهم من خسفناه الارض) * يعنى قارون واصحابه
* (ومنهم من اغرقنا) * يعنى قوم نوح وفرعون وقومه * (وما كان الله ليعظمهم) * اي بالهلاك
* (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) * اي بالاشراك * قوله تعالى * (مثل الذين اخذوا من دون
الله اولياء) * يعنى الاصنام يرجون نصرها ونفعها * (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) * انفسها تاوى
اليه وان بيتها في غاية الضعف والوهن لا يدفع عنها حارا ولا يبرد افكذلك الاوتان لا تملك
لعابدها نفعا ولا صراويل معنى هذا المثل ان المشرك الذي يعبد الاصنام بالقياص الى المؤمن الذي
يعبد الله مثل العنكبوت تتخذ بيتا من نسيجها بالاضافة الى رجل بنى بيتا بأجر وجص او نحتته من صخر
فكما ان اوهن البيوت اذا استقرتها بيتا بيتا يتأيت العنكبوت فكذلك اضعف الاديان اذا استقرتها

بآلات المغالطات
والتشكيكات وجعوها
لوقت الحضور وجمعية
جميع القوى النفسانية
والبدنية والروحانية
في توجه السر الى حضرة
القدس فالفوا حبال
التخييلات والوهيمات
وعصى الهواجس
والوسوس لتوهم القلبة
بعزة فرعون النفس الامارة
وقوته ورجاء العظيم والمنزلة
والقريب في صدر الرياسة
ر السطنة فتلقفها ثعبان
القوة القدسية بقوة الوحيد
وابطلع مأفوكاتها بنور
التحقيق فالتقادت سمرة
الوهم والخيال والتخيل
انفذت آلائها وآمنت بنو
اليقين في متابعة موسى القلب
وهرون العقل برهما
فبقيت مقطوعة الارجل
والابدى من السعي في ارض
البدن بانواع الخيل والكيد
والمكرو طلب المعاش
ونحصيل اللذات والشهوات
واتصرف في املاك القوى
البدنية بالرياسة والسلطنة
من جهة مخالفة النفس
وموافقة القلب، صلوبة
على جذوع النفس النباتية
وعدة عن حر كاتها بالرياضة
والقهر والسياسة منقلبة
الى ربه في متابعة القلب

في بنايتها عبادة الاوثان لانها لاتضر ولا تنفع * (وان او هن البيوت لبيت العنكبوت) * اشار
الى ضعفه فان الريح اذا هبت عليه اولسه لاس فلا يبقى له عين ولا اثر فقد صح ان او هن البيوت
بيت العنكبوت وقد بين ان دينهم او هن الاديان * (لو كانوا يعلون) * اي ان هذا مثلهم وان
احمد ينهم بلغ هذه الغاية من الوهن * (ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) * هذا تأكيد
للمثل وزيادة عليه يعني ان الذي يدعون من دونه ليس بشيء * (وهو العزيز الحكيم) * معناه كيف
يجوز للعاقل ان يترك عبادة الله العزيز الحكيم القادر على كل شيء ويشغل بعبادة من ليس بشيء اصلا
* (وتلك الامثال) اي الاشياء يعني امثال القرآن التي شبه بها احوال الكفار من هذه الامة بأحوال
كفار الامم السابقة (نضربها) اي نبينها (لناس) اي لكفار مكة (وما يعقلها الا العالمون) يعني
ما يعقل الامثال الا العلماء الذين يعقلون من الله عز وجل روى البغوي باسناد الثعلبي عن جابر بن
عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون
قال العالم من عقل من الله فعلم بطاعته واجتنب معصيته (خلق الله السموات والارض بالحق)
اي بالحق واظهار الحق (ان في ذلك لآية) اي دلالة للمؤمنين (على قدرته وتوحيده) وقوله
تعالى (اتل ما اوحى اليك من الكتاب) يعني القرآن (واقم الصلوة) فان قلت لم يهذين الشيتين
تلاوة الكتاب واقامة الصلاة فقط قلت لان العبادة المختصة بالعبد ثلاثة فليبة وهي الاعتقاد
الحق ولسانية وهي الذكر الحسن وبدنية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من
اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقده مرة اخرى بل ذلك يدوم مستمرا في الذكر والعبادة البدنية وهما
يمكننا التكرار فلذلك امر بهما (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء) اي ما يقع من الاعمال (والمسكر)
اي ما لا يعرف في الشرع قال ابن مسعود وابن عباس في الصلوة منتهى ومزدد عن معاصي الله
فن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم تزد صلاته من الله الا بعدا وقال الحسن
وقتادة من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه وقيل من داوم على الصلوة جره
ذات الى ترك المعاصي والسيئات كما روى عن انس قال كان فتى من الانصار يصلي الصلوات مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يدع من الفواحش شيئا الا ركه فذكر ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان صلاته ستناه يوما فلم يلبث ان تاب وحسنت حاله وقيل معنى
الآية انه مادام في صلاته فانها تنهى عن الفحشاء والمنكر ومنه قوله ان في الصلوة لشغلا وقيل اراد
بالصلوة القرآن وبه ضعف تقدم ذكر القرآن وعلى هذا يكون معناه ان القرآن ينهى عن الفحشاء
والمسكر كما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يقرأ القرآن اليل
كله فاذا اصبح سرق قال ستناه قراءته وفي رواية انه قيل يا رسول الله ان فلانا يصلي بالهار ويسرق
باليل فقال ان صلاته لتردعه وعلى كل حال فان المراعى للصلوة لا بد وان يكون ابعد عن الفحشاء
والمسكر من لابعيها (ولذلك الله اكبر) اي انه افضل الطاعات عز ابى الدرداء قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا نبشكم بخير اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفها في درجاتكم
وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا اعداءكم فضربوا اسناقهم وبغضربوا
اعناقكم قالوا بلى فدا رسول الله قال ذلك الله اخبره الترمذي وله عن ابى سعيد الخدري قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العباد افضل درجة هذا الله يوم القيامة قال اذا كرون الله

ومشايمة السر عند التوجه الى الحق منفورة خطاياهم من التزويرات والمفتريات بنور القدس واوحى الى موسى القلب اسراء القوي الروحانية في ليل هدو الحواس وسكون القوى النفسانية الى الحضرة الوجدانية والعبور من بحر المادة الهولانية فلما انبهم فرعون النفس في التلويحات حاشرا جنوده من مدائن طبائع الاعضاء حاذرا من ذهاب رياسته وملكه مملثا من غيط تسلط القلب واتساعه واستيلائه على ملكته واهوائه فكادوا ان يظهروا بهم ضرب موسى القلب بامر الحق عند تقابلهما وتعارضهما بعضا القوة القدسية البحر الهولاني فانطلق الى الحقوق والحظوظ ونجا موسى وقومه بطريق التجريد واخرج اعداءهم بالمنع من الحظوظ والاجبار على الحقوق من جنات اللذات الانسانية وعبور اذواقها واهوائها وكنوز مدخراتها واسبابها ومقام كون الى مشيبتها الى ان خرج موسى واهله من البحر بالمقارفة وغرق فرعون النفس وقومه

كثيرا قالوا يا رسول الله والغازي في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب في سبيل الله دمالكان اذا كرون الله كثيرا افضل منه درجة (م) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال اذا كرون الله كثيرا والذاكرات يروى المفردون بتشديد الراء وتخفيفها والتشديد اتم يقال فرد الرجل بتشديد الراء اذا تفقه واعتزل الناس وحده مراعيلا للامر والهي وقيل هم المتخلفون من الناس بذكر الله لا يخلطون به غيره (خ) من ابي هريرة وابي سعيد انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقعد قوم بذكرون الله الا خفتهم الملائكة وخشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فحينئذ يروى ان اهرابا قال يا رسول الله اي الاعمال افضل قال ان تفارق الدنيا ولسانك رطب بذكر الله وقال ابن عباس معنى ولذكرك الله اكبر ذكرك الله اياكم افضل من ذكركم اياه ويروى ذلك مرفوعا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عطاء ولذكرك الله اكبر اي لن تبقى معه معصية (والله يعلم ماتصنعون) اي لا يخفى عليه شيء من امركم قوله عز وجل (ولانجادوا اهل الكتاب) اي ولا تخصمهم (الاباتي هي احسن) اي القرآن والدعاء الى الله باياته والتذية على جمعه وارادهم من قبل الجزية منهم (الا الذين ظلموا منه) اي ابوا ان يعطوا الجزية ونصبوا الحرب فاجؤهم بالسيف حتى يسلوا او يعطوا الجزية ومعنى الآية الا الذين ظلموك لان جميعهم ظالم بالكفر وقيل هم اهل الحرب ومن لاحدله وقيل الآية منسوخة بآية السيف (وقولوا) اي الذين قبلوا الجزية اذا حدثوكم بشيء مما في كتبكم (آمننا بالذي انزل البنا وانزل اليكم والهناء والهناء واحد ونحن له مسلمون) (خ) من ابي هريرة قال كان الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويضرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما انزل البنا الآية * قوله عز وجل (وكذلك) اي كما انزلنا اليهم الكتاب (انزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) يعني مؤمنى اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه (ومن هؤلاء) يعني اهل مكة (من يؤمن به وما يجمعه بآياتنا الا الكافرون) وذلك ان اليهود عرفوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي والقرآن حق فجمعوا والجود انما يكون بعد المعرفة (وما كنت تتلوا) يا محمد (من قبله من كتاب) معناه من كتب اي من قبل ما انزلنا اليك الكتاب (ولا نخطه بينك) اي ولا نكتبه والمعنى لم تكن تقرأ ولم تكتب قبل الوحي (اذا لارتاب المبطلون) معناه لو كنت تكتب او تقرأ قبل الوحي اليك لارتاب المشركون من اهل مكة وقالوا انه يقرؤه من كتب الاولين او يفتحه منها وقبل المبطلون هم اليهود وعساه انهم اذا لشكوا فيه واتهموك وقالوا ان الذي نجد نفعته في التوراة لا يقرأ ولا يكتب وليس هذا على ذلك النعت (بل هو آيات بينات) يعني القرآن (في صدور الذين اوتوا العلم) يعني المؤمنين الذين حلوا القرآن وقال ابن عباس يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ذو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم من اهل الكتاب لانهم يجدون نفعه وصفته في كتبهم (وما يجمعه بآياتنا الا الظالمون) يعني اليهود (وقالوا) يعني كفار مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) اي كما انزل على الانبياء من قبل وقيل اراد بالآيات مميزات الانبياء مثل ناقة صالح

مائدة وهيبي ونحو ذلك (قل انما الآيات عند الله) اى هو القادر على ازالها ان شاء ازلها
 (وانما انذار مبين) اى انما كلفت الانذار وايس ازال الآيات بدى (اولم يكفهم انا انزلنا)
 هذا جواب لقولهم لولا انزل عليه آية من ربه قال اولم يكفهم انا انزلنا (عليك الكتاب
 يتل عليهم) معناه ان القرآن مجزة اتم من مجزة من تقدم من الانبياء لان معجزة القرآن تدوم
 على بمر الدهور والزمان ثابتة لاتضمحل كاتزول كل آية بعد كونها (ان فى ذلك) يعنى القرآن
 (لرحمة وذكري لقوم يؤمنون) اى تذكيرا وعظة لمن آمن به وعمل صالحا (قل كفى بالله
 بيني وبينكم شهيدا) قال ابن عباس معناه يشهدلى انى رسوله والقرآن كتابه ويشهد عليكم
 بالتكذيب وشهادة الله اثبات المعجزة له بانزال الكتاب عليه (يعلم ما فى السموات والارض)
 اى هو المطلع على امرى وامرك ويعلم حقى وباطلكم لاتخفى عليه خافية (والذين آمنوا
 بالباطل) قال ابن عباس بغير الله وقيل بعبادة الشيطان وقيل بما سوى الله لان ماسوى الله
 باطل (وكفروا بالله) فان قلت من آمن بالباطل فقد كفر بالله فهل لهذا العطف فائدة غير
 التأكيد قلت نعم فائدته انه ذكر الثانى لبيان قبح الاول فهو كقول القائل اتقول الباطل وتترك
 الحق لبيان ان الباطل قبيح (اوئك هم الخاسرون) اى المغبونون فى صفقتهم حيث اشتروا
 الكفر بالايمان * قوله عز وجل (ويستعجلونك بالعذاب) نزلت فى الضمر بن الحارث حيث
 قال فامطر علنا بجارة من السماء (ولولا اجل مسمى) قال ابن عباس ما وعدتك انى لا عذب
 قومك ولا استأصلهم واؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقيل مدة اعمارهم لانهم اذا ماتوا صاروا
 الى العذاب وقيل يوم بدر (جاءهم العذاب وليأتينهم) يعنى العذاب وقيل الاجل
 (بشفة وهم لا يشعرون) بآياته (يستعجلونك بالعذاب) اعاده تأكيذا (وان جهنم لحيطعة
 بالكافرين) اى جامعة لهم لا يبق منهم احدا لادخلها (يوم يغشاهم العذاب) اى يصيبهم (من
 فوقهم ومن تحت ارجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون) اى جزاء ما كنتم تعملون * قوله تعالى
 (باعدى الذين آمنوا انا رضى واسعة فاي اى فاعبدون) قبل نزلت فى ضعفاء مسلى اهل مكة يقول
 الله تعالى ان كنتم فى ضيق بمكة من اظهار الايمان فاخرجوا منها الى ارض المدينة فانها واسعة آمنة وقيل
 نزلت فى قوم تخلفوا عن الهجرة وقالوا نخشى ان هاجرنا من الجوع وضيق المعيشة فانزل الله تعالى هذه
 الآية ولم يعذرهم بترك الخروج وقيل المعنى فهاجروا فيها الى جاهدوا فيها وقال سعيد بن جبيرة اذا عملوا
 فى الارض بالمعاصى فهاجروا منها فان ارضى واسعة وقيل اذا امرتم بالمعاصى فهاجروا فان ارضى واسعة
 وكذلك يجب على كل من كان فى بلد يعمل فيه بالمعاصى ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى بلد تنبأ له
 فيها العباداة وقيل معنى ان ارضى واسعة اى رزق لكم واسع فاخرجوا (كل نفس ذائقة الموت)
 اى كل احد ميت خوفهم بالموت تهون الهجرة عليهم فلا يقيموا بدار الشرك خوفا من الموت
 (ثم الينار جمعون) تجزيكم باعمالكم * قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لبوئهم
 من الجنة غرضا) اى على جمع غرفة وهى العلية (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نعم اجر
 العاملين) اى الله بطاعته (الذين صبروا) على الشدائد ولم يتركوا دينهم لشدة لحقتهم وقيل صبروا
 على الهجرة ومفارقة الاوطان وعلى اذى المشركين وعلى المحن والمصائب وعلى الطاعات
 ومن المعاصى (وعلى ربهم يتوكلون) اى يعتمدون على الله فى جميع امورهم * قوله عز وجل

اجعون (قالوا لا ضربنا
 الى ربنا من قبل انما نطمع
 ان يغفر لنا ربنا خطايانا
 ان كنا اول المؤمنين
 واوحينا الى موسى ان اسر
 بعبادى انكم متبعون
 فارسل فرعون فى المداين
 حاشرين ان هؤلاء لشردمة
 قليلون وانهم لئالة يظنون
 وانا لجمع حاذرون
 فاخرجناهم من جنات
 وعبود وكنوز ومقام
 كريم كذلك واورثناها
 بنى اسرائيل فاتبعوهم
 مشرقيين فلترامى الجمعان
 قال اصحاب موسى افا
 لمدركون قال كلا ان معى
 ربى سيهدين فاوحينا الى
 موسى ان اضرب بعصاك
 البحر فانفلق فكان كل
 فرق كالطود العظيم
 وازلفناهم الاخرين وانجينا
 موسى ومن معه اجمعين
 ثم افترقا الاخرين انى
 فى ذلك لاية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك
 لهو العزيز الرحيم وائل
 عليهم نبأ ابراهيم اذ قال
 لابه وقومه ماتعبدون
 قالوا نعبد الصناما فظننا
 ما كفينا قال هل يسمعونكم
 اذ تدعون او يغفونكم
 او يضرون قالوا بل وجدنا
 آباءنا كذلك يفعلون قال

أفرايتهم ما كنتم تعبدون
انتم وآباؤكم الاقدمون
قالهم عدولي الارب العالمين
كل من عكف على شيء
بهواه ويحبه ويتولاه فهو
عابده محجوب به عن ربه
موقوف معه من كاله وذلك
هدو والموحد اذ القدير
لا يوجد عنده الا في التوهم
فالباعث على عبادته
الشیطان والقالب على عابده
الظلم ولعدوان ولا يبصر
غير الحق في شهوده ولا يسمع
ولا يبصر بنفسه ولا يسمع
لانه يشهد الحق قائما على
كل نفس بما تفعل وايدى
الافعال كلها في حضرة
اسماؤه منه تصدر كما قال
عليه السلام (الذي خلقني
فهو يهدين والذى هو
بطعمني ويسقين واذا
مرضت فهو يشفين والذى
يميتني ثم يحيين) فهو
الخالق والهادى والمدبر
والساقى والمرضى والشافي
والمميت والمحيي ويقرر
هذا المعنى قوله انما كنتم
تعبدون من دون الله هل
ينصرونكم او ينصرون
الى قوله فانا من شفيعين
ولا صديق حميم ولما كان
هذا المقام مقام الفناء
وذنبه لا يكون الوجود
البقيّة خاف ذنب حاله

(وكاين من دابة لا تحمل رزقها) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كالللمؤمنين الذين كانوا
بمكة وقد اذا هم المشركون هاجروا الى المدينة فقالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بها دار
ولال مال فمن بطعمناها ويسقينا فانزل الله وكاين من دابة لا تحمل رزقها اى لا ترفع رزقها معها
لضعفها ولا تدخر شيئا لقد مثل البهائم والطير (الله يرزقها واياكم) حيث كنتم (وهو السميع) اى
لا تقوالكم (العالم) بما في قلوبكم من عربن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو انكم تتركون دابة لا تحمل رزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا
اخرجه الترمذى وقال حديث حسن ومعناه انها تذهب اول النهار جياها ضامرة البطون
وتروح آخر النهار الى اوكارها شبابا مملئة البطون ولا تدخر شيئا قال سفيان بن عيينة ليس شيء
من خلق الله يخبأ الا الانسان والفأرة والخلة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ايها الناس ليس من شيء يقاربكم من الجنة ويباعدكم من النار الا وقد امرتكم به وليس
شيء يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة الا وقد نهيتكم عنه الا وان الروح الامين نفث في روعي
الروح بضم الراء وبالعين المهملة هو القلب والعقل وبفتح الراء هو الخوف قال الله تعالى فلماذا
عن ابراهيم الروح اى الخوف انه ليس من نفس تموت حتى تستوفى رزقها فتقوا الله واجلوا
في الطلب ولا يحمل لكم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصي الله عز وجل فانه لا يدرك ما عند الله
الابطاطاء * قوله عز وجل (وان سألهم) يعنى كفار مكة (من خالق السموات والارض
وسخر الشمس والقمر) ذكر امرين احدهما اشارة الى اتحاد الذات والثاني اشارة الى اتحاد
الصفات وهى الحركة فى الشمس والقمر (ليقولن الله فاني يؤفكون) قيل معناه انهم يستفقدون
هذا كيف يصرفون عن عبادة الله مع اقرارهم انه خلق السموات والارض (الله يسطر الرزق
لمن يشاء من عباده) لما ذكر الخالق ذكر الرزق لان كمال الخلق ببقائه وبقاء الخلق بالرزق على الخلق
فله الفضل والاحسان والطول والامتنان (ويقدرله) اى يضيّق عليه اذا شاء (ان الله بكل شيء
عالم) اى يعلم ممة دبر الحاجات وقادير الارزاق (وان سألهم من نزل من السماء ماء فأجابه الارض
من بعدهم) ليقولن الله (ذكر سبب الرزق وموجد السبب فالرزق من الله تعالى (قل الحمد لله)
اى علم ان الداخل لهذه الاشياء هو الله تعالى وقبل قل الحمد لله على اقرارهم ولزوم الحمد عليهم بانه
حاق لهم (بل اكثرهم لا يعقلون) اى انهم ينكرون التوحيد مع اقرارهم بانه خالق هذه الاشياء
* قوله تعالى (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) الله هو الاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو
الاشتغال بما لا يعنيه وما لا يهجه واللعب هو اللعب وفي هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ومعنى الآية
ان سرعة زوال الدنيا عن اهلها وتقلبهم فيها وموتهم عنها كما يلعب الصبيان ساعة ثم ينصرفون
(وان الدار الآخرة لهى الخوان) اى الحياة الدائمة الخالدة التى لا موت فيها (لو كانوا يعقلون)
فما الدنيا وبقاء الآخرة لما آروا الفانى على الباقي * قوله عز وجل (فاذا ركبوا فى الفلك)
معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا فى الفلك وخافوا اتفرق (دهو الله
مخلصين له الدين) اى تركوا الاصنام ولجؤا الى الله تعالى بالدعاء (فلنجاهم الى البراذن
بشركون) اى عادوا الى ما كانوا عليه من الشرك والعناد وقيل كان اهل الجاهلية اذا ركبوا
البحر جلوا الاصنام فاذا اشتد الريح القوها فى البحر وقلوا يا رب يا رب (يكفروا بما آتيناهم)

اي ليهصدوا قسمة الله في اجابته اياهم ومعناه التهديد والوعيد (وليتقوا) معناه لافائدة لهم في الاشرار الا التمتع بما يستمتعون به في العاجلة ولا نصيب لهم في الآخرة (فسوف يعلمون) يعني فاقبة امرهم فيه تهديد ووعيد * قوله عز وجل (اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ونخطف الناس من حولهم) يعني العرب يسبي بعضهم بعضا واهل مكة آمنون (افاالباطل) يعني الشيطان والاصنام (يؤمنون) وبنعمة الله يكفرون (اي بمحمد صلى الله عليه وسلم والاسلام يكفرون) (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) اي فزعم ان له شريكا فانه منزه عن الشركاء (او كذب بالحق) اي بمحمد صلى الله عليه وسلم واقرآن (لمساءه اليس في جهنم مثوى للكافرين) معناه اما لهذا الكافر المكذب مأوى في جهنم * قوله عز وجل (والذين جاهدوا فينا) معناه جاهدوا المشركين لنصر ديننا (لنهدينهم سبلنا) لنهينهم على ما قاتلوا عليه وقيل لنزيدهم هدى وقيل لتوفيقهم لاصابة الطرق المستقيمة وهي التي توصل الى رضا الله تعالى قال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظروا ما عليه اهل النور فان الله تعالى يقول والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل المجاهدة الصبر على الطاعات ومخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العلم والعمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا فينا باقامة السنة لنهدينهم سبل الجنة وقال ابن عباس والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا (وان الله لمع الحسنيين) اي بالمسرة والمعونة في دينهم والمغفرة في حقهم في الآخرة وثوابهم الجنة والله اعلم

* (تفسير سورة الروم وهي مكية) *

وستون آية وثمانمائة وتسع عشرة كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة واربعة وثلاثون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الم ظلمت الروم في ادنى الارض) سبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس الروم لان فارسا كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهرمان وبعث قيصر رجلا وجيشا وامر عليهم رجلا يدعى بنجين فالتقيا باذرعات ونصرى وهي ادنى الشام الى ارض العرب والعجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وفارس اميون وقد ظهراخوانا من اهل فارس على اخوانكم من الروم فانكم ان قاتلتونا لظهروا عليكم فانزل الله هذه الايات فخرج ابو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله ليظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك نبينا بمحمد صلى الله عليه وسلم فقام اليه ابي بن خلف الجمحي فقال كذبت فقال انتا كذاب يا هروال الله فقال اجعل بيننا اجلا انا حبك عليه والمناحية بالحاء المهملة القمار والمراهنة اي اراهاك على عشر قلائص مني وعشر قلائص منك فاذا ظهرت فارس على الروم غرمت واذا ظهرت الروم على فارس غرمت ففعلوا وجعلوا الاجل ثلاث سنين فجاء ابو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك قبل تحريم القمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاثة الى التسع

ورجا غفرانه منه بنون ذاته فقال (والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) اي القيامة الكبرى ولا يجازيني من ظهور البقية بالحرمان ثم سأل الاستقامة في التحقق به في مقام البقاء بقوله (رب هب لي حكما والحقني بالصالحين) اي حكمة وحكما بالحق لا كون من الذين جعلتهم - بما الصلاح العالم وكمال الخلق واجعلني محبوبا لك فيحبني بحبك خلقك ابدا فحصل لي (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) اذ لا بد لي من يحب شيئا من كثرة ذكره بالخبر ذكره اللازم مكان الملزوم (واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لابي انه كان من الضالين ولا تخزني يوم يعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اي الاحال من اتى الله وسلامه القلب بامر من برأته عن نقص الاستعداد في الفطرة ونزاهة عن حجب صفات النفس في النشأة (واذا لفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للفاوتين وقيل لهم انما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم او ينتصرون)

فككبوا فيهم والفاوون
وجنود ابليس اجمعون
قالوا وهم فيها يختصمون
قال الله ان كناني ضلال مبين
اذ تسوبكم رب العالمين
وما ضلنا الا لجرمون
قالنا من شافعين ولا صديق
حجيم فلوان لنا كرامة
فنتكون من المؤمنين ان
في ذلك لآية وما كان
اكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم كذبت
قوم نوح المرسلين اذ قال
لهم اخوهم نوح (يمكن
ان يؤول كل نبي مذكور
فيها بالروح او القلب
وتكذيب قومه المرسلين
بامتناع القوى الفسائية
عن قبول التأديب بالآداب
الروحانية والتخاطب
باخلاق الكاملين وقول
النبي (الاتقون) معناه
تجتنبون الرذائل (اني لكم
رسول امين فاتقوا الله
واطيعون وما اسئلكم عليه
من اجر ان اجرى الاعلى
رب العالمين فاتقوا الله
واطيعون قالوا انؤمن
لك واتبعك الازدلون قال
وما على بما كانوا يعملون
ان حسابه الاعلى ربى
لوتشعرون وانا بطارد
المؤمنين انا الانذير بين
قالوا ان لم تنه يانوح

فزايده في الخطر ومادده في الاجل فخرج ابو بكر فلقى ايا فقال لعلك ندمت فقال لا فتصل
ازايدك في الخطر واماددك في الاجل فاجعلها مائة قلووس ومائة قلووس الى تسع سنين فقال
قد فعلت فلما خشي ابي بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اتاه ولزمه وقال اني اخاف ان
تخرج من مكة فاقم لي ضامنا كفيلا فكفله ابنه عبدالله بن ابي بكر فلما اراد ابي بن خلف ان
يخرج الى احد اتاه عبدالله بن ابي بكر فلزمه وقال والله لا ادهك حتى تعطيني كفيلا فاعطاه
كفيلا ثم خرج الى احد قال ثم رجع ابي بن خلف الى مكة ومات بها من جراحته التي جرحه
النبي صلى الله عليه وسلم حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس
سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدر وربطت الروم خيولهم بالمدائن وبنوا بالعراق
مدينة وسموها رومية فقهر ابو بكر ايا واخذ مال الخطر من ورثته وجاء به للنبي صلى الله عليه
وسلم وذلك قبل ان يحرم القمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به وكان سبب غلبة الروم
فارسا على ما قاله هكرمة وغيره ان شهرمان لما غلب الروم لم يزل يطوهم ويخرب مدائنهم حتى
بلغ الخليج فبينما اخوه فرحان جالس ذات يوم يشرب قال لاصحابه لقد رايت كافي جالس على
سرير كسرى فبلغت كاه كسرى فكتب الى شهرمان اذا اتاك كتابي فابعث الى برأس اخيك
فرحان فكتب اليه اياها الملك انك لم تجد مثل فرحان ان له لسكاية وصولة في العدو فلا تفعل
فكتب اليه ان في رجال فارس خلفا عنه فجعل الى برأسه فراجعهم فغضب كسرى ولم يحبه
وبعث يرده الى اهل فارس اني قد عزلت عنكم شهرمان واستعملت عليكم فرحان ثم بعث
مع البريد صحيفة صغيرة وامره فيها بقتل شهرمان وقال اذا ولي فرحان الملك وانقاد له اخوه
فاعطه الصحيفة فلما وصل البريد الى شهرمان عرض عليه كتاب كسرى فلما قرأه قال سمعنا وطاعة
ونزل عن سرير الملك واجلس عليه اخاه فرحان فدفع البريد الصحيفة الى فرحان فلما قرأها
استدعى باخيه شهرمان وقدمه ليضرب عنقه فقال له لا تجل حتى اكتب وصيتي قال نعم فدعا
بسفط ففقهه واعطاه ثلاث صحائف منه وقال كل هذا راجعت فيك كسرى واني تريد قتل بكتاب
واحد فرد فرحان الملك الى اخيه شهرمان فكتب الى قيصر ملك الروم اما بعد اني اليك
حاجة لا تحملها البرد ولا تبلغها الصحف فالقني في خمسين روميا حتى افاك في خمسين فارسيا
فاقبل قيصر في خمسمائة الف رومي وجعل يضع العيون بين يديه في الطرق مخافة ان يريد ان
يمكر به حتى اتاه عيونه فاخبروا انه ليس معه الا خمسون فارسيا فلما اتقيا ضربت لهما قبة فيها
ديباج فدخلها ومع كل واحد سكين ودعيا بترجان يترجم بينهما فقال شهرمان ان الذي خرب
بلادك انا واخي بكيدنا وشجاعتنا وان كسرى حسدنا واراد ان يقتل اخي فابيت عليه ثم امر
اخي بقتل فابي عليه وقد خلعهما جميعا ونحن نقاله معك فقال قد اصبتما واثار احدهما الى صاحبه ان
السريين اثنين فاذا جاوزهما فشا فقتلا الترجان معا بسكينيهما فادبلت الروم على فارس عند
ذلك وغلبوهم وقتلوهم ومات كسرى وجاء الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية
ففرح ومن كان معه من المسلمين بذلك فذلك قوله عز وجل الم غلبت الروم في ادنى الارض بسى
قرب ارض الشام الى فارس وقيل هي اذرعات وقيل الاردن وقيل الجزيرة (وهم من بعد
غلبهم) اي فارس لهم (سيغلبون) اي الروم لفارس (في بضع سنين) البضع ما بين الثلاثة

الى السبع وقيل الى التسع وقبل مادون العشرة (الله الامر من قبل ومن بعد) اى من قبل
دولة الروم على فارس ومن بعدها فن غلب فهو بامر الله تعالى وقضائه وقدره (ويومئذ يفرح
المؤمنون بنصر الله) اى للروم على فارس وقبل فرح النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون
بظهورهم على المشركين يوم بدر وفرحوا بظهور اهل الكتاب على اهل الشرك (ينصر من
يشاء) اى يبدء النصر ينصر من يشاء (وهو العزيز) الغالب (الرحيم) اى بالمؤمنين * قوله
تعالى (وعد الله) اى وعد الله وعدا بظهور الروم على فارس (لا يخلف الله وعده ولكن اكثر
الناس لا يعلمون) اى ان الله لا يخلف وعده ثم قال تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) يعنى
امر معاشهم كيف يكسلون ويتجرون ومتى يفرسون وبزروعون ويحصدون وقال الحسن ان احدهم
لينقر الدرهم بطرف ظفره فيذكر وزنه لا يخفى وهو لا يحسن يصلى وقيل لا يعلمون الدنيا بحقيقتها
انما يعلمون ظاهرها وهو ملاذها وملاعبها ولا يعلمون باطنها وهو مضارها ومتاعها وقيل يعلمون
وجودها الظاهر ولا يعلمون فناءها (وهم عن الآخرة هم غافلون) اى ساهون عنها لا يتفكرون
فيها ولا يعلمون بها * قوله عز وجل (اولم يتفكروا فى انفسهم ما خلق الله السموات والارض وما
بينهما الا بالحق) يعنى لا قامة الحق (واجل مسمى) اى لوقت معلوم اذا انتهت اليه فنيته
وهو يوم القيامة (وان كثيرا من الناس بقاء ربهم لكافرون اولم يسيرا فى الارض) اى
يسافروا فيها (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) اى ينظروا الى مصارع الامم قبلهم فيعتبروا
(كانوا اشد منهم قوة واتاروا الارض) اى حرثوها وقلبوها للزراعة (وعمروها) يعنى الامم
انحالية (اكثر مما عمروها) يعنى اهل مكة (وجاءتهم رسلهم بالبينات) اى فلم يؤمنوا
فاهلكهم الله (فا كان الله ليظلمهم) اى بنقص حقوقهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) اى
اى يبخس حقوقهم (ثم كان عاقبة الذين اساؤا) اى اساؤا العمل فاستحقوا (السواى) يعنى
اخلة التى تسوءهم وهى النار وقبل السواء اسم لجهنم ومعنى الآية ان عاقبة الذين عملوا السوء
النار (ان كذبوا) اى لانهم كذبوا وقيل معنى الآية ثم كان عاقبة المسيئين ان جلتهم تلك
السيئات على ان كذبوا (بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن) * قوله تعالى (الله بدأ الخلق ثم
يعيده) اى خالقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الموت احياء (ثم اليه يرجعون) اى فيجزى بهم باعمالهم
(ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) قيل معناه انهم يأسون من كل خير وقبل ينقطع
كلامهم وهجهم وقيل يفتضون (ولم يكن لهم من شركائهم) يعنى اصنامهم التى عبدوها
(شفعوا) اى يشفعون لهم (وكانوا يشركائهم كافرين) اى جاهدين متبرئين يتبرؤن منها وتبرأ منهم
(ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون) اى يميز اهل الجنة من اهل النار وقيل يفرقون بعد
الحساب اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار فلا يجتمعون ابدافهم قوله تعالى (فاما الذين
آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة) اى فى جنة وقيل الروضة البستان الذى هو غاية التضارة
(يحبرون) قال ابن عباس يكرمون وقيل يتعممون ويسرون والحبرة السرور وقيل
فى معنى يحبرون هو السماع فى الجنة قال الازاعى ليس احدا من خلق الله احسن صوتا من
اسرافيل فاذا اخذ فى السماع قطع على اهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم وقال اذا اخذ فى السماع
فلا يبق فى الجنة شجرة الاوردته وسأل اباهريرة رجل هل لاهل الجنة من سماع فقال نعم شجرة

تكون من المرجومين
قال رب ان قومى كذبون
فاتق بى وبينهم قصا
ونجى ومن معى من المؤمنين
فانجيتهم ومن معى فى الفلك
المشكون ثم اغرقنا بعد
الباقين ان فى ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين
وان ربك لهو العزيز الرحيم
كذبت عاد المرسلين اذ قال
لهم اخوهم هود الاتقون
انى لكم رسول امين
فاتقوا الله والطيعون
وما اسئلكم عليه من اجر
ان اجرى الا على رب العالمين
اتقون بكل ربع آية
تعبثون وتخذون مصانع
لعلكم تتخلدون واذا بطشتم
بطشتم جبارين فاتقوا الله
والطيعون واتقوا الذى
امدكم بما تعملون امدكم بانعام
وبنين وجنات وهيون انى
اخاف عليكم عذاب يوم
ظلم قالوا سواء علينا
اوعظت ام لم تكن من
الواعظين ان هذا الاخلق
الاولين وما نحن بمعذبين
فكذبوه فاهلكناهم ان
فى ذلك لآية وما كان
اكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم كذبت
ثمود المرسلين اذ قال لهم
اخوهم صالح الاتقون انى
لكم رسول امين فاتقوا الله

والطبعون وما أسلكم عليه من أجر إن أجرى الأعلى رب العالمين انتزكون فيما ههنا آمنين في جنات وهيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتنجنون من الجبال يوتنا قارحين (أودى اليكم ما تلقفت من الحق من الحكم والمعاني البقية غير مخلوطة بالوهيمات والتخيلات (فاتقوا الله) في التجريد والتركية (والطبعون) في التثوير والتحلية (ولانطبعوا امر المديرفين الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا انما انت من المصهرين ما انت الا بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب يوم عظيم ففكروها فاصبحوا نادمين فاخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك له العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله والطبعون وما أسلكم عليه من أجر) مما عندكم من اللذات والمدرجات الجزئية فاني غني عنها

اصلها من ذهب واغصانها من فضة وثمارها التؤلؤ والزبرجد والياقوت يبعث الله رجا فيصاوب بعضها بعضا فليسمع احد احسن منه (واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء الآخرة) اى البعث يوم القيامة (فاولئك في العذاب محضرون) * قوله تعالى (فسبحان الله) يعنى فسبحوا الله ومعناه صلوا لله (حين تمسون) اى تدخلون في المساء وهى صلاة المغرب والعشاء (وحين تصبحون) اى تدخلون في الصباح وهى صلاة الصبح (وله الحمد في السموات والارض) قال ابن عباس يحمد اهل السموات والارض ويصلون له (وعشيا) اى وصلوا الله عشيا يعنى صلاة العصر (وحين تظهرون) اى تدخلون في الظهيرة وهى صلاة الظهر قال نافع بن الازرق لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وقرأهاتين الآيتين وقال جمعت الصلوات الخمس ومواقيتها واعلم انه انما خص هذه الاوقات بالتسبيح لان افضل الاعمال ادموها والانسان لا يقدر ان يصرف جميع اوقاته الى التسبيح لانه يحتاج الى ما يعيشه من مأكول ومشروب وغير ذلك فخنف الله هذه العبادة في غالب الاوقات وامر بها في اول النهار ووسطه وآخره وفي اول الليل وآخره فاذا صلى العبد ركعتي الفجر فكانما سبح قدر ساعتين وكذلك باقى الركعات وهى سبع عشرة ركعة مع ركعتي الفجر فاذا صلى الانسان الصلوات الخمس في اوقاتها فكانما سبح الله سبع عشرة ساعة من الليل والنهار بنى عليه سبع ساعات في جميع الليل والنهار وهى مقدار النوم والتائم مرفوع عنه القلم فيكون قد صرف جميع اوقاته في التسبيح والعبادة

* (فصل في فضل التسبيح) * عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده في كل يوم مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا أحد قال مثل ما قال او زاد عليه اخرجهما الترمذى وقال فيها حسن صحيح (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وهذا الحديث اخرجه في صحيح البخارى (م) عن جويرية بنت الحرث زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج ذات غداة من عندها وهى في مسجد فاجتمع بعد ما تنصلى النهار فقال ما زلت في مجلسك هذا منذ خرجت بعد قالت نعم فقال لقد قلت بعدك اربع كلمات ثلاث مرار لو وزنت بكل ما تملك لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضاء نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته (م) عن سعد بن ابى وقاص قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابجز احدكم ان يكتب كل يوم الف حسنة فسأله سائل من جلسائه قال كيف يكتب يكتب الف حسنة قال يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له الف حسنة ويحط عنه الف خطيئة وفى رواية غير مسلم يحط عنه اربعين الفا * قوله تعالى (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) اى يخرج النطفة من الحيوان ويخرج الحيوان من النطفة وقيل يخرج الدجاجة من البيض والبيضة من الدجاجة وقيل يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن (ويحيى الارض بعد موتها) اى بالمطر واخراج النبات منها (وكذلك نخرجون) اى مثل اخراج النباتات

(ان اجر الاعلى رب العالمين)
 بالقاء المعاني والحكم الكلية
 واشراق الانوار الالهية
 القدسية (ان اتون الذكر ان
 من العالمين وتذرون ما خلق
 لكم ربكم من ازواجكم
 بل انتم قوم عادون قالوا
 ان لم نكن له يا لوط لتكونن
 من المخرجين قال اني لعمركم
 من القالين رب نجني واهلي
 مما يعملون فجيئنا واهله
 اجعين الاعموزا في القابرين
 ثم دمرنا الآخرين وامطرنا
 عليهم مطرا فساء مطر
 المنذرين ان في ذلك لآية
 وما كان اكثرهم مؤمنين
 وان ربك له العزيز الرحيم
 كذب اصحاب الايكة المرسلين
 اذ قال لهم شعيب الاتقون
 اني لكم رسول امين
 فاتقوا الله واطيعوا
 وما سئلكم عليه من اجر
 ان اجرى الاعلى رب العالمين
 او فوالكل لا تكونوا
 من المحسرين وزنوا
 بالقسطاس المستقيم
 ولا تبخسوا الناس اشياءهم
 ولا تنشوا في الارض
 فسدن واتقوا الذي
 خلقكم والجليلة الاولين
 قالوا انما انت من السحرة
 وما انت الا بشر مثلنا
 وان نظنك لمن الكاذبين
 فاسقط علينا كسفا من السماء

من الارض تخرجون من القبور للبعث والحساب (ومن آياته ان خلقكم من تراب) اي
 خلق اصلكم وهو آدم من تراب (ثم اذا انتم بشر تنثرون) اي تبسطون في الارض (ومن
 آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) اي جنسكم من بني آدم وقيل خلق حواء من ضلع
 آدم (لتسكنوا اليها) اي لتميلوا للازواج وتلقوهن (وجعل بينكم مودة ورحمة) اي
 جعل بين الزوجين المودة والرحمة فهما توادان ويتراحان من غير سابقة معرفة ولا قرابة
 ولا سبب يوجب التعاطف وما شئ احب الي احدهما من الآخر من غير تراحم بينهما الا الزوجان
 (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) اي في عظمة الله وقدرته (ومن آياته خلق السموات
 والارض واختلاف السنتكم) اي اختلاف اللغات العربية والعجمية وغيرهما وقيل اراد اجناس
 النطق واشكاله خالف بينها حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين حتى لو تكلم جماعة من وراء
 حائط يعرف كل منهم بقطعة ونغمته لا يشبه صوت احد صوت الآخر (والوانكم) اي
 اسود وابيض واشقر واسمر وغير ذلك من اختلاف الالوان وانتم بنو رجل واحد ومن اصل
 واحد وهو آدم عليه السلام والحكمة في اختلاف الاشكال والاصوات للتعارف اي يعرف
 كل واحد بشكله وحليته وصورته فلو اتفقت الاصوات والصور ونشاكلت وكانت ضربا
 واحدا لوقع التجاهل والالتباس وتعتلت مصالح كثيرة ويعرف صاحب الخلق من غيره
 والعدو من الصديق والقريب من البعيد فسمهان من خلق الخلق على ما اراد وكيف اراد وفي
 ذلك دليل على سعة القدرة وكمال العظمة (ان في ذلك لآيات للعالمين) اي لعموم العلم فهم
 (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله) اي منامكم بالليل للراحة وابتغاؤكم
 من فضله وهو طلب اسباب المعيشة بالنهار (ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون) اي سماع
 تدبروا اعتبار (ومن آياته يريكم البرق خوفا) اي للمساء افر ليستعد للمطر (وطمعا) اي
 للمقيم ليستعد المحتاج اليه من اجل الزرع وتسوية طرق المصانع (وينزل من السماء ماء
 فيحيي به الارض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) اي قدرة الله وانه القادر عليه
 (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامر) قال ابن عباس وابن مسعود قامتا على غير عدد
 وقبل يدوم قيامهما بامر (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض) قال ابن عباس من القبور (اذا
 انتم تخرجون) اي منها وقيل معنى الآية ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون
 من الارض (وله من في السموات والارض كل له قانتون) اي مطيعون قال ابن عباس كل له
 مطيعون في الحياة والبقاء والموت والبعث وان عصوا في العادة (وهو الذي يبدؤا الخلق ثم
 يعيده) اي يخلقهم اولاً ثم يعيدهم بعد الموت للبعث (وهو اهلون عليه) اي هو هين عليه
 وما من شئ عليه يعزى وقيل معناه وهو ايسر عليه فان الذي يقع في قول الناس ان الاله
 تكون اهلون من الانشاء وقيل هو اهلون على الخلق وذلك لانهم يقومون بصيغة واحدة
 فيكون اهلون عليهم من ان يكونوا نطقا ثم علقا ثم مضى الى ان يصيروا رجالا ونساء وهو رواية
 عن ابن عباس (وله المثل الاعلى) اي الصفة العليا قال ابن عباس ليس كمثل شئ وقيل هو
 الذي لا اله الا هو (في السموات والارض وهو) اي في ملكه (العزيز الحكيم) اي في خلقه
 * قوله عز وجل (ضرب لكم مثلا) اي بين لكم شها بحالكم ذلك المثل (من انفسكم)

ثم بين المثل فقال تعالى (هل لكم مما ملكت ايمانكم) اى عبيدكم وامائكم (من شركاء فيما
 رزقاكم) اى من المال (فانتم فيه سواء) اى هل يشارككم عبيدكم فى اموالكم التى اعطيناسكم
 (تخافونهم كخيفتكم انفسكم) اى تخافون ان يشاركوك فى اموالكم ويقاسموكم كما يخاف الحر من
 شريكه الحر فى المال يكون بينهما ان ينفرد فيه بامرء دون شريكه ويخاف الرجل شريكه
 فى الميراث وهو يحب ان ينفرد به وقال ابن عباس تخافونهم ان يروثوك كابرت بفسكم بعضا
 فاذا لم تخافوا هذا من ممالئكم ولا ترضوه لانفسكم فكيف ترضون ان تكون آلهكم
 التى يعبدونها شركاؤى وهم عبيدى (كذلك تفصل الآيات) اى الدلالات والبراهين
 والامثال (تقوم بعقلون) اى يظرون فى هذه الدلائل والامثال بعقولهم (بل اتبع الذين
 ظلموا) يعنى اشركوا بالله (اهواءهم) فى الشرك (بغير علم) جهلا بما يجب عليهم فن يهدى من
 اضل الله) اى عن طريق الهدى (ومالهم من ناصرين) اى مانعين يمنعونهم من عذاب الله *
 قوله تعالى (فاقم وجهك للدين) يعنى اخلص دينك لله وقيل سد دعائك والوجه ما توجه الى الله
 تعالى به الانسان ودينه وعمله ما توجه اليه ليسدده * قوله تعالى (حنيفا) اى مائلا اليه
 مستقيما عليه (فطرت الله) اى دين الله والمعنى الزموا فطرة الله (التى فطر الناس عليها) قال
 ابن عباس خلق الله الناس عليها والمراد بالفطرة الدين وهو الاسلام (ق) عن ابي هريرة رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة ثم قال اقرؤا فطرت الله
 التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم زاد البخارى فابواه يهودانه او ينصرانه
 او يمجسانه كما تنج البهيمة بهيمة جماء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول ابو هريرة اقرؤا
 فطرت الله الآية ولهما فى رواية قالوا يا رسول الله افرأيت من يموت صغيرا قال الله اعلم بما كانوا
 عامين قوله ما من مولود يولد الا على الفطرة يعنى على العهد الذى اخذ الله عليهم بقوله الست
 ربكم قالوا لى فكل مولود فى العالم على ذلك الا قراروهى الحبيبة التى وضعت الخلقة عليها
 وان عبد غير الله قال الله تعالى ونحن سألهم من خالق السموات والارض ليقولن الله ولكن
 لا اعتبار بالايمان الفطرى فى احكام الدنيا وانما يعتبر بالايمان الشرعى المأمور به المكتسب بالارادة
 والفعل الا ترى الى قوله فابواه يهودانه او ينصرانه فهو مع وجود الايمان الفطرى فانه محكوم له
 بحكم ابويه الكافرين وهذا معنى قول ابي صلى الله عليه وسلم فى حديث آخر يقول الله عز وجل
 انى خلقت عبادى حنفاء فاجتاتهم الشياطين من دينهم وحكى عن عبدالله بن المبارك انه قال فى معنى
 الحديث ان كل مولود يولد على فطرته اى خلقته التى خلقه الله عليها فى علم الله تعالى من السعادة
 والشقاوة فكل منهم صائر فى العاقبة الى ما فطر عليه وحامل فى الدنيا بالعمل المشاكل لها فى امارات
 الشقاوة للطفل ان يولد بين يهوديين او نصرانيين فيحملانه على اعتقاد دينهما وقيل معناه ان كل
 مولود فى مبدا الخلقة على الفطرة اى دلى الجبل السليمة والطبع المنهية لقبول الدين فلو ترك عليها
 لاستمر على لزومها لان هذا الدين موجود حسنه فى العقول السليمة وانما يعدل عنه من عدل
 الى غيره لانه من آفات التقليد ونحوه فن تلك الآفات لم يستقد غيره ثم تمثل لاولاد اليهود والنصارى
 واتباعهم لا بائهم والميل الى اديانهم فيزلون بذلك عن الفطرة السليمة ولجة المستقيمة بقوله كما تنج
 البهيمة بهيمة جماء اى كائلا البهيمة بهيمة مستوية لم يذهب من بينها شئ وقوله هل تحسون

ان كنت من الصادقين
 قال رب اعلم بما تعملون
 فكذبوه فاخذهم عذاب
 يوم انظله انه كان عذاب
 يوم عظيم ان فى ذلك لآية
 وما كان اكثرهم مومنين
 وان ربك له العزيز الرحيم
 وانه لتنزيل رب العالمين
 نزل به الروح الامين على
 قلبك لتكون من المنذرين
 بلسان عربى مبين وانه لى
 ذر الاولين اول يمكن لهم آية
 ان يعلمه علماء بنى اسرائيل
 ولونزلناه على بعض
 الانجين فقرأ عليهم
 ما كانوا به مؤمنين كذلك
 سلكناه فى قلوب الجرمين
 لا يؤمنون به حتى
 يروا العذاب الالم فى انفسهم
 بغشة وهم لا يشعرون
 فيقولوا هل نحن منظرون
 افعذابنا يستعملون افرأيت
 ان متعاهم سين ثم جاءهم
 ما كانوا يوعدون ما غنى
 عنهم ما كانوا يمتعون
 وما اهلكنا من قرية الا لها
 منذرون ذكرى وما كنا
 ظالمين وما ننزل به الشياطين
 وما ينفى لهم وما يستطيعون
 انهم عن السمع لمعرولون
 لان نزلهم لا يكون الا بعد
 استعداد قبول النفوس
 نزولها بالنسبة فى الحث
 والتكيد والمكرو والفسد

وفيها من جدما بمعنى هل تشعرون أو تعلمون فيها من جدما وهي المقطوعة الاذن او الانف *
قوله عز وجل (لا تبديل خلق الله) اي لا تبدلوا دين الله وقيل معنى الآية الزموا فطرة الله
ولا تبدلوا التوحيد بالشرك وقيل معنى لا تبديل خلق الله هو ما جبل عليه الانسان من السعادة
والشقاوة فلا يصير السعيد شقي ولا الشقي سعيدا وقيل الآية في تحريم اخصاء البهائم (ذلك
الدين القيم) اي المستقيم (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) * قوله عز وجل (منيين
اليه) اي فاقم وجهك انت وامتك منيين اليه لان خطاب النبي صلى الله عليه وسلم يدخل فيه
الامة والمعنى راجعين الى الله تعالى بالتوبة ومقبلين اليه بالطاعة (وانقوه) اي ومع ذلك
خافوه (واقبوا الصلاة) اي داوموا على اداها في اوقاتها (ولا تكونوا من المشركين من الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا) اي صاروا فرقا مختلفة وهم اليهود والنصارى وقيل هم اهل
البدع من هذه الامة (كل حزب بما لديهم فرحون) اي راضون بما عندهم * قوله تعالى
(واذا مس الناس ضر) اي قسط وشدة (دعوا ربهم منيين اليه) اي مقبلين اليه بالدعاء
(ثم اذا اذقهم منه رحمة) اي خصبا ونعمة (اذا فرقي منهم ربهم) يشركون ليكفروا
بما آتيناهم (اي ليمجدوا نعمة الله عليهم) فتمتعوا (فيه تهديد ووعد خاطب به الكفار
(فسوف تعلمون) اي حالكم في هذه الآخرة (ام انزلنا عليهم سلطانا) قال ابن عباس حجة
وعذرا وقيل كتابا (فهو يتكلم) اي ينطق (بما كانوا به يشركون) اي يشركهم ويأمرهم به
(واذا اذقنا الناس رحمة) اي الخصب وكثرة المطر (فرحوا بها) اي فرحوا وبطروا
(وان تصبهم سيئة) اي جذب وقلة مطر وقيل خوف وبلاء (بما قدمت ايديهم) من
السيئات (اذا هم يظنون) اي يأسون من رحمة الله وهذا خلاف وصف المؤمن فانه
يشكر ربه عند العمة ويرجوه عند الشدة (اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر
ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) تقدم تفسيره * قوله عز وجل (فأت ذا القرنى حقه)
اي من البر والصلة (والمسكين) اي حقه وهو اتصدق عليه (وابن السبيل) اي المسافر
وقيل هو الضيف (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) اي يطلبون ثواب الله بما كانوا يعملون
(واولئك هم المفلحون) * قوله عز وجل (وما آتيتكم) اي اعطيتكم (من رب البرى في
اموال الناس) اي في اجناب اموال الناس واجتنابها قيل في معنى الآية هو الرجل يعطى
غيره العطية ليثيبه اكثر منها فهو جائز حلال ولكن لا يذاب عليها في القيامة وهذا قوله (فلا
يربوا عند الله) وكان هذا حراما على النبي خاصة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر اي لا تعط
وتطلب اكثر مما اعطيت وقيل هو الرجل يعطى صديقه او قريبه ليكثر ماله لا يريد به وجه
الله وقيل هو الرجل يلتزم بالرجل فيخدمه ويسافر معه فيحصل له ربح ماله لا لتماس هونه
لا لوجه الله تعالى فلا يربوا عند الله لانهم لم يرد بعمله وجه الله (وما آتيتكم من زكوة) اي
اعطيتكم من صدقة (تريدون وجه الله) اي تلك الصدقة (فاولئك هم المضمفون) اي
بضايف لهم الثواب فيعطون بالحسنة عشر امثالها فالمضعف ذو الاضعاف من الحسنات * قوله
تعالى (الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من
شيء سبحانه وتعالى ما يشركون) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ظهر الفساد في البر والبحر) اي

والخيانة وسائر الرذائل
فان مدر كات الشياطين
من قبيل الوهميات
والخياليات فمن مجرد صفات
الفس وترقى عن افق الوهم
الى جناب القدس وتنورت
نفسه بالانوار الروحية
او مصابيح الشهب
السبوحية واشرق عقله
لاتصال بالعقل الاعمال
وتلقى المعارف والحقائق
في العالم لاهل ما ينفي و
لا يمكن للشياطين
ولا ان يتلقفوا المعارف
والحقائق والمعاني الكائنة
و الشرائع فانهم معزولون
عن جناب سماء الروح
واستماع كلام الملكوت الاعلى
مرجومون بشهب الانوار
القدسية والبراهين العقلية
لان طور الوهم لا يرتقى
عن افق القلب ومقام
الصدر ولا يتجاوز الى السر
فكذب الى حد من هو
مالاقي الاعلى ثم دنى فتدلى
(فلا تدع مع الله الها آخر)
اي لا تلتفت الى وجود
غير بظهور النفس
ولا تعجب في الدعوة بالكثرة
عن الوحدة (فتكون
من المعذبين) باقاء الشياطين
وان امتنع نزولهم بالوافقة
والمرافقة كقوله القى
الشیطان في امنيه فانه

لا يأمّن في الانذار والزول
الى مبالغ عقول المنذرين
وتقوسهم القاهم وان امن
تنزلهم ومصاحبهم
واغواءهم عند التلق (وانذر
عشيرتك الاقربين) من الذين
يقارب استعدادهم
استعدادك ويناسب حالهم
بحسب الفطرة حالك
اذا القبول لا يكون الا بجنسية
ما في النفس وقرب في الروح
(واخفض جناحك لمن)
لمن بالتزول الى مرتبة من
(اتبك من المؤمنين)
لغالبه بلسانه ليفهم وترقيه
عن مقامه فيصعدوا
لم يمكنهم متابعتك (فان
عصوك فقل اني برى
ماتعملون) لاسيما
الذين وتكاتف الجحباب
فترأ عن حولهم وقوتهم
وحولك وقوتك بالتوكل
والفتاء في افعاله تعالى فانهم
واياك لا يقتدرون على
ما لم يشاء الله ولا يكون الا ما
يريد وشاهد في توكلك
وفنائك من افعالك مصادر
افعاله من العزة التي يقهرها
من يشاء من العصاة فيجبرهم
ويعصمهم من الايمان والرحمة
التي يرحمها ويفيض الود
على من يشاء من اهل
الهداية فانه يحجب
المجسومين بقهره وجلاله

بسبب الشرك والمعاصي ظهر قسطن المطر وقلة الثبات في البراري والوادي والقفار والقفار
والبحر قيل المدائن والقرى التي هي على المياه الجارية والعرب تسمى المصر بحرا تقول اجذب
البر وانقطعت مادة البحر وقيل البر ظهر الارض الامصار وغيرها والبحر هو المعروف وقلة
المطر كانت في البر تؤثر في البحر بخلاف اجواف الاصداف من القواذ وذلك لان الصدف اذا
جاء المطر ترتفع على وجه الماء وتفتح افواها فوقع فيه المطر صار لقواذ (بما كسبت ابدى الناس)
اي بسبب شؤم ذنوبهم وقال ابن عباس الفساد في البر قتل احديهم آدم اخاه وفي البحر غصب
الملك الجائر السفينة قيل كانت الارض خضرة مونة لا ياتي ابن آدم شجرة الا يوجد عليها
ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد البقر الغنم فلما قتل قابيل هابيل اقشعرت الارض وشاكت
الاشجار وصار ماء البحر ملحا زامقا وقصد الحيوان بعضها بعضا وقيل ان الارض امتلأت ظلمة
وضلالة قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فلما بعث رجع راجعون من الناس وقيل اراد
بالناس كفار مكة (ليذيقهم بعض الذي عملوا) اي عقوبة الذي عملوا من الذنوب (لعلمهم
يرجعون) اي عن الكفر واعمالهم الخبيثة (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبل) اي اتروا منازلهم ومساكنهم خاوية (كانا اكثرهم منكروا) اي فاهلكوا
بكفرهم * قوله عز وجل (فاقم وجهك للدين القيم) اي لدين الاسلام (من قبل ان ياتي يوم
لامرله من الله) يعني يوم القيامة لا يقدر احد على رده من الخلق (يومئذ يصدهون) اي
يتفرقون ثم ذكر الفريقين فقال تعالى (من كفر فعليه كفره) اي وبال كفره (ومن عمل
صالحا فلا يفسدهم يمهدون) اي يوطئون المضاجع ويسوونها في القبور (ليجزي الذين آمنوا
وعملوا الصالحات من فضله) قال ابن عباس ليثيبهم الله ثوابا اكثر من اعمالهم (انه لا يحب
الكافرين) فيه تهديد ووعد لهم * قوله تعالى (ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات) اي
تبشر بالمطر (وليذيقكم من رحمته) اي بالمطر وهو الخصب (وتجرى الفلك) اي بهذه
الرياح (بامرء وتنبؤوا من فضله) معناه لتطلبوا رزقه بالتجارة في البحر (ولعلكم تشكرون)
اي هذه الم * قوله تعالى (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات) اي
بالدلائل الواضحات على صدقهم (فانتقمنا من الذين اجرموا) يعني اناعدينا الذين كذبوهم
(وكان حقا علينا نصر المؤمنين) اي مع انجائهم من العذاب فيه تبشير للنبي صلى الله عليه وسلم
بالظفر في العاقبة والنصر على الاعداء * من ابي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ما من مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة
ثم تلا هذه الآية وكان حقا علينا نصر المؤمنين اخرج الترمذي ولفظه من رد عن عرض اخيه
رد الله عن وجهه النار يوم القيامة وقال حديث حسن * قوله عز وجل (الله الذي يرسل
الرياح فتشير سحابا) اي تنشره (فيبسطه في السماء كيف يشاء) يعني مسيرة يوم او يومين
او اكثر على ما يشاء (ويجعله كسفا) اي قطعامتفرقة (فترى الودق) اي المطر (يخرج
من خلاله) اي من وسطه (فاذا اصابه) اي بالودق (من يشاء من عباده اذاهم
يستبشرون) اي يفرحون بالمطر (وان كانوا) اي وقد كانوا (من قبل ان ينزل عليهم من
قبله لمبلسين) اي آيسين (فانظر الى آثار رحمت الله) اي المطر والمعنى انظر الى حسن

وَيَهْدِي الْمُهْتَدِينَ بِلُطْفِهِ
وَجَاهِهِ وَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ
شَيْءٌ أَنْ لَا تَهْتَدِيَ مِنْ أَجْلِ
وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
(وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ
الَّذِي بَرَّاكَ) وَيَحْضُرُكَ
وَيَحْفَظُكَ (حِينَ تَقُومُ)
فِي النَّشْأَةِ فِي الْقِيَامَةِ الصَّغْرَى
وَالْقَطْرَةِ فِي الْوَسْطَى بِالْوَحْدَةِ
حِينَ الْإِسْقَامَةِ فِي الْكِبَرَى
(وَتَقْبَلُكَ فِي السَّاجِدِينَ)
انْقِلَابِكَ وَانْقِلَابِكَ فِي الطَّوَارِ
الْقَانِينَ فِي أَفْصَالِهِ نَعَالِي
وَصِفَاتِهِ وَذَاتِهِ بِالنَّفْسِ
وَالْقَلْبِ وَالرُّوحِ فِي زَمَرَتِهِمْ
وَقَبْلِ النَّشْأَةِ الْأُولَى
فِي أَصْلَابِ آبَائِكَ الْأَنْبِيَاءِ
الْقَانِينَ فِي اللَّهِ عَنْهَا (أَنَّهُ
هُوَ السَّمِيعُ) لِمَا تَقُولُهُ (الْعَلِيمُ)
لِمَا تَعْلَمُهُ فَعِلْمُهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ
الشَّيَاطِينِ وَالْقَانِينَ (هَلْ أَنْبَأْتُمْكُمْ
عَلَى مَنْ تَنْزِلُ الشَّيَاطِينُ تَنْزُلًا
عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَتَيْتُمْ يَلْقَوْنَ
السَّمْعَ وَكَثَرَهُمْ كَاذِبُونَ
وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفُتُورُ
الْمُتَرَانِمُ فِي كُلِّ وَادٍ يَمِينُونَ
وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ
كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِهِ
مَنْظُومًا وَسَبَّحُوا الَّذِينَ ظَنُّوا
أَنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ (تَقْرِيرُ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا يَذُنُّ لَكُمْ
وَمَا يَسْتَطِيعُونَ لِأَنَّ الْأَفْكَ

تَأْمِيرُهُ فِي الْأَرْضِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (كَيْفَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَحِيصُ الْمَوْتَى) يَعْنِي
أَنَّ الَّذِي أَحْيَا الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَادِرٌ عَلَى أَحْيَاءِ الْمَوْتَى (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وَأَمَّا أَرْسَلْنَا
رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا (أَيَ الزَّرْعِ بَعْدَ الْخَضِرَةِ) (لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ) (أَيَ مِنْ بَعْدِ أَصْفَرَارِ الزَّرْعِ
(يَكْفُرُونَ) (أَيَ يَجْعَدُونَ مَا سَلَفَ مِنَ النِّعْمَةِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَفْرَحُونَ عِنْدَ الْخُصْبِ وَلَوْ أَرْسَلْتَ
هَذَا بِأَيِّ زَرْعِهِمْ لَجَعَدُوا سَائِلًا نَعْمَتِي) فَانْكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّمَاءُ إِذَا وَلُوا
مُدْبِرِينَ وَمَا نَتَّ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ أَنْ تَسْمَعَ الْأَمِنْ بِؤْمِنْ بَأَيَّانًا فَهَمْ مُسْلُومُونَ) تَقْدِمُ
تَقْسِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) (أَيَ بِدَأْكُمْ وَأَنْشَأَكُمْ عَلَى ضَعْفٍ وَقِيلَ
مِنْ مَاءٍ ذِي ضَعْفٍ وَقِيلَ هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى أَحْوَالِ الْإِنْسَانِ كَانَ جَنِينًا ثُمَّ طِفْلًا مَوْلُودًا وَمَقْطُومًا
فَهَذِهِ أَحْوَالُ ظَايَةِ الضَّعْفِ) (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ قُوَّةٍ) (أَيَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ الصَّغَرِ شَبَابًا وَهُوَ
وَقْتُ لِقْوَةِ) (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا) (أَيَ هَرَمًا) (وَشَيْبَةً) (وَهُوَ تَمَامُ الْقِصَاصِ) (يَخْلُقُ
مَا يَشَاءُ) (أَيَ مِنَ الضَّعْفِ وَالْقُوَّةِ وَالشَّبَابِ وَالشَّيْبَةِ وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ أَفْصَالِ الطَّبِيعَةِ بَلْ
بِمَشِئَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ) (وَهُوَ الْعَلِيمُ) بِتَدْوِيرِ خَلْقِهِ (الْقَدِيرُ) (عَلَى مَا يَشَاءُ) * قَوْلُهُ تَعَالَى (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ
يَقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ) (أَيَ يَحْلِفُ الْمُشْرِكُونَ) (مَا لَبِثُوا) (أَيَ فِي الدُّنْيَا) (غَيْرَ سَاعَةٍ) (مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ اسْتَقْلَوْا أَجَلَ
الدُّنْيَا مَا لَبِثُوا إِلَّا خَيْرَةً وَقَبْلَ مَعْنَاهُ مَا لَبِثُوا فِي قُبُورِهِمْ غَيْرَ سَاعَةٍ) (كَذَلِكَ كَانُوا يُفَكِّهُونَ) (أَيَ يَصْرِفُونَ
عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَذَبُوا فِي قَوْلِهِمْ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَمَا كَذَبُوا فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا يَبْعَثُوا
وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ إِرَادَانِ بِفَضْضِهِمْ خَلَقُوا عَلَى شَيْءٍ تَبَيَّنَ لِأَهْلِ الْجَمْعِ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ فِيهِ وَكَانَ ذَلِكَ
بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقُدْرِهِ * ثُمَّ ذَكَرْنَا نَكَارَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ كَذِبُهُمْ فَقَالَ تَعَالَى (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ) (أَيَ فِيمَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ مِنَ الْبَيْتِ
فِي الْقُبُورِ وَقِيلَ مَعْنَى آيَةِ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ يَعْنِي الَّذِينَ يَقِيمُونَ
كِتَابَ اللَّهِ قَالُوا لِلْمُنْكَرِينَ قَدْ لَبِثْتُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ أَيَ فِي قُبُورِكُمْ (فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ) (أَيَ الَّذِي
كُنْتُمْ تَنْكُرُونَهُ فِي الدُّنْيَا) (وَلَكِنَّمَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) (أَيَ رِقْوَهُ فِي الدُّنْيَا فَلَا يَنْفَعُكُمْ الْعِلْمُ إِلَّا
بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى (فِيَوْمَئِذٍ لَتَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) (أَيَ لَا تَطْلُبُ مِنْهُمْ
الْعَمَى وَالرَّجُوعَ فِي الْآخِرَةِ وَقِيلَ لَا تَطْلُبُ مِنْهُمْ التَّوْبَةَ الَّتِي تَزِيلُ الْجُرْئَةَ لِأَنَّهَا لَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ
* قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى إِزَالَةِ الْأَعْذَارِ
وَالْإِيْيَانِ بِمَا فَوْقَ الْكَفَايَةِ مِنَ الْإِنذَارِ (وَلَنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ يَقُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ أَنْتُمْ
الْأَبْطَلُونَ) يَعْنِي مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَاطِلٌ وَذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْعِنَادِ فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى تَوْحِيدِ الْخُطَابِ
فِي قَوْلِهِ وَلَنْ جِئْتَهُمْ وَالْجَمْعُ فِي قَوْلِهِ أَنْ أَنْتُمْ الْأَبْطَلُونَ قُلْتَ فِيهِ لَطِيفَةٌ وَهِيَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ
وَلَنْ جِئْتَهُمْ كُلُّ آيَةٍ جَاءَتْ بِهَا الرُّسُلُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ مَعْنَاهُ أَنْكُمْ كَلَّمَكُمْ إِيَّاهَا الرُّسُلُ مَبْطُلُونَ
(كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) (أَيَ تَوْحِيدَ اللَّهِ) (فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) (أَيَ فِي
نَصْرِكَ وَالتَّهَارُكِ عَلَى عِدْوِكَ) (وَلَا يَسْتَحْفِظُكَ) (أَيَ لَا يَحْمِلُكَ عَلَى الْجَهْلِ وَقِيلَ لَا يَسْتَحْفِظُ رَأْيَكَ
(الَّذِينَ لَا يَوْفُونَ) (أَيَ بِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ

(تفسير سورة لقمان وهي مكية) *

وَارْبِعٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً وَخَمْسَمِائَةٌ وَثَمَانُونَ وَارْبَعُونَ كَلِمَةً وَالْقَانُونَ مِائَةٌ وَعَشْرَةٌ أَحْرَفٌ

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

* قوله عز وجل (الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمسئنين) اى الذين يعملون الحسنات ثم ذكرهم فقال (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالاخرة هم يوقنون اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) * قوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الآية قيل نزلت فى الضر بن الحرث بن كعدة وكان يتجر فى ائى الحيرة ويشترى اخبار الهيم ويحدث بها قريشا ويقول ان محمدا يحدثكم بحديث عاد ومعوذوا نانا حدثكم بحديث رستم واسفنديار واخبار الاكاسرة فيستمعون حديثه ويتزكون استماع القرآن فانزل الله هذه الآية وقيل هو شراء القينات والمغنين ومعنى الآية (ومن الناس من يشتري ذات لهو او ذا لهو الحديث وروى البغوى باسناد التعلجى عن ابى امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل تعليم المغنيات ولا يبعن وأنما هن حرام وفى مثل ذلك نزلت هذه الآية (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله) وما من رجل يرفع صوته بالقناء الابعث الله له شيطانين احدهما على هذا المنكب والاخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو الذى يسكت أخرجه الترمذى وهذا لفظه عن ابى امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا القينات المغنيات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير فى تجارة فبهن وثمنهن حرام وفى مثل هذا نزلت (ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) وعن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب وكسب المزمار وقال مكحول من اشترى جارية ضاربة ليمسكها لقنأها وضربها مقيما عليه حتى يموت لم اصل عليه ان الله تعالى يقول (ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) وعن ابن مسعود وابن عباس والحسن وعكرمة وسعيد بن جبيرة قالوا لهو الحديث هو القناء والآية نزلت فيه ومعنى يشتري يستبدل ويختار القناء والمزامير والمعارف على القرآن وقال ابو الصهباء سألت ابن مسعود عن هذه الآية فقال هو القناء والله الذى لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات وقال ابراهيم الخفي القناء يثبت النفاق وقيل هو كل لهو ولعب وقيل هو الشرك (ليضل عن سبيل الله) اى دين الاسلام وسماع القرآن (بغير علم) اى يضلعه عن جهل وحسب المرء من الضلالة ان يختار حديث الباطل على حديث الحق (ويتخذها زوا) اى يتخذ آيات الله مزحاً (اولئك) يعنى الذين هذه صفتهم (لهم عذاب مهين) واذ اتلى عليه آياتناولى مستكبرا) اى لا يعبأ بها ولا يرفع لها رأسا (كأن لم يسمعها) اى يشبه حاله فى ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع (كأن فى أذنيه وقرا) اى تقلا ولا يوقر فيها (فبشره بعذاب اليم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا) يعنى وعدهم الله ذلك وعدا حقا وهو لا يخلف الميعاد (وهو العزيز الحكيم) * قوله تعالى (خلق السموات بغير عمد) قيل ان السماء خلقت مبسوطة كهيئة مستوية وهو قول المفسرين وهى فى الفضاء والفضاء لانها ياله وكون السماء فى بعضه دون بعض ليس ذلك الا بقدرته قادر مختار واليه الاشارة بقوله بغير عمد (ترونها) اى ليس لها شئ يمنةا الزوال من موضعها وهى ثابتة لا تزول وليس ذلك الا بقدرته الله تعالى وفى قوله ترونها وجهان أحدهما انه راجع الى السموات أى ليست هى بعمد وانتم ترونها كذلك بغير عمد الوجه الثانى انه راجع الى العمد ومعناه

والآثم من لوازم النفوس الكدرة الخبيثة المظلمة السفلية المستعدة من الشياطين بالنسبة المستعدة لالقاءهم وتزولهم بحسب الجنسية ومن جعلتهم الشعراء الذين يركبون الخيالات والمزركخ فالت من القياسات الشعرية والا كاذب الباطلة سواء كانت موزونة ام لا فتبعهم القالوون الضالون فى ذلك وبأخذون منهم التزويرات والمفتريات دون الذين ينظمون المعارف والحقائق والآداب والمواظط والاخلاق والفضائل وما ينفع الناس ويفيد ويوجب اشواقهم فى الطلب ويزيد والله اعلم

(سورة النمل) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(طس) اى تلك الصفات العظيمة المذكورة فى طسم التى اصلها الطهارة من صفات النفس وسلامة الاستعداد فى الاصل عن النقص هى (آيات القرآن وكتاب مبين) اى العقل القرآنى وهو الاستعداد الحمى الجامع لجميع الكمالات باطنافا ظهرت وبرزت الى الفعل فى القيامة الكبرى كانت فرقانا وقوله (هدى وبشرى) قائم مقام (م) فى طسم لان

بغير عمد مربية (والقي في لارض روسى ان تميد بكم) اى ثلاثمرك بكم (وبث فيها) اى
 فى الارض (من كل دابة) اى يسكنون فيها (واتزلا من السماء ماء) يعنى المطر وهو من
 انعام الله على عباده وفضله (فأنبتنا فيها من كل زوج كريم) اى من كل صنف حسن (هذا)
 يعنى الذى ذكرت مما تعايون (خالق الله فارونى ماذا خلق الذين من دونه) اى آلهتكم التى
 تعبدونها (بل الظالمون فى ضلال مبين) قوله عز وجل (ولقد آتينا لقمان الحكمة)
 قيل هو لقمان بن باهوريا بن تارخ وهو آزر وقيل كان ابن أخت ايوب وقيل كان
 ابن خالته وقيل انه عاش الف سنة حتى أدرك داود وقيل انه كان قاضيا فى بنى اسرائيل واتفق
 العلماء على انه كان حكيما ولم يكن نبيا الاعكزة فانه قال كان نبيا وقيل خير بين النبوة والحكمة
 فاختار الحكمة وروى انه كان نائما نصف الليل فنودى بالقمان هل لك ان نعملك خليفة فى الارض
 فحكم بين الناس فاجاب الصوت فقال ان خبرنى ربى قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على
 فمما وطاعة واتى أعلم ان الله ان فعل بى ذلك اطاني وعصمى فقالت الملائكة بصوت لاراهم
 لم بالقمان قال ان الحاكم باشد المنازل واكدرها بفشاء الظلم من كل مكان ان عدل فبالحرى ان ينجو
 وان اخطأ الطريق اخطأ طريق الجنة ومن يكن فى الدنيا ذليلا خيرا من ان يكون شريفا
 ومن يختر الدنيا على الآخرة تفقته الدنيا ولم يصب الآخرة فعجبت الملائكة من حسن منطقته
 فنام نومة فاعطى الحكمة فأنبته وهو يتكلم بها ثم نودى داود بعده فقبلها ولم يشترط ما شترط
 لقمان فهو فى الخطيئة خير مرة كل ذلك بعفو الله عنه وكان لقمان يوازر داود لحكمته وقيل
 كان لقمان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطا وقيل كان راعى غنم فروى انه لقيه رجل وهو
 يتكلم بالحكمة فقال الست فلانا الراعى قال بلى قال فمى بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث واداء
 الامانة وترك ما لا يعينى وقيل كان عبدا اسود عظيم الشفتين مشقق القدمين وقيل خير
 السودان بلال بن رباح ومهجع مولى عمرو لقمان والتجاشى رابعهم اوتى الحكمة والعقل والفهم
 وقيل العلم والعمل به ولا يسمى الرجل حكيما حتى يجمعهما وقيل الحكمة المعرفة والاصابة فى الامور
 وقيل الحكمة شئ يجعله الله فى القلب ينوره كالنور البصر فيدرك المبصر * وقوله (ان
 اشكر الله) وذلك لان المراد من العلم العمل به والشكر عليه (ومن يشكر فانما يشكر لنفسه)
 اى عليه يعود نفع ذلك وكذلك كفرانه (ومن كفر) عليه يعود وبال كفره (فان الله غنى)
 اى غير محتاج الى شكر الشاكرين (جيد) اى هو حقيق بان يحمد وان لم يحمد احد * قوله
 تعالى (واذ قال لقمان لابنه) قبل اسمه انم وقيل اشكم (وهو يعظه) وذلك لان اعلى مراتب
 الانسان ان يكون كاملا فى نفسه مكمل لغيره فقوله ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله
 اشارة الى الكمال وقوله واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه اشارة الى التكميل لغيره وبدأ بالاقرب
 اليه وهو ابنه وبدأ فى وعظه بالاهم وهو المنع من الشرك وهو قوله (يا بني لا تشرك بالله ان الشرك
 لظلم عظيم) لان التسوية بين من يستحق العبادة وبين من لا يستحقها ظلم عظيم لانه وضع العبادة
 فى غير موضعها * قوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه جلته امه وهنا على وهن) قال
 ابن عباس شدة بعد شدة وقيل ان المرأة اذا جلت توالى عليها الضعف والتعب والمشقة وذلك
 لان الحمل ضعف والطلق ضعف والوضع ضعف والرضاعة ضعف (وقصالة فى عامين) اى

الهداية الى الحق والبطارة
 بالوصول لا يكونان الا بعد
 الكمال العلى اذ الهداية
 للغير التى هى التكميل
 ملزومة العلم الذى هو
 الكمال فيحصل الاكتفاء
 بهاعنه وهما حالان معمولان
 لتلك المشار بها الى الصفات
 المذكورة فى طسم كاذكر
 اى هاديا ومبشرا (للمؤمنين)
 اى المؤمنين يعلم التوحيد
 (الذين يقيمون الصلوة)
 صلاة الحضور والمراقبة
 (ويؤتون الزكاة) عن
 صفات الفوس اى يكونون
 بالجهيد والمجاهد (وهم
 بالآخرة) اى مقام المشاهدة
 (هم يوقنون) يعنى فى حال
 الكاشفة يوقنون بالعناية
 والرسول يهديهم اليها
 ويبشرهم بحسنة الذات
 والفوز الاعظم (ان الذين
 لا يؤمنون بالآخرة زيناهم
 اعمالهم) من المجبوبين
 زين نفوسهم بكمالاتها
 وهيات اعمالها (فهم
 يصمونها بصائرهم عن
 ادراك صفات الحق
 ونجليات انوارها والا
 لم يحجبوا بصفتهم وافعالهم
 بل فنوا عنها (اولئك الذين
 لهم سوء العذاب) بغيران
 الحجاب والحرمان عن
 لذات نجليات الصفات

فطامه في سنتين (ان اشكرى ولو الديق الى المصير) لما جعل الله بفضله لوالدين صورة
الترية الظاهرة وهو الموجد والمربي في الحقيقة جعل الشكر بينهما فقال اشكرى ولو الديق ثم
فرق فقال الى المصير يعنى ان نعمتهما مختصة بالدنيا ونعمتى عليك في الدنيا والآخرة وقيل لما امر
بشكره وشكر الوالدين قال الجزاء على وقت المصير الى قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى
الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالدين في اداء الصلوات الخمس فقد شكر الوالدين
(وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما) قال النخعي يعنى ان طاعتهم
واجبة فان افضى ذلك الى الاشرار بى فلا تطعهما في ذلك لانه لا طاعة للمخلوق في معصية
الخالق (وصاحبهما في الدنيا معروفا) اى بالمعروف وهو البر والصلة والعشرة الجميلة (واتبع
سبيل من اتاب الى) اى اتبع دين من اقبل الى طاعتى وهوانى صلى الله عليه وسلم واصحابه
وقيل من اتاب الى يعنى ابا بكر الصديق قال ابن عباس وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطهمة
والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به
قال نعم انه صادق فآمنوا به ثم حملهم الى الهى صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فهو لاء لهم سابقة
الاسلام اسلموا بارشاد ابى بكر (ثم الى مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعملون يا بنى ائمانك متقال
حبة من خردل) وذلك ان ابن لقمان قال لابه يا ابت ان علمت الخطيئة حيث لا يراى احد كيف
يعلمها الله قال يا بنى انها اى الخطيئة انك متقال حبة من خردل اى فى الصغر (فتكن) اى
مع صغرها (فى صخرة) قال ابن عباس صخرة تحت الارضين السبع وهى التى يكتب فيها
اعمال الفجار وخضرة السماء منها وقبل خلق الله الارض على حوت وهو التون والحوت
فى الماء والماء على صفاة والصفاة على ظهر ثور وهو على صخرة وهى التى ذكر لقمان ليست
فى الارض ولا فى السماء فلذلك قال (اوفى السموات اوفى الارض) والصخرة على متن الريح
والريح على القدرة (يا تبها الله) معناه الله عالمها قادر على استخراجها وهو قوله (ان الله
لطيف) اى باستخراجها (خير) اى بكانها ومعنى الآية له الاحاطة بالاشياء صغيرها وكبيرها
قبل ان هذه الكلمة آخر كلمة قالها لقمان فان شئت مرارته من هيبتها وعظمتها فأت (يا بنى اقم الصلوة
وامر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك) من الاذى (ان ذلك من عزم الامور)
يعنى اقامة الصلاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على الاذى من الامور الواجبة
التي امر الله بها (ولا تصارع) وقرئ تصرع (خذك للناس) قال ابن عباس لا تتكبر فتعصر
الناس وتعرض عنهم بوجهك اذا كلوك وقيل هو الرجل يكون بينك وبينه محبة
فيلقاك فتعرض عنه وقيل هو الذى اذا سلم عليه لوى عنقه تكبرا وقيل معناه لا تحتقر
الفقراء فليكن الفقير والثنى عندك سواء (ولا تمس فى الارض مراحا) اى خيلا (ان الله
لا يحب كل مختال (فى مشبه) فخور) اى على الناس (واقصد فى مشبك) اى ليكن فى مشبك قصد
بين الاسراع والتأنى اما الاسراع فهو من الخيلاء واما التأنى فهو ان يرى فى نفسه النقص تهذوا وكلا
الطرفين مذموم بل ليكن مشبك بين السكينة والوقار (واغضض) اى اخفض وقيل اغضض
(من صوتك ان انكر) اى اقمع (الاصوات لصوت الجير) لان اوله زفير وآخرة شهيق
وهما صوت اهل النار ومن التورى فى هذه الآية قال صباح كل شئ تسبيح الا الحمار وقيل معنى

(وهم فى الآخرة)
ومقام كشف الذات
فى القسيامة الكبرى
(هم الاخسرون) لتكاثف
جبابهم بصفاتهم وذواتهم
فلا خلاق لهم من الجبين
ولذاتهما (وانك لتلقى
القرآن) اى العقل القرآنى
(من لدن) اى من عين
جمع الوحدة فى الصفات
الاول الذى لا حجاب بينه
وبين الحضرة الاحدية بل
هو نفسه المحلب الاقدس
المفيض لكل الاستعدادات
من العقول الفرقانية على
اربابها من الايمان الثابتة
الانسانية (حكيم عليم)
ذى حكمة بالغة تامة وعلم
محيط شامل (اذ قال موسى)
اذكر من جلة علوم الحق
وحكمه وقت قول موسى
القلب (لاهله) من النفس
والحواس الظاهرة والباطنة
(امكنوا) واثبتوا ولا
تشوشوا وقتى بالحركات
(انى آنت) بعين البصيرة
(نارا) اى نار وما عظمها
هى نار العقل القبال
(سآتيكم منها بنجر) اى
علم بالطريقة الى الله وكان
حاله انه ضل الطريقة الى
الله برماية اغنام القوى
البعيية وزوجه النفس
الحيوانية (او آتيكم بشهاب

الآية هو المعطى القبيح المنكرة قال وهب تكلم لقمان بالثاني عشر الف باب من الحكمة ادخلها الناس في كلامهم وقضايهم ومن حكمته قيل انه كان عبدا حبشيا دفع اليه مولاة شاة وقال له اذبحها واثنى بالطيب مضغتين منها فامامه باللسان والقلب ثم دفع اليه اخرى وقال له اذبحها واثنى باخبت مضغتين منها فامامه باللسان والقلب فساله مولاة فقال ليس شئ اطيب منهما اذ اخبت قال اذا طابوا لا اخبت منهما لقمان ليس مال كصحة ولا نعيم كطيب نفس وقيل للقمان اى الناس شر قال الذى لا يبالي ان يراه الناس مسيئا * قوله عز وجل (الم تزوا ان الله مضر لكم ما فى السموات وما فى الارض واسبغ) اى اتم واكمل (عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) قال ابن عباس النعمة الظاهرة الاسلام والقرآن والباطنة ماستر عليكم من الذنوب ولم يجعل عليكم بالنعمة وقيل الظاهرة تسوية الاعضاء وحسن الصورة والباطنة الاعتقاد بالقلب وقيل الظاهرة الرزق والباطنة حسن الخلق وقيل الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة الشفاعة وقيل الظاهرة ظهور الاسلام والصر على الاعداء والباطنة الامداد بالملائكة وقيل الظاهرة اتباع الرسول والباطنة محبته (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم) نزلت فى الضرب بن الحرث وأبى بن خلف وامية بن خلف واشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم فى الله وفى صفاته بغير علم (ولا هدى ولا كتاب منير) واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا قال الله تعالى (اولو كان الشيطان يدعوه) معناه اذ يقولون ان كان الشيطان يدعوهم (الى عذاب السعير) * قوله عز وجل (ومن يسلم وجهه الى الله) اى يخلص الله دينه ويفوض اليه امره (وهو محسن) اى فى عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اى اعتصم بالهدى الاوثى الذى لا يخاف عهده ولا يخاف انقطاعه ويرتقى بسببه الى اعلى المراتب والقياسات (والى الله عاقبة الامور) اى يصير جميع الاشياء اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) اى لا يضرهم كفره بالامر رجوعهم فنبئهم بما عملوا ان الله عالم بذات الصور (اى لا يخفى عليه سرهم وعلايتهم) * قوله تعالى (نمتهم قليلا) اى نمتهم ليمتنوا بنعيم الدنيا الى انقضاء آجالهم (ثم نضطرهم) اى ننجيهم وزددهم (الى عذاب غليظ) الى النار فى الآخرة (ولئن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون لله ما فى السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ولوان ما فى الارض من شجرة اقلام) قال المفسرون لما نزلت بكى وبسثلونك عن الروح الآية وهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اتاه احبار اليهود وقالوا يا محمد بلغنا انك تقول وما او تيتيم من العلم الا قليلا اتعني بام قومك فقال عليه الصلاة والسلام كلا قد عنيت قالوا الست تلوفنا جاءك انا او تينا التوراة فيها علم كل شئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي فى علم الله قليل وقد اتاكم الله بما ان علمتم به انتفعتم به قالوا كيف تزعم هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا فكيف يجتمع علم قليل مع خبر كثير فأنزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون هذه الآية مدنية وقيل ان اليهود امروا وفدقريش ان يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولوا له ذلك وهو بكى وقيل ان المشركين قالوا ان القرآن وما يأتى به محمد يشك ان يقد يقطع فأنزل الله تعالى ولوان ما فى الارض من شجرة اقلام اى فبريت اقلاما وقيل بعدد كل شجرة فم (والجبر عده) اى يريده وينصب اليه (من بعده سبحانه) اى مدادا والخلأنى يكتبون به كلام الله (ما نفذت كلمات الله) لانها لانه لا نهاية

قبس) اى بشعلة نورية تشرق عليكم حين اتصالى بالنار وتنورى بها (لعلكم تصطلون) من برد الركون الى البدن والسكون اليه وهو لذاته متشتاقوا بحركة تلك النار الى جناتى وتسبرون بمجئى الى مقام الصدر (فلما جاءها نودى ان بورك) اى كثر خير (من فى السار) اى هو موسى القلب الواصل الى السار بتجليات الصفات الالهية ووجدان الكمالات الحقيقية ومقام المكاملة من النبوة (ومن حولها) من القوى الروحانية والملائكة السماوية بانوار المكاشفة واسرار العلوم والحكم والتأيدات القدسية والاحوال السرية والذوقية (وسبحان الله رب العالمين) وزه ذات الله بتجردك عن الصفات الفسائية والقواشى الجسدانية والقائص والمعائب (يا موسى انه انا الله العزيز) القوى الذى فخر نفسك وكل شئ بالفناء فيه (الحكيم) الذى حلك الحكمة وهذاك به الى مقام المكاملة (والاقصاك) صان نفسك القدسية المؤتلفة بشعاع القدس اى خلفا عن الضبط بالرياضة

وارسلها ولا تمنعها من الحركة فانها تنورت (فلما رآها تهرز) تضرب وتحرك (كانها جان) حية غالبة بالظهور (ولى) الى جناب الحق (مدبرا) خوف ظهور النفس (ولم يعقب باموسى) اى لم يرجع وبقي مشتغلا بتدارك القية (لا تخف) من استيلاء النفس وظهور الجبابرة فان النفس اذا حيت بعد موتها بالارادة وفاتها بالرياضة ان استقلت بنفسها واستبدت بامر كانت جبابرة وابتلاء واذا تحركت بامر حية بنور الروح والحسنة الحقة نية لاجها واهلها لم تكن جبابرة (انى لا تخف لى المرسلون) الذين ارسلتهم بالبقاء بعد الفناء واحييت نفوسهم بحياتى (الامن ظلم) بظهور النفس قبل وقت الاستقامة واستحكام مقام البقاء فانه ذنب حاله فوجب عنه التوبة بالاستغفار والخوف بالابتلاء (ثم بدل حسنا) بالخوف والتدارك بدمعها والالجاء الى جناب الحق من شرها (بعد سوء) آية صفة ظهرت بها من صفاتها (فانى غفور) اسر بنورى ظلمتها (رحيم) ارحم بعد الغفران بصفى

لها (ان الله عزيز حكيم) قوله تعالى (ما خلقكم ولا يبنيكم الا كفوس واحدة) اى لا يخلقكم ولا يبنيكم الا كفوس واحدة (بصير) باعمالكم (الم تر ان الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وسهر الشمس والقمر كل يجرى الى اجل مسمى وان الله بما تعملون خبير ذلك بان الله هو الحق) اى ذلك الذى هو قادر على هذه الاشياء التى ذكرت هو الحق المستحق للعبادة (وان ما يدعون من دونه الباطل) اى لا يستحق العبادة (وان الله هو العلى) اى فى صفاته له الصفات العليا والاسماء الحسنى (الكبرى) فى ذاته لانه اكبر من كل كبير قوله تعالى (الم تر ان الفلك) اى السفن والمراكب (تجرى فى البحر بنعمت الله) اى ذلك من نعمته الله عليكم (ايرىكم من آياته) اى من عجائب صنعته (ان فى ذلك لآيات لكل صبار) اى على ما امر الله (شكور) لانامه (واذا غشيهم موج كالظلل) اى كالجبال وقيل كالسحاب شبه بها الموج فى كثرتها وارتفاعها (دعوا الله مخلصين له الدين) معناه ان الانسان اذا وقع فى شدة ابتهل الى الله بالدعاء وترك كل من عداه ونسى جميع ماسواه فاذا نجى من تلك الشدة فثم من يبقى على تلك الحالة وهو المقصود وهو قوله تعالى (فلنجاهم الى البر فثم مقتصد) اى عدل موفى فى البر بما عاهد عليه الله فى البحر من التوحيد والتبوت على الايمان وقيل نزلت فى عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجهدهم ربح حاصف فقال عكرمة بن نجاشة الله من هذا لارجع الى محمد صلى الله عليه وسلم ولاضعن يده فى يدى فسكت الرمح ورجع عكرمة الى مكة واسلم وحسن اسلامه ومنهم من لم يوف بما عاهد وهو المراد بقوله (وما يجمع باياتنا الا كل ختار) اى غدار (كفور) اى جود لانعمنا عليه قوله تعالى (يا ايها الناس اتقوا ربكم) اى خافوا ربكم (واخشوا) اى وحافوا (يوما لا يجزى) اى لا يقضى ولا يقضى (والدعن ولده ولا مولود هو جارعن والده شيا) قبل معنى الآية ان الله ذكر شخصين فى غاية الشفقة والحبة وهما الوالد والولد فنبه بالادلى على الادنى وبالادنى على الاعلى فاو لا يجزى عن ولده لكمال شفقتة عليه والولد يجزى عن والده لانه من حق التربية وغيرها فاذا كان يوم القيامة فكل انسان يقول نفسى نفسى ولايتهم بقرب ولا بعيد كما قال ابن عباس كل امرئ نعمة نفسه (ان الله الله حق) قبل انه تحقق اليوم معناه اخشوا يوما هذا شأنه وهو كائن لوجه الله به ووعد حق وقيل الآية تحققى بعدم الجزاء يعنى لا يجزى والد عن ولده فى ذلك اليوم والقول الاول احسن واظهر (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) اى لانها فانية (ولا يفرنكم بالله التور) يعنى الشيطان قال سعيد بن جبير يعمل بالمعاصى ويتبى المغفرة قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة) الآية نزلت فى الحرت بن عمرو بن حارثة بن حفصة من اهل البادية اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الساعة ووقتها وقال ان ارضنا اجذبت فقللى متى ينزل القيث وتركت امرأتى حبلى فتى تلد ولقد علمت ان ولدت فبأى ارض اموت فانزل الله هذه الآية (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح القيب خمس ان الله عنده علم الساعة وينزل القيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى ارض تموت ان الله عليم خبير ومعنى الآية ان الله عنده علم الساعة فلا يدرى أحد من الناس متى تقوم الساعة فى أى سنة أو أى يوم ليلا

أولها (وينزل الغيث) على من احدى ينزل الغيث لئلا يظنوا ان الله (ويعلم ما في الارحام)
اذكر انني احرام اسود تام الخلقه ام ناقص (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من خير او شر
(وما تدري نفس بأي ارض تموت) اي ليس احد من الناس يعلم اين مضجعه من الارض
في براوجر في سهل او جبل (ان الله عليم) اي بهذه الاشياء وبغيرها (خير) اي بواطن
الاشياء كلها ليس علمه محيطا بالظاهر فقط بل علمه محيط بالظاهر والباطن قال ابن عباس هذه الخمسة
لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مصطفى فمن ادعى انه يعلم شيئا من هذه فانه كفر بالقرآن لانه حافه
والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة السجدة وهي مكية) *

قال عطاء الاثلاث آيات من قوله الحق كان مؤمنا وهي تسع وعشرون آية وقبل ثلاثون آية
وثلاثمائة وثمانون كلمة والف وخسمائة وثمانية عشر حرفا والله تعالى اعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (الم تنزيل الكتاب لاريب فيه) اي لا شك فيه انه (من رب العالمين
ام يقولون) اي بل يقولون يعني المشركين (افتراء) يعني اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم
من تلقاء نفسه (بل هو الحق) اي القرآن (من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك)
يعني العرب كانوا امة امامية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس رضى الله
عنهما ذلك في الفترة التي كانت بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فان قلت اذا لم يأتهم رسول
لم تتم عليهم حجة قلت اما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها الا من جهة الرسل فلا واما قيام
الحجة بمعرفة الله وتوحيده فتم لان معهم ادلة العقل الموصلة الى ذلك في كل زمان (لهم
يهتدون) يعني تنذرهم راجيا اهتداءهم (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة
ايام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع افلاتنكرون) تقدم تفسيره *
قوله تعالى (يدبر الامر) اي يحكم الامر وينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل
عليه السلام (من السماء الى الارض ثم يعرج) اي يصعد (اليه) جبريل بالامر (في يوم كان
مقداره الف سنة مما تعدون) يعني مسافة ما بين السماء والارض خمسمائة سنة فيكون مقدار
نزوله الى الارض ثم صعوده الى السماء في مقدار الف سنة لو ساره احد من بنى آدم وجبريل
ينزل ويصعد في مقدار يوم من ايام الدنيا وقل من ذلك وكذلك الملائكة كلهم اجمعون وقيل
معنى الآية انه يدبر الامر من السماء الى الارض مدة ايام الدنيا ثم يعرج اليه اي يرجع الامر والتدبير
اليه بعد فناء الدنيا وانقطاع امر الامر وحكم الحاكم في يوم كان مقداره الف سنة وهو يوم
القيامة فان قلت قد قال في موضع آخر تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين
الف سنة فكيف الجمع بينهما قلت اراد بقوله خمسين الف سنة مدة المسافة بين الارض وسدرة
المتهى التي هي مقام جبريل عليه السلام يقول بسبر جبريل والملائكة الذين معه من اهل مقامه
مسيرة خمسين الف سنة في يوم واحد من ايام الدنيا وقبل كلها في القيامة فيكون على بعضهم
مثل الف سنة وعلى بعضهم خمسين الف سنة وهذا في حال الكفار واما على المؤمنين فدون
ذلك كما جاء في الحديث انه يكون على المؤمن كقدر صلاة مكتوبة صلاها في الدنيا قال ابراهيم

القائمة صفتها الظاهرة
هي بها (وادخل يدك)
العاقلة العلية (في جيبك)
تحت لباس النفس متصلة
بالقلب في ابطنك الابسر
موضع الصدر (تخرج
يضاء) نورانية ذات
قدرة (من غير سوء) اي
التلون والظهور بصفة
من صفاتها بل بالنور
بالور (في تسع آيات) اي
اذهب بها تين الآيتين بين
النفس القدسية والعاقلة
العلية الحية احدهما بحياة
القلب والمتورة ثانيهما
بنوره في جلة تسع آيات هما
ثنتان منها والباقية هي
السبع المشار إليها في قول
المتكلمين بالقدر ماء السبعة
وهي الصفات الالهية التي
تجلى بها الحق تعالى على
القلب فقامت مقام
صفاه وهي الحياة والقدرة
والعلم والارادة والسمع
والبصر والتكلم الى فرعون
النفس الامارة بالسوء
المحبوبة بالانانية (وقومه)
من قواها كما ظهرت بتفرعها
على اية صفة في اي مظهر
ظهرت وانما وجدت ادب
بهذه الصفات (انهم كانوا
قوما فاسقين) خارجين
عن دين الحق وطاعته
بدن الهوى مكرين

التنى لا يكون على المؤمنين الا كما يكون ما بين الظهر والعصر وقيل يحتمل ان يكون هذا اخباراً عن شدته وهوله ومشقته وقال ابن ابي مليكة دخلت انا وعبد الله بن فيروز مولى عثمان على ابن عباس فسأله ابن فيروز عن هذه الآية وعن مقدار خمسين الف سنة فقال ابن عباس رضي الله عنهما ايام سماها الله تعالى لادري ما هي واكره ان اقول في كتاب الله ما لا اعلم (ذلك عالم الغيب والشهادة) يعني الذي صنع ما ذكر من خالق السموات والارض هو عالم الغيب والشهادة اي ما ظاهراً خلقه لا تخفى عليه خافية والشهادة بمعنى ما حضر وظهر (العزيز) اي المتع المتع من اعدائه (الرحيم) باوليائه واهل طاعته * قوله تعالى (الذي احسن كل شئ خلقه) قال ابن عباس اتقنه واحكمه وقيل علم كيف يخلق كل شئ وقيل خلق كل حيوان على صورة لم يخلق البعض على صورة البعض وكل حيوان كامل في صورته حسن في شكله وكل عضو من اعضائه مقدر على ما يصلح به معاشه وقيل معناه الهم خلقه ما يحتاجون اليه وعلمهم اياه وقيل معناه احسن الى كل خلقه (وبدأ خلق الانسان من طين) يعني آدم (ثم جعل نسله) يعني ذريته (من سلالة) اي من نطفة تنسل من الانسان (من ماء مهين) اي ضعيف (ثم سواء) اي سوى خلقه (ونفخ فيه من روحه) اضاف اليه الروح اضافة تشريف كبيت الله وناقة الله ثم ذكر ما يترتب على نفخ الروح في الجسد فقال (وجعل لكم) اي خلق بعد ان كنتم نطفة مواتاً (السمع والابصار والافئدة) قيل قدم السمع لان الانسان يسمع اولاً كلاماً فينظر الى قائله ليعرفه ثم يفكر بقلبه في ذلك الكلام ليفهم معناه ووحده السمع لان الانسان يسمع الكلام من اي جهة كان (قليلاً ما تشكرون) يعني انكم لا تشكرون رب هذه النعمة فتوحدهم الا قليلاً * قوله تعالى (وقالوا) يعني منكرو البعث (انذاضلنا) هلكننا (في الارض) والمعنى صرنا تراباً (اثناني خلق جديد) استفهام انكارى قال الله تعالى (بل هم بلقاء ربهم كافرون) اي بالبعث بعد الموت (قل يتوفاكم) اي يقبض ارواحكم حتى لا يبقى احد ممن كتب عليه الموت (ملك الموت) وهو عزرائيل عليه السلام (الذي وكل بكم) اي انه لا يغفل عنكم واذا جاء اجل احدكم لا يؤخر ساعة ولا يشغل له الا ذلك روى ان ملك الموت جعلته لدنيا مثل راحة اليد ياخذ منها صاحبها ما احب من غير مشوقة فهو يقبض ارواح الخلائق من مشارق الارض ومغاربها وله اعدان من الملائكة ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وقال ابن عباس ان خطوة ملك الموت ما بين المشرق والمغرب وقال مجاهد جعلت له الارض مثل الطست يتناول منها حيث يشاء وقيل ان ملك الموت على معراج بين السماء والارض فتزعج اعدائه روح الانسان فاذا بلغ ثغرة نحره قبضه ملك الموت عن معاذي جبل قال ان ملك الموت حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهي تصفح وجوه الناس فامن اهل بيت الاو ملك الموت يتصفهم في كل يوم مرتين فاذا رأى انساناً قد انقضى اجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال له الآن تنزل بك سكرات الموت وقوله (ثم الى ربكم ترجعون) اي تصيرون الي ربكم احياء فيجزىكم باعمالكم * قوله عز وجل (ولوترى اذ الجرمون) اي المشركون (ناكسوا رؤسهم عند ربهم) اي يطأؤنها حياء من ربهم ونكسوا رؤسهم يقولون (ربنا ابصرنا) اي ما كنا به مكذبين (وسعنا) يعني منك تصديق ما آتينا به رسلك وقيل ابصرنا معاصينا

توحيد بظهورهم (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين) منه نورانية صيروا فيها (وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم) ظهورهم بصفاتها ومخالفتها ظلالها (وان استيقنتها انفسهم من طريق العلم العقل لتفرعنها وتعودها لاستعلاء وعدم ملكية لحدل) فانظر كيف كان لاقبة المفسدين (عاقبتهم من الفرق في يوم القطران فسادهم في ارض البدن لطفان) (ولقد آتينا داود) روح (وسليمان) القلب (علما) واتصفا بالصفات الربانية العامة وذلك قولهما (وقال الحمد لله الذي فضّلنا على كثير من عباده المؤمنين داود وسليمان) القلب (داود) الروح الملك بالسياسة والنبوة بالهداية (وقال يا أيها الناس) اي نادى القوى البدنية وقت الرياسة عليها وقال (علما) منطق الطير) القوى الروحانية (واوتينا من كل شئ) من المدرجات الكلية والجزئية والكمالات الكسبية والعطائية (ان هذا هو الفضل المبين) اي الكمالات الظاهر والراحم صاحبه على غيره (وحشر

وسمنا ما قبل فيها (فارجمنا) اى فارددنا الى الدنيا (فعمل صالحا انا موقنون) اى فى الحال
 آمننا ولكن لا يتبع ذلك الايمان (ولوشنا لا يتناكل نفس هداها) اى رشدنا وتوفيقها
 للايمان (ولكن حق القول منى) اى وجب القول منى (لاثلاث جهنم من الجنة والناس
 اجمعين) اى من كفار الجن والانس (فذوقوا) اى فاذا دخلوا النار قالت لهم الخزنة ذوقوا
 (بما نسيتم لقاء يومكم) اى تركتم الايمان فى الدنيا (هذا اناسيناكم) اى تركناكم بالكلية
 غير ملتفت اليكم كما يفعل بالناسى قطعاً رجائكم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) اى
 من الكفر والتكذيب * قوله تعالى (انما يؤمن بآياتنا الذين اذذكروا بها) اى
 وعظماؤها (خروا سجداً) اى سقطوا على وجوههم ساجدين (وسجوا بحمد ربهم) اى صلوا
 بامر ربهم وقيل قالوا سبحان الله وبحمده (وهم لا يستكبرون) اى من الايمان به والسجود له
 (ق) من ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التى فيها السجدة فيسجد ويسجدون
 حتى ما يجد احداً مكاناً لوضع جبهته فى غير وقت الصلاة (م) عن ابى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلتنا امر ابن
 آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود قايت فى النار وهذه من عزائم يسجد القرآن
 قسناً للقارئ * ولمستع * قوله تعالى (تبجاً فى جنوبهم) اى ترتفع وتنبو (من المضاجع)
 جمع مضجع وهو الموضع الذى يضلجع عليه يعنى الفراش وهم المتمجدون بالليل الذين يقومون
 الصلاة وقال انس نزلت فىنا معاشر الانصار كنا نصلى المغرب فلانرجع الى رحالنا حتى نصلى
 العشاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن انس فى قوله تبجاً فى جنوبهم عن المضاجع نزلت
 فى انتظار الصلاة التى تدعى العتمة اخرجته الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح وفى
 رواية ابى داود عنه قال كانوا يتغفلون ما بين المغرب والعشاء اى يصلون وهو قول ابى حزم
 ومحمد بن المنكدر وقيل هى صلاة الاوابين وروى عن ابن عباس قال ان الملائكة لتحف بالذين
 يصلون بين المغرب والعشاء وهى صلاة الاوابين وقال عطاء هم الذين لا ينامون حتى يصلوا
 العشاء الاخيرة والفجر فى جماعة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء فى جماعة
 فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح فى جماعة فكأنما صلى الليل كله اخرجته مسلم من حديث
 عثمان بن عفان (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلمون
 ما فى العتمة والصبح لاتوهما ولوحبوا واشهر الاقاويل ان المراد منه صلاة الليل وهو قول الحسن
 ومجاهد ومالك والاوزاعى وجماعة

* (فصل فى فضل قيام الليل والحث عليه) * عن معاذ بن جبل قال كنت مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فى سفر فاصبحت يوماً قريباً منه وهو يسير فقلت يا رسول الله اخبرنى بعمل
 يدخلنى الجنة ويباعدنى من النار قال سالت عن عظيم وانه ليسير على من يسره الله تعالى عليه
 تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال الا
 ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة وصلاة الرجل فى جوف الليل ثم
 قرأتجباً فى جنوبهم من المضاجع حتى بلغ جزاء بما كانوا يعملون ثم قال الا خبرك برأس الامر
 بوهوده وذروة منامه قلت بلى يا رسول الله قال رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة

لسليمان جنوده من الجن
 والانس والطيور من جن
 القوى الوهمية والخيالية
 ودواعيها وانس الحواس
 الظاهرة وطير القوى
 الروحانية بتسخيره روح
 الهوى وتسلطه عليها بحكم
 العقل العلى جالساً على
 كرسى الصدر موضوعاً
 على رفرف المزاج المعتدل
 (فهم يوزعون) بحبس
 اولهم على آخرهم وبوقفون
 على مقتضى رأى العقل
 لا يتقدم بعضهم بالافراط
 ولا يتأخر البعض بالتفريط
 (حتى اذا اتوا على وادى
 النمل) اى نمل الحرص
 فى جمع المال والاسباب
 فى السير على طريق الحكمة
 العملية وقطع الملكات الرديئة
 (قالت نملة) هى ملكة
 النمل ملكة دواعى الحرص
 وكانت على ما قبل عرجاء
 لكسر العاقلة رجلها
 ومنعها بمخالفة طبعها عن
 مقتضاها من سرعة سيرها
 (يا أيها النمل) اى الدواهي
 الحرسية الفاتئة الحصر
 (ادخلوا مساكنكم)
 لا يحطمنكم سليمان وجنوده
 وهم لا يشمرون) اى اختبؤا
 فى مقاركم ومحالككم ومباديكم
 لا يكسرنكم القلب والقوة
 الروحانية بالامانة والافناء

وهذا هو السير الحكيم
 يا كتساب الملكات الفاضلة
 وتعديل الاخلاق والامسا
 بقيت للنحلة الكبرى
 ولصغارها عين ولاثر
 في الفناء بتجليات الصفات
 (فتبسم ضاحكا من قولها)
 اى استبشر بزوال الملكات
 الرديئة وحصول الملكات
 الفاضلة ودعائه بالتوفيق
 لشكر هذه النعمة التي انعم
 بها عليه بالانصاف بصفاته
 وافعاله والفناء عن افعال
 نفسه وصفاتها وعلى والديه
 اى الروح والفس بكمال
 الاول ونسوره وقبول
 الثانية وتأثرها بقوله (قال
 رب اوزعني ان اشكر
 نعمتك التي انعمت على
 وعلى والدي وان اعمل
 صالحا ترضاه) بالاستقامة
 في القيام بحقوق تجليات
 صفاتك وأعبادات القلبية لو
 جهك ونور ذاتك (وادخلني
 برحمتك في عبادك الصالحين)
 اى بكمال ذاتك في زمرة
 الكمل الذين هم سبب
 صلاح العالم وكال الخلق
 (وتفقد الطير) حال طير
 القوى الروحانية فقد هدهد
 القوة المفكرة اذا كانت
 في طاعة الوهم كانت مخيلة
 والمفكرة غائبة بالعدومة
 ولا تكون مفكرة الا اذا

سانمه الجهاد ثم قال الا خبرك بملك ذلك كله قلت بلى يا رسول الله قال فاخذ بلسانه وقال كفت
 عليك هذا فقلت يا رسول الله وانما واخذون بامتنك فقال ثكلتك امك يا معاذ وهل يكعب الناس
 في النار على وجوههم اوقال على مناخرهم الاحصاء المستنهر اخرجه الترمذى عن ابي امامة
 الباهلى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم وقربة
 الى ربكم وتكفير للسيئات ومنهاة عن الآثام ومطرقة الداء عن الجسد اخرجه الترمذى *
 عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب ربنا من رجلين رجل ثار عن
 اوطانه وحلافه من بين جنبيه واهله الى صلاته فيقول الله عز وجل لللائكة انظروا الى عبدى ثار
 عن فراشه ووطانه من بين جنبيه واهله الى صلاته رغبة فيما عندى وشفقة بما عندى ورجل غزا
 في سبيل الله وانزعم مع اصحابه فلم ماله في الانزاع وماله في الرجوع فرجع حتى اهرق دمه
 فيقول الله تعالى لللائكة انظروا الى عبدى رجع رغبة فيما عندى وشفقة بما عندى حتى اهرق دمه
 اخرجه الترمذى بمناه (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل
 الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل (ق) عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم الليل حتى تورمت قدماه فقلت لم تصنع هذا يا رسول
 الله وقد غفرتك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدا شكورا عن علي قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان في الجنة غرارا يرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها وهذا الله لمن الان
 الكلام والطعام والطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس ينام اخرجه الترمذى (خ) عن الهيثم بن ابي
 سنان انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه في قصة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اخالكم
 لا يقول الرفث يعنى بذلك ابن رواحة قال

وفى نار رسول الله ينلوك كتابه * اذا انشقى معروف من الفجر سامع

ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا * به موقنات ما اذا قال واقع

بيت يحافى جنبه عن فراشه * اذا استنقلت بالكافرين المضاجع

اخرجه البخارى وليس للهيثم بن سنان عن ابي هريرة في الصحيحين غير هذا الحديث * وقوله تعالى
 (يدهون ربهم خوفا وطمعا) قال ابن عباس خوفا من النار وطمعا في الجنة (ومارزقناهم ينفقون)
 قيل اراد به الصدقة المفروضة وقيل بل هوام في الواجب والتطوع * قوله عز وجل (فلا تعلم
 نفس ما اخفى لهم من قرة أعين) اى بما تقربه اعيانهم فلا يفتنون الى غيره قال ابن عباس هذا
 ما لا تقدر على وقيل اخفوا اعمالهم فأخفى الله ثوابهم (جزاء بما كانوا يعملون) اى من الطاعات
 في دار الدنيا (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك
 وتعالى اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرؤا
 ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين * قوله تعالى (الذين كانوا يؤمنون بالله وكان تاتى
 لا يستونون) نزلت في علي بن ابي طالب والوليد بن عتبة بن ابي معيط كان بينهما نزاع وكلام
 في شئ فقال الوليد لعلى اسكت فانك صبي وانا شيخ والله انى ايسط منك لسانا واحدا منك
 سنانا واشجع منك جناها واولا منك حشوا في الكتبية فقال له على اسكت فانك غاسق فأنزل الله
 هذه الآية وقوله لا يستونون اراد جنس المؤمنين وجنس المسلمين ولم يرد مؤمنا واحدا

ولا فاسقا واحدا (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) اى التى يأوى اليها المؤمنون (نزلا) هو ما يميز للضيف عند نزوله (بما كانوا يعملون) يعنى من الطاعات فى دار الدنيا (واما الذين فسقوا فإوهم النار كما ارادوا ان يخرجوا منها اعيادها فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون) * قوله تعالى (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر) اى سوى العذاب الاكبر قال ابن عباس العذاب الادنى مصائب الدنيا واسقامها وعنه انه الحدود وقيل هو الجوع بمكة حتى اكلوا الجيف والعظام والكلاب سبع سنين وقال ابن مسعود هو القتل بالسيف يوم بدر والاكبر هو عذاب جهنم (اعلمهم يرجعون) اى الى الايمان يعنى من بقى منهم بعد القحط وبعد بدر (ومن اظلم) اى لاحدا ظلم (بمن ذكر بآيات ربه) اى بدلائل وحدانيته وانعامه عليه (ثم اعرض عنها) اى ترك الايمان بها (اتان من الجرمين) يعنى المشركين (متفقون) معناه انهم لما لم يرجعوا بالعذاب الادنى فانانهم متفقون بالعذاب الاكبر * قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعنى التوراة (فلانكن فى مرية) اى فى شك (من لقائه) اى من لقاء موسى ليلة المعراج قاله ابن عباس (ق) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بى موسى رجلا آدم طوا لاجعدا كأنه من رجال شنوءة ورأيت هيبى رجلا مربوبا مربوع الخلق الى الحجرة والى البياض سبط الشعرو رأيت مالكا خازن النار والدجال فى آيات أراهن الله اياه فلانكن فى مرية من لقائه (م) عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت على موسى ليلة المعراج ليلة اسرى بى عند الكتيب الاحمر وهو قائم بصلّى فى قبره فان قلت قد صح فى حديث المعراج انه رآه فى السماء السادسة هندمراجته فى الصلوات فكيف الجمع بين هذين الحديثين قلت يحتمل ان تكون رؤيته فى قبره عند الكتيب الاحمر كان قبل صعوده الى السماء وذلك فى طريقه الى بيت المقدس ثم لما صعد الى السماء السادسة وجده هناك قد سبقه لما يريد الله عز وجل وهو على كل شىء قدير فان قلت كيف تصح منه الصلاة فى قبره وهو ميت وقد سقط عنه التكليف وهو فى دار الآخرة وليست دار عمل وكذلك رأى النبي صلى الله عليه وسلم جاعة من الانبياء وهم يحجون فها الجواب عن هذا قلت يحجب عنه باجوبة احدها ان الانبياء كالشهداء بل هم افضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فلا يبعد ان يحجوا او يصلوا كما صح فى الحديث وان يقربوا الى الله بما استطا هو وان كانوا قد ماتوا لانهم بمنزلة الاحياء فى هذه الدار التى هى دار العمل الى ان تقضى ثم يرحلون الى دار الجزاء التى هى الجنة الجواب الثانى انه صلى الله عليه وسلم رأى حالهم الذى كانوا عليه فى حياتهم ومثلوا له كيف كانوا وكيف كان جهنم وصلاتهم الجواب الثالث ان التكليف وان ارتفع عنهم فى الآخرة لكن الذكر والشكر والثناء لا يرتفع قال الله تعالى دعوهم فيها سبحانه اللهم وتحييتهم فيها سلام وقال صلى الله عليه وسلم يلهمون التسبيح كليلهمون النفس فالعبد يعبده فى الجنة اكثر مما كان يعبده فى الدنيا وكيف لا يكون ذلك وقد صار حاله مثل حال الملائكة الذين قال الله فى احقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما فى الباب ان العبادة ليست عليهم بشكليف بل هى على مقتضى الطبع والله اعلم وقيل فى قوله فلانكن فى مرية من لقائه اى من تلقى موسى كتاب الله بالرضا والقبول (وجعلناه) يعنى الكتاب (هدى لى اسرائيل وجعلناه

كانت مطيعة للعقل (فقال مالى لارى الهدى اى الهدى كان من الفاسقين لا عذبه عذابا شديدا) بالريضة القوية ومنعها عن طاعة الوهمية وتطويعها للعاقلة (او لا ذبحنه) بالامانة (او لياثينى بسلطان مبین) او تصير مطوعة للعقل لصفاء جوهرها ونورية ذاتها فتأتى بالجنة البينة فى حركتها (فكنت خير بعيد) اى لم يطل زمان ورياضتها لقدستها وما احتاجت الى الامانة لطهارتها حتى رجعت بسلطان مبین وتمكنت فى تركيب الجمع على اصح المناهج (فقال احطت بآلام محطته) من احوال مدينة البدن وادراك الجزئيات وتركيبها مع الكليات فان القلب لا يدرك بذاته الا الكليات ولا يضمها الى الجزئيات فى تركيب القياس واستنتاج واستنباط الرأى الا الفكر وبواسطته يحيط باحوال العالمين ويجمع بين خيرات الارابن (وجئتكم من سب) مدينة الجسد (بنبايقين) عيانى مشاهد بالحس (انى وجدت امرأة تملكهم) هى الروح الحيوانية المسماة باصلاح القوم النفس

(واوتيت من كل شيء) من الاسباب التي يدبرها البدن ويتمها تملكه (ولها عرش عظيم) هو الطبيعة البدنية التي هي متكوها بمئة ارتفاعها من طبائع البسائط العنصرية التي هي المزاج المعتدل وتؤول مدينة بالعالم الجسماني والعرش بالبدن (وجدتها وقومها يسهدون للشمس من دون الله) لشمس دقل المعاش المحبوب عن الحق بانقيادها له واذعانها لحكمه دون الانقياد لحكم الروح والانحراف في سلك التوحيد والاذعان لامر الحق وطاعته (وزين لهم الشيطان) شيطان الوهم (اعمالهم) من تحصيل الشهوات والذات البدنية والكمالات الجسمانية (فصدهم عن السبيل) الحق وسلوك طريق الفضيلة بالعدل (فهم لا يهتدون) الى التوحيد والصراط المستقيم (الا يسهدوا لله) اي فصدهم عن السبيل لثلاث بقادوا ويذهبنوا في اخراج كالاتهم الى العقل (الذي يخرج الخبأ في السموات والارض) اي الخبوء من الكمالات الممكنة في سموات الارواح وارض الجسم

منهم) اي من بني اسرائيل (ائمة) اي قادة للغير يقتدى بهم وهم الانبياء الذين كانوا في بني اسرائيل وقيل هم اتباع الانبياء (يهدون بأمرنا) اي يهدون الناس الى طاعتنا (لما صبروا) اي على دينهم وعلى البلاء من عدوهم بمصر (وكانوا بآياتنا يوقنون) اي انها من الله تعالى (ان ربك هو يفصل) اي يقضي ويحكم (بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قبل هم الانبياء واعلمهم وقبلهم المؤمنون والمشركون * قوله تعالى (اولم يهدلهم) اي بين لهم (كم اهلكنا) اي كثرة من اهلكنا (من قبلهم من القرون) اي الامم الخالية (يمشون في مساكنهم) يعني اهل مكة يسرون في بلادهم ومنازلهم اذا سافروا (ان في ذلك لآيات افلا يسمعون) اي آيات الله ومواعظه فيعطون بها * قوله عز وجل (اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز) اي الارض اليابسة الغليظة التي لا نبات فيها قال ابن عباس هي ارض اليمن وقيل هي ايبين (فخرج به) اي بذلك الماء (زرعنا كل منه اشجارا) اي العشب والنبات (وانفسهم) اي من الحبوب والاقوات (افلا يبصرون) اي فيعتبروا * قوله تعالى (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) قبل اراد يوم الفتح يوم القيامة الذي فيه الحكم والقضاء بين العباد وذلك ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للكفار ان لنا بومانم فيه ونستريح ويحكم فيه بيننا وبينكم فقال الكفار استهزاء متى هذا الفتح اي القضاء والحكم وقيل هو فتح مكة وقيل يوم بدر وذلك ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون للكفار ان الله ناصرنا ومظهرنا عليكم فيقولون متى هذا الفتح (قل يوم الفتح) يعني يوم القيامة (لا ينفع الذين كفروا ايمانهم) اي لا يقبل منهم الايمان ومن اجل يوم الفتح على فتح مكة او القتل يوم بدر قال معناه لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا (ولاهم ينظرون) اي يمهلون ليتوبوا ويعتذروا (فاعرض عنهم) قال ابن عباس نهضتها آية السيف (وانظر) اي موهدى لك بالنصر عليهم (انهم منتظرون) اي بك حوادث الزمان وقيل معناه انتظر عذابنا اياهم فهم منتظرون ذلك (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة الم تنزيل الكتاب وهل اتي على الانسان عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى تقرأ الم تنزيل الكتاب وتبارك الذي بيده الملك اخرج الترمذي وقال طاب من فضل من كل سورة في القرآن بسبعين حسنة اخرج الترمذي والله سبحانه وتعالى اعلم بمردده واسرار كتابه

* (تفسير سورة الاحزاب وهي مدينة) *

وثلاث وسبعون آية والف ومائتان وثمانون كلمة وخمسة آلاف وسبعائة وتسعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين) نزلت في ابي سفيان بن حرب وعكرمة بن ابي جهل وابي الاحور عرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فزلوا على عبد الله بن ابي بن سلول رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن مسعود بن ابي سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وتندك

(ويعلم ماتخفون) بمافهم
 بالقوة من الكمالات بالاعمال
 الحسنة والمناجاة لخروج
 ما في الاستعداد الى العقل
 (وما تعلقون) من الوثائق
 المظلمة والاخلاق المردية
 (الله لا اله الا هو) فلا
 يجوز التعبد والانتساب
 الاله (رب العرش العظيم)
 المحيط بكل شئ فاصغر
 عرش بلقيس النفس في جنب
 عظمتها فكيف لا تطيعه
 وتحتجب بمحبته عرشها
 عن طاعته (قال سنظر
 اصدقت) في تضليلهم
 والاحاطة باحوالهم بالطريق
 العقلي (ام كنت من الكاذبين)
 بمواقفة الوهم وتركيب
 التحليلات الفاسدة (اذهب
 نكتاتي هذا) اي الحكمة
 العملية والشريعة الالهية
 (فاقه اليهم ثم تول عنهم
 فانظر مادارجعون)
 يقبلون الطاعة والانتقاد
 ام يابون (قالت يا ايها الملا
 اني اتى الى كتاب كريم
 انه من سليمان) لصدوره
 من القلب بواسطة الفكر
 الى النفس (وانه
 اسم الله الرحمن الرحيم) اي
 باسم الذات الموصوفة
 بافضلة الاستعداد وما يخرج
 به ما فيه الى العقل من الآلات
 وافاضة الكمال المناسب له

وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذنى في قتلهم فقال انى
 اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمران بخرجهم
 من المدينة فانزل الله تعالى يا ايها النبي اتق الله اى دم على التقوى وقيل معناه اتق الله ولا تنقض
 العهد الذى بينك وبينهم وقيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امة ولا تنطع
 الكافرين بمعنى من اهل مكة بمعنى اباسفيان وعكرمة وأبا الاور والمنافقين بمعنى من اهل المدينة
 عبد الله بن ابي وعبد الله بن سعد وطعمة (ان الله كان عليا) اي بخلفه قبل ان يخلقهم (حكيم) اي فيما
 دبره لهم (واتبع ما يوحى اليك من ربك) اي من وحي الوحي وترك طاعة الكافرين والمنافقين (ان الله
 كان بما تعملون خبيراً وتوكل على الله) اي ثق بالله وكل امرئ اليه (وكفى بالله وكيلاً) اي
 حافظك وقيل كفيلاً برزقك * قوله تعالى (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) نزلت
 في أبي معمر جدي بن القهري وكان رجلاً ليلاً حافظاً لما يسمع فقال قريش ما حفظ ابو معمر هذه الاشياء
 الا وله قلبان وكان يقول ان لي قلبين احقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد فلا هزم الله
 المشركين يوم بدر انهم ابرأ ابو معمر فيهم فلقبه ابوسفيان واحدى نعليه في يده والاخرى في رجله
 فقال له يا ابا معمر ما حال الناس فقال انهم ابرأوا فقال له فبالاحدى نعليك في يدك والاخرى
 في رجلك فقال ابو معمر ما شعرت الا انهما في رجلى فعملوا يومئذ انه لو كان له قلبان لمانسى
 نعله في يده وعن أبي طبيان قال قلنا لابن عباس ارايت قول الله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه
 ما عني بذلك قال قام نبي الله صلى الله عليه وسلم يوما يصلى فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون
 معه الاتروا اذله قلبين قلبا معكم وقلبا معهم فانزل الله ما جعل الله لرجل من قلبين
 في جوفه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله خطر خطرة يريد الوسوسة التي تحصل
 للانسان في صلاته وقيل في معنى الآية انه لما قال الله تعالى يا ايها النبي اتق الله فكان ذلك امراً
 بالتقوى فكأنه قال ومن حقها ان لا يكون في قلبك تقوى غير الله فان المرء ليس له قلبان حتى
 يتق الله باحدهما وبالاخر غيره وقيل هذا مثل ضرب الله تعالى للمظاهر من امرائه وللمتبنين ولد
 غيره فكما لا يكون لرجل قلبان لانه لا يخلو ما لا يفعل باحدهما ما يفعل بالآخر من افعال
 القلوب فالآخر فضلة غير محتاج اليه واما ان يفعل بهذا ما لا يفعل بذلك فذلك يؤدي الى
 اتصاف الجملة بكونه مربداً كارها طاملاً جاهلاً موقفاً كافي حالة واحدة وهما حالتان متافيتان
 فكذلك لا يكون امرأة المظاهر امه حتى يكون له امان ولا يكون والدواحد ابن رجلين
 * قوله تعالى (وما جعل ازواجكم الا لتظاهروا منهن امهاتكم) وصورة الظهار ان
 يقول الرجل لامرأته انت على كظهر امي يقول الله وما جعل نساءكم الا لتقولن لهن هذا
 في التحريم كأمهاتكم ولكنه منكم مسكر وزور وفيه كفارة وسيأتى الكلام عليه ان شاء الله
 في سورة المجادلة * قوله تعالى (او ما جعل ادعياءكم) يعني الذين يتبنونهم (ابناكم) وفيه نسخ
 التبننى وذلك ان الرجل كان في الجاهلية يتبنى الرجل فيجعل له كالابن المولود يدعو اليه الناس
 ويرث ميراثه وكان النبي صلى الله عليه وسلم احتق زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي وتبناه قبل
 الوحي وأخى بينه وبين حذرة بن عبد المطلب فلأتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت
 جحش وكانت تحت زيد بن حارثة قال المنافقون تزوج محمد امرأة ابنه وهونى الناس عن ذلك

من لا اخلاق والصفات
(الانطوا على) ان لا تغلبوا
(لا تستعملوا) (واثنون مسلمين)
منقادين مستسلمين وقولها
(قالت يا أيها الملا أفنوني في
امري ما كنت قاطعة
امرا حتى تشهدون)
اشارة الى قابلية النفس
ونجاسة جوهرها ومخالفتها
لامر قواها في الاستعلاء
والترور بميثقة الشوكة
والاستيلاء وان لم يمكنها
القبول الا بمظاهرتهم
ومشاورتهم (قالوا نحن اوتونا
قوة واولوا بأس شديد
والامر اليك فانظري ماذا
تأمرين قالت ان الملوك
اذ ادخلوا قرية افسدوها
وجعلوا اعزاه اهلها ذلة
وكذلك يفعلون) وافساد
القرية واذلال اعزها
اشارة الى منعها عن الحفظ
والذات وقمع ما يفلت
ويستولى على القوى
بالرياضات (واني رسالة
اليهم بهدية) من اموال
المرسلات الحسية والشموات
النفسية والاذات الوهمية
والخيالية وامداد المواد
الهولائية بتزيتها عليهم
وتسويلها لهم على ايدى
الهواجس والدواعي
والبواعث (فانظره بمرجع
المرسلون) هل يقبلها

فانزل الله هذه الآية ونسخ بها التبنّي (ذلكم قولكم بافواهم) اي لاحقيقة له يعني قولهم زيد بن
محمدا دماء النسب لاحقيقة له (والله يقول الحق) اي قوله الحق (وهو يهدي السبيل)
اي يرشد الى سبيل الحق (ادعوهم لآبائهم) اي الذين ولدوهم فقولوا زيد بن حارثة (هو
اقسط عند الله) اي اعدل عند الله (ق) عن ابن عمر قال ان زيدا حارثة بولي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما كان يدعوهم الا زيدا بن محمد حتى نزل ادعوهم لآبائهم هو اقسط عند الله
الآية (فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين) اي فهم اخوانكم (ومواليتكم) اي كانوا
محررين وليسوا ببنيتكم اي فسموهم باسمااء اخوانكم في الدين وقيل معنى مواليتكم اولياؤكم
في الدين (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) اي قبل الهوى فاستبتموه الى غير ابيه (ولكن
ما تعدت قلوبكم) اي من دعاتهم الى غير آباءهم بعد الهوى وقيل فيما اخطأتم به ان تدعوهم الى غير
ابيه وهو يظن انه كذلك (وكان الله خفورا رحاما) (ق) من سعد بن ابى وقاص وابى بكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام
قوله عز وجل (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اي من بعضهم بعض في نفوذ حكمه عليهم
ووجوب طاعته وقال ابن عباس اذا دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ودعاهم انفسهم الى شئ
كانت طاعة النبي صلى الله عليه وسلم اولى بهم من طاعة انفسهم وهذا صحيح لان انفسهم
تدعوهم الى ما فيه هلاكهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى ما فيه نجاتهم وقيل هو
اولى بهم في الحل على الجهاد وبذل النفس دونه وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الى
الجهاد فيقول قوم نذهب فنستأذن من آبائنا وامهاتنا فنزلت الآية (ق) عن ابى هريرة قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولى الناس به في الدنيا والاخرة
افروا ان شتمت ابى اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما مؤمن ترك ما لافاترته عصيته من كانوا ومن
ترك ديننا اوضيا فليأتني فانما ولاء عصبة الميت من يرثه سوى من له فرض مقدر وقوله
اوضيا اي عيالا واصله مصدر ضاع بضيع ضياحا وان كسرت الضاد كان جمع ضائع
* وقوله تعالى (وازواجه امهاتهم) يعنى امهات المؤمنين في تعظيم الحرمة ونحرهم
نكاحهن على التسايد لافى النظر اليهن والخلوة بهن فانه حرام في حقهن كما في حق الاجانب
ولا يقال لبناتهن هن اخوات المؤمنين ولا اخوانهن واخواتهن هن اخوات المؤمنين وخالاتهن
قال الشافعي تزوج الزبير اسماء بنت ابى بكر وهى اخت عائشة ام المؤمنين ولم يقل هى خالة
المؤمنين وقبل ان تزوج ابى صلى الله عليه وسلم كن امهات المؤمنين والمؤمنات الرجال والنساء
وقيل كن امهات الرجال دون النساء بدليل ما روى عن مسروق ان امرأة قالت لعائشة يا امه
فقلت لست لك بام انما انا ام رجالكم فبان بذلك ان معنى الامومة انما هو تحريم نكاحهن
(واولوا الارحام بعضهم اولى بعض) يعنى في الميراث قيل كان المسلمون يتوارثون بالهجرة
وقيل آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الناس فكان يواخى بين الرجلين فاذا مات احدهما
ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت واولوا الارحام بعضهم اولى بعض وقيل فى معنى الآية
لاتوارث بين المسلم والكافر ولا بين المهاجر وغير المهاجر (في كتاب الله) اي في حكم الله
(من المؤمنين) الذين آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (والمهاجرين) يعنى

فيلين ويميل الى النفس
او يردّها فيتصلب في الميل
الى الحق (فلما جاء سليمان
قال اتمدوني بمال فما
آتاني الله) من المعارف
اليقينية والحقائق القدسية
والذات العقلية والشهادات
التورية (خيرا ما آتاكم)
من المخرقات الحسية
والخيالية والوهمية (بل
انتم بهديتكم تفرحون)
لا نحن وانما نحن بما
هو من عند الله لا بما ذكر
(ارجع اليهم) خطاب
للمخيل الرسول العارضي
للهدايا عليهم بالتسويل
(ملأنيهم بجنود) من القوى
الروحانية وامداد الانوار
الالهية (لا قبل) طاقة لهم
بها ولخرجهم منها)
ما قهر والاسيلاء والتمنع
(اذلة وهم صباغرون)
ادلاء بالطبع والرتبة لدنوا
مرتبتهم في الاصل والطينة
وتويرها بالآداب (قال
يا أيها الملا أيكم يأتي بعرشها
قبل ان يأتي مسلمين)
أي قبل قرب النفس وقواها
بالاخلاق والطاعة فان
تصغير القوى الطيبة
بالاعمال والآداب اسهل
واقرب من تصغير النفس
الحيوانية وقواها بالاخلاق
والملاكات (قال صغرت من

التي تحوى القرايات اولي بعضهم بعض فتسخت هذه الآية الموارثة بالوفاة والهجرة وصارت
الموارثة بينهم بالقرابة (الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفا) يعني الوصية الذين يتولونه
من المتأخرين وذلك ان الله تعالى لما نسخ التوارث بالخلف والاخاء والهجرة اباح ان يوصى لمن
يتولاه بما احب من ثلث ماله وقيل اراد بالمعروف الصبر وحفظ الحرمة بحق الايمان والهجرة
وتجبل ماله الا ان توصوا الى قرابتكم بشئ وان كانوا من غير اهل الايمان والهجرة (كان
ذلك) أي الذي ذكر من ان اولي الارحام بعضهم اولي بعض (في الكتاب) أي في اللوح
المحفوظ وقيل التوراة (مسطورا) أي مكتوبا مثبتا * قوله تعالى (واذا اخذنا من الدين ميثاقهم)
أي على الوفاء بما حلوا وان يصدق بعضهم بعضا ويشتر بعضهم بعضا وقيل على ان يعبدوا الله
ويدعوا الناس الى عبادته وينصحوا لقومهم (ومك) يعني يا محمد (ومن نوح وابراهيم وموسى
وعيسى بن مريم) خص هؤلاء الخمسة بالذكر من بين النبيين لانهم اصحاب الكتب والشرائع
واولوا العزم من الرسل وقدم النبي صلى الله عليه وسلم في الذكر تشريفا له وتفضيلا ولما روى
البيهقي باسناد التلجي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت اول البينين في الخلق
وآخرهم في البعث قال فتأد ذلك قول الله واذا اخذنا من الدين ميثاقهم ومك ومن نوح
فهداه صلى الله عليه وسلم (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) أي عهدا شديدا على الوفاء بما حلوا من
تبليغ الرسالة (ليسأل الصادقين عن صدقهم) يعني اخذ ميثاقهم لكي يسأل الصادقين يعني
النبيين عن تبليغهم الرسالة والحكمة في سؤالهم مع علم سبحانه وتعالى انهم صادقون تبيكت من
ارسالوا اليهم وقيل ليسأل الصادقين عن صدقهم من علمهم لله عز وجل وقيل ليسأل الصادقين
بافواههم عن صدقهم في قلوبهم (واسدلكافرين هذا بما) * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله عليكم) وذلك حين حو صر المسلمون مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ايام
الحندي (اذ جاءكم جنود) يعني الاحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والضير
(فارسلنا عليهم ريحا) يعني الصبا قال عكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلق نصير
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الشمال ان الحرة لا تسرى بالليل فكانت الريح التي ارسلت
عليهم الصبا (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا
واهلك ما دبالدبور وقيل الصبا ريح فيها روح ما هبت على محزون الا ذهب حزنه * قوله تعالى
(وجنود لم ترها) يعني الملائكة ولم تقابل الملائكة يومئذ فبعث الله عز وجل تلك الليلة
ريحا باردة قطعت الاوتاد وقطعت الطناب القساطيط والطناب النيران واكفأت القدور
وماجت الخيل بعضها في بعض وكثر تكبير الملائكة وجواب عسكرهم حتى كان سيد كل حي يقول يا بني
فلان الجاه الجاه هلموا الى فاذا اجتمعوا عنده قال الجاه الجاه فظنهموا من غير قتال لما بعث الله عليهم
من الرعب (وكان الله بما تعملون بصيرا) (ذكر غروة الخندق ودى الاحزاب)

قال البخاري قال موسى بن عتبة كانت في شوال سنة اربع من الهجرة وروى محمد بن اسحق عن
مشايخه قال دخل حديث بعضهم في بعض ان نظرا من اليهود منهم سلام بن ابى الحقيق وحيي بن
أخطب وكنانة بن الربيع بن ابى الحقيق وهو ابن قيس وابوعمار الوائل في نفر من بني الضير ونفر من
بني زثل وهم الذين سربوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا حتى قدموا على قريش

لجن انا آتيك به) والعفريت هو الوهم لانه يسخرها بالخوف والرجاء ويعتصم على الاعمال بالدواعي الوهمية والاماني الموافقة (قبل ان تقوم من مقامك واتي عليه لقوى امين) اي مادمت في مقام الصدر قبل الترقى الى مقام السر فان الوهم حينئذ ينزل عن فعله بالهداية والمشاورة والذي عنده علم من الكتاب هو العقل العملي الذي عنده بعض العلم وهو الحكمة العملية والتربية من كتاب اللوح المحفوظ يسخرها ويقربها ويعتصم على الطاعات بتحييب الكمال وحصول الشرف والذكر الجليل والكرامة البها (قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك) اي نظرك الى ذاتك وما ينبغي لها من الترقى الى عالمك في عالم القدس لا ادراك الحقائق والمعارف الكلية والمجاهدات الحقة العينية فان الكمال العملي مقدم على الكمال الذوقي والكشفي (فلارآه مستقرا عنده) انما على حالة اتصاله به فمما في الطاعة غير متغير بالدواعي الشهوانية والتوازع الشيطانية (قال

بمكة فدعوه الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انا نكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش بامعشر اليهود انكم اهل لكتاب الاول والاعل بما اصبحنا مختلف فيه فمن وعدهم فديننا خير ام دينه قالوا دينكم خير من دينه وانتم اولى بالحق منه فهم الذين قال الله تعالى فيهم انهم الى الذين اتوا نصيда من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الى قوله وكفى بهم سميرا قالوا فقالوا ذلك لقريش سرهم ما قالوا ونشطوا المادعوه اليه من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا على ذلك ثم خرج أولئك نفر من اليهود حتى جاؤا غطفان وقبيلو غيلان فاجتمعوا على ذلك واخبروهم انهم سيكونون معهم عليه وان قريشا قد بايعوهم على ذلك فاجابوهم وخرجت قريش وقادهم اوسفيان بن حرب وخرجت غطفان وقادهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن بني فزارة والحارث بن عوف بن ابي حارثة المري في بني مرة وسعير بن ربيعة بن نوبة بن طريف بن نابعه من قومه من اشجع فلتسمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما اجتمعوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة وكان الذي اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق سلمان الفارسي وكان اول مشهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حر فقال يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حوصرنا ضربنا خندقا علينا فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى احكموه وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط الخندق عام الاحزاب ثم قطع لكل عشرة اربعين ذراعا فاختلف المهاجرون والانصار في سلمان الفارسي وكان رجلا قويا فقال المهاجرون سلمان منا وقال الانصار سلمان منا فقتل النبي صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت قال عمرو بن عوف كنت انا وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزني وستة من الانصار في اربعين ذراعا فخرنا حتى اذا كنا تحت اخرج الله من بطن الخندق صخرة مروة حتى كسرت حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره بخبر هذه الصخرة فاما ان يبدل عنها فان المعدل قريب واما ان يأمرنا فيها امره فانا لا نحب ان نجاوز خطه قال فرق سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ضارب عليه قبة تركية فقال يا رسول الله خرجت لنا صخرة بيضاء مروة من بطن الخندق فكسرت حديدنا وشقت علينا حتى ما يجيئنا منها شيء قليل ولا كثير فرفنا فيها بأمرك فانا لا نحب ان نجاوز خطك فقبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان الى الخندق واستند على شق الخندق واخذ عليه السلام المعول من سلمان وضربها به ضربة صدعها وبرق منها برق اضاء ما بين لابتيها يعني المدينة حتى كأنه مصباح في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية فبرق منها برق حتى اضاء ما بين لابتيها حتى لكان مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكسرها وبرق منها برق اضاء ما بين لابتيها حتى لكان مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه واخذ بيد سلمان ورق فقال يا بني انت واهي يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القوم وقال ارايتهم ما يقول سلمان قالوا نعم يا رسول الله قال ضربت طيرتي الاولى فبرق البرق الذي رايتهم فاضاء لي منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها ابواب الكلاب واخبرني جبريل ان امي ظاهرة عليهما ثم ضربت طيرتي الثانية فبرق البرق الذي رايتهم اضاء لي

منها قصور قيصر من ارض الروم كانوا انياب الكلاب فاخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليها
ثم ضربت الثالثة فبرق الذي رأيتم اضاء لي منها قصور صنها كانوا انياب الكلاب فاخبرني جبريل
ان امتي ظاهرة عليها فابشروا فاستبشر المسلمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا النصر بعد
الحصر فقال المنافقون الا تهابون يمينكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه ينظر من يثرب قصور الحيرة
ومدائن كسرى وانها تقع لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا
قال فنزل القرآن واذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا
وانزل الله قل اللهم مالك الملك الآية (ق) من انس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
الخندق فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غداة باردة ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم
فلا رأى ما بهم من النصب والجوع قال اللهم ان العيش عيش الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة
فقالوا مجيبين له

نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما حيينا ابدا

عن البراء بن عازب قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ينقل معا التراب وهو يقول

والله لولا الله ما هتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا

فانزلن سكينتنا علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا

والشركون قد بغيوا علينا * اذا ارادوا فتنة ايننا

ويرفع بها صوته وفي رواية قد وارى التراب بياض ابطيه رجعا الى حديث ابن اسحق قال فلا
فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق اقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الاسيال من رومة
من الجرف والثابة في عشرة آلاف من احابيشهم ومن تابعهم من بني كنانة واهل تامة واقبلت
غطفان ومن تابعهم من اهل نجد حتى نزلوا بذي بنبلى الى جانب احد وخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمسلمون معه حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هناك
هسكره والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنساء فرضوا الى الآطام وخرج عدو الله
حبي بن اخطب من بني النضير حتى اتى كعب بن اسد القرظي صاحب دقة بنى قريظة وكان قد
واحد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وهاهنا على ذلك فلا سمع صوت ابن اخطب اغلق
دونه حصنه فاستأذن عليه فاني ان يفتح له فناداه حبي با كعب اقمح لنا فقال ويحك يا حبي انك
امرؤ مشؤم اتى قد هاجت محمدا فلست بانقض ما بيني وبينه ولم ارمه الا وفاء وصدقا فقال
فيحك اقمح اكن قال ما انا بعاقل قال والله ان اغلقت دوني الاخوة ان اكل معك فاحفظ الرجل
ففتح له فقال ويحك يا كعب جئتكم بمرطام جئتكم بقريش على قادتها وسانداتها حتى
انزلتهم بمجتمع الاسيال من رومة وبغطفان على قادتها وسانداتها حتى انزلتهم بذي بنبلى الى جانب
احد قد هاجت دوني وهاهنا فاني ان لا يرحوا حتى يستأصلوا محمدا ومن معه فقال له كعب جئتني
والله بذل الدهر وبجاء قد يبرق ماؤه ويرعد ويرق ليس فيه شيء دهني ومحمدا وما انا عليه
فاني لم اجد من محمدا الا صدقا وفاء فلم يزل حبي بن اخطب بكعب يفتله في الذروة والقارب حتى سمع له
على ان اصلاه من الله عهدا وميثاقا ان رجعت قريش ولم يصيبوا محمدا ان ادخل معك في حصنك
حتى يصيبني ما اصابتك فنقض كعب بن اسد العهد وبرئ مما كان عليه فيما بينه وبين رسول الله

هذا من فضل ربي ايلوئي
الشكر) بالطاعة والعمل
بالشرعية (ام اكفروا من
شكر فانما يشكر لنفسه ومن
كفر فان ربي غني كريم)
بالمصيبة وبمحافظة الشريعة
او اشكر عند التوفيق للطاعة
بالسلوك في الطريقة والاقبال
على الحضرة وتبديل
الصفات ومراقبة التجليات
ام اكفروا بالاحتجاب برؤية
الاعمال والادبار عن الحق
بالغرور والجهل والوقوف
مع العقول والعقل (قال
نكروا لها عرضها) بتغيير
العادات وترك المذمومات
ولهك القوى الطبيعية
بالرياضات وتنكيسه بمحل
ما كان اعلى رتبة منه
عندها وهي الهيات البدنية
وراحات البدن ولذاته
وما كان في جهة الافراط
من الاكل والشرك والنوم
وامثالها والقوى الطبيعية
المستعيلة اسفل وما كان
اسفل من انواع النصب
والرياضة والتقليل والسهل
وكل مامال الى التفریط
من الامور البدنية والقوى
الروحانية المستضيفة اعلى
(نظر اتهمتي) الى الفضائل
وطرق الكمالات بالرياضة
لنجاح جوهرها وشرف
اصلها وحسن استمدادها

وقبولها (أم تكون من الذين لا يمتدون) إليها لكس ما ذكر (فلاجات) مترتبة إلى مقام القلب متورة بانوار مقلقة باخلافه منقادة مستسلة بمنودها (قيل اهكذا عرشك) أي على هذه الصورة المغيرة عرشك أم على الصورة الأولى أي هذا صورته المستوية التي ينبغي أن يكون عليها أم تلك وتلك منكوسة أم هذه (قالت كائمه هو) أي كان هذا بالنسبة إلى حاله هو بالنسبة إلى الحالة الأولى أي إذا كنت متوجهة إلى جهة السفلى كان عرشك على تلك الصورة مطابقاً للحال وإذا توجهت إلى جهة العلو كان على هذه الصورة مستويًا وموافقاً للحال (وأوتينا العلم من قبلها) من قبل هذه الحالة أي أوتيناها في الأزل عند ميثاق الفطرة (وكننا مسلمين) منقادين قبل هذه الإنشاء إلا أننا نسينا فتذكرنا الساعة (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) من شمس عقل المعاش بصرفها إلى التوحيد (أنها كانت من قوم كافرين) محجوبين عن الحق (قيل لها ادخلي الصرح) أي مقام الصار

صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى المسلمين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ أحد بني عبد الأشهل وهو يومئذ سيد الأوس وسعد بن هبادة أحد بني ساعدة وهو يومئذ سيد بني الخزرج ومعهما عبد الله بن رواحة أخو الحرث بن الخزرج وخوات بن جبير أخو بني عمرو بن عوف فقال انطلقوا حتى تنظروا ما يلبسنا من هؤلاء القوم أحق أم لا فإن كان حقاً فالحق إلى هنا عرفه ولا تقفوا أعضاد الناس وإن كانوا على الوطء فبينا بيننا وبينهم فاجروا به للناس فخرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما بلغهم منهم ونالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا نقدر بيننا وبينه ولا عهد فشاتهم سعد بن هبادة وشاتموه وكان رجلاً عنده حدة فقال له سعد بن معاذ دغ عنك مشامتهم فإي بيننا وبينهم أربى من المشامة ثم أقبل سعد وسعدون من معهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا وقالوا عضل والقارة أحمز عضل القارة بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحاب الرجيع حبيب بن عدي وأصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبرا بتمروا يا معشر المسلمين وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين حتى قال معتب بن قشير أخو بني عمرو بن عوف كان محمد بعدنا إننا كل كنوز كسرى وقصر واحدنا لا يقدرا أن يذهب إلى القناد ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً وقال أوس بن قيطي أحد بني حارثة يارسول الله إن بوتنا لمورة من العدو وذلك على ملا من رجال قومه فأذن لنا فلزجج إلى ديارنا فأنها خرجة من المدينة فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المشركون عليها بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر ولم يكن بين القوم حرف إلى بالبل والحصى فلما اشتد البلاء على الناس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هينة بن حصن وإلى الحرث بن عوف وهما قائدان غطفان فاطمأناهما ثلث عمارة مدينة على أن يرجعا عن معهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فخرج بينهما الصلح حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن هبادة فاستشارهما فيه فقال لا يارسول الله أئشي أمرك الله به لا بد لنا من العمل به أم أمر نجبه فنصنعه أم شيء نصنعه لنا قال بل شيء أصنعه لكم والله ما صنع ذلك إلا في قدرات العرب قدر متكم من قوس واحد وكالبوكم من كل جانب فأردت أن أكرهكم شوكتهم فقال له سعد بن معاذ يارسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على شرك بالله وعادة الأصنام لا نعبد الله ولا نعرفه ولا يطعمون أن يأكلوا من أمتنا وأسمدة الأقرى أو يماضين أكرمنا الله بالإسلام وعزنا بك لمعطيهم أموالنا ما نلبسنا من حاجة والله ما نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت وذاك فتناول سعد الصحيفة فمما فيها من الكتابة ثم قال ليهدوا علينا فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والسطون وعدوهم محاصروهم ولم يكن بينهم قتال إلا أن فوارس من قريش عمرو بن عبدود وأخو بني عامر بن أؤى وعكرمة بن أبي جهل وهيرة بن أبي وهب والخزوميان ونوفل بن عبد الله بن ضرار بن الخطاب ومرداس أخو بني عمار بن فهر قد لبسوا لقتال وخرجوا إلى خيلهم فمروا إلى بني كنانة فقالوا ترموا العرب يا بني كنانة فسمعوا من الفرس أن ثم أقبلوا نحو الخندق حتى وقفوا عليه فلما رآه قالوا والله هذه مكيدة ما كانت العرب تكيد بها ثم تجموا مكانا من الخندق

الذي هو صرح مجرد مجلس
عن تقابل الاضداد وتخالف
الطباع مستو بالتجرد عن
المواد من قوارير انوار
القلب الصافي المشبه
الزجاجة في الصفاء والتنوير
(فلارأته حسبته لجة) بحر
الوحدة لكونه فاية رتبها
في التجرد والترقي ونهاية
كلها في التذاني والتلقي
ولا يتجاوز نظرها الى اهل
منه وكل ما لا يمكن فوقه
من الكمال شيء فيمنهاية
في التوحيد ومعظم ما يستغرق
فيه من جلال العبود
والمطلوب (وكشفت عن
سابقها) يعني جردت
جهتها السفلية التي تلي
البدن وتسعى بهافيه المنقصة
الى القوة الغضبية والشهوية
عن القواشي البدنية والملايس
الهولانية بقطع العلاقات
لكن كان عليها شعر الهيات
الباقية من احوالها والاثر
المسودة من كدوراتها ومن
هذا قيل يدخل سليمان
الجنة بعد الانبياء بخمسمائة
خريف ويحبو حبو (قال
انه صرح مجرد من قوارير
قالت رب اتى ظلت
نفسى) بالاختجاب واتخاذ
العقل المشوب بالوهم
المشرب بالهوى الها
وهعبودا (واسلت)

طيفاً ضربوا خيولهم فاقحمت منه فجالت بهم في السجدة بين الخندق وسلاح وخرج علي بن ابي
طالب في نفر من المسلمين حتى اخذوا عليهم الثغرة التي اقصموا منها واقبلت الفرسان تعنق نحوهم
وكان عروب بن عبدود قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد احد فلما كان يوم الخندق خرج
معل اليبري مكانه فلما وقف هو وخيله قال علي يا عمرو انك كنت تعاهد الله لا يدعوك رجل من قريش
الى خلتين الا اخذت منه احداهما قال اجل قال له علي فاني ادعوك الى الله ورسوله والى الاسلام
قال لا حاجة لي بذلك قال اني ادعوك الى الزال قال ولم يا ابن اخي فوالله ما احب اني اقتلك فقال
علي لكني والله احب ان اقتلك فخمى عمرو عند ذلك فاقحمهم عن فرسه ففقره او ضرب وجهه ثم
اقبل علي على قناتولا ونجاولا فقتله علي وخرجت خيله منهزمة حتى اقحمت من الخندق هاربة
وقتل مع عمرو رجلان منه بن عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار اصابه سهم فمات بمكة
ونوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي وكان اقحم الخندق فتورط فيه فرموه بالحجارة فقتل
يا معشر العرب قتلة احسن من هذه فقتل البسه على فقتله فقتل المسلمون جسده فسالوا رسولا لله
صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم جسده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا في جسده
وئمنه فشانكم به ففعل بينهم وبينه قالت عائشة ام المؤمنين كنا يوم الخندق في حصن بنى حارثة
وكان من احراز حصون المدينة وكانت ام سعد بن معاذ معنا في الحصن وذلك قبل ان يضرب
علينا الجلاب فرسعين معاذ وعليه درع مقلصة قد خرجت منها ذراعه كلها وفي يده حربة
وهو يقول * لا بأس بالموت اذا حان الاجل * فقالت له الحق يا بنى فقتل الله اخترت عائشة
فقلت يا ام سعد والله لو ددت ان درع سعد كانت اسبغ مما هي وخفت عليه حيث اصاب السهم
منه قالت فرمى سعد يومئذ بسهم فقطع منه الاكل رماه خباب بن قيس بن العرقه احد بني
حامر بن لؤي فلما اصابه قال خذها وانا ابن العرقه قال سعد عرق الله وجهك في النار ثم قال
سعد اللهم ان كنت اقيت من حرب قريش شيئا فابقني لها فانه لا قوم احب الى ان اجاهدكم
من قوم آذوا رسولا وكذبوه واخرجوه وان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها لي
شهادة ولا تمنني حتى تفرعني من بنى قريظة وكانوا حلفاء ومواليه في الجاهلية قال محمد بن
اسحق فيما بلغه ان صفية بنت عبد المطلب كانت في قارع حصن حسان بن ثابت قالت وكان
حسان معنا مع النساء والصبيان قالت صفية فربنا رجل من اليهود فجعل يطوف بالحصن وقد
حاربت بنو قريظة وقطعت ما بينهما وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون في نحر عدوهم
لا يستطيعون ان ينصرفوا الينا عنهم اذا اتانا آت قالت فقلت يا حسان ان هذا اليهودي كاذري
يطيف بالحصن واتى والله ما آمنه ان يدل علي هورتنا من وراءنا من اليهود وقد شغل عنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فانزل اليه فاقله فقال بغفر الله لك يا بنت عبد المطلب والله
لقد علمت ما انا بصاحب هذا قالت فلما قال ذلك ولم ار عنده شيئا اعجرت ثم اخذت عمودا
ثم نزلت من الحصن اليه فضربت به العمود حتى قتله فلما فرغت منه رجعت الى الحصن فقلت
يا حسان انزل اليه فاسلبه فانه لم يمنعني من سلبه الا انه رجل قال مالي بسلبه حاجة يا بنت عبد
عبد المطلب قالوا واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فيما وصف الله من الخوف وانشدة
لظلم عبدهم واتهمهم من فوقهم ومن اسفل منهم ثم ان نعيم بن مسعود بن حامر بن غطفان

بالانقياد لامرالحق
والانحراط في سلك التوحيد
(مع سليمان لله رب العالمين)
وعلى تأويل العرش بالبدن
يستقيم هذا ايضا ويتجسم
وجه آخر وهو ان يراد
انها كانت محجوبة بمقولاتها
مابقي عرشها وما انفادت
لسليمان القلب الا في النشأة
الثانية فلي هذا يكون الذي
عنده علم من الكتاب هو
العقل الفعال وانشاؤه به
قبل ارتداد الطرف ايجاد
البدن الثاني في آن واحد
ومعنى قبل ان يأتوني
مسليين تقدم مادة البدن
على تعلق النفس به وقال
ابن الاثير ابي رحمه الله
ان الاتيان كان بافائه ثمة
وايجادا بحضرة سليمان
والتكبير تغيير الصورة
ومعنى كانه بشابه صورته
والصرح هو مادة البدن
التالي فيكون دخول
الصرح على هذا مقدما
على تنكير الصورة وكشف
الساقين قطع تعلق البدن
الاوله دون زوال الهيئات
البدنية التي هي بمثابة الشعر
وهذا بناء على ان النفوس
المحجوبة الناقصة لا بد لها
من التعلق والله اعلم (ولقد
ارسلنا الى نوح اخاه
صالحا ان اعبدوا الله) اى

اى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى قد اسلمت وان قومي لم يعطوا باسلامي
فامرني بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انت فينا رجل واحد فخذل هنا
ان استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن مسعود حتى اى بنى قريظة وكان نديما
لهم في الجاعلية فقال لهم يا بنى قريظة قد مر قم ودى اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت
لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا للحرب محمد وقد ظاهروهم عليه وان قريشا
وغطفان ليسوا كهيتكم البلد ببلدكم به اموالكم واولادكم ونساؤكم لاتقدرون على ان تحولوا
منه الى غيره وان قريشا وغطفان اموالهم وابناؤهم ونساؤهم بغيره ان رلوا نهمزة وضيعة اصابوها
وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلقوا بينكم وبين هذا الرجل والرجل ببلدكم لاطافة لكم
به ان خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من اشرافهم يكونون بايديكم ثقة
لكم على ان يقاتلوا معكم محمد حتى تاجزوه قالوا لقد اشرت برأى ونصح ثم خرج حتى اى
قريشا فقال لابي سفيان بن حرب ومن معه من رجال قريش قد مر قم ودى اياكم وفراق محمدنا
فقد بلغنى امر رأيت حقا على ان ابلغكم نصحكم فاكتموا على قالوا نفعل قال تعلمون ان معشر
يهود قد ندموا على ما صنعوا بينهم وبين محمد وقد ارسلوا اليه ان قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك
عنا ان نأخذ من قريش وغطفان رجلا من اشرافهم فنعطيك فتنضرب اعناقهم ثم نكون معك
على من نرى منهم فارسل اليهم ان نم فان بعثت اليكم يهود يلتمسون رهنا من رجالكم فلا تدفوا
اليهم منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى اى غطفان فقال يا معشر غطفان انتم اهلى وعشيري واحب
الناس الى ولا اراكم تهموننى قالوا صدقت قال فاكتموا على قالوا نفعل فقال لهم مثل ما قال قريش
وحذرهم مثل حذرهم فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس وكان مما صنع الله لرسوله
صلى الله عليه وسلم ارسل ابوسفيان ورؤس غطفان الى بنى قريظة هكرمة بن ابي جهل في نفر
من قريش وغطفان فقالوا لهم انالسا بدار مقام قد هلك الخف والحافر فاغدوا القتال حتى تاجز
محمد ونفرغ مما بيننا وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم السبت وهو يوم لانعمل فيه شيا وقد كان احدث
فيه بعضنا حدثا فاصابهم ما لم يخف عليكم ولنا مع ذلك بالذى نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من
رجالكم يكون بايدينا ثقة لنا حتى تاجز محمد فاننا نخشى ان ضرستكم الحرب واشتد عليكم
القتال ان تسيروا الى بلادكم وتتركونا والرجل في بلدنا ولا طافة لنا بذلك من محمد فلما رجعت
اليهم الرسل بالذى قالت بنو قريظة قالت قريش وغطفان تعلمن والله ان الذى حدثكم به نعيم بن
مسعود لحق فارسلوا الى بنى قريظة انا والله لاندفع اليكم رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم
تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقالت بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل بهذا ان الذى ذكر
لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا فرصة اتهمزوها وان كان
غير ذلك شمروا الى بلادهم وخلقوا بينكم وبين الرجل في بلدكم فارسلوا الى قريش وغطفان اما
والله لانتقاتل معكم حتى تعطونا رهنا فابوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعث عليهم الريح
في ليل شاتية شديدة البرد فجعلت تكف قدورهم وتطرح آيينهم فلما انتهوا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ماختلف من امرهم دعا حذيفة بن اليمان فبعثه اليهم لئنظر ما فعل القوم ليل لوروى

محمد بن اسحق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي وروى غيره عن ابراهيم التيمي عن
 ابيه قال قال فتي من اهل الكوفة لحذيفة بن اليمان يا ابا عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وصحبته قال نعم يا ابن اخي قال كيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهد قال الفتي والله
 لو ادركناه ما تركناه يمشي على الارض ولحملناه على اعناقها وخدمناه وفضلنا معه ما فعلنا فقال
 حذيفة يا ابن اخي والله لقد رأيتني ليلة الاحزاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من
 يذهب الى هؤلاء القوم فيأيننا بنجرهم ادخله الله الجنة فقام منارجل ثم صلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هونا من الابل ثم التفت اليها فقال مثله فسكت القوم ومقام منارجل ثم صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هونا من الابل ثم التفت اليها فقال هل من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم
 على ان يكون رفيق في الجنة فقام رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد فلما لم يبق
 احد دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حذيفة ولم يكن لي بد من القيام حين دنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقلت ليك يا رسول الله وقت حتى اتيت فاحذ بيدي ومسح رأسي ووجهي ثم
 قال انت هؤلاء القوم حتى تأتيني بنجرهم ولا تحدثن شيئا حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه
 من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته فاخذت سهمي وشددت
 على اسلابي ثم انطلقت امشي نحوهم كأنما امشي في حمام فذهبت فدخلت في القوم وقدر رسول الله
 عليهم ربحا وجنودا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقهرهم قدرا ولا نارا ولا بناء قال وابوسفیان
 قاعد يصطلي فاخذت سهمي فوضعت في كبد قوسي فاردت ان ارميه ولورميت لاصبته فذكرت
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن حديثا حتى ترجع فرددت سهمي في كنانتي فلما رأى
 ابو سفيان ما تفعل الرمح وجنود الله بهم لا تقهرهم قدرا ولا نارا ولا بناء قام فقال يا معشر قريش
 ياخذ كل منكم يد جلسه فلينظر من هو فاخذت يد جاريبي فقلت من انت فقال سفيان الله
 اما تعرفني انا فلان بن فلان رجل من هوازن فقال ابو سفيان يا معشر قريش انكم والله
 ما اصبتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخلف واخلفنا بنو قريظة وبلغناضهم الذي نكره ولفينا
 من هذه الرمح ماترون فارتحلوا فاني مرتحل ثم قام الى جله وهو معقول جلس عليه ثم ضربه
 فوثب على ثلاث فاطلاق عقاله الا وهو قائم وسمعت غطفان بما فعل قريش فاستمروا راجعين
 الى بلادهم قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي امشي في حمام فأتيت وهو قائم
 يصلي فلما سلم اخبرته فضحك حتى بدت انيابا في سواد الليل فلما اخبرته وفرغت قررت وذهب
 عنى الدقاء فادقاني النبي صلى الله عليه وسلم فانامني مندرجليه والقي على طرف ثوبه والصق صدرى
 بطن قدميه فلم ازل نائما حتى اصبحت فلما اصبحت قال قم يا نومان فذلك قوله عز وجل (اذ
 جاؤكم من فوقكم) اى من فوق الوادى من قبل المشرق وهم اسد وغطفان وعايهم مالك بن
 حوف النصرى وعيينة بن حصن الفزازى في الف من غطفان ومعهم طليعة بن خويلد الاسدى
 في بنى اسد وحيي بن اخطب في يهود قريظة (ومن اسفل منكم) يعنى من بطن الوادى
 من قبل المغرب وهم قريش وكنانة عليهم ابو سفيان بن حرب من قريش ومن تبعه وابو الاهور
 عمرو بن سفيان السلمي من قبل الخندق وكان الذي جر غزوة الخندق فيما قبل اجلاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بنى النصير من ديارهم (واذا زاعت الابصار) اى ماتت وشخصت من

اهل الماء القليل الذي هو
 المعاش صالح القلب بالدعوة
 الى التوحيد (فاذا هم فريقان)
 فريق القوى الروحانية
 وفريق القوى الفسادية
 (يختصمون) تقول الاولى
 ما جابه صالح حق وتقول
 الثانية بل باطل وما نحن
 عليه حق (قال يا قوم
 لم تستعملون بالسبيته) اى
 الاستيلاء على القلب بالردة
 (قبل الحسنه) الاتيان
 بالفضيلة (لولا تستغفرون
 الله) بالتور بنور التوحيد
 والتوصل عن الهيات
 البدنية المظلمة (لعلكم
 ترجون) باقضية الكمال
 (قالوا الطير نالك وبمن مملك)
 لمنعك ايانا من الخطوط
 والترفة (قال طاركم هند الله)
 سبب خيركم وشركم من الله
 (بل انتم قوم تفتنون وكان
 في المدينة تسعة رهط
 يفسدون في الارض
 ولا يصلحون) والرهط
 المفسدون الحواس الغضب
 والشهوة والوهم والتخيل
 وتبنيته اهلاكه في ظلمة ليل
 النفس والولى الروح
 ومكر الله بهم اهلاكم بهم
 جبال الاعضاء عليهم
 وتدميرهم في غار محاهم
 وتدمير قومهم بالصيحة التي
 هي الفخة الاولى وفاحشة

لهم لوط في هذا التطبيق
وهي آيات الذكور آيات
القوى النفسانية ادمار
القوى الروحانية واستنزاهم
من رتبة التأثير بتأثرهم
من تأثير هذه من الجهة
السفلية واستبلاؤها عليهم
في تحصيل الذات وانتموات
البدنية بهم قالوا (تقاسموا
بالله لئلا يهملنا الله ثم لقول
لوط له ما شهدنا ملك اهل
وانا لصادقون ومكروا مكرا
ومكروا مكرا وهم لا يشعرون
فانظر كيف كان عاقبة
مكرهم انا دمرناهم وقومهم
اجمعي فذلك بيوتهم خاوية
بما ظلموا ان في ذلك لآية
لقوم يعلمون وانجينا الذين
آمنوا وكانوا يتقون ولو طأ
اذ قال القوم ان اتون الفاحشة
وانتم تبصرون انكم
لتأتون الرجال شهوة
من دون النساء بل انتم قوم
تجهلون لما كان جواب
قومة الان قالوا اخرجوا
آل لوط من قريبتكم انهم
اناس يطهرون فأنجينا
واهل الاسرائيل قدرناهم
من القابرين وامطرنا عليهم
مطرا فساء مطر المنذرين
قليل (بالله) بظهور كآلته
وتجليات صفاته على مظاهر
مخلوقاته (وسلام على
عباده الذين اصطفى)

الرب وقيل مالت عن كل شيء فلم تنظر الى عدوها (وبانت القلوب الحناجر) اي زالت عن
اماكنها حتى بلغت الخلق من الفزع والخبرة جوف الحلقوم وهذا على التثنية مبرزة عن
شدة الخوف وقيل معناه انهم جبنوا وسبيل الجبان اذا اشتد خوفه ان تنتفخ رثته واذا انتفخت
رثته رفعت القلب الى الخبرة فلماذا يقال للجبال انتفخ صهره (وتظنون بالله الظنونا) اي
اختلفت الظنون بالله فظن المنافقون استئصال محمد واصحابه وظن المؤمنون للنصر والظفر لهم
(هنالك ابني المؤمنون) اي عند ذلك اختبر المؤمنون بالحصر والقتال لثبوت المخلصون من
المنافقين (وزلزلوا زلزلا شديدا) اي حركوا حركة شديدة (واذ يقول المنافقون) يعني
عنت بن قشير وقيل عبدالله بن ابي واصحابه (والذين في قلوبهم مرض) اي شك وضعف
اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا) هو قول اهل النفاق بعدنا محمد قبح قصور الشام
وفارس واحدا لا يستطيع ان يجاوز رحله هذا هو القرور * قوله تعالى (واذ قالت لحائفة
منهم) اي من المنافقين وهم اوس بن قيطي واصحابه (يا اهل يثرب) يعني يا اهل المدينة
وقيل يثرب اسم الارض ومدينة الرسول صلى الله عليه وسلم في ناحية منها سميت يثرب باسم
رجل من العماليق كان قد ترأها في قديم الزمان وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى ان تسمى المدينة يثرب وقال هي طيبة كانه كره هذه اللفظة لما فيها من التثريب وهو التفرغ
والتوبخ (لامقام لكم) اي لا مكان لكم تنزلون وتقيمون فيه (فارجعوا) اي الى منازلكم
وقبل عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وقيل عن القتال (ويستأذن فريق منهم النبي) يعني
بنو حارثة وبنو سلمة (يقولون ان بيوتنا عورة) اي خالية ضائعة وهي مما يلي العدو ويخشى
عليها السراق فكذبهم الله تعالى بقوله (وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا) اي انهم
لا يخافون ذلك انما يريدون الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم من اقطارها) يعني لو
دخل هؤلاء الجيوش الذين يريدون قتالهم وهم الاحزاب من نواحي المدينة وجوانبها (ثم
سئلوا افتنة) اي الشرك (لاآتوها) اي جلاؤها وفضلوها ورجعوا عن الاسلام (وماتلبثوا
بها) اي ما احتبسوا عن الفتنة (الا يسيرا) اي لاسرعوا الاجابة الى الشرك طيبة به نفوسهم
وقيل معناه وما اقاموا بالمدينة بعد اعطاء الكفر الا قليلا حتى يهلكوا * قوله عز وجل (وقد
كانوا عاهدوا الله من قبل) اي من قبل غزوة الخندق (لا يبولون الادبار) اي لا ينهزمون
قبل هم بنو حارثة هموا يوم احد ان يغفلوا مع بني سلمة فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله ان
لا يعودوا لمثلها وقيل هم اناس قابوا عن وقعة بدر فلما رأوا ما اعطى الله اهل بدر من الكرامة
والفضيلة قالوا ان اشهدنا الله قتالا لقائنا فساى الله اليهم ذلك (وكان عهد الله مسؤلا)
اي عنده في الآخرة (قل لن ينفعكم القرار ان فرتم من الموت او القتال) يعني الذي كتب
عليكم لان من حضر اجله مات او قتل لابد من ذلك (واذا لاتمعنوا) اي بعد القرار (الا
قليل) اي مدة آجالكم وهي قليل (قل من ذا الذي يعصمكم) اي يمنعكم (من الله ان اراد
بكم سوءا) اي هزيمة (او اراد بكم رحمة) اي نصرا (ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) اي
ناصر يمنعهم (قديم الله المعوقين منكم) اي المشركين الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
(والقاتلين لاخوانهم هم البنا) اي ارجعوا البنا ودموا محمد صلى الله عليه وسلم فلا تشهدوا معه

بصفاء استعداداتهم وبراءتهم
من النقص والآفة فالحمد
مطلقا مخصوص به ليكون
جميع الكمالات الظاهرة
على مظاهر الاكوان
صفاته الجمالية والجلالية
ليس لغيره فيها نصيب
وصفاء ذوات المصطفين
من عباده وزاخرة اعيانهم
عن نقص الاستعداد وادافة
الحجاب سلامة عليهم
وحصول الامر بالمظهر
التام النبوي بالفعل هو قوله
ذلك مأموراه من عين
الجمع في مقام التفصيل
منتقلا من مقام التفصيل
لعين الجمع مبتدأ منه
وراجعا اليه (الله خير)
الذي له الحمد المطلق والسلام
المطلق محض في ذاته (أما
يشركون) من الاكوان
التي اثبتوا لها وجودا
وتأثيرا اذ لا يبق بعد
الكمال المطلق والقبول
المطلق الذي هو اسم السلام
المطلق باعتبار القبض
الافسد الالعدم البعث
والشر الصرف المطلق
الذي يقابل الخير المحض
المطلق فكيف يكون خيرا
(امن خلق السموات
والارض) او المؤثر
المطلق الموجد لكل من
الايان الممكنة وصفاتها

الحزب فانما يخاف عليكم الهلاك قبل هم اناس من المنافقين كانوا يثبطون انصارا اي صلى الله عليه
وسلم ويقولون لهم ما محمد واصحابه الا اكلة رأس ولو كانوا لجالا لهم اي ابتلهم ابوسفیان
واصحابه دهوا الرجل فانه هالك وقيل نزلت في المنافقين وذلك ان اليهود ارسلت اليهم ما الذي
يحملكم على قتل انفسكم يد ابى سفيان ومن معه فانهم ان قدروا عليكم في هذه المرة
لم يستبقوا منكم احدا وانا نشفق عليكم فانتم اخواننا وجيرانا هلموا الينا فاقبل عبد الله بن ابى
ابن سلول واصحابه على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بابى سفيان ومن معه قالوا لئن قدر
اليوم عليكم لم يستبق منكم احدا اما ترجعون عن محمد ما عنده خير ما هو الا ان يقتلنا
هنا انطلقوا بنا الى اخواننا يعنى اليهود فلم يزد المؤمنين بقول المنافقين الا ايمانا واحتسابا
وقوله تعالى (ولا يأتون البأس) يعنى الحرب (الا قليلا) اي رياء وسمعة من غير
احتساب ولو كان ذلك القليل لله لكان كثيرا (اشحة عليكم) اي بخلاء بالنفقة في سبيل الله
والنصرة وصفهم الله بالخل والخبث (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعينهم)
اي في رؤسهم من الخوف والخبث (كالذى يغشى عليه من الموت) اي كدوران عين الذى
قرب من الموت وغشيه اسبابه فانه يذهب دقله ويثخص بصره فلا يطرف (فاذا ذهب
الخوف) اي زال (سلقوكم) اي آذوكم ورهوكم في حالة الامن (بالسنة حداد) اي
ذرية قتل كفعل الحديد قال ابن عباس معناه مضوكم وتناولوكم بالنقص والغبية وقيل بسطوا
السننهم فيكم وقت قسمة الغنيمة يقولون اعطونا فانا شهدنا معكم القتال فلستم باحق بالغنيمة
منافهم عند الغنيمة اشجع قوم وعند الحرب اجبن قوم (اشحة على الخير) اي يشاحون المؤمنين
عند الغنيمة فعلى هذا المعنى يكون المراد بالخير المال (اولئك لم يؤمنوا) اي لم يؤمنوا حقيقة
الايمان وان اظهروا الايمان لظنا (فاحبط الله اعمالهم) اي التي كانوا يأتون بها مع المسلمين
قبل هي الجهاد وغيره (وكان ذلك على الله يسيرا) اي احباط اعمالهم مع ان كل شئ على الله
يسير قوله تعالى (يحسبون) يعنى هؤلاء المنافقين (الاحزاب) يعنى قريشا وعطفان
واليهود (لم يذهبوا) اي لم يصرفوا عن قتالهم جبنا وفرقا وقد انصرفوا عنهم (وان
يات الاحزاب) اي يرجعوا اليهم للقتال بعد الذهاب (يودوا لو انهم بادون في الاعراب)
اي يتنون لو انهم كانوا في بادية مع الاعراب من الجبن والخوف (يسئلون عن انباءكم) اي
عن اخباركم ومآل اليه امركم (ولو كانوا فيكم) يعنى هؤلاء المنافقين (ما قاتلوا الا قليلا)
يعنى يقاتلون قليلا يقيمون به حذرهم فيقولون قد قاتلنا معكم وقبل هو الرمي بالجحارة وقيل
رياء من غير احتساب قوله عز وجل (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) اي قدوة
صالحة اي اقتدوا به اقتداء حسنا وهو ان تصبروا دين الله وتوازرروا رسوله ولا تختلفوا معه
وتصبروا على ما يصيبكم كما فعل هو اذ قد كسرت ربايته وجرح وجهه وقيل عم واودى
بضروب الاذى فصبروا واسا كم مع ذلك بنفسه فافعلوا انتم كذلك ايضا واستوا بسنته (لمن
كان يرجو الله) يعنى ان الاسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان يرجو الله قال ابن
عباس يرجو ثواب الله (واليوم الآخر) يعنى ويختشى يوم البعث الذى فيه الجزاء (وذكر الله
كثيرا) اتي في جميع المواطن على السراء والضراء ثم وصف حال المؤمنين عند لقاء الاحزاب

فقال تعالى (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) أى قالوا ذلك تسليما لأمر الله وتصديقا بوعد (وصدق الله ورسوله) أى فيما وعدا وهو فى مقابلة قول المنافقين ما وعدنا الله ورسوله الاغرورا وقولهم وصدق الله ورسوله ليس اشارة الى ماوقع فانهم كانوا يعرفون صدق الله ورسوله قبل الوقوع وانما هو اشارة الى البشارة فى جميع ما وعد فيقع الكل مثل قبح مكة وقبح الروم وفارس وقبل انهم وعدوا ان تلحقهم شدة وبلاء فلارأوا الأحزاب وما اصابهم من الشدة قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله (وما زادهم الا ايمانا) أى تصديقا لله (وتسليما) أى لامره ^ع قوله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى قاموا بما عاهدوا الله عليه ووفوا به (فنهى من قضى نحبه) أى فرغ من نذره ووفى بهده وصبر على الجهاد حتى استشهد وقيل قضى نحبه بمعنى اجله فقتل على الوفاء بمعنى حزة واصحابه وقيل قضى نحبه أى بذل جهده فى الوفاء بالعهد وقيل قضى نحبه استشهد يوم بدر واحد (ومنهم من ينتظر) بمعنى من بقى بعد هؤلاء من المؤمنين ينتظرون احد الامرين اما الشهادة او النصر على الاعداء (وما بدلوا) بمعنى عهدهم (تبديلا) (ق) عن انس قال غاب عى انس بن الضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قاتلت المشركين لئى اشهدنى الله قتال المشركين ليرى الله ما صنع فلما كان يوم احدوا انكشف المسلمون قال اللهم انى احتذر اليك ما صنع هؤلاء بمعنى اصحابه وابرأ اليك مما صنع هؤلاء بمعنى المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب الضر انى اجدر بمحما من دون احد قال سعد فا استظمت يا رسول الله ما صنع قال انس فوجدناه بضعا وثمانين ضربة بالسيف او طعنة برمح او رمية بسهم ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون فلما عرفه احد الا اخته ببنائه قال انس كما ترى اوفظ ان هذه الآية نزلت فيه وفى اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية (ق) عن خباب بن الارت قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لنتمس وجهه الله فوقع اجرنا على الله فلما مات ولم يأكل من اجره شيئا منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد وترك نعمة وكنا اذا غطينا بها رأسه بدت رجلاه واذا غطينا رجليه بدت رأسه فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نغطى رأسه ونجعل على رجله من الاذخر ومنا من ابتعت له ثمرته فهو يهدى بها النمرة كساء ملون من صوف وقوله ومنا من ابتعت أى ادركت ونضجت له ثمرته وهذه استعارة لما قبح الله لهم من الدنيا وقوله يهدى بها أى يحنىها ويقطفها * عن ابى موسى بن طلحة قال دخلت على معاوية فقال الا ابشرك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول طلحة ممن قضى نحبه اخرجته الترمذى وقال هذا حديث غريب (خ) عن قيس بن ابى حازم قال رأيت يد طلحة سلاء وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد ^ع قوله عز وجل (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) أى جزاء صدقهم وصدقهم هو الوفاء بالعهد (ويعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم) أى فيهدىهم الى الايمان ويشرح لهم صدورهم (ان الله كان غفورا رحيمًا وردد الله الذين كفروا) أى من قريش وخطافان (بغيظهم) أى لم يشف صدورهم ببذل ما ارادوا (لم ينالوا خيرا) أى ظفرا (وكفى الله المؤمنين القتال) أى باللائكة والريح (وكان الله قويا) أى فى ملكه (عزيزا) أى فى انتقامه ^ع قوله تعالى

خير فى التأثير والايحاء ام ما لا وجود له فكيف بالتأثير والايحاء (وانزل لكم من السماء ماء فاتباه حدثكم ذات جبهة ما كان لكم ان تنبتوا شجرها الله مع الله) فى التأثير والايحاء (بل هم قوم बदلون) من الحق فيثبتون الباطل بالتوهم (امز جعل الارض قرارا وجعل خلالها انهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا الله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون ان) بحسب المضطر اذا داهم ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض الله مع الله قليلا ما تذكرون ان يهديكم الى نور ذاته (فى ظلمات البر والبحر) أى حجب الصفات (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحته الله مع الله تعالى الله عما يشركون) رياح المنفحات محيية للقلوب من يدى رحمة التجليلات (ان من بدأ الخلق باختفائه باعيانهم واحتجابهم بذواتهم) ثم يعيده بافتانهم فى حين الجمع واهلاكهم فى ذاته بالطمس او باظهارهم فى النشأة واعادتهم الى الفطرة (ومن يرزقكم من السماء) الغذاء الروحاني (و) من (الارض) الجسماني

(وازل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب) اى عاونوا الاحزاب من قريش وخطان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين وهم بنو قريظة (من صياصيمهم) اى من حصونهم ومعانهم واحدا صبيبة (وقذف في قلوبهم الرعب) اى الخوف (فريقا يقتلون) يعنى الرجال يقال كانوا ستمئة (وتأسرون فريقا) يعنى النساء والذراري يقال كانوا سبعمائة قبل وحسين (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضالم تطؤها) يعنى بعد قيل هى خير ويقال انها مكة وقيل فارس والروم وقيل هى كل ارض تفتح على المسلمين الى يوم القيامة (وكان الله على كل شئ قديرا)

* (ذكر غزوة بنى قريظة) *

قبل كانت فى آخر ذى القعدة سنة خمس وعلى قول البخارى المتقدم فى غزوة الخندق عن موسى بن عقبة انها كانت فى سنة اربع قال العلماء بالسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصبح من الليل التى انصرف الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف صلى الله عليه وسلم والمؤمنون عن الخندق الى المدينة ووضعوا السلاح فلما كان الظهر اتى جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم متعما بعمامة من استبرق على بظلة بيضاء عليها رحالة وعليها قטיפعة من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم هند زينب بنت جحش وهى تفسل رأسه وقد غسلت شقه فقال جبريل يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل فقال الله عنك ما وضعت الملائكة السلاح منذ اربعين ليلة وما رجعت الآن الا من طلب القوم وروى انه كان القبار على وجه جبريل وفرسه فجعل ابي صلى الله عليه وسلم يجمع القبار عن وجهه ووجه فرسه فقال ان الله تعالى يأمرك بالمسير الى بنى قريظة فانزل اليهم فاني قد قطعت اوتارهم وقصت ابوابهم وتركنتهم فى زلزال ولبلال فامر ابي صلى الله عليه وسلم مناديا فاذن ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلى العصر الا فى بنى قريظة وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب برأيه اليهم وابتدروا الناس وسار على حتى اذا دنا من الحصون وسمع منها مقالة فبجته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ان لا تدنو من هؤلاء الاخاث قال انك سمعت لى منهم اذى قال نعم يا رسول الله قال لو قد راوتى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصونهم قال يا اخوان القردة قد اخزاكم الله واازل بكم نقيمتهم قالوا يا ابا القاسم ما كنت جهولا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه بالصورين قبل ان يصل الى بنى قريظة فقال هل مريكم احد فقالوا يا رسول الله مرينا دحية بن خليفة على بظلة بيضاء عليها رحالة وعليها قטיפعة ديباج فقال صلى الله عليه وسلم ذلك جبريل عليه السلام بعث الى بنى قريظة يزلزل بهم حصونهم ويقذف الرعب فى قلوبهم فلما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة نزل على بئر من آبارها فى ناحية اموالهم وتلاحق به الناس فاتاه رجال بعد صلاة العشاء الاخيرة ولم يصلوا العصر لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين احد العصر الا فى بنى قريظة فجلسوا العصر بها بعد العشاء الاخيرة فلما طابهم الله بذلك ولا يفهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلماء حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب وكان حبي بن اخطب دخل على بنى قريظة حصنهم

اذمن السماء العاراف والحقائق ومن الارض الحكم والاخلاقي (الله) مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين قل لا يملك من فى السموات والارض القيب الا الله وما يشعرون ايان يعثون بل ادارك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم منها عمون وقال الذين كفروا انذا كسارنا واثأؤنا انشا لخرجون لقد وعدنا هذا نحن واثأؤنا من قبل ان هذا الاساطير الاولين قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل صلى ان يكون ردف لكم بعض الذى تستجلون وان ربك لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وما من غائبة فى السماء والارض الا فى كتاب مبين ان هذا القرآن ينص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم فتوكل

على الله انك على الحق المبين
انك لا تسمع الموتى ولا تسمع
الصم الدعاء اذ اولو امدين
وما انت بهادى العمى عن
ضلالهم ان تسمع الامن يؤمن
باياتها فهم مسلمون واذا
وقع القول عليهم اى
واذا تحقق وقوع اسبق
في القضاء حكمنا به من
الشقاوة الابدية عليهم
اخرجناهم دابة من الارض
من صورة نفس كل شئ
مختلفة الهيات والاشكال
هائلة بعيدة النسبة بين
اطرافها وجوارحها على
ما ذكر من قصتها بحسب
تفاوت اخلاقها وملكانها
من ارضي البدن قدام القيامة
الصغرى التي هي من
اشراطها (تكلمهم) بلسان
حياتها وصفاتها (ان الناس
كانوا باياتنا) قدرتنا على
البعث (لا يوقنون ويوم
نحشر من كل امة فوجا من
يكذب باياتنا فهم يوزعون
حتى اذا جاؤا قالوا كذبتم
باياتنا ولم تحيطوا بها علما
ام ماذا كنتم تعملون ووقع
القول عليهم بما ظنوا فهم
لا ينطقون الم يروا انا جعلنا
الليل ليكنو افية والنهار
مبصر ان في ذلك لايات
لقوم يؤمنون ويوم ينفخ
في الصور) النفخة الاولى

حين رجعت عنهم قريش وخطافان ووفى لكعب بن اسد بما كان عاهده فلما ايقنوا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم غير منصرف عنهم حتى يباجزهم قال كعب بن اسد يا معشر يهود انكم قد
نزل بكم من الامر ماترون واني طارض عليكم خلا لاثلاثا فخذوا ايها شتم قالوا وما هن قال
تابع هذا الرجل ونصده فوالله قديين لكم انه نبي مرسل وانه الذي تجدونه في كتابكم
فتأمنون على دياركم واموالكم وابنائكم ونسائكم فقالوا لا تفارق حكم التوراة ابدا ولا
تستبدل به غيره قال فاذا ابتم هذه فلهي فلنقتل ابائنا ونساءنا ثم نخرج الى محمد واصحابه رجالا
مصلتين بالسيوف ولا نترك وراءنا ثقلا يهنا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فان نهلك فهلك
ولم نترك وراءنا شئاً نخشى عليه وان نظهر فلعمري لنخذل النساء والابناء قالوا فقتل هؤلاء المساكين
فان العيش بعدهم خير قال فان ابتم هذه الليلة ليلة السبت وانه عسى ان يكون محمد واصحابه
قد امنوا فانزلوا فلعلنا ان نصيب من محمد واصحابه غرة قالوا نفسد سبتنا ونحدث فيه ما لم يكن
احدث فيه من قبلنا الامن قد علمت فاصابهم من المسخ ما لم يخف عليك قال ما بات رجل منكم
منذ ولدته امه حازما ليلة من الدهر ثم انهم بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابعت
لنا ابالبابة بن عبد المنذر اخا بنى عمرو بن عوف وكانوا حلفاء الاوس نستشير في امرنا فارسله
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فلما رآوه قام اليه الرجال والنساء والصبيان يكون في وجهه
فرق لهم فقالوا يا ابالبابة اترى ان نزل على حكم محمد قال نعم وانشأ يده الى حلقه انه الذبح
قال ابو لبابة فوالله ما زالت قدماي حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق ابو لبابة
على وجهه ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ربط في المسجد الى عمود من عمده وقال والله
لا ابرح مكاني حتى يتوب الله علي مما صنعت وما هداه لا يبطأ ارض بني قريظة ابدا ولا يراى الله
في بلد قد خنت الله ورسوله فيه ابدا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وابطأ عليه قال
اما لو قد جاني لاستغفرت له فاما اذ فعل ما انا بالذي اطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه ثم
ان الله انزل توبة ابي لبابة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ام سلمة قالت ام سلمة
فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقالت ثم ضحكك يا رسول الله اضحك الله سنك
قال تيب على ابي لبابة فقلت الا ابشره بذلك يا رسول الله قال بلى ان شئت قال فقامت على باب
جرتها وذلك قبل ان يضرب عليهم الجباب فقال يا ابالبابة ابشر فقد تاب الله عليك قال فثار
الناس اليه ليطلقوها فقال لا والله حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقني بيده فلما امر عليه خارجا
الى الصبح اطلقه قال ثم اذ ثلمة ابن سعيد واسيد بن عبيدوهم نفر من بني هذيل ليسوا من قريظة
ولا النضير نسبهم من فوق ذلك هم بنو عم القوم اسلموا تلك الليلة التي نزلت فيها بنو قريظة
على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج في تلك الليلة عمرو بن السعدى القرظى فربح حرس
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليهم محمد بن مسلمة الانصارى تلك الليلة فلما رآه قال من هذا قال
عمرو بن السعدى وكان عمرو قد ابى ان يدخل من بني قريظة في غدرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال لا غدر بمحمد صلى الله عليه وسلم ابدا فقال محمد بن مسلمة اللهم لا تحرم من عثرات الكرام
فكفى سبيلا فخرج على وجهه حتى بات في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة تلك الليلة ثم ذهب
فلا يدري اين ذهب من ارض الله فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم شأنه فقال ذاكر رجل نجاه الله

بوقاه وبعض الناس يزعم انه كان اوثق برمة فيمن اوثق من بني قريظة حين نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصبحت رتمه ملقاة ولا يدري ابن ذهاب فقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المقالة فلما اصبحوا نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواثب الاوس وقالوا يا رسول الله انهم موالينا دون الخزرج وقد فعلت في موالي الخزرج بالامس ما قد علمت وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بني قريظة حاصر بني قينقاع وكانوا حلفاء الخزرج قتلوا على حكمه فسأله اياهم عبد الله بن ابي بن سلول فوجههم له فلما اكلمه الاوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاترضون يا معشر الاوس ان يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك الى سعد بن معاذ وكان سعد جملته رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد في خيمة امرأة من المسلمين يقال لها ربيعة وكانت تداوى الجرحى وتحتسب بنفسها دلي خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال اقومه حين اصابه السهم بالخنذق اجعلوه في خيمة ربيعة حتى اعوده من قريب فلما حكمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني قريظة اتاه قومه فحملوه على حار قد وطؤاله وسادة من آدم وكان رجلا جسيما ثم اقبلوا معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون يا ابا عمرو احسن في موابك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ولاك ذلك لتحسن فيهم فلما كثروا عليه قال قد آن لسعد ان لا تأخذه في الله لومة لائم فرجع بعض من كان معه من قومه الى دار بني الاشهل فنعى لهم رجال بني قريظة قبل ان يصل اليهم سعد بن معاذ عن كنهه التي سمع منه فلما انتهى سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قوموا الى سيدكم فانزلوه فقاموا اليه فقالوا يا ابا عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ولاك موابك فتحكم فيهم فقال سعد عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ان الحكم فيهم ما حكمت قالوا نعم قال وعلى من ههنا في الناحية التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلاله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال سعد فاني احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسي الذراري والنساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعه ارقعة ثم استنزلوا الخبيثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بنت الحرث من نساء بني النجار ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سوق المدينة التي هي سوقها اليوم فخذق بها خنادق ثم بعث اليهم فضربت اعناقهم في تلك الخنادق يخرج بهم ارسالا وفيهم عدو الله ورسوله حبي بن اخطب وكعب بن سعد رأس القوم وهم ستمائة اوسيمائة والمكث لهم يقول كانوا بين الثمانمائة الى التسعمائة وقد قالوا لكعب بن اسدوهم يذهب بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسالا يا كعب ما ترى ما يصنع بنا قال افي كل موطن لا تعقلون الاترون الداعي لا ينزع وان من يذهب به منكم لا يرجع هو الله القتل فلم يزل ذلك الداب حتى فرغ منهم النبي صلى الله عليه وسلم واتى بحبي بن اخطب عدو الله وعليه حلة تقاحية قد شققها عليه من كل ناحية كوضع الانملة انملة لثلا يسلبها مجموعة يداه الى عنقه فجعل فلما نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله ما لمت نفسي في عداونك ولكم من يخذل الله يخذل ثم اقبل على الناس فقال ايها الناس انه لا بأس بامر الله كتاب وقدروا ملحمة كتبت على بني اسرائيل ثم جلس فضرب عنقه وروى عن عائشة قالت لم يقتل من نساء بني قريظة الا امرأة واحدة قالت والله انها لعندي

نتخذه الامانة في القسامة الصغرى (قزع من في السموات ومن في الارض) من العقلاء المجردين والجهال البدينين او من القوى الروحانية والجسمانية (الامن شاء الله) من الموحدين القانين في الله والشهداء القانين بالله (وكل انوه داخرين) الى المحشر للبعث صاغرين اذلاء لا قدرة لهم ولا اختيار او اتوه منقادين قائلين لحكمه بالموت (وترى الجبال) جبال الابدان (تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر مر السحاب) وتذهب وتبلاشي بالتهليل كالسحاب تجتمع اجزاؤها عند البعث في اليوم الطويل (صنع الله الذي اتقن كل شيء) اي صنع هذا النفخ والامانة والاحياء لمجازاة العباد بالاعمال صنعا متقنيا يليق به (انه خير بما يفعلون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون) اي بمحو صفة من صفات نفسه بالتوبة الى الله عنها من قيام صفة الهية مقاهها (ومن جاء بالسيئة) باحسانه بصفة من صفات نفسه (فكبت وجوههم في النار) بنكيس

بشهم لشدة ميلهم الى الجهة السفلية في نار الطبيعة (هل تجزون الاما كنتم تعملون) الا بصور اعمالكم وجعل هيثا فيها صوركم (انما امرت ان) لا التفت الى غير الحق و (احدرب هذه البلدة) اي القلب (الذي حرمها) جاها عن استيلاء صفات النفس ومنعها من دخول اهل الرجس وآمنوا آمن من فيها ثلاثين كعب وجمي في نار الطبيعة (وله كل شيء) اي تحت ملكوته وروبوته يعطى ما يده ما شاء ان يعطيه ويمنعه ويدفع من قاله (وامرت ان كوز من المسلمين) الذين اسلموا وجوههم بالقضاء فيه (وان اتلوا القرآن) افضل الكلمات المجموعة في ارازها واخراجها الى الفعل في مقام البقاء (فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما انا من المنذرين وقل الحمد لله) بالانصاف بصفاته الحميدة (سيركم آياته) صفاته في مقام القلب (تعر فونها وما ربك بغافل عما تعملون) او آيات افعاله وآثارها بالقهر في مقام النفس تعر فونها عند التعذب بها او يوم ينفخ

تحدث هي وتضحك ظهرا وبطنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل رجالهم بالسيف اذ هبط هاتف باسمها ابن فلانة قالت انا والله قلت ويك ما لك قالت قلت ولم قالت حدثنا احدكم قالت فانطلق بها فضرب عنقه وكانت عائشة تقول ما انسى عجبا منها طيب نفس وكثرة ضحك وقد عرفت انها قتلت قال الواقدي وكان اسم المرأة بنة امرأة الحكم القرظي وكانت قتلت خلا بن سويد قال وكان علي والزبير يضربان اعداء بني قريظة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس هناك وروى محمد بن اسحق عن الزهري ان الزبير بن باطا القرظي ويكنى أبا عبد الرحمن كان قد من على ثابت بن قيس بن شماس في الجاهلية يوم بعث اخذه فجزأ نصيبته ثم خلى سبيله فبعاه يوم قريظة وهو شيخ كبير فقال يا ابا عبد الرحمن هل تعرفني قال وهل يجهل مثلي مثلك قال اني اريد ان اجزئك بيدك عندي قال ان الكريم يحزى الكريم قال ثم اتى ثابت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد كان للزبير عندي يدوله على منة وقد احببت ان اجزيه بها فهب لي دمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هولاك فاته فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وهب لي دمه قال شيخ كبير لا اهل له ولا ولد فابصنع بالحياة فاتي ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اهله واولاده فقال هم لك فاته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاني امراتك ولدك فهم لك فقال اهل بيت بالحجاز لا مال لهم فابقاؤهم على ذلك فاتي ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماله يا رسول الله قال هولاك فاته فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطاني امات فهو لك فقال اي ثابت ما فعل الذي كان وجهه مرآة صينية تراءى فيه هذا راي الحى كعب بن أسد قال قتل قال فافعل مقدمة اذا شددنا وحاميتنا اذا كررنا عزال بن شموال قال قتل قال فافعل الجلسان يعني بي كعب بن قريظة وبني عمرو بن قريظة قال قتلوا قال فاتي أسالك بيدى عندك يا ثابت الاما لحقتني بالقوم فوالله ما في العيش بعدهؤلاء من خيرا فانا ابصا برحتى التي الاحبة فقد دمه ثابت فضربت عنقه فلما بلغ ابا بكر الصديق قوله حتى باقى الاحبة قال يلقاهم والله في نار جهنم خالدا مخلدا ابد اقال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امر بقتل من اثبت منهم ثم قسم اموال بني قريظة ونساءهم على المسلمين واغرم في ذلك اليوم سهمين للخيول وسهما للرجال فكان للفارس ثلاثة اسهم سهمان للفارس وللفارسه سهم وللراجل بمن ليس له فارس سهم وكانت الخيل ستة وثلاثين فرسا وكان اول يوم وقع فيه السهمان ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن زيد الانصاري اخا بني الاشهل بسبايا من سبايا بني قريظة الى نجد فاتباع له بهم خيلا وسلاحا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطاني لنفسه من نساءهم ريحانة بنت عمرو بن خنانة احدى نساء بني عمرو بن قريظة فكانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي عنها وهي في ملكه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهرس على ان يتزوجها ويضرب عليها الحجاب فقالت يا رسول الله بل تتركني في ملكك فهو أخف علي عليك فتركها وقد كانت حين سبها كرهت الاسلام وابت الا لليهودية فعزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد في نفسه بذلك من امرها فينما هو بين اصحابه اذ سمع وقع نطلين خلفه فقال ان هذا ثعلبة بن شعبة يبشرني بسلام ريحانة فبعاه فقال يا رسول الله قد اسلمت ريحانة فبشره

ذلك فلما قضى شأن بني قريظة انفسهم جرح سعد بن معاذ وذلك انه دعا بعد ان حكم في بني قريظة
 ما حكم فقال اللهم انك قد علمت انه لم يكن قوم احب الى ان اجاهدكم من قوم كذبوا رسولا
 الله ان كنت ابقيت من حرب قريش على رسولا شيئا فابقي له وان كنت قد قطعت الحرب
 بينه وبينهم فاقضيني اليك فانفجر كله فرجعه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيمته التي ضربت
 عليه في المسجد قالت عائشة فحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر فوالذي نفس محمد
 بيده اني لاصرف بكاء عمر من بكاء ابي بكر واتى لابي جبرني قالت وكانوا كما قال الله تعالى فيهم رجاء
 بينهم (خ) عن سلمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين اجلى الاحزاب
 الآن تفروهم ولا يفروننا نحن نسبر اليهم (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له اعز جنده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده فلا شيء
 بعده * قوله تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين ام تنكرن)
 اي متعة الطلاق (واسرحكن سراحا جبيلا) اي من غير ضرر (وان كنتم تردن الله
 ورسوله والدار الآخرة فان الله اهد للمحسنات منكن اجرا عظيما) سبب نزول هذه الآية
 ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم سأله من عرض الدنيا شيئا وطلبن منه زيادة في النفقة وآذنه
 بغيره بعضهن على بعض ففجرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآلى ان لا يقربهن شهرا ولم
 يخرج الى اصحابه فقالوا ماشأته وكانوا يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فقال
 عمر لا علمن لكم شأنه قال فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
 اطلقني قال لا قلت يا رسول الله اني دخلت المسجد ولسلون يقولون طلق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نساءه افاضل فاخبرهم انك لم تطلقني قال نعم ان شئت فقلت على باب المسجد وناديت
 باعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ونزلت هذه الآية ولو ردوه الى
 الرسول والى اولى الامر منهم لعلم الذين يستنبطونه منهم فكنت انا استنبطت هذا الامر وانزل
 الله آية التخيير وكان تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ تسع نسوة خمس من قريش وهن
 عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمرو حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت ابي امية وسودة
 بنت زمعة واربعة غير قرشيات وهي زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية
 بنت حيي بن اخطاب الخيرية وجويرية بنت الحارث المصطلقية فلانزلت آية التخيير بدأ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاخترت الله ورسوله
 والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابنها على ذلك فلا اخترت الله
 ورسوله شكر من الله على ذلك وقصره عليهن فقال تعالى لا تحل لك النساء من بعد (م) عن جابر بن
 عبد الله قال دخل ابو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس
 جلوسا بابه لم يؤذن لاحد منهم فاذن لابي بكر فدخل ثم اقبل عمر فاستأذن فاذن له
 فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا وحوله نساؤه واجا ساكتا فقال لا قولن
 شيئا اضحك به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لقد رأيت بنت خارجة سألتني
 النفقة فقلت اليها فوجأت عنقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هن حولي كما ترى
 بسألتني النفقة فقال ابو بكر الى عائشة فوجأ عنقها وقام عمر الى حفصة فوجأ عنقها

في الصور بجلي الذات
 في القيامة الكبرى ففرغ
 من السموات ومن في الارض
 بصعقة الفناء والقهر الكلي
 الا من شاء الله من اهل البقاء
 الذين احبوا الحياة واثابوا
 بعد صعقة الفناء وكل
 اتوه داخرين ساقطين عن
 درجة الحياة والوجود
 مقهورين وترى جبال
 الوجودات تحسبها جامدة
 ثابتة على حالها ظاهرا وهي
 تمر بالهباب في الحقيقة زائلة

* (سورة القصص)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم تلك آيات الكتاب)

المبين تلوا عليك من نبا

موسى وفرعون بالحق

لقومه يؤمنون ان فرعون

علا في الارض النفس

الامارة استعلى وطغى

في ارض الدير (وجعل

اهلها شيعا) فرقا مختلفة

متخاتمة متعادية لا تباعهم

السبل المتفرقة وتجاهلهم عن

طريق العدل والتوحيد

والصراط المستقيم

(يستضعف طائفة منهم)

هم اهل القوى الروحانية

(يدبح ابناءهم) من ناسب

الروح في التأثير والتعلي

من تأنجها باماته وعدم

امتثال داعيته وفهره

(ويستهي نساءهم انه كان

من المفسدين) ما ناسب
النفس في التأثر وانسفل
بقويته والخلقه في فعله
(وزيد ان عن علي الذين
استضعفوا في الارض)
بالاذلال والاهانة والاستعمال

في الاعمال الطبيعية
والاستخدام في تحصيل
الاذات البهيمية والسبعية
ودمخ الانبياء واستحياء
النساء فنجيهم من العذاب
(ونجعلهم ائمة) رؤساء
مقدمين (ونجعلهم الوارثين)
وراث الارض وملوكها
بافناء فرعون وقومه
(ونمكن لهم في الارض)
بالتأييد (وزي فرعون)
النفس الامارة (وهامان)
العقل المشوب بالوهم
المسمى عقل المعاش
(وجنودهما) من القوى
الفسائية منهم (ما كانوا
يحذرون) من ظهور موسى
القلب وزوال ملكهم
ورياستهم على يده (واوحينا
الى ام موسى) اي النفس
الساذجة السليمة السابقة
على فطرتها وهي اللوامة
(ان ارضعه) بلسان
الافراكات الجزئية والعلوم
التسافعة الاولى (فاذا
خفت عليه) من استيلاء
النفس الامارة واعوامها

كلاهما يقول تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده قلن والله لانسال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابد ليس عنده ثم اعترلهن شهرا او تسعا وعشرين حتى نزلت هذه الآية يا ايها النبي قل لازواجك ان كنن حتى بلغ للمحسنات منكن اجرا عظيما قال فبدأ بعائشة فقال يا عائشة اني اريد اعرض عليك امرأ احب ان لا تجلي فيه حتى تستشيرى ابوك قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليه الآية قالت افيك يا رسول الله استشير ابوى بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة واسألك ان لا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت قال لا تسألني امرأة منهن الا خبرتها ان الله لم يعثنى معشاة ولا معنتا ولكن يعثنى معلما مبشرا قوله واجا اى معشاة والواجب الذى اسكته الله وعلمه الكتابة وقيل الوجوم الحزن قوله فوجأت عنقها اى دقته وقوله لم يعثنى معن العنت المشقة والصعوبة (م) عن الزهرى ان النبي صلى الله عليه وسلم اقسام ان لا يدخل على ازواجه شهرا قال الزهرى فاخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون ليلة اعدهن دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ بي فقلت يا رسول الله اقممت ان لا تدخل علينا شهرا وانك دخلت من تسع وعشرين اعدهن قال ان الشهر تسع وعشرون

(فصل في حكم الآية) * اختلف العلماء في هذا الخيار هل كان ذلك تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس الاختيار ام لا فذهب الحسن وقادة واكثر اهل العلم الى انه لم يكن تفويض الطلاق وانما خيرهن على انهن اذا اخترن الدنيا فارقهن ا قوله تعالى فتعالين امتعن واسرحكن بدليل انه لم يكن جوابهن على الفور وانه قال لعائشة لا تجلي حتى تستشيرى ابوك وفي تفويض الطلاق يكون الجواب على الفور وذهب قوم الى انه كان تفويض الطلاق ولو اخترن انفسهن كان طلاقا * التفريع على حكم الآية اختلف اهل العلم في حكم التخيير فقال عمرو بن مسعود وابن عباس واذا خير الرجل امرأته فاخترت زوجها لا يقع شيء وان اختارت نفسها يقع طلاقا واحدة وهو قول عمر بن عبدالعزيز وابن ابي ليلى وسفيان والشافعي واصحاب الرأي الا ان عند اصحاب الرأي يقع طلاقا بائنة اذا اختارت نفسها وعند الآخرين رجعية وقال زيد بن ثابت اذا اختارت الزوج يقع طلاقا واحدة واذا اختارت نفسها فثلاث وهو قول الحسن وبه قال مالك وروى عن علي انها اذا اختارت زوجها يقع طلاقا واحدة واذا اختارت نفسها فطلاقا بائنة واكثر العلماء على انها اذا اختارت زوجها لا يقع شيء (ق) عن مسروق قال ما بالي خيرت امرأتى واحدة او مائة او الفا بعد ان تختارني ولقد سألت عائشة رضيت الله عنها فقالت خير يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان طلاقا وفي رواية فاخترناه فلم بعد ذلك شيئا * قوله تعالى (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة) اى بمعصية ظاهرة قيل هو كقوله ان اشركت ليعطن عليك لان منهن من ابت بفاحشة فان الله تعالى صان ازواج الانبياء عن الفاحشة وقال ابن عباس المراد بالفاحشة النشوز وسوء الخلق (يضادف لها العذاب ضعفين) اى مثلين وسبب تضعيف العقوبة لهن لشرهن كتضعيف عقوبة الحرمة عن الامة وذلك لان نسبة النبي صلى الله عليه وسلم الى غيره من الرجال كنسبة السادات الى العبيد لكونه اولى بالؤمنين من انفسهم فكذلك ازواجه بالنسبة الى غيرهن كنسبة الحررة الى الامة (وكان ذلك على الله يسيرا) اى عذابه (ومن يقنت منكن لله ورسوله) اي تطع الله ورسوله (وتعمل صالحا نؤتيها اجرها مرتين)

(فلقبه في اليم) في يم العقل
الهولاني والاستعداد
الاصلي اوفيم الطبيعة
البدنيه بالاخفاء (ولا تخفي)
من هلاكه (ولا تخزي)
من فراقه (ان ارادوه اليك)
بعد ظهور التمييز ونور الرشيد
(وجعلوه من المرسلين)
الى بني اسرائيل (فالتقطه
آل فرعون) من القوى
الفسانية الظاهرة عليه
الغالبه على امره فانه لا يصل
الى التمييز والرشا ولا يتوق
الاعاونه الفخيل والوهم
وسائر المدركات الظاهرة
والباطنة وامدادها
(ليكون لهم هدوا وحزنا)
في العاقبة ويعلم ان اعدى
عدوه النفس التي بين
جنبيه فيقهرها واحوانها
بالرياضة ويفنيها بالقمع
والكسر والامانة (ان
فرعون وهامان وجنودهما
كانوا حاطين وقالت امرأت
فرعون) اي النفس المطمنة
الصارفة بنور اليقين
والسكينة حالة المحبة
لصفاتها التي تستولى عليها
الامارة وتؤثر فيها بالتلوين
(قرة عين لي) بالطبع
للتناسب (ولك) بالتوسط
ورابطة الزوجية والتواصل
وقيل قال فرعون لك لالي
وما لجوا التابوت فلم ينفتح

اي مثل اجر غيرهما قبل الحسنه بعشرين حسنة وتضعف ثوابهن لرفع منزلتهن وفيه اشارة
الى انهن اشرف نساء العالمين (واعتدنا لها رزقا كريما) يعني الجنة * قوله تعالى (يا نساء
النبي لستن كأحد من النساء) قال ابن عباس يريد ليس قدركن عندي مثل قدر غيركن من
النساء الصالحات انتن اكرم علي وثوابكن اعظم لدى (ان اتقيتن) يعني الله فاطمته فان
الاكرم عند الله هو الاتقي (فلا تخضعن بالقول) اي لا تلن بالقول للرجال ولا ترققن الكلام
(فبطع الذي في قلبه مرض) اي فجور وشهوة وقيل نفاق والمعنى لا تظن قولاي بجد المناسقي
والقاجر به سيلا الى الطمع فيكن والمرأة مندوبة الى الغلظة في المقال اذا خاطبت الاجانب قطع
الاطماع فيهن (وقلن قولامعروفا) اي بوجه الدين والاسلام عند الحاجة اليه ببيان من غير
خضوع وقيل القول المعروف ذكر الله تعالى * قوله عز وجل (وقرن في بيوتكن) اي الزمن
بيوتكن وقيل هو امر من الوفا اي كن اهل وقار وسكون (ولا تبرجن تبرج) قيل هو
التكسر والتفنج والتبخر وقيل هو اظهار الزينة وازالة الحسن للرجال (الجاهلية الاولى)
قبل الجاهلية الاولى هو ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم وقيل هو زمن داود وسليمان عليهما
السلام كانت المرأة تلبس قيصا من الدر غير مخطط الجانبين فيرى خلفها منه وقيل كان في زمن عمرو
الجبار كانت المرأة تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه وتمشي به وسط الطريق ليس عليها شيء غيره
وتعرض نفسها على الرجال وقال ابن عباس الجاهلية الاولى ما بين نوح وادريس وكانت الف
سنة وقيل ان بطنين من ولد آدم عليه الصلاة والسلام كان احدهما يسكن السهل والاخر يسكن
الجلل وكانت رجال الجبال صباحا وفي النساء مائة وكان نساء السهل صباحا وفي الرجال دمامة
وان ابليس اتى رجلا من اهل السهل واجره نفسه وكان يخدمه واتخذ شيئا مثل الذي يرميه
الرماة فجاء بصوت لم يسمع الناس مثله فبلغ ذلك من حولهم فأتوه يستمعون اليه واتخذوا هيدا
يجمعون اليه في السنة فتبرج النساء للرجال وتزين الرجال لهن وان رجلا من اهل الجبل
هجم عليهم في عيدهم ذلك فرأى النساء وصباحتهن فأتى اصحابه فاخبرهم بذلك فقهولوا اليهم
فزلوا معهم وظهرت الفاحشة فيهن فذلك قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وقيل
الجاهلية الاولى ما قبل الاسلام والجاهلية الاخرى قوم يضلون مثل فعلهم في آخر الزمان وقيل
قد تذكر الاولى وان لم تكن لها اخرى (واقن الصلوه) اي الواجبة (وآتين الزكوة) اي
المفروضة (واحسن الله ورسوله) اي فيما امر وفيه نهى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس)
اي الاثم الذي نهى الله النساء عنه وقال ابن عباس يعني عمل الشيطان وما ليس لله فيه رضا وقيل
الرجس المشك وقيل السوء (اهل البيت يطهركم تطهيرا) هم نساء النبي صلى الله عليه وسلم لانهن
في بيته وهو رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وتلا قوله تعالى واذا كن من ابنتي في بيوتكن من
آيات الله والحكمة وهو قول بكرمة ومقاتل وذهب ابو سعيد الخدري وجماعة من التابعين منهم
بمحمد وقتادة وغيرهم الى انهم علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم يدل على ما روى
عن عائشة ام المؤمنين قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط رجل من
شمر اسود فجلس فانت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء علي فادخله فيه ثم جاء الحسن فادخله فيه ثم
جاء الحسين فادخله فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا

ففتحه آسية بعدما رأت نورا في جوفه فاحبته (لا تقتلوه هنيئنا) في تحصيل اسباب المعاش ورعاية المصالح وتدير الامور بالرأى (او نخذله ولدا) بان يناسب النفس دون الروح ويتبع الهوى ويخدم البدن بالاصلاح فيقوينها (وهم لا يشعرون) على ان الامر على خلاف ذلك (واصبح فؤاد ام موسى) اى النفس الساذجة اللوامة (طارفا) عن العقل من استيلاء فرعون عليها وخوفها منه لمقهوريتها (ان كادت لتبدي به) اى كادت تطيع النفس الامارة باطنا وظاهرا فلا تخالفها بسرها وما اضمرته من نور الاستعداد وحال موسى الخفى لكونه بالقوة بعد (لولا ان ربطنا على قلبها) اى صبرناها وقوينها بالتأيد الروحى والالهام الملكى (لتكون من المؤمنين) بالغيث لصفاء الاستعداد (وقالت لا خنسه) القوة المفكرة (فصيه) اى اتبعه وتنفدى حاله بالحر كذا في تصفح معانية المعقولة وكلماته العلية والعلوية (فبصرته من جنب) ادركت حاله من بعد لانها

اخرجه مسلم المرط الكساء والمرحل بالحاء المنقوش عليه صور الرجال وبالجم المنقوش عليه صور الرجال عن ام سلمة قالت ان هذه الآية نزلت في بيتنا انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت وانا جالسة عند الباب فقلت يا رسول الله السمت من اهل البيت فقال انك الى خير انت من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وفي البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى وفاطمة وحسين وحسبهم بكساء وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا اخرجه الترمذى وقال حديث صحيح غريب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمر باب فاطمة سنة اشهر اذا خرج الى صلاة الفجر يقول الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وقال زيد بن ارقم اهل البيت من حرم الصدقة بعده آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس * قوله تعالى (واذكرن ما ينلى في بيوتكن من آيات الله) معنى القرآن (والحكمة) قبل هي السنة وقيل هي احكام القرآن ومواعظه (ان الله كان لطيفا) اى باوليائه واهل طاعته (خيرا) اى بجميع خلقه * قوله عز وجل (ان المسلمين والسلطان) الآية وذلك ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فافينا خير نذكر به انا نخاف ان لا تقبل منا طاعة فانزل الله هذه الآية عن ام عمارة الانصارية قالت اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ما لي ارى كل شئ الى الرجال وما ارى النساء يذكرن بشئ فنزلت ان المسلمين والسلطان اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل ان ام سلمة بنت ابى امية وانيسة بنت كعب الانصارية قالتا للنبي صلى الله عليه وسلم ما بال ربنا يذكر الرجال ولا يذكر النساء في شئ من كتابه ونحشى ان لا يكون فيهن خير فنزلت هذه الآية وروى انه اسماء بنت عميس رجعت من الحبشة مع زوجها جعفر بن ابى طالب فدخلت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقالت هل نزل فينا شئ من القرآن قلت لا قالت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان النساء لفي خيبة وخسار قال وم ذلك قالت لانهن لم يذكرن بخير كاذكر الرجال فانزل الله ان المسلمين والسلطان فذكرهن مع الرجال فذكرهن بهامهم الاولى الاسلام وهو الانقياد لامر الله تعالى وهو قوله ان المسلمين وللمسلات اثنائية الايمان بما يراد به امر الله تعالى وهو تصحيح الاعتقاد وموافقة الظاهر للباطن وهو قوله (والمؤمنين والمؤمنات) الثالثة الطاعة وهو قوله والقانتين والقانتات) الرابعة الصدق في الاقوال والافعال وهو قوله (والصادقين والصادقات) الخامسة الصبر على ما امر الله وفيما ساء وسر وهو قوله (والصابرين والصابرات) السادسة الخشوع في الصلاة وهوان لا يلتفت وقيل هو التواضع وهو قوله (والخاشعين والخاشعات) السابعة الصدقة بما رزق الله وهو قوله (والمصدقين والمتصدقات) الثامنة المحافظة على الصوم وهو قوله (والصائمين والصائمات) التاسعة العفة وهو قوله (والحافظين فروجهم) معنى عملا يحل (والحافظات) العاشرة كثرة الذكرو هو قوله (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) وقيل لا يكون العبد منهم حتى يذكر الله قائما وقاعدا ومضطجعا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سبق المفردون قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات وقال عطاء بن ابى رباح من فوض امره الى الله فهو داخل في قوله ان المسلمين والسلطان ومن اقرب الى الله ربه ومحمد رسوله ولم يخالف قلبه لسانه فهو داخل في قوله والمؤمنين والمؤمنات ومن

اطاع الله في الفرض والرسول في السنة فهو داخل في قوله والقاتنين والقاتنات ومن صان قوله من الكذب فهو داخل في قوله والصادقين والصادقات ومن صبر على الطاعة ومن المعصية وعلى الرزية فهو داخل في قوله والصابرين والصابرات ومن صلى فلم يعرف من عن يمينه ومن شماله فهو داخل في قوله والخاصين والخاصات ومن تصدق في كل اسوع بدرهم فهو داخل في قوله والمتصدقين والمتصدقات ومن صام في كل شهر ايام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر فهو داخل في قوله والصائمين والصائمات ومن حفظ فرجه عما لا يحل فهو داخل في قوله والحافظين فروجهم والحافظات ومن صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات (اهد الله لهم مغفرة) اي بمحو ذنوبهم (واجرا عظيما) يعني الجنة * قوله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم) نزلت هذه الآية في زينب بنت جحش الاسدية واخيها عبد الله بن جحش وامهما اميمة بنت عبدالمطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب زينب لمولاه زيد بن حارثة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى زيدا في الجاهلية بعكاظ واعتقه وتبناه فلما خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب رضيت وطلبت انه يخطبها لنفسه فلما علمت انه يخطبها لزيد بن حارثة ابت وقالت انا ابنة عمك يا رسول الله فلا رضاء لنفسى وكانت بضاعة جبيلة وفيها حدة وكذلك كره اخوها ذلك فاتزل الله تعالى وما كان لمؤمن يعني عبد الله بن جحش ولا مؤمنة يعني اخته زينب اذا قضى الله ورسوله امرا يعني نكاح زيد زينب ان تكون لهم الخيرة من امرهم اي الاختيار على ما قضى والمعنى ان يريد غير ما اراد الله او يمتنع بما امر الله ورسوله به (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) اي اخطأ خطأ ظاهرا فلما سمعت بذلك زينب واخوها رضيا وسلا وجعلت امرها بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكسها زيدا ودخل بها وساق رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها عشرة دنانير وستين درهما وخارا ودرما ولحفة وخسين مدامن طعام وثلاثين صاعا من تمر * قوله عز وجل (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك) الآية نزلت في زينب وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما زوجها من زيد مكثت عنده حياتهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى زيدا ذات يوم لحاجة فابصر زينب في درع وخارو كانت بضاعة جبيلة ذات خلق من اتم نساء قريش وقعت في نفسه واعجبه حسنهما فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فلما جاء زيد ذكر له ذلك ففطن زيد والتقى في نفسه كراهيتها في الوقت واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني اريد ان افارق صاحبتي فقال له مالك اراك منها شيء قال لا والله يا رسول الله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تعظم علي بشرفها وتؤذي بي بلسانها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم امسك عليك زوجك واتق الله في امرها ثم ان زيد اطلقها بذلك قوله عز وجل واذا تقول للذي انعم الله عليه اي بالاسلام وانعمت عليه اي بالاعتاق وهو زيد بن حارثة مولاه امسك عليك زوجك يعني زينب بنت جحش (واتق الله) اي فيها ولا تفارقها (وتخفي في نفسك) اي تسر وتضمر في نفسك (ما الله مبديه) اي مظهره قيل كان في قلبه لو فارقها تزوجها قال ابن عباس حبها وقيل ودأنه طلقها (وتخشي الناس) قال ابن عباس تستحيهم وقيل

لا ترقى الى حده ولا تنطاع من مكاشفته واسراره وما يحصل له من انوار صفاته (وهم لا يشعرون) اي لا يطلعون على اطلاع اخته عليه لقصور جميع القوى الفسائية عن حد المفكرة وبلوغ شأوه (وسحرنا عليه المراضع) منعناه من التقوى والتغذى بلذات القوى الفسائية وشهواتها وقبول اهوائها واعدادها (من قبل) اي قبل استعمال الفكر بنور الاستعداد وصفاء الفطرة (فقال هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم) بالقيام بتربيته بالاخلاق والآداب ويرضعونه بلبان المبادئ من المشاهدات والوجدانيات والتجربيات وما طرقت الحس والحس من العلوم (وهم له تاصحون) يشدونه بالحكم العملية والاعمال الصالحة ويهذبونه ولا يفوونه بالوهيمات والمغالطات ويفسدونه بالذائل والقبائح (فرددناه الى امه) النفس اللوامة بالليل نحوها والاقبال (كي تقر عينها) بالنور بنوره (ولا تحزن) بفوات قرعة عينها وبهائمها وتقويتها به (ولتعلم) بحصول اليقين بنوره (ان وهذا الله)

تخف لا نتمهم ان يقولوا امر رجلا بطلاق امرأته ثم نكحها (والله احق ان نخشاه) قال عمر
وابن مسعود وعائشة ما تزات على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية هي اشد عليه من هذه الآية
ومن عائشة قالت لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي لكنتم هذه الآية واذ تقول
الذي انتم الله عليه وانتمت عليه اخرج الزمذى وقال حديث حسن غريب

(فصل) * فان قلت ما ذكره في تفسير هذه الآية وسبب نزولها من وقوع محبتها في قلب
الحي صلى الله عليه وسلم عندما رآها وارادته طلاق زيد لها فيه اعظم الحرج وما لا يليق بمنصبه
صلى الله عليه وسلم من مدهينه لما نهي عنه من زهرة الحياة الدنيا قالت هذا اقدم عظيم من قائله
وقلة معرفة بحق الحي صلى الله عليه وسلم وبفضله وكيف يقال رآها فاعجبته وهي بنت عمته ولم
يزك يراها منذ ولدت ولا كان النساء يحجبين منه صلى الله عليه وسلم وهو زوجها زيد
فلا يشك في تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن ان يأمر زيدا بما ساء كما هو يجب تطليقه اياها كما
ذكر من جماعة من المفسرين واضح ما في هذا الباب ما روى عن سفيان بن عيينة عن علي بن
زيد بن جهمان قال سألني زين العابدين علي بن الحسين قال ما يقول الحسن في قوله تعالى
وتخفى في نفسك ماله الله مبدية وتخفى الناس والله احق ان نخشاه قلت يقول لما جاء
زيد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اريد ان اطلق زينب اعجبه ذلك
وقال امسك عليك زوجك واتق الله فقال علي بن الحسين ليس كذلك فان الله عز وجل
قد اعلم انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد قال اني اريد ان اطلقها قال له
امسك عليك زوجك فهاهنا الله تعالى وقال لم قلت امسك زوجك وقد اعلمت انها ستكون
من ازواجك وهذا هو الاولى والبق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلم انه يدي
ويظهر ما اخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال تعالى زوجنا كما فلو كان الذي اضمرة رسول الله
صلى الله عليه وسلم محبتها او ارادة طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لا يجوز ان يخبره ان يظهره ثم
يكنمه ولا يظهره فدل على انه انما هو تب على اخفاء ما اعلمه الله انها ستكون زوجته وانما اخفى
ذلك استحياء ان يخبر زيدا ان التي تحتك وفي نكاحك ستكون زوجتي وهذا قول حسن
مرضى وكمن شيء يحفظ منه الانسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع
وحلال مطلق لا لفة فيه ولا هيبة عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح مما الى حصول
واجبات يعظم اثرها في الدين وهو انما جعل الله طلاق زيد لها وتزويج الحي صلى الله عليه وسلم
اياها لزالة حرمة النبي وابطل سنته كما قال الله تعالى ما كان محمدا با احدا من رجالكم وقال لكيلا
يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادبياتهم فان قلت فاما الفائدة في امر النبي صلى الله عليه وسلم
زيدا بما ساء كما قلت هو ان الله تعالى اعلم نية انما زوجته فتاه النبي صلى الله عليه وسلم عن طلاقها
واخفى في نفسه ما اعلمه الله به فلما طلقها زيد خشي قول الناس يتزوج امرأة ابنة عمه الله تعالى
بزواجها ليباح مثل ذلك لامته وقيل كان في امره بما ساء كما قما لشهوة ورد الناس عن هواها
وهذا اذا جوزنا القول المتقدم الذي ذكره المفسرون وهو انه اخفى محبتها او نكاحها لوطيقتها
زيد ومثل ذلك لا يتقدح في حال الانبياء من ان العبد غير ملموم على ما يقع في قلبه مثل هذه الاشياء
وانه رآها فجأة فاستحسنها ومثل هذه لانكزة فيه لما طبع عليه البشر من استحسن ان الحسن ونظرة

بايصال كل مستعد الى كماله
المودع فيه واعادة كل
حقيقة الى اصلها (حق
ولكن اكثرهم لا يعلمون)
ذلك فلا يطلبون الكمال
المودع فيهم لوجود الجلب
وطريان الشك والارتباب
(ولما بلغ اشد) اي مقام
الفتنة وكال الفطرة
(واستوى) استقام بمحصول
كآله ثم يجرده عن النفس
وصفاته (آتينا حكما
وعلم) اي حكمة نظرية
وعلمية (وكذلك نجزي
المحسنين) المتصفين بالفضائل
السائر في طريق العدالة
(ودخل المدينة) مدينة
البدن (على حين غفلة
من اهلها) اي في حال هدو
القوى النفسانية وسكونها
حذرا من استيلائها عليه
وعلوها (فوجد فيها
رجلين يقتلان) اي العقل
والهوى (هذا) اي العقل
(من شيعته وهذا) اي
الهوى (من هدوه) من
جولة اتباع شيطان الوهم
وفرعون النفس الامارة
(فاستفاد الذي من شيعة
على الذي من هدوه) العقل
واستنصره على الهوى
(فوكره موسى فقضى
عليه) ضربه ببرق من
برق الحكمة العملية

بقوة من التأييدات ملكية
ببدالعاقلة العملية فقتله
(قال هذا) الاستيلاء
والاقتال (من عمل الشيطان)
الباحث للهوى على التعدي
والعدوان (انه هدم مضل
مبين) او هذا القتل من
عمل الشيطان لان علاج
الاستيلاء بالافراط لا يكون
بالفضيلة التي هي العدالة
القائضة من الرحمن بل
انما يكون بالريضة التي
يقابلها من جانب التفريط
كعلاج الشره بالجمود
وعلاج البخل بالتبذير
والاسراف بالتقتير وكلاهما
من الشيطان (قال رب
انني ظلمت نفسي) بالافراط
والتفريط (فاغفر لي)
استر لي رذيلة ظلمي بنور
عدلك (فغفر له) صفات
نفسه المسائلة الى الافراط
والتفريط بنوره فصلت
له العدالة (انه هو الغفور)
الساير هيئات النفس بنوره
(الرحيم) بافاضة الكمال
عند زكاء النفس عن الرذائل
(قال رب بما انعمت علي
اي اعصمني بما انعمت علي
من العلم والعمل) فلن
اكون ظهيرا معاونا
(للمجرمين) المرتكبين
الرذائل من القوى الفسائية
(فاصبح في المدينة) في مدينة

القبيلة مفعو عنها ما لم يقصد ما تالان الودوميل النفس من طبع البشر والله اعلم وقوله امسك
عليك زوجك واتق الله امر بالمعروف وهو حسن لا اثم فيه وقوله والله احق ان تخشاه لم رده
انه لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه عليه الصلاة والسلام قد قال انا خشاكم الله واتقاكم له ولكنه
لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله احق بالخشية في عموم الاحوال في جميع الاشياء * قوله
من وجعل (فلما قضى زيد منها وطرا) اي حاجته منها ولم يبق له فيها ارب وتقصرت همته عنها
وطابت عنها نفسه وطلقها وانقضت عدتها وذكر قضاء الوطر يعلم ان زوجة المتبني تحمل بعد
الدخول بها (زوجنا كما) قال انس كانت زينب تفخر على ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم تقول زوجكن آباؤكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وقال الشعبي
كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم اني لادل عليك بثلاث مامن امرأة من نسائك تدل
بين جدى وجدك واحد وانى انك تحنيك الله في السماء وان السفير جبريل عليه السلام (م) عن انس
قال لما انتقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اذهب فاذكرها على قال فانطلق
زيد حتى اتاها وهي تخمر عجبها قال فلما رأيتها عظمت في صدرى حتى ما استطع ان انظر اليها
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عقبي فقلت يا زينب ارسل
رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما تابصانعة شيا حتى اوامر ربى فقامت الى مسجدتها
ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير اذن قال فلقد رأيتنا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اطعمنا الخبز والحمم حتى امتدنا لهار فخرج الناس وبقى اناس يتحدثون في البيت
بعد الطعام فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتبعته فجعل حجر نسائه يسلم عليهن ويقلن
يا رسول الله كيف وجدت اهلك قال فادري انا خبرته ان القوم قد خرجوا ام غيبي قال فانطلق
حتى دخلت البيت وذهبت لادخل معه فائق السرييني وبينه ونزل الجحاج (ق) عن انس قال
ما اولم النبي صلى الله عليه وسلم على شئ من نسائه ما اولم على زينب اولم بشاة وفي رواية اكثر
فضل ما اولم على زينب قال ثابت بن ابي ابيهم خبزا ولما احتى تركوه * قوله عز وجل
(لكيلا يكون على المؤمنين حرج) اي اثم (في ازواج ادعيائهم) جمع الدعي وهو المتبني
(اذا قضوا منهن وطرا) يقول زوجناك زينب وهي امرأة زيد الذي كنت تبنيته ليعلم ان زوجة
المتبني حلال للمتبني وان كان قد دخل بها المتبني بخلاف امرأة ابي الصلب فانها لا تحل للاب
(وكان امر الله مفعولا) اي قضاء الله ماضيا وحكمه نافذا وقد قضى في زينب ان يتزوجها
رسول الله صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (ما كان على ابي من حرج فيما فرض الله) اي فيما
فرض الله (اي فيما احل الله من النكاح وغيره) سنة الله في الذين خلوا من قبل) معناه من
الله سنة في الانبياء وهو ان لا حرج عليهم في الاقدام على ماباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح
 وغيره فانه كان لهم الحرار والسراري فقد كان لداود عليه السلام مائة امرأة ولسليمان ثلثة
امرأة وسبع مائة سرية فكذلك سن لمحمد صلى الله عليه وسلم في التوسعة عليه كاسن لهم ووسع عليهم
(وكان امر الله قدرا مقدورا) اي قضاء مقضيا ان لا حرج على احد فيما احل له ثم اثني الله تعالى
على الانبياء بقوله (الذين يلقون رسالات الله) اي فرائض الله وسنة واوامره ونواهي
الى من ارسلوا اليهم (ويخشونه) اي يخافونه (ولا يخشون احدا الا الله) اي لا يخافون

البدن خائفا يترقب) من استيلاء القوى النفسانية بإشارة الدواعي والهواجس والقضاء احاديث النفس والوساوس في مقام المراقبة (فاذا الذي استنصره بالامس يستنصره قال له موسى انك تقوى مبین) اى يستنصره العقل على اخرى من قوى النفس وهى الوهم والخيال لانهما يفسدان في مقام الترقب ويثيران الوسواس والهواجس ويبعثان التوازع والدواعي ولا ينكمران ولا يفتران في حال ما من احوال الوجود القلب الا عند الفناء في الله الا ترى الى معارضته ومماراته له في قوله (فلان اراد ان يبطلش بالذى هو عدو له ما قال يا موسى تريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض وما تريد ان تكون من المصلحين) وانما نسب صاحبه الذى هو العقل بقوله انك تقوى لافتتانه بالوهم وعجزه عن دفعه واحتياجه في معارضته الى القلب وانما اراد ان يبطلش ولم يبطله البطش وامانه وانكر فعله بقوله ان تريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا

قالة الناس ولا تمتهم فيما احل لهم وفرض عليهم (وكفى بالله حسيبا) اى حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم بقوله عز وجل (ما كان محمدا باحد من رجالكم) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب قال الناس ان محمدا تزوج امرأة ابنه فانزل الله ما كان محمدا باحد من رجالكم يعنى زيد بن حارثة والمعنى لم يكن ابا رجل منكم على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الاب وولده من حرمة الصهر والكاح فان قلت قد كان له ابناء القاسم والطيب والطاهر وابراهيم وقال الحسن ان ابني هذا سيد قلت قد اخرجوا من حكم النفي بقوله من رجالكم وهؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال وقيل اراد بالرجال الذين لم يلداهم (ولكن رسول الله) اى ان كل رسول هو ابوايته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له ووجوب الشفقة والتبصية لهم عليه (وخاتم النبيين) ختم الله به النبوة فلان بوة بعده اى ولا معه قال ابن عباس يريد لولم اختتم به النبيين لجعلته ابنا يكون بعده نبيا وعنه قال ان الله لما حكم ان لاني بعده لم يطلعه ولد اذ كرا يصير رجلا (وكان الله بكل شىء علما) اى دخل في علمه انه لاني بعده فان قلت قد صرح ان عيسى عليه السلام ينزل في آخر الزمان بعده وهو نبي قلت ان عيسى عليه السلام بمن نبي قبله وحين ينزل في آخر الزمان ينزل حاملا بشرية محمد صلى الله عليه وسلم ومصليا الى قبلته كانه بعض امته (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثلى ومثل الانبياء من قبل كمثل رجل بنى بنيانا فاحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية من زوايا فجعل الناس يطوفون ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فانما اللبنة وانا خاتم النبيين وعن جابر نحوه وفيه جئت فحضمت الانبياء (ق) عن جبر بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى خمسة اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماسح الذى يحموه الله الكفري وانا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب الذى ليس بعده نبي وقد سماه الله رؤفا رحيم (م) عن ابي موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمى لنا نفسه اسماء فقال انا محمد وانا احمد وانا الملقني وانا الماسح ونبي التوبة ونبي الرحمة الملقني هو المولى الذاهب يعنى آخر الانبياء المتبع لهم فاذا نفي فلا نبي بعده بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) قال ابن عباس لم يفرض الله عز وجل على عباده فريضة الاجل لها حد معلوم انما هو في حال العذر غير انه ذكر فانه لم يجعل له حدا ينتهي اليه ولم يعذر احدا في تركه الا مقلوبا على عقله وامره به في الاحوال كلها فقال تعالى اذكروا الله قيساما وقعودا وعلى جنوبكم وقال تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا يعنى بالليل والنهار في البر والبحر وفي الصحة والسقم وفي السر والعلانية وقيل الذكرا كثيرا ان لا ينساه ابدا (وسبحوه) معناه اذكروا نعمه يذبحي لكم ان يكون ذكركم اياه على وجه التعظيم والتخزيه عن كل سوء (بكرة واصيلا) فداشارة الى المداومة لان ذكرا الطرفين يشتم منه الوسط ايضا وقيل معناه صلواته بكرة صلاة الصبح واصيلا يعنى صلاة العصر وقيل صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقيل معنى سبحوه قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله زاد في نسخة المولى العظيم فبر بالتسبيح عن اخواته والمراد بقوله كثيرا هذه الكلمات بقولها الطاهر والجنب والحائض والحديث (هو الذى يصلى عليكم وملائكته) الصلاة من الله الزجة ومن الملائكة الاستغفار للمؤمنين وقيل الصلاة من الله على العبد هي

بالامس لان القلب مالم يصل
الى مقام الروح ولم يغن
في مقام الولاية ولم يتصف
بالصفات الالهية لم يذعن له
شيطان الوهم لانه في القيامة
الكبرى فساد القلب
في مقام الفتوة متصفا بكماله
في القيامة الوسطى بطمع
هو في اغوائه ولا يتقهر
ولا يتمتع بمجرد الكمال
العلمي والعملية عن استعلائه
(وجاء رجلا من اقصى
المدينة) هو الحب الباعث
على السلوك في الله الذي
يسمونه الارادة واتيانه من
اقصى المدينة انبعائه من
مكن الاستعداد عند قتل
هوى النفس (يسمى)
اذلا حركة اسرع من
حركته يحذره عن استيلائهم
عليه ويذنه على تشاورهم
وتظاهروهم عند ظهور
سلطان الوهم عليه ومقابلته
ومماراته ومجادلته على
هلاكه بالاضلال (قال
ياموسى ان الملائكة يأمرون
بك ليقتلوك فاخرج) عن
مدينتهم حدود سلطنتهم
الى مقام الروح (انى لك
من الناصحين فخرج منها)
ملاخذ في الجهاد في الله
ودوام الحضور والمراقبة
(خائفا يتربق بالرب
نجنى من القوم الظالمين)

انما هذا ذكر الجليل في عباد والثناء عليه قال انس لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي
قال ابو بكر ما خصك الله يا رسول الله بشرف الاوقدا شركنا فيه فانزل الله هذه الآية (ليخرجكم
من الظلمات الى النور) يعنى انه برحمته وهدايته ودعاه الملائكة لكم اخرجكم من ظلمة الكفر
الى نور الايمان (وكان بالمؤمنين رحما) فيه بشارة لجميع المؤمنين واشارة الى ان قوله صلى
عليكم غير مختص بالسامعين وقت الوحي بل هو عام لجميع المسلمين (تحييم) يعنى تحية المؤمنين
(يوم يلقونه) اى يرون الله يوم القيامة (سلام) اى يسلم الرب تعالى عليهم ويسلمهم من جميع
الافات وروى عن البراء بن عازب قال تحييم يوم يلقونه سلام يعنى يلقون ملك الموت لا يقبض
روح مؤمن الا يسلم عليه عن ابن مسعود قال اذا جاء ملك الموت لقبض روح المؤمن قال ربك
بقرتك السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة حين يخرجون من قبورهم تبشرهم (واعدهم اجرا
كرما) يعنى الجنة * قوله عز وجل (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا) اى للرب بالتبليغ وقيل
شاهدا على الخلق كلهم يوم القيامة (وبشرا) اى لمن آمن بالجنة (ونذرا) اى لمن كذب بالنار
(وداعيا الى الله) اى الى توحيده وطاعته (باذنه) اى بامره (وسراجا منيرا) سماء سراجا
منيرا لانه جلالة ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يحل ظلام الليل بالسراج النير وقيل معناه
امد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار ووصفه بالانارة لان من السراج
ملا يضي فان قلت لم سماء سراجا ولم يسمه شمعا والشمس اشد اضاءة من السراج وانور قلت
نور الشمس لا يمكن ان يؤخذ منه شئ بخلاف نور السراج فانه يؤخذ منه انوار كثيرة (وبشر
المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا) اى ما يفضله عليهم زيادة على الثواب وقيل الفضل
هو الثواب وقيل هو تفضيل هذه الامة على سائر الامم (ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذاهم)
قال ابن عباس اصبر على اذاهم وقيل لا تجازهم عليه وهذا منسوخ بآية القتال (وتوكل على الله
وكفى بالله وكيلا) اى حافظا * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذ انكستم المؤمنين ثم طلقتموهن
من قبل ان تمسوهن) اى تجامعهن فى الآية دليل على ان الطلاق قبل المكاح غير واقع
لان الله تعالى رتب الطلاق على التكاح حتى لو قال لامرأة اجنبية اذا نكحتك فانت طالق او
قال كل امرأة انكحها فهى طالق فنكح لا يقع الطلاق وهذا قول على وابن عباس وجابر ومعاذ
ومائشة وبه قال سعيد بن المسيب وعروة وشريح وسعيد بن جبير والقاسم وطاوس والحسن
وعكرمة وعطاء وسليمان بن يسار ومجاهد والشعبي وقتادة واكثر اهل العلم وبه قال الشافعي
وروى عن ابن مسعود انه يقع الطلاق وهو قول ابراهيم النخعي واصحاب الراى وقال ربيعة
ومالك والاوزاعي ان من امرأة وقع وانعم فلا يقع وروى عكرمة عن ابن عباس انه قال
كذبوا على ابن مسعود وان كان قالها فزلة من عالم في الرجل يقول ان تزيجت فلانة فهى
طالق والله يقول اذا نكستم المؤمنين ثم طلقتموهن ولم يقل اذا طلقتموهن ثم نكستموهن روى
عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق فيما لا تملك ولا عتق
فيما لا تملك ولا بيع فيما لا تملك اخرجه ابوداود والترمذي بمعناه (خ) عن ابن عباس قال جعل الله
الطلاق بعد التكاح اخرجه البخارى في ترجمة باب بغير اسناد وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا طلاق قبل التكاح (فالكم هلمن من عدة تعتدونها) اى تحصونها بالاقراء

من غلبتهم ملتجئاً الى الله
 في طلب النصاة من ظلمهم
 (ولما توجه تلقاء مدين)
 مقام الروح غلب رجاؤه
 على الخوف لقوة الارادة
 وطلب الهداية الحقيقية
 بالانوار الروحية والتجليات
 الصفائية الى سواء سبيل
 التوحيد وطريقة السير
 في الله (ولما توجه تلقاء مدين)
 قال عسى ربي ان يهديني
 سواء السبيل واساورد ماء
 مدين (اي مورد علم
 المكاشفة ومنهل علم السر
 والمكاملة) وجد عليه امة
 من الناس (من الاوليا
 والسالكين في الله التوسطين
 الذين مشربهم من منهل
 المكاشفة) يسقون قواهم
 ويريدهم منه والعقول
 المقدسة والارواح المجردة
 من اهل الجبروت فانها
 في الحقيقة اهل ذلك المنهل
 يسقون منه اغنام النفوس
 السامية والانسية وملكوت
 السموات والارض (ووجه
 من دونهم) من مرتبة اسفل
 من مرتبتهم (امراتين)
 هما العاقلتان الظريفة
 والعملية (تدودان) اغام
 القوى معه لكون مشربها
 من العلوم العقلية والحكمة
 العملية قبل وصول موسى
 اقلب الى المناهل الكشفية

والاشهر اجمع العلماء انه اذا كان الطلاق قبل المسيس والخلوة فلاحدة وذهب احمد الى ان الخلوة
 توجب العدة والصداق (فتعوهن) اي اعطوهن ما يستمتعن به قال ابن عباس هذا اذا لم يكن
 سمى لها صداقا فلها المتعة وان كان قد فرض لها صداقا فلها نصف الصداق ولا متعة لها وقاله
 قتادة هذه الآية منسوخة بقوله نصف ما فرضتم وقيل هذا امر ندب فالمتعة مستحبة لها مع
 نصف المهر وقيل انها تستحق المتعة بكل حال لظاهر الآية (وسرحوهن سراحا جبيلا) اي
 خلوا سبيلهن بالمعروف من غير اضرار بهن قوله عز وجل (يا أيها النبي انا احللت لك ازواجك
 اللاتي آتيت اجورهن) اي مهورهن (ومالكت يمينك مما افاء الله عليك) اي من السبي
 فتملكها مثل صافية وجورية وقد كانت مارية ماملكت يمينه فولدت له ابراهيم (وبنات
 عمك وبنات عماتك) يعني نساء قريش (وبنات خالك وبنات خالاتك) يعني نساء بني زهرة
 (اللاتي هاجرن معك) الى المدينة فمن لم يهاجر منهن لم يجزله نكاحها عن ام هاني بنت ابي
 طالب قالت خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فذكرني ثم انزل الله انا احللت لك
 ازواجك الآية قالت فلم اكن احلله لاني لم اهاجر كنت من الطلقاء اخرجته التزمذي وقال
 حديث حسن ثم نسخ شرط الهجرة في التحليل (وامرأة مؤمنة اذ وهبت نفسها للنبي ان
 اراد ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين) اي احللت لك امرأة مؤمنة وهبت نفسها
 لك بغير صداق فاما غير المؤمنة فلا تحلله اذ وهبت نفسها منه وهل تحلله الكتابة بالهر
 فذهب جماعة الى انها لا تحلله لقوله وامرأة مؤمنة فدل ذلك على انه لا يحلله نكاح غير
 المسلمة وكان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان الكاح ينقد في حقه بمعنى الهبة من غير ولي
 ولا شهود ولا مهر لقوله خالصة لك من دون المؤمنين والزيادة على اربع ووجوب تخيير النساء
 واختلفوا في انعقاد الكاح بلفظ الهبة في حق الامة فذهب كثيرهم الى انه لا ينقد الا بلفظ
 الانكاح او التزويج وهو قول سعيد بن المسيب والزهري ومجاهد وطاوبه قال ربيعة ومالك
 والشافعي وقال ابراهيم النخعي واهل الكوفة ينقد بلفظ التملك والهبة ومن قال باقول الاول
 اختلفوا في نكاح النبي صلى الله عليه وسلم فذهب قوم الى انه كان ينقد في حقه صلى الله عليه وسلم
 بلفظ الهبة لقوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وذهب آخرون الى انه لا ينقد الا بلفظ
 الانكاح او التزويج كفي حق سائر الامة لقوله تعالى ان اراد النبي ان يستنكحها وكان اختصاصه
 في ترك المهر لافي لفظ الكاح واختلفوا في النبي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهل كانت
 عده امرأه منهن فقال ابن عباس ومجاهد لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها
 منه ولم يكن عنده امرأة الا بعد نكاح او ملك يمين وقوله ان وهبت نفسها على سبيل الفرض
 والتقدير وقال آخرون بل كانت عنده موهوبة واختلفوا فيها فقال الشعبي هي زينب بنت خزيمة
 الانصارية الهلالية ام المساكين وقال قتادة هي ميمونة بنت الحارث وقال علي بن الحسين والضحاك
 ومه تل هي ام شريك بنت جابر من بني اسد وقال صروة بن الزبير هي خولة بنت حكيم من
 بني سائب * وقوله تعالى (فدعنا ما فرضنا عليهم) اي اوجبنا على المؤمنين (في ازواجهم)
 اي من الاحكام وهو ان لا يتزوجوا اكثر من اربع ولا يتزوجوا ابولى وشهود ومهر
 (ومالكت ايمانهم) اي ما اوجبنا من الاحكام في ملك اليمين (لكيلا يكون عليك حرج)

والموارد الشوقية ولا نصيب لها من علوم المكاشفة (لانسق حتى يصدر الرعاء) اى شربنا من فضلة رعاء الارواح والقول المقدسة عند صدورها عن المنهل متوجهة الينا مفيضة علينا فضلة الماء (وابونا) الروح (شيخ كبير) ا كبر من ان يقوم بالسق (فسق لهما) من مشرب ذوقه ومنهل كشفه بالافاضة على جميع القوى من فيضه لان القلب اذا ورد منها ارتوى من فيضه في تلك الحالة جميع القوى وتنورت نوره (ثم تولى) من مقامه (الى الظل) اى ظل النفس في مقام الصدر مستقرا اعلم المعقول بالنسبة الى العلوم الكشفية مستدام فضل الحق ومقامه القدسي والعلم اللدنى الكشفي (فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقير) اى محتاج سائل لما انزلت الى من الخير العظيم الذى هو العلم الكشفي وهو مقام الوجد والشوق اى الحال اسرع الزوال وطلبه حتى يسير ملكا (لجفاته احدهما) هى النظرية المتنورة بنور القدس التى تسمى حينئذ القوة القدسية

وتنص الى اول الآية معناه احللتك ازواجك وما ملكت بينك والموهوبة لكى لا يكون عليك ضيق (وكان الله غفورا) اى لواقع فى الحرج (رحيما) اى بالتوسعة على عباده * قوله تعالى (ترجى) اى تؤخر (من نساء منهن وتؤوى اليك) اى انضم اليك (من نساء) قبل هذا القسم بينهن وذلك ان التسوية بينهن فى القسم كانت واجبة عليه صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية سقط عنه الوجوب وصار الاختيار اليه فبين وقيل نزلت هذه الآية حين فار بعض امهات المؤمنين على النبي صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهم زيادة الفقة ففجروهن شهر حتى نزلت آية التخيير فاحرم الله تعالى ان يخرجهن من اختارت الدنيا فارها وبمسك من اختارت الله ورسوله على انهن امهات المؤمنين لا يتكسبن ابدا وعلى انه يؤوى اليه من يشاء منهن ويرجى من يشاء فيرضيه به قسم لهن اولم يقسم او قسم لبعضهن دون بعض او فضل بعضهم فى الفقة والكسوة فيكون الامر ذلك اليه يفعل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه فرضين بذلك واختارته على هذا الشرط واختلفوا فى انه هل اخرج احداهن عن القسم فقال بعضهم لم يخرج احدا بل كان صلى الله عليه وسلم مع ما جعل الله له من ذلك يسوى بينهن فى القسم الاسودة فلما رضيت بترك حقها من القسم وجهات يومها لعائشة وقيل اخرج بعضهن روى عن ابى رزين قال لما نزل التخيير اشفقن ان يطلقن فقلن يابى الله اجعل لنا من مالك ونفسك ماشئت ودعنا على حالنا فارجى صلى الله عليه وسلم بعضهن فكان ممن آوى اليه عائشة وحفصة وام سلمة وزينب وكان يقسم بينهن سواء وارجى منهن خسا ام حبيبة وميمونة وسودة وجويرية وصفية لهن ما يشاء وقال ابن عباس تطلق من نساء منهن وتمسك من نساء وقال الحسن ترك نكاح من شئت وتكح من شئت من النساء قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لغيره خطبتها حتى يتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل تقبل من نساء من المؤمنات اللاتي يبرهن انفسهن فتؤويها اليك وتترك من نساء فلا تقبلها (ق) عن عروة قال كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهن انفسهن لاني صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة امانتكمى المرأة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجى من نساء منهن رسول الله ما رى ربك الابصار فى هواك (ومن ابتغيت ممن عزلت) اى طلبت ان تؤوى اليك امرأة ممن عزلت عن القسم (فلا جناح عليك) اى لا اثم عليك قابح الله ترك القسم لهن حتى انه يؤخر من يشاء منهن فى نوبتها ويطأ من يشاء منهن فى غير نوبتها ويرد الى فراشه من عزل منهن تفضيلا له على سائر الرجال (ذلك ادنى ان تقر اعينهن ولا يحزن) اى ذلك التخيير الذى خيرتك فى صحبتهن اقرب الى رضاهن والطيب لانهن وقل لهن ان اذهبن ان ذلك من الله تعالى (ويرضين بما آتيتهن) اى اعطيتهن (كلهن) من قريب وارباء وعزل وابواء (والله يعلم ما فى قلوبكم) اى من امر النساء والميل الى بعضهم (وكان الله عليما) اى بما فى ضمائرهم (عليما) اى عنكم * قوله تعالى (لا تحللك النساء بعد) اى من بعدهن لاء التسع اللاتي اخترتك وذلك ان ابى صلى الله عليه وسلم لما خبرهن باخترن الله ورسوله شكر الله لهن ذلك وحرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطلقهن وعن الاستبدال بين الله ابن عباس واختلفوا هل اباح له النساء بعد ذلك فروى عن عائشة انها قالت ما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له للنساء اخرجته الترمذى وقال حديث

(تمشي على استحياء) لتأثره منه وانفعاله بنوره (ان ابي يدعوك) اشار به الى الجذبة الروحية بنور القوة القدسية والمنة الملكية (ليجزيك اجر ماسقيت لنا) اى ثواب ارتواء القوى الشاغلة الجاذبة من استفاضةك وتنورها بنورك فانها اذا انفعلت بالبارق القدسي وارتوت بالقبض السرى سهل الترقى الى جناب القدس وقوى استعداد القلب للاتصال بالروح لزوال الجلب اوزوال ظلمتها وكثافتها (فلما جاءه) واتصل به وترقى الى مقامه واطلع الروح على - له (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) وهو صورة حاله (قالت احدهما يا ابت استأجره) اى استعمله بالمجاهدة في الله والمراقبة لحاله في رعاية اغنام القوى حتى لا تنتشر فتفسد جميعنا وتشوش فرقنا وبالذكر القلبي في مقام تجليات الصفات والسير فيها باجرة ثواب التجليات وعلوم المكاشفات (ان خير من استأجرت) لهذا العمل (القوى) على كعب الكمال (الاميز)

حسن صحيح والنسائي عنها حتى احلله ان يتزوج من النساء ماشاء وقال انس مات رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحرير وقيل لابي بن كعب لومات نساء النبي صلى الله عليه وسلم اكان يحلله ان يتزوج قال وما يمنعه من ذلك قيل له قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد قال انما احلله ضربا من النساء فقال تعالى يا أيها النبي انا احللك ازواجك الآية ثم قال لا تحل لك النساء من بعد وقيل معنى الآية لا تحل لك اليهوديات والانصرانيات بعد المسلمات (ولان تبدل بهن من ازواج) اى بالمسلمات غيرهن من الكتابيات لانه لا تكون ام المؤمنین يهودية ولا نصرانية الا ما ملكت يمينك اى من الكتابيات فتسرى بهن وقيل فى قوله ولان تبدل بهن من ازواج كانت العرب فى الجاهلية يتبادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل انزلنى عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزله الله تعالى ولان تبدل بهن من ازواج اى تبدل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته فحرم ذلك الا ما ملكت يمينك اى لا بأس ان تبادل بجمارك ماشئت فاما الحرار فلا (ولو اعجبك حسنهن) يعنى ليس لك ان تطلق احدا من نساك وتكح بدلها اخرى ولو اعجبك جمالها قال ابن عباس معنى اسماء عيسى الخثعمية امرأة جعفر بن ابي طالب لما استشهد جعفر اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخطبها فنهى عن ذلك (الا ما ملكت يمينك) قال ابن عباس ملك بعد هؤلاء مارية (وكان الله على كل شئ رقيبا) اى حافظا وفى الآية دليل على جواز النظر الى من يريد انكاحها من النساء ويدل عليه ما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يدعوه الى نكاحها فليفعل اخرجه ابوداود (م) عن ابي هريرة ان رجلا اراد ان يتزوج امرأة من الانصار فقال له ابي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فان فى عين الانصار شيئا قال الحميدى يعنى هو الصغر عن المغيرة بن شعبة قل خطبت امرأة فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها قالت لا قال فانظر اليها فانه اخرى ان يؤدم بينكما اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) الآية قال اكثر المفسرين نزلت هذه الآية فى شأن ولجة زينب بنت جحش حين بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن انس بن مالك انه كان ابن عشر سنين مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فكانت امهاتى نواظرنى على خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخدمته عشرين سنين وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابن عشرين سنة وكنت اعلم الناس بشأن الجلب حين انزل وكان اول ما نزل فى مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش حين اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بهاء روسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لى يخرجوا فثنى النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء عتبة بجرة عائشة ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى اذا بلغ عتبة بجرة عائشة وظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بين يديه بالستر وانزل الجلب زادنى رواية قال دخل يعنى النبي صلى الله عليه وسلم البيت وارخى الستر واتى لى البجرة وهو يقول يا أيها الذين

آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ الْإِثْمِ الْإِن بُوْذِنَ لَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ لَا يَسْتَهْجِي مِنْ الْحَقِّ (ق) عَنْ حَائِشَةَ
 أَنْ زَوَّجَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ يَخْرُجْنَ بِالْبَيْلِ إِذَا تَبَرَّزْنَ إِلَى الْمَنَاصِعِ وَهُوَ صَعِيدٌ أَفْبَحُ وَكَانَ
 عَمْرُؤُا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحِبَّ نِسَاءَكَ فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَضِلُّ فَخَرَجَتْ سُورَةُ بَنَتْ زَمْعَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ اللَّيْلِ عِشَاءً وَكَانَتْ
 أَمْرَأَةً طَوِيلَةً فَنَادَاهَا عَمْرُؤُا قَدِمْتُكَ بِسُودَةٍ حَرَصًا عَلَى أَنْ يَنْزِلَ الْحِجَابُ فَانْزَلَ اللَّهُ الْحِجَابَ
 الْمَنَاصِعُ الْمَوَاضِعُ الْخَالِيَةُ اقْتِضَاءُ الْحَاجَةِ مِنَ الْبَوْلِ أَوِ الْغَلْطِ وَالصَّعِيدُ وَجْهُ الْأَرْضِ وَالْأَفْبَحُ
 الْوَاسِعُ (ق) عَنْ أَنَسٍ وَابْنِ عَمْرٍو قَالَ وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوِ اتَّخَذْتَ مِنْ
 مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَصْلًي قُتِلَ وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَصْلًي وَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَدْخُلُ عَلَى
 نِسَائِكَ الْبُرُوفُ الْفَاجِرُ فَلَوِ امْرَأَتُهُنَّ أَنْ يَحْتَجِبْنَ قُتِلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي الْبَيْتِ فَقُلْتُ هِيَ رَبُّهُ أَنْ يَطْلُقَكُنَّ أَنْ يَبْدِلَهُ زَوْجًا خَيْرًا مِنْكَ فَقُلْتُ كَذَلِكَ وَقَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ إِنَّهَا تَزَلَّتْ فِي نَاسٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا يَحْتَمِلُونَ طَعَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَدْخُلُونَ
 عَلَيْهِ قَبْلَ الطَّعَامِ قَبْلَ أَنْ يَدْرِكَ ثُمَّ يَأْكُلُونَ وَلَا يَخْرُجُونَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَأْذِيهِمْ فَقُلْتُ آيَةُ الْإِثْمِ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ الْإِثْمِ الْإِن بُوْذِنَ لَكُمْ بِعَنِي الْإِن تَدْعُوا
 (إِلَى طَعَامٍ) فَيُؤْذَنُ لَكُمْ فَتَأْكُلُونَ (غَيْرَ نَظِيرٍ لَهُ) بِعَنِي مُنْتَظِرِينَ نَضِجَهُ وَوَقْتُ ادْرَاكِ
 (وَلَكِنْ إِذَا دَعَيْتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ) إِيَّاكُمْ الطَّعَامُ (فَانْشَرُوا) إِيَّاكُمْ فَخَرَجُوا مِنْ مَنْزِلِهِ
 وَتَفَرَّقُوا (وَلَا مَسْتَأْذِنِينَ لِحَدِيثٍ) إِيَّاكُمْ لَا تَطْلُبُوا الْجُلُوسَ لِيَسْتَأْذِنَ بَعْضُكُمْ بِحَدِيثِ بَعْضٍ
 وَكَانُوا يَجْلِسُونَ بَعْدَ الطَّعَامِ يَتَحَدَّثُونَ فَهَذَا مِنْ ذَلِكَ (أَنْ ذَلِكَ كَانَ يُوْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَهْجِي مِنْكُمْ)
 إِيَّاكُمْ فَيَسْتَهْجِي مِنْكُمْ أَعْرَاجَكُمْ (وَاللَّهُ لَا يَسْتَهْجِي مِنْ الْحَقِّ) إِيَّاكُمْ لَا يَزْكُ تَأْذِيَكُمْ وَبَيَانَ الْحَقِّ حَيَاءً
 وَلَمَّا كَانَ الْحَيَاءُ مِمَّا يَمْنَعُ الْحَيَّ مِنْ بَعْضِ الْأَفْعَالِ قَالَ لَا يَسْتَهْجِي مِنْ الْحَقِّ بِعَنِي لَا يَمْنَعُ مِنْهُ وَلَا يَزْكُ
 تَزْكُ الْحَيَّ مِنْكُمْ وَهَذَا أَدَبُ أَدَبِ اللَّهِ الْثَقَلَاءُ وَقِيلَ بِحَسْبِكَ مِنَ الثَّقَلَاءِ أَنْ اللَّهَ لَمْ يَحْتَمِلْهُمْ (وَإِذَا
 سَأَلْتَهُمْ مَتَا) إِيَّاكُمْ وَإِذَا سَأَلْتُمْ نِسَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَةً (فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ
 حِجَابٍ) إِيَّاكُمْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ لَمْ يَكُنْ لِحَدَادٍ يَنْظُرُ إِلَى أَمْرَأَةٍ مِنْ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَقَبَّةً كَانَتْ أَوْ غَيْرَ مُتَقَبَّةً (ذَلِكَ لَمْ يَطْهَرْ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبُهُنَّ) إِيَّاكُمْ مِنَ الرِّيبِ (وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ
 تُوْذُوا رَسُولَ اللَّهِ) إِيَّاكُمْ لَكُمْ إِذَا فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ (وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا زَوَّاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ
 الْبَيِّنَاتُ) تَزَلَّتْ فِي رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَكُنَّ حَائِشَةُ قَبْلَ هُوَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ فَأَخْبَرَ اللَّهَ أَنَّ ذَلِكَ مُحَرَّمٌ وَقَالَ (أَنْ ذَلِكَ
 كَانَ حُدُودَ اللَّهِ عَظِيمًا) إِيَّاكُمْ عَظِيمًا وَهَذَا مِنْ أَعْلَامِ تَعْظِيمِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْتِبَابِ
 حُرْمَتِهِ حَيَاوَمَتَا وَأَعْلَامَهُ بِذَلِكَ مِمَّا حَلَبَ نَفْسَهُ وَسَرَقَلَهُ وَاسْتَفْرَغَ شُكْرَهُ فَإِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ
 تَقَرَّبَ غَيْرَهُ عَلَى حُرْمَتِهِ حَتَّى يَقْنَى لَهَا الْمَوْتَ قَبْلَهُ لِأَنْ تَنْكِحَ بَعْدَهُ (أَنْ تَبْدُوا شَيْءًا) إِيَّاكُمْ مِنْ أَمْرِ
 نِكَاحِهِمْ عَلَى السُّنَّتِمْ (أَوْ تَخْفَوْهُ) إِيَّاكُمْ فِي صُدُورِكُمْ (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَظِيمًا) إِيَّاكُمْ سِرْكُمُ
 وَهَلَا يَنْتَكُمُ تَزَلَّتْ فِيمَنْ أَضْمَرَ نِكَاحَ حَائِشَةَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ قَالَ رَجُلٌ
 مِنَ الْعَجَابَةِ مَا بَالُ تَمْنَعُ مِنَ الدَّخُولِ عَلَى بَنَاتِ أَعْمَامِنَا فَقُلْتُ هَذِهِ الْآيَةُ وَلَمَّا تَزَلَّتْ آيَةُ الْحِجَابِ قَالَ
 الْآمَنُ وَالْإِنَاءُ وَالْأَقْرَبُ لِرَسُولِ اللَّهِ وَنَحْنُ أَيْضًا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَكَلِّهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ فَانْزَلَ اللَّهُ

لذی لا یخون مہداللہ
 بالوقایہ بار ازہافی الاستعداد
 من ودیعہ او لا یخون
 لروح بالیل الی بناتہ
 فیحجب بالمعقول وقد قبل
 ان الرماء کانوا یضعون علی
 رأس البئر حجرا لا یقلہ
 الاسبعة رجال وقیل عشرة
 فاقلہ وحده وذلك قوتہ
 وفيہا اشارۃ الی ان العلم
 اللدنی لا یحصل الا بالانصاف
 بالصفات السبع الالہیۃ
 او العشر (قال انی ارید
 ان انکحک احدی ابنتی
 ہاتین) ای اجعلہا تحتک
 تحطی ہندک بنور القدس
 وعلوم الکشف وتکون
 بحکمک وأمرک لا تخجب
 عنک بقولہا (علی ان تأجرنی
 نمانی جمع) ای تعمل
 لاجلی بالمجاهدۃ حتی تأتی
 علیک ثمانیۃ الطوارہی
 اطوار الصفات السبعۃ
 الالہیۃ بالفناء من صفاتہ
 فی صفات اللہ الی آخرہا
 مقام المکملۃ مع طور
 المشاہدۃ الی یم بالوصول
 المطلوبۃ بقولہ رب ارنی
 انظر الیک (فان اتحصت
 عشر) بالتزنی فی طورین
 آخرین ہما الفناء فی الذات
 والبقاء بحدہ بالتحقق (فن
 ہندک) فن کال استعدادک
 وقوتہ وخصوصیۃ عینک

انقضاه هونك وهي
لكمالات العشر التي ابتلى
ها ابراهيم ربه فأتهم بجعله
ماما للناس في قام التوحيد
الله اعلم (وما ريد ان اشق
عليك) احل عليك فوق
لما نك وما لا يفي به وسع
ستعدادك (سجدني
نشاء الله من الصالحين)
لمرين بما يصلح للوصول
من الافاضات والعلوم
لهادين الى ما في اصل
لاستعداد من الكمال
لودع في عين الذات بالانوار
به مكلفين ما لم يكن في وسعك
ذلك بيني وبينك (ذلك
لا امر النبي ما هدني عليه
ثم بيني وبينك يتعلق
قوتنا واستعدادنا وسعينا
لا مدخل لتغير ثمانية (اعا
لاجابن قضيت فلا عدوان
علي) اما التماسين بلغت
نلائم على اذلا على الاله
اما البلوغ فهو بحسب
ما اوتيت من الاستعداد
في الازل وانما تغدر قوتي
في السعي بحسب ذلك (والله
على ما تقول وكيل) والله
هو الذي وكل البه امرنا
وفي ذلك شاهد عليه اي
ما اوتيتنا من الكمال المقدر لنا
امر قول الله نفسه وعينه
من قبضه الاقدس لا يمكن
لاحدثيره ولا يطلع عليه

عز وجل (لا جناح عليهن في آباتهن ولا ياتن ولا اخواتهن ولا ابناء اخواتهن)
اي لا اثم عليهن في ترك الجلب من هؤلاء الاصناف من الاقارب (ولانسائهن) قيل اراهم
النساء المسلمات حتى لا يجوز للكتابات الدخول على ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقيل هو عام في المسلمات والكتابات وانما قال ولانسائهن لانهن من اجنسلهن (ولامامك
ايمانهن) اختلفوا في ازهد المرأة هل يكون محرما لها ام لا فقال قوم بل يكون محرما لقوله
تعالى ولامامك ايمانهن وقال قوم العبد كالا جانب والمراد من الآية الاماء دون العبد
(واقين الله) اي ان براكن احد غير هؤلاء (ان الله كان على كل شئ) اي من اعمال العباد
(شهيدا) قوله عز وجل (ان الله وملائكته يصلون على النبي) قال ابن عباس
اراد ان الله برحم النبي والملائكة يدعونه وعند ايضا يصلون ببركون وقبل الصلاة من الله
الرحمة ومن الملائكة استغفار فصلاة الله ثاؤه عند ملائكته وصلاة الملائكة الدعاء (يا ايها الذين
آمنوا صلوا عليه) اي ادعوا له بالرحمة (وسلو اسليا) اي حيوة نعية الاسلام
* (فصل في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها) * اتفق العلماء على وجوب الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اختلفوا فقيل تجب في العمر مرة وهو الاكثر وقيل تجب في كل
صلاة في التشهد الاخير وهو مذهب الشافعي واحدى الروايتين عن احمد وقيل تجب كلما ذكر
واختاره الطحاوي من الحنفية والحنابلة والواجب اللهم صل على محمد وما زاد سنة
(ق) عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا اهدى لك هدية ان النبي
صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نصل عليك فكيف نصل عليك قال
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد
اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد (ق) عن
ابي جند الساعدي قال قالوا يا رسول الله كيف نصل عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى
ازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى ازواجه وذريته كما باركت على
ابراهيم انك جيد مجيد (م) عن ابي مسعود البدرى قال انا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن
في مجلس سعد بن مباداة فقال له بشير بن سعد امرنا الله ان نصل عليك يا رسول الله فكيف نصل
عليك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تديناته لم يسأله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على آل محمد كما باركت
على ابراهيم في العالمين انك جيد مجيد والسلام كما قد علم (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة من اولاد علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرا وحطت عنه عشر خطيئة
ورفعت له عشر درجات اخرجه الترمذي وله عن ابي طلحة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
جاء ذات يوم بالبشر في وجهه فقلت انما اري البشر في وجهك قال اتاني الان قال محمد بن جند
يقول اما برضيك انه لا يصل عليك احد الا صليت عليه عشرا وله من ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يباتوني من اتي السلام * عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما اري البشر في وجهك

في يوم القيامة اكثرهم على صلاة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وله عن علي بن
 ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البخل الذي ذكرت عنده فلم يصل على اخرجه
 الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح . عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من سره ان يكتال بالمكيال الاوفي اذا صلى علينا اهل البيت فليقل اللهم صل على محمد
 النبي الامي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم المك جدي مجيد
 اخرجه ابو داود . قوله عز وجل (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة
 واعد لهم عذابا مهينا) قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا
 عن ابن الله ويد الله مخلوقة وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح ابن الله وثالث
 ثلاثة واما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه (خ) عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشئتني ابن آدم ولم يكن له
 ذلك فاما تكذيبه اباي فقله لن يصيدني كما بداني وليس اول الخلق باهون علي من اعادته واما شتمه اباي
 فقله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد (ق) عن ابي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر
 بيدي قلبي الليل والنهار معنى هذا الحديث انه كان من عادة العرب في الجاهلية ان يذمو الدهر
 ويسبوه عند التوازل لاعتقادهم ان الذي يصيبهم من افعال الدهر فقال الله تعالى انا الدهر ابي
 انا انهي احلهم التوازل وانا فاعل لذلك الذي تنسبونه الى الدهر في زعمكم وقيل معنى يؤذون
 الله يلحدون في اسمائه وصفاته وقبلهم اصحاب التصاور (ق) عن ابي هريرة قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ومن اعلم عن ذهاب يخلق كسلفي فليخلقوا حبة واشجرة
 وقيل يؤذون الله اي يؤذون اولياء الله ككروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
 من آذني وليا فقد آذنته بالحرب وقال تعالى من اهانني وليا فقد بارزني بالحاربة ومعنى
 الاذي هو مخالفة امر الله تعالى وارتيكاب معاصيه ذكر ذلك على ما يتعارفه الناس بينهم لان
 الله تعالى منزّه عن ان يلحقه اذى من احد واما اذى الرسول فقال ابن عباس هو انه سمع وجهه
 وكسرت دجايته وقيل ساحر شاعر مجمل مجنون (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير
 ما اكتسبوا) اي من غير ان يعلوا ما اوجب اذاهم وقيل يقعون فيهم ويرمونهم بفسير جرم
 (فقد احملوا بهتاناً وانما بيننا) قيل انها نزلت في علي بن ابي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل
 نزلت في عثمان مائة وقيل نزلت في الزلفاء الذين كانوا يعيشون في طرق المدينة يتبعون النساء اذا
 برزْنَ في الليل فاحملوا بهتاناً فليقتلوا المرأة فان سكنت تبوها وان زجرتهم انتهوا عنها
 فليقتلوا يطلعون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرمة من الامة لان زنى الكل كان واحدا
 فخرج الحرمة والاماء في درع وخارج خشكوا ذلك الى ازواجهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم فنزلت والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية ثم نهى الحرار ان يتشبهن بالاماء
 فقال تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين) اي برخين وبغطين
 (عليهن من جلابيبهن) جمع جلباب وهو اللثة التي تشغل بها المرأة فوق الدرع والحمار وقيل
 هو اللحية وكل ما يتوقفه من كسبه وغيره قال ابن عباس امر نساء المؤمنين ان يلبسين رؤوسهن

احد غيره ولا يعلم قبل
 الوصول قدر الكمال
 المودع في الاستعداد وهو
 من غيب القيوب الذي
 استأربه الله لذاته (فلما
 قضى موسى الاجل) اي
 بلغ حد الكمال الذي هو
 اقصر الاجلين (وسار
 باهله) من القوى باسراها
 الى جانب القدس مستحبا
 للجميع بحيث لم يمانعه
 ولم يتخلف عنه واحدة منها
 وحصل له ملكة الاتصال
 لتدرب في الجاهدة
 والمراقبة بلا كلفة (آنس
 من جانب الطور نارا)
 طور السرا الذي هو كمال
 القلب في الارتقاء نار روح
 القدس وهو الانق المبين
 الذي اوحى منه الى من
 اوحى اليه من الانبياء (قال
 لاهله امكنوا الى آتست
 مارا لي آتيكم منها
 بخبر اوجيئة من النار
 لعلكم تصطلون فلما اتاها
 نودي من شاطئ الوادي
 الايمن في البقعة المباركة
 من الشجرة) اي مقام
 كمال القلب المسمى سرامن
 شجرة نفسه القدسية
 (ان يا موسى اني انا الله
 رب العالمين) وهو مقام
 اسكنة وانماء في الصفات
 فيكون القلب والسامع

هو الله كما قال كنت سمع
الذي به يسمع ولسانه الذي
به يتكلم والقاء العصا
والادبار واظهار اليد
البيضاء مرثاؤيله في المل
(والق عصاك فلأراها
تمزكاتها جان ولى مدبرا
ولم يعقب ياموسى اقبل
ولا تخف انك من الآمنين
اسلك يدك في جيبك تخرج
بيضاء من غير سوء واضم
اليك جناحك من الرهب
اى لا تخف من الاحتم
والتلويح عدالوجوع
من الله واربط جاشك
بتأيدى آمننا متحققا بالله
وقد سمعت شخصا المولى
نور الدين عبد الصمد قدس
الله روحه العزيز في شهود
الوحدة وقام القضاء من
ايه انه كان بعض الفقراء
في خدمة الشيخ الكبير
شهاب الدين السهروردي
في شهود الوحدة ومقام
الفناء ذا ذوق عظيم فاذا
هو في بعض الايام يبكي
وتأسف فساله الشيخ عن
حاله فقال اني جيت من
الوحدة بالكثرة ورددت
فلاجد حالي فنبه الشيخ
على انه بداية مقام البقاء
وان حاله اعلى وارفع من
الحال الاولى وامنه (فذا لك
برهانان من ربك) من التمتع

ووجوههم بالجلابيب الالهية واحدة يعلم انهم حرار وهو قوله تعالى (ذلك ادنى ان يعرفن
فلا يؤذين) اى لا يتعرض لهن (وكان الله غفورا رحيما) اى لماسلف منهم قال انس مرت
بمعرب الخطاب جارية متعبة فعلاها بالدرة وقال بالكع انتشبهين بالحرار التي القناع لكع كلمة
تقال لمن يستحقه مثل العبد والامة والحامل والقليل العقل مثل قولك يا خسيس * قوله
تعالى (ان لم ينته المنافقون) اى من نفاقهم (والذين في قلوبهم مرض) اى فجورهم الزلة
(والمرجعون في المدينة) اى بالكذب وذلك ان ناسا منهم كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوقعون في الناس انهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قد اتاكم العدو ونحو هذا
من الاراجيف وقيل كانوا يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا وتفسو الاخبار
(لغريكهم) اى لغرشك بهم ولنسلطك عليهم (ثم لا يحاورونك فيها الا قليلا) اى
لا يسا كوك في المدينة الا قليلا اى حتى يخرجوا منها وقبل لنسلطك عليهم حتى تقتلهم وتغلي
منهم المدينة (ملعونين) اى مطرودين (انثاققوا) اى وجدوا اودركوا (اخذوا وقتلوا
تقتيلا) اى الحكم فيهم هذا على الامر به (سنة الله) اى كسنة الله (في الذين خلوا من قبل) اى
في المنافقين والذين فعلوا مثل ما فعل هؤلاء ان يقتلوا حيث تقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) * قوله
عز وجل (يستلك الناس من الساعة) قبل ان المشركين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن وقت قيام الساعة استعجلا على سبيل الهز وكان اليهود يسألونه عن الساعة امتحانا لان الله
تعالى عى عليهم علم وقتها في التوراة فامر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم بقوله
(قل انما علمنا عند الله) يعنى ان الله تعالى قد استأثر به ولم يطلع عليه نبيا ولا ملكا (وما يدريك)
اى اى شئ يملك امر الساعة ومتى يكون قيامها (لعل الساعة تكون قربا) اى انما قريبة الوقوع
وفيه تهديد للمستعجلين واسكات للمستهزين (ان الله لعن الكافرين واعدهم سعي اخالدين
فيها ابدالا يجدون وليا ولا نصير ايوم تغلب وجوههم في النار) اى تغلب ظهر البطن حين يذهبون
عليها (يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا) اى في الدنيا (وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا
وكبراءنا) يعنى رؤس الكفر الذين لقنهم الكفر وزينوه لهم (فأضلونا السبيلا) يعنى
من سبيل الهدى (ربنا آثم) يعنون السادة والكبراء (خضعين من العذاب) يعنى ضعفين عذاب
غيرهم (والعنهم لعنا كبيرا) اى لعنا متتابعا * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى فبرأ الله ما قالوا) اى فظهره الله ما قالوه فيه (وكان عند الله وجيها) اى كريما ذا جاه
وقدر قال ابن عباس كان حظيا عند الله لا يسأل الله شيئا الا اعطاه وقيل كان مستجاب الدعوة وقيل
كان محببا مقبولا واختلفوا فيما اودى به موسى فزوى ابوه ريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كانت بنو اسرائيل يغتسلون امرأة ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان موسى عليه السلام
يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر قال فذهب مرة يغتسل فوضع
ثوبه على حجر فخر الجرشوبه قال فجمع موسى باثره يقول ثوبى جرشوبى جرشوبى نظرت بنو اسرائيل
الى سواة موسى فة ارا والله ما موسى من باس فقام الجرشوبى حتى نظرا له قال فاخذ ثوبه فطلق بالجر
ضربا قال ابوه ريرة والله ان بالجر نداء سنة اوسبعة من ضرب موسى الجرشوبى فخرج الجرشوبى ومضى
والجرشوبى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى شئ

الذكور (الى فرعون
وملكه انهم كانوا قوما
فاسقين قال رب اني قتلت
منهم نفسا فاحفظ
ان يقتلون واخي هرون
العقل (هو افصح مني
اسانا) لان العقل بمثابة
لسان القلب ولولاه
لم يفهم احوال القلب
اذ الذوقيات مالم تدرج
في صورة العقول وتنزل
في هيئة العلم والمعلوم
وتقرب بالتخييل والتأويل
الى مبالغ فهم العقول
والنفوس لم يمكن فهمها
(فارسله معي ردا
بصدقني) عونا يقرر
معنا في صورة العلم
بمصادق البرهان (اني
أخاف ان يكذبون) بعد
حالي عن افهامهم عن مقامي
وحالي فلا بد من متوسط
(قال سنشد عضدك
ماخيك) نقويك بمعاضدته
(ونجعل لكما سلطانا)
غلبة بتأثيرك فيهم بالقدره
الملكوية وبتأييدك العقل
ماقوة القدسية واطهار
العقل كلاك في الصورة
العملية والجهة القياسية
(فلا يصلون اليكما باياتنا
ننموا من اتباعكما الغالبون
فلا جاءهم موسى باياتنا
بينات قالوا ما هذا الا صهر

من جسده استحياء منه فآذاه من آذاه من بني اسرائيل فقالوا اما يستتر هذا السرا لا من عجيب بجلده اما برص
واما ادره ولما آفة وان الله اراد ان يريته بما قالوا لموسى فخذ يا واحد فوضع ثيابه على الحجر ثم
اغسل فلأفرغ أقبلى الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عداثوه فاخذ موسى العصا وطلب الحجر وجعل
يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل ورأوه عربا نا احسن ما خلق الله وبرأه
مما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه فبسه وطفق بالحجر ضربا بعصا فوالله ان بالحجر لندبا من اثر الضرب
ثلاثا واربعا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأته مما
قالوا وكان عند الله وجها الادرة عظم الخصلة لنفخة فيها وقوله فجمع اى اسرع وقوله ثوبي حجر
اى دع ثوبي يا حجر قوله وطفق اى جعل يضرب الحجر وقوله ندبا هو بفتح النون والدال
وهو الاصح واصله اثر الجرح اذ لم يرتفع عن الجلد فشبته الضرب بالحجر والمحدثون يقولون
ندبا بسكون الدال وقيل في معنى الآية ان آذاهم اياه انه لامات هرون في اتيه ادعوا على موسى
انه قتله فامر الله تعالى الملائكة حتى مروا به على بني اسرائيل فعرفوا انه لم يقتله فبرأه الله بما قالوا
وقيل ان قارون استأجر بغيها لتقذف موسى بنفسها على رأس املا فقصمها الله وبرأ موسى من ذلك
واهلك قارون (ق) من عبدالله بن مسعود قال لما كان يوم حنين أتر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ناسا في القسمة فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى عيينة بن حصن مثل ذلك واعطى
ناسا من اشراف العرب وآثرهم في القسمة فقال رجل والله ان هذه قسمة ما عدل فيها وما ريد
بها وجه الله فقلت والله لا خبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيته فاخبرته بما قال فتغير وجهه
حتى كان كالصبرف ثم قال فن يعدل اذالم يعدل الله ورسوله ثم قال رحمه الله موسى فداؤذى باكثر
من هذا فصر الصبرف بكسر الصاد صغ اجر يصغ به الاديم * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) قال ابن عباس صوابا وقيل عدلا وقيل صدقا وقيل هو قول لاله الا الله
(يصلح لكم اعمالكم) قال ابن عباس يتقبل حسناتكم (ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله
فقد فاز فوزا عظيما) اى ظفر بالخير العظيم * قوله عز وجل (انا عرضنا الامانة على السموات والارض
والجبال) الآية قال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة والفرائض التي فرضها الله على عباده عرضها
على السموات والارض والجبال على انهم اذا ادوها أمابهم وان ضيعوها عذبهم وقال ابن مسعود
الامانة اداء الصارات وابتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضا الدين
والعدل في المكاب والانزان واشد من هذا كله الودائع وقيل جميع ما أمروا به ونهوا عنه وقيل هي
الصوم وغسل الجنابة وما يخفى من الشرائع وقال عبدالله بن عمرو بن العاص اول ما خلق الله
من الانسان الفرج وقال هذه الامانة استود حكما فالفرج امانة والاذن امانة والعين امانة
واليد امانة والرجل امانة ولايمان لمن لا امانته وفي رواية عن ابن عباس هي امانات الناس
والوفاء بالعهود فحق على كل مؤمن ان لا ينش مؤمنا ولا معاهدا في شئ لا في قليل ولا كثير
فرض الله تعالى هذه الامانة على اعيان السموات والارض والجبال وهذا قول جاعة من
التابعين واكثر السلف فقال لهم اتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسنن
جوزيتن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يا رب نحن مضترات لامرك لا تريد ثوبا ولا عقالا وقلن
ذلك خوفا وخشية وتعظيما لدين الله تعالى ان لا يقوموا بها الا معصية ولا مخالفة لامره وكان العرض

مفترى وما مضمنا بهذا في آياتنا الاولى وقال موسى وبني اهل من جاء بالهدى من عنده ومن تكوّن له قافية الدارانه لا يفلح الظالمون وقال فرعون يا أيها الملأء ما علمت لكم من الله غير ماوقدلى يا همامان على الطين نار الهوى على طين الحكمة المترجة من ماء العلم وتراب الهيئات المادية (فاجعللى صرحا) مرتبة عالية من الكمال من صعد إليها كان طارفاً وهو إشارة الى احتجابها بنفسه وعدم تجرد عقله من الهيئات المادية لشوب الوهم اى حاولت النفس المحبوبة بانائنه من عقل المعش المحبوب بمقوله ان يبنى بنيانا من العلم والعمل المشوبين بالوهيمات ومقاما طالبا من الكمال الحاصل بالدراسة والتعلم لا بالوراثة والتلقى من استعلى عليه توهم كونه طارفا بالتسا حد الكمال كذا ذكر في الشعراء انهم كانوا قوما محجوبين بالعقول عن الشريعة والنوة متدربين بالناطق والحكمة معتنين بهما معتقدين اقل فلسفة غاية الكمال منكبرين للعرفان والسلوك والوصال (على)

عليهن تخيرا لا الزاما ولوازمهن لم يمتنعن من جعلها والجدات كلها خاضعة لله عز وجل طبيعة لامرء ساجده قال بعض اهل العلم ركب الله تعالى فيهن العقل والهمم حين عرض عليهن الامانة حتى قلن الخطاب واجبن بما جبن يقبل المراد من العرض على السموات والارض هو العرض على اهلها من الملائكة دون ايمانها والقول الاول اصح وهو قول العلماء (فاين ان يحملنها واشققن منها) اى خفن من الامانة ان لا يؤدينا فيلحقن العقاب (وجعلها الانسان) بنى آدم قال الله عز وجل لا آدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم تقبلها فحملها انت آخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت فحملها آدم فقال بين اذنى وعاتى قال الله اما اذا تحملت فسا عينك واجعل لبصرك جببا فاذا خشيت ان لا تنظر الى ما لا يحل فأرخ عليه جبابه واجعل لسانك لحينا وظلا فاذا خشيت فاغلقه واجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليك قال مجاهد فما كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الامقدار ما بين الظهر والعصر وقبل ان ماكلف الانسان حمله بلغ من عظمة وثقل بحمله انه عرض على اعظم ما خلق الله تعالى من الاجرام واقواء واشده ان يحتمله ويستقل به فأبى حمله واشقق منه وجله الانسان على ضعفه وضعف قوته (انه كان ظلوما جهولا) قال ابن عباس انه كان ظلوما لنفسه جهولا بامرربه وما تحمل من الامانة وقيل ظلوما حين عصى ربه جهولا اى لا يدري ما للعقاب فى ترك الامانة وقيل ظلوما جهولا حيث حمل الامانة ثم لم يف بها وضمناها ولم يف بضمانها وقيل فى تفسير الآية اقوال اخرى هو ان الله تعالى اثنى السموات والارض والجبال على كل شىء واثنى آدم واولاده على شىء فالامانة فى حق الاجرام العظام هى الخضوع والطاعة للمخلق له وقوله فابين ان يحملنها اى ادين الامانة ولم يخن فيها واما الامانة فى حق بنى آدم فهى ما ذكر من الطاعة والقيام بالفرائض وقوله وجعلها الانسان اى خان فيها وعلى هذا القول حكى عن الحسن انه قال الانسان هو الكافر والموافق جلا الامانة وخانه فيها والقول الاول هو قول السلف وهو الاول

«(فصل) * فى الامانة (ق) من حذيفة بن اليمان قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رايت احدهما وانا ناظر الآخر حدثنا ان الامانة نزلت فى جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الامانة فقال ينال الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل الوكت ثم ينال الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل الجمل بكمر دحرجته على رجلك فقط نترأ منتبرا وليس فيه شىء ثم اخذ حصاة فدحرجها على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد احديهم الا امانة حتى يقال ان فى بنى فلان رجلا امينا حتى يقال للرجل ما جلده ما نظره ما عقله وما فى قلبه من ثقال حبة من خردل من ايمان وتقدانى على زمان وما بالى ايكم بايت ان كان مسلما ليردنه على دينه ولئن كان نصرانيا ليوحدوا بغيره على سائيه واما اليوم فا كنت لا بايع مسكم الا فلانا وفلانا قوله نزلت الامانة فى جذر قلوب الرجال جذر الشئ اصله والوكت الاثر اليسير كالنقطة فى الشئ من غير لونه والجمل غلظ الجلد من اثر العمل وقيل انما هو النفطات فى الجلد وقد فسره الحديث والمنبر المستنسخ وليس فيه شىء (خ) عن ابى هريرة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مجلس يحدث القوم بغيره ابنى فقال متى الساعة فبضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فكفره

أطلع إلى الله موسى بطريق
التفلسف وانما ظننه من
الكاذبين لقصوره عن
درجة العرفان والتوحيد
واحتجاب به بصفة الانانية
والطغيان والتفرعن بغير
الحق من غير ان يتصفوا
بصفة الكبرياء عند انقضاء
فيكون تكبرهم بالحق
لابلابل من صفات
نفوسهم (واني لاطننه
من الكاذبين واستكبر هو
وجوده في الارض بغير
الحق وظلوا انهم الينا
لا يرجعون فاخذناه
وجنوده فنبذناهم في اليم
فانظر كيف كان طائفة
الظالمين وجعلناهم ائمة
يدعون الى النار ويوم القيامة
لا يبصرون واتبعناهم
في هذه الدنيا لعنة ويوم
القيامة هم من المقبوحين
ولقد آتينا موسى الكتاب
من بعد ما هلكنا القرون
الاولى بصائر للناس
وهدى ورجة لعلمهم
تذكرون وما كنت
بجانب القرني اى جانب
غروب شمس الذات
الاحدية في عين موسى
واحتجابها بعينه في مقام
المكاملة لانه سمع النداء من
شجرة نفسه ولهذا كانت
قلته جهة المغرب ودهونه

فيقال بعضهم لم يجمع حتى اذا قضى حديثه قال ابن السائل عن الساعة قالها أنا يا رسول الله قال اذا
بيعت الامانة فانظر الساعة قال كيف اضاعتها يا رسول الله قال اذا وسد الامر الى غير أهله فانظر
الساعة وجنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا الامانة الى من ائتمك ولا تخن من خالك اخرجه
ابودلود والترمذي وقال حديث حسن غريب * قوله تعالى (ليعذب الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات) اى بما خانوا الامانة ونقضوا العهد (ويتوب الله على المؤمنين
والمؤمنات) اى يهديهم ويرحمهم بما ادوا من الامانة وقيل عرضنا الامانة ليظهر نفاق المنافق
وشرك المشرك فيعذبهم الله ويظهر ايمان المؤمن فيتوب عليه اى يعود عليه بالرجة والمغفرة
ان حصل منه تقصير في بعض الطاعات (وكان الله خفورا رحما) والله اعلم بمراده واسرار كتابه
* (تفسير سورة سبا هو مكية) *

* (واربعة وخمسون آية وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة والف وخمسمائة واثنا عشر حرفا) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) معناه ان كل نعمة من الله فهو
الحقيق بأن يحمده ويثنى عليه من اجلها ولما قال الحمد لله وصف ملكه فقال الذى له ما فى السموات
وما فى الارض اى ملكا وخلقا (وله الحمد فى الآخرة) اى كما هو له فى الدنيا لان الم فى الدارين
منه فكما انه الممود على نعم الدنيا فهو الممود على نعم الآخرة وقيل الحمد فى الآخرة هو جده اهل
الجنة كما ورد يلهمون التسبيح والحمد كما يلهمون النفس (وهو الحكيم) اى الذى احكم
امور الدارين (الخير) اى كل ما كان وما يكون (يعلم ما يلج فى الارض) اى من المطر والكنوز
والاموات (وما يخرج منها) اى من البات والشجر والعيون والمعادن والاموات اذا بعثوا
* (وما ينزل من السماء) اى من المطر والتلج والبرد وانواع البركات والملائكة (وما يرزق فيها)
اى فى السماء من الملائكة واعمال العباد (وهو الرحيم الغفور) اى للمفرطين فى اداء ما وجب
عليهم من شكر نعمه * قوله تعالى (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) معناه انهم انكروا
البعث وقيل استبطؤوا ما وعدوه من قيام الساعة على سبيل الله والسخرية (قل بل ورنى تأتيناكم)
بمعنى الساعة (عالم الغيب) اى لا يفوت علمه شئ من الخفيات واذا كان كذلك اندرج فى علمه
وقت قيام الساعة وانها آتية (لا يعزب عنه) اى لا يغيب عنه (مثقال ذرة) اى وزن ذرة
* (فى السموات ولا فى الارض ولا اصغر من ذلك) اى من الذرة (ولا اكبر الا فى كتاب مدين)
اى فى اللوح المحفوظ (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة) اى لذنوبهم
* (ورزق كريم) بمعنى الجنة (والذين سعوا فى آياتنا) اى فى ابطال ادلتنا (مهززين) اى
يحبسون انهم يفوتوننا (اولئك لهم عذاب من رجز اليم) قيل الرجز سوء العذاب (ويرى
الذين أوتوا العلم) يعنى مؤمنى اهل الكتاب عبد الله بن سلام واحببه وقيل هم اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم (الذى انزل اليك من ربك) يعنى القرآن (هو الحق) يعنى انه من عد الله
* (ويمدى) يعنى القرآن (الى صراط العزيز الحميد) اى الى دين الاسلام (وقال الذين كفروا)
بمعنى المنكرين للبعث المتجهين منه (هل ندلكم) اى قال بعضهم لبعض هل ندلكم (على رجل
ينشكم) يننون محمد صلى الله عليه وسلم معناه يحدثكم باعجوبة من الاما جيب وهى انكم

الى الطواهر التي هي مغارب
شمس الحقيقة بخلاف عيسى
عليه السلام (اذ قضينا
الى موسى الامر) اوحينا
ليه بطريق المكاة (وما كنت
من الشاهدين) مقامه
في مرتبة تقبائه واولياء
زمانه الذين شهدوا مقامه
ولكن بعد قرنك من قرنه
بانشاء قرون كثيرة بينهما
فنسوا فاطلعناك على مقامه
وحاله في معراجك وطريق
صراطك لتذكروا (ولكننا
انشانا قرونا فتطاول عليهم
العمر وما كنت ثاويا)
مقيما (في اهل مدين) مقام
الروح (تلوا عليهم آياتنا
ولكننا كنهم سليين) ملوم
صفاتنا ومشاهداتنا بل
كانت في طريقك اذ ترقيت
من الافق الاعلى فدنوت
من الحضرة الاحدية الى
مقام قاب قوسين او ادنى
فاخبرتهم بذلك عند ارسالنا
اياك بالرجوع الى مقام
القلب بعد الفناء في الحق
(وما كنت بجانب الطور
اذ نادينا) مقام السرواقفا
(ولكن رجعة) نامة
واسعة شاملة (من ربك)
تداركتك ورتبتك الى
مقام الفناء في الوحدة الذي
تدرج فيه مقامات جميع
الانبياء وصارت وصفك

(اذ امرتم كل ممزق) اى قطعتم كل تقطيع وفرقتم كل تفريق وصرتم ترابا (انكم لى خلقى
جديد) اى يقول انكم تبثون وتنشؤون خلقا جديدا بعد ان تكونوا رابا ثورا (الذى على الله
كذبا) اى اهو مفتر على الله كذبا فيما ينسب اليه من ذلك (ام به جنه) اى جنول بوجهه
ذلك وابقه على لسانه قال الله تعالى رداعليهم ليس بمحمد صلى الله عليه وسلم من الافترام والجنون
شىء وهو مبرأ منهما (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعنى منكروى البعث (فى العذاب
والضلال البعيد) اى من الحق فى الدنيا (افليروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السجدة
والارض) اى يفعلوا انهم حيث كانوا فى ارضى وتحت سماءى فان ارضى وسماءى يحيطت بهم
لا يخرجون من اقطارها وانما قدر عليهم (ان نشأ نخسف بهم الارض) اى كما نخسفنا بقارون
(او نسقط عليهم كسفا من السماء) اى كما فعلنا باصحاب الايكة (ان فى ذلك) اى فيما ترون
من السماء والارض (لآية) اى تدل على قدرتنا على البعث بعد الموت (اكل عديمتهب) اى
نائب راجع الى الله بقلبه قوله عز وجل (وقد آتينا داود منافضلا) يعنى النبوة والكتاب
وقيل الملك وقيل هو جميع ما لوتى من حسن الصوت وغير ذلك مما خص به (يا جبال اوبى
معه) اى وقفنا يا جبال سجدى معه اذا سجد وقيل رجعى معه اذا رجع ونوحى معه اذا نوح
(والطير) اى وامرنا الطير ان تسبح معه فكان داود اذا نادى بالتسبيح او بالتباجة اجابته الجبال
بصداها وعكفت الطير عليه من فوقه وقيل كان داود اذا خلقه ملل او ثور اسمع الله تعالى
تسبيح الجبال فينشطله (والناله الحديد) يعنى كان الحديد فى يده كالشمع او كالنجين يعمل منه
ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة قبل سبب ذلك ان داود عليه السلام لما ملك بنى اسرائيل
كان من عادته ان يخرج الى الناس متنكر اذا رأى انسانا لا يعرفه تقدم اليه وسأله عن داود
فيقول له ما تقول فى داود واليكم هذا اى رجل هو فيثنون عليه ويقول خيرا فيفيض الله له ملكا
فى صورة آدمى فلما رآه داود تقدم اليه على عادته فسأله فقال الملك نعم الرجل هو لولا خصلة
فيه فراغ داود عليه السلام ذلك وقال ما هى يا عبد الله قال انه يأكل ويطم عياله من
بيت المال قال فتنبه لذلك وسأل الله تعالى ان يسببه سببا يستغنى به عن بيت المال فيثقوت
منه ويطم عياله فالان الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع وانه اول من اتخذها وكانت قبل ذلك
صفائح وقيل انه كان يبيع كل درع باربعة آلاف فىا كل منها ويطم عياله ويتصدق منها على الفقراء
والمساكين وقد صح فى الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان داود عليه السلام
لا يأكل الا من عمل يده (ان اعلم سابقات) اى دور ما كوامل واسعات طوالا تسحب
فى الارض قبل كان يعمل كل يوم درعا (وقد فى السرد) اى ضيق فى تسبيح الدرع وقيل
قدر المسامير فى حلق الدرع ولا تجعل المسامير قافا تفتلت ولا تثبت ولا غلاظ فتكسر الحلق
وقيل قدر فى السرد أى اجعله على القصد وقدر الحاجة (واعلموا صالحا) يريد داود وآله
(انى بما تعملون بصير) قوله تعالى (ول سليمان الريح) اى وسخرنا سليمان الريح (غيوبها
شهر ورواحها شهر) معناه ان مسير غد وتلك الريح المحضرة له مسيرة شهر ومسير رواحها
مسيرة شهر فكانت تسيره فى كل يوم واحد مسيرة شهرين قبل كانه يمد من دمشق فيقبل
باصطخر وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت بكابل وبينهما مسيرة شهر ثم يركب

المسرح وقبل انه كان يتغدى بالرى وينعشى بسر قند (واسلله عين القطر) اى اذ يناله عين التماس
قال اهل التفسير اجريت له عين التماس ثلاثة ايام بلبا ليهن بكرى الماء وكان بأرض اليمن وقبل
اذاب الله سليمان التماس كالان لداود والحديد (ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه) اى بأمر ربه
قال ابن عباس سخر الله الجن لسليمان عليه الصلاة والسلام وأمرهم بطاعته فيما يأمرهم به (ومن زغ)
اى يضل (منهم) من الجن (عن امرنا) اى الذى أمرناه به من طاعة سليمان (ندقه من
هذاب السعير) قبل هذا فى الآخرة وقبل فى الدنيا وذلك ان الله تعالى وكلهم ملكا بده سوط
من نار فمن زاغ منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك السوط ضربة احرقته (يعملون له ما يشاء
من محاريب) اى مساجد وقبل هى الابنية المرتفعة والقصور والمجاسل الشريفة المصونة عن
الابتذال وكان يعملوا له بيت المقدس وذلك ان داود عليه الصلاة والسلام ابتداء ورفعه قامة
رجل فادعى الله اليه ولم اقض ذلك على يدك ولكن ابنك املكه بعدك اسمه سليمان اقضى اتمامه
على يديه فلما توفي داود عليه السلام واستخلف سليمان عليه الصلاة والسلام احب اتمام بيت المقدس
فجمع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال وخص كل طائفة بعمل فارسل الجن والشياطين
فى تحصيل الرخام والبلور من معادنهما وأمر ببناء المدينة بالرخام والصفائح وأجعلها اثني عشر
ربضا وانزل على كل ربض منها سبطا من الاسباط فلما فرغ من بناء المدينة ابتدأ فى بناء المسجد فوجه
الشياطين فرقامهم من يستخرج الذهب والفضة من معادنهما ومنهم من يستخرج الجواهر
والبواقيت والدر الصافي من اما كنها ومنهم من يأتيه بالمسك والعنبر والطيب من اما كنها فاقى
من ذلك بشئ كثير لا يحصىه الا الله تعالى ثم اخضر الصانع وأمرهم بنحت تلك الاجار وتصويرها
الواحا واصلاح تلك الجواهر ونقب البواقيت والآلى فبنى المسجد بالرخام الابيض والاصفر
والاخضر وحده باسماين البلور الصافي وسقفه بانواع الجواهر الثمينة وفصص سقفه
وحيطاته بالآلى والبواقيت وسائر الجواهر وبسط أرضه بالواح الفيروزح فلم يكن على وجه
تلك الارض يومئذ بيت ابى ولا نور من ذلك المسجد فكان بضئ فى الظلمة كالقمر ليلة البدر
فما فرغ منه جمع اليه احبار بنى اسرائيل واعلمهم انه بناء لله تعالى وان كل شئ فيه حاصل له وانخذ
ذلك اليوم عيدا روى عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله عز وجل حكما يوافق حكمه فآوته وسأل الله
تعالى ملكا لا ينهى لاحد من بعده فآوته وسأل الله عز وجل حين فرغ من بناء المسجد ان لا يأتيه
احد لا ينهزه الا الصلاة فيه الا اخرجته من خطيئته كيوم ولدته امه اخرجته النساء وغير النساء
سأله ربه ثلاثا فاعطاه اثنتين وانار جوارى ان يكون اعطاء الثالثة وذكر نحو قوله لا ينهزه اى لا ينهضه
الا الصلاة قالوا فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان عليه الصلاة والسلام حتى غزاه بختنصر
فغزب المدينة وهدم المسجد واخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر انواع الجواهر وحمله الى
دار ملكه بالعراق وبنى الشياطين لسليمان باليمن قصورا وحصونا هجينة من الصخر وقوله
عز وجل (وتمايل) اى يعملون له تماثيل اى صوراً من نحاس ورخام وزجاج قيل كانوا
يصورون السباع والطيور وغيرها وقبل كانوا يصورون صور الملائكة والانبياء والصالحين
فى المساجد ثم اهل الناس فيزدادوا عبادة قبل يحتمل ان اتخاذ الصور كان مباحا فى شريعتهم

وصورة ذاتك عند الحق
به فى مقام البقاء والارسل
ثم نبوتك بنتم النبوات
(لتذر قوما) بلغت
استعداداتهم فى القبول حدا
من الكمال ما بلغ استعدادات
آبائهم الذين كانوا فى زمن
الانبياء المتقدمين وتدهورهم
الى كمال مقام الصبوين الذى
لم يدع اليه احد منهم امته
(فسا آتاهم من نذير من
قبلك) يدعوهم الى
مادعوت اليه (لهم
تذكرون) بالوصول
الى كمال المحبة (ولولا
ان تصيبهم مصيبة بما قدمت
ايديهم فيقولوا ربنا لولا
ارسلت الينا رسولا فتبع
اياك ونكون من المؤمنين
فلا جاءهم الحق من عندنا
قالوا لولا اوتى مثل ما اوتى
موسى او لم يكفروا بما اوتى
موسى من قبل قالوا سهران
تظاير او قالوا انا بكل
كافرون قل فانوا بكتاب
من عند الله هو اهدى منهما
اتبعه ان كنتم صادقين
فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما
ينعون احوالهم ومن
اضل ممن اتبع هواه بغير
هدى من الله ان الله لا يهدي
القوم الظالمين وقد وصلنا له
القول لهم تذكرون
الذين آتيناهم الكتاب)

العقل القرآني والقرآني
(من قبلهم به يؤمنون)
لكمال استعدادهم دون
غيرهم (وإذا تبلى عليهم
قالوا آمنابه أنه الحق من
ربنا أنا كنا من قبله مسلمين)
وجوهنا لله بالتوحيد
منقادين لأمره (أو تلك
يؤتون أجرهم مرتين
بما صبروا) أولا في القيامة
الوسطى من جانب الأفضال
والصفات قبل الفناء
في الذات وثانيا في القيامة
الكبرى عند البقاء بعد
الفناء من الجنات الثلاث
(ويدرون بالحسنة)
المطلقة من شهود أفعال
الحق والصفات والذات
(السيئة) المطلقة من
أفعالهم وصفاتهم وذواتهم
(ومارزقناهم ينفقون)
بالتكميل وإفاضة الكمالات
على المستعدين القابلين
(وإذا سمعوا الأنواع عرضوا
عنه) لتوا لفضول المانع
من القبول لم يلحوا وأعرضوا
لكونهم أولياء موحدين
لأنبياء وقالوا لنا عملنا
ولكم أعمالكم سلام عليكم
حكم الله من الآفات المانعة
عن قول الحق (لا تبغى)
صحبة (الجاهلين) المفقودين
بالسفاهة والجهل المركب
فانهم لا ينتفعون بحبنا

وهذا مما يجوز أن يختلف فيه الشرائع لانه ليس من الامور القبيحة في العقل كالقتل
والظلم والكذب ونحوها مما يقع في كل الشرائع قيل علوا له اسدين تحت كرسيه
ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط له الاسدان ذرا عيها واذا جلس اطله
النسران باجنحتهما وقيل علوا له الطواويس والعقبان والنسور على درجات
سريه وفوق كرسيه لكي يهابه من اراد الدومنه (وجفان) اي فصاع (كالجواب)
اي كالحياض التي يجي فيها الماء اي يجتمع قبل كان يقعد على الجفنة الوحيدة ألقه رجل ياكلون
منها (وقدور راسيات) اي ثبات على أضافها لا تحرك ولا تنزل عن اماكنها لعظمته و كان
يصعد اليها بالسلامو كانت بالين (اعملوا آل داود شكرا) اي وقتنا يا آل داود اعملوا بطاعة الله
تعالى شكر اعلى نعمه قيل المراد من آل داود نفسه وقيل داود وسليمان واهل بيته قال ثابت البناني كان
داود نبي الله عليه الصلاة والسلام قد جزأ ساعات الليل والنهار على اهله فلم تكن تأتي ساعة من ليل
او نهار الا وانسان من آل داود قائم يصلي (وقليل من عبادي الشكور) اي قليل العامل بطايعي
شكرا لتعمتي * قوله تعالى (فلما قضينا عليه الموت) اي على سليمان قال العلماء كان سليمان يجرّد
للعادة في بيت المقدس السنة والسنين والشهر والشهرين واقل من ذلك واكثر فيدخل فيه ومعه
طعامه وشرابه فدخله المرة التي مات فيها وكان سبب ذلك انه كان لا يصبح يوما الا وقد نبت في محرابه بيت
المقدس شجرة فيسألها ما عمك فتقول كذا وكذا فيقول لا شيء خلقت فتقول لكذا وكذا
فيأمرها فتقطع فان كانت لفرس أمرها فترست وان كانت لدواء كتب ذلك حتى نبتت الخروبة
فقال لها ما انت قالت أنا الخروبة قال ولا شيء نبت قالت خراب مسجدك قال سليمان ما كان الله
ليخرجه وأناحي انت التي على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس ثم زهها وغرسها في حائطه
ثم قال اللهم هم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلون القيب وكانت الجن تخبز الانس
انهم يعلون من القيب شيئا ويعلون ما في غد ثم دخل الحراب وقام يصلي على مادته متكئا على عصاه
فمات قائما وكان للمحراب كوى من بين يديه ومن خلفه فكان الجن يعملون تلك الاعمال
الشاقة التي كانوا يعملون في حياة سليمان وينظرون اليه ويحسبون انه حي ولا ينكرون
احتباسه عن الخروج الى الناس لطول صلاته وانقطاعه قبل ذلك فكانوا يدأبون بعد موته حولا
كاملا حتى اكلت الارضة عصا سليمان فخر ميتا فملوا بموته قال ابن عباس فشكرت الجن
الارضة فهم يأتونها بالماء والعطين في جوف الخشب فذلك قوله تعالى (مادلهم على موته الادبنة
الارض) يعني الارضة (تأكل منسأته) قال البخاري يعني عصاه (فلما خربت الجن ان لو
كانوا يعلون القيب مالبثوا في العذاب المهين) معناه علمت الجن وايقنت ان لو كانوا يعلون القيب
مالبثوا في التعب والشقاء مخربين لسليمان وهو ميت ويطنون له حيا اراد الله تعالى بذلك ان يعلم الجن
انهم لا يعلون القيب لانهم كانوا يظنون ذلك لجهلهم وقيل في معنى الآية انه ظهر امر الجن وانكشف
للانس انهم لا يعلون القيب لانهم كانوا قد شبهوا على الانس ذلك ذكر أهل التاريخ ان سليمان ملك
وهو ابن ثلاث عشرة سنة واتي في الملك مدة أربعين سنة وشرع في بناء بيت المقدس لاربع سنين
مضين من ملكه وتوفي وهو ابن ثلاث وخمسين * قوله عز وجل (لقد كان اسبابي سكنهم آية)
عن فروة بن مسيك المرادى قال لما نزل في سبا ما نزل قال رجل يا رسول الله وما سبأ ارضي

اول امرأة قال ليس بارض ولا امرأة ولكنه رجل ولعشرة من العرب فبما من منهم ستة وتشاء
منهم اربعة فاما الذين تشاء موا فلتهم وجذام وغسان وعاملة واما الذين تيامنوا فالازد والاشعريون
وحجر وكندة ومذحج وانمار فقال رجل يا رسول الله وما انمار قال الذين منهم خثم وبجيلة
أخرجهم التمزدي مع زيادة وقال حديث حسن غريب وسأهوا بن يشجب بن يعرب بن قحطان
في مسكنهم اى بمأرب من ارض اليمن آية اى دلالة على وحدانيتنا وقدرتائهم فسر الآية فقال تعالى
(جنتان) اى بستانان (من يمن وشمال) اى عن يمن الوادى وشماله وقيل عن يمن من انامها
وشماله وقيل كان لهم وادقدا حاطت به الجنتان (كلوا) اى قيل لهم كلوا (من رزق ربكم)
اى من ثمار الجنتين قيل كانت المرأة تحمل مكنتها على رأسها وتمر بالجنتين فتتلى المكتل من انواع
الفواكه من غير ان تمس بيدها شياً (واشكروا له) اى على ما رزقكم من العمة واعملوا بطاعته
(بلدة طيبة) اى ارضى مأرب وهى سبأ بلدة طيبة فسيحة ليست بسخفة وقيل لم يكن يرى
في بلدتهم بعوضة ولا ذباب ولا برغوث ولا حية ولا عقرب وكان الرجل يمر ببلدتهم وفي ثيابه
القمل فيموت القمل من طيب الهواء (ورب غفور) قال وهب اى وربكم ان شكرتم على ما رزقكم
رب غفور لمن شكره * قوله عز وجل (فاعرضوا) قال وهب ارسل الله اليهم ثلاثة عشر نبيا
فدعاهم الى الله تعالى وذكروهم نعمه عليهم وانذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله علينا
نعمة فقولوا الربكم فليهبس هذه العمة هنا ان استطاع فذلك اعراضهم (فارسلنا عليهم سيل
العرم) العرم الذى لا يطاق قيل كان ماء أحرارسله الله تعالى عليهم من حيث شاء وقيل العرم
المسكر الذى يحبس الماء وقيل العرم الوادى قال ابن عباس ووهب وغيرهما كان لهم سدبنته بلفيس
وذلك انهم كانوا يقتلون على ماء وادبهم فامرت بوادبهم فسد بالصخر والقار بين الجبلين وجعلت
لهم ثلاثة ابواب بعضها فوق بعض وبنت دونه بركة ضخمة وجعلت فيها اثني عشر مخزجا
على عدة افهارهم يفتحونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا عنه سدوها فاذا جاءهم المطر اجتمع
عليهم ماء وودية اليمن فاحتبس السيل من وراء السد فامرت بالباب الاعلى ففتح فجرى ماؤه
الى البركة فكانوا يسقون من الباب الاعلى ثم من الثانى ثم من الثالث الاسفل فلا ينفذ الماء حتى
يثوب الماء من السنة المقبلة فكانت تقسم بينهم على ذلك فبقوا بعدها مدتهم فلما طغوا وكفروا
سلطان الله عليهم جرذا يسمى الخلد فنقب السد من اسفله ففرق الماء جنانهم واخرب ارضهم
وقال وهب رؤافيا يزعمون ويمجدون علمهم ان الذى يخرب سدهم فارة فلم يتركوا فرجة بين
حجرين الاربطوا عندها هرة فلما جاء زمان ما اراد الله تعالى بهم من التفريق اقبلت فيما يذكرون
فطردت هرة كبيرة الى هرة من تلك الهرة فساورتها حتى استأخرت عنها الهرة فدخلت في الفرجة
التي كانت عندها فخلت في السد وجهرت حتى او هنت السيل وهم لا يعلمون بذلك فلما جاء
السيل وجد دخلا فدخل منه حتى اقتلع السد وفاض الماء حتى علا اموالهم ففرقها ودفن بيوتهم
الرمل ففرقوا ومنفوقا كل ممزق حتى صاروا مثلا عند العرب يقولون ذهبوا ابدى سبا وتفرقوا
اي ابدى سبائكك قوله تعالى فارسلنا عليهم سيل العرم (وبدلناهم بجنينهم جنتين ذواتى كل خط)
قيل هو شجر الاراك وثمره البربر وقيل كل نبات اخذ طعما من المارة حتى لا يمكن اكله فهو خط
وقيل هو ثمر شجر يقال له فسوة الضبع على صورة الخشخاش تفرك ولا ينتفع به (واثل)

ولا يقبلون هدايتنا) انك
لا تهدي من احببت) هدايته
لا تهاكم بحاله غير مطلع
على استعدادك بمجرد
الجنسية النفسية او للقرابة
البدنية دون الاصلية
او الصعبة العارضية دون
الحقيقية الروحية (ولكن
الله يهدي من يشاء) من
اهل عنايته (وهو اعلم
بالمهتدين) القابلين للهداية
لاطلاعهم على استعدادهم
وكونهم غير مطبوع على
قلوبهم (وقالوا ان تتبع
الهدى معك نخطف من
ارضنا اولم نمكن لهم حرما
آمنا ينجي اليه ثمرات كل
شئ رزقا من لدنا ولكن
اكثرهم لا يعلمون وكم اهلكنا
من قرية بطرت معيشتها
فذلك مساكنهم لم تسكن
من بعدهم الا قليلا وكنا
نحن الوارثين وما كان
ربك مهلك القرى حتى
يبعث في امها رسولا يتلوا
عليهم آياتنا وما كنا مهلكي
القرى الا واهلها ظالمون
وما واثمتم من شئ فتنازع
الحياة الدنيا وزينتها
وما عند الله خير وابقى افلا
تعقلون افن وعدناه وهذا
حسنافه ولا فيه كمن متعناه
متاع الحياة الدنيا ثم هو
يوم القيامة من المحضرين

قبل هو الطرف وقيل شجر يشبه الطرف الا انه اعظم منه (وثى من سدر قليل) هو شجر معروف ينفع بورقه في التسل ونعمه النبق ولم يكن السدر الذي بدلوه بما ينفع به بل كان سدر ابريا يصلح لشيء قيل كان شجر القوم من خير الشجر فصره الله من شر الشجر باعمالهم وهو قوله تعالى (ذلك جزياهم بما كفروا) اى ذلك الذى فعلنا بهم جزاء كفرهم (وهى بحازى الا الكفور) اى هل يكافأ بعمله الا الكفور لله فى نعمه قيل المؤمن يجزى ولا يجازى يجزى بحسناته ولا يكافأ بسناته (وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها) اى الله والشجر وهى قرى الشام (قرى ظاهرة) اى متواصلة تظهر الثانية من الاولى لقربها من اهل الشام كان مجبرهم من الذين الى الشام فكانوا يبيتون بقرية ويبطلون باخرى وكانوا لا يحتاجون الى حل زاد من سبالى الشام وقيل كانت قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبالى الشام (وقدرنا فيها السبر) اى قدرنا سيرهم بين هذه القرى فكان سيرهم فى القدو والروح على قدر نصف يوم فاذا صاروا نصف يوم وحلوا الى قرية ذات مياه واشجار فكان مابين الين والشام كذلك (سبروا) اى وقفنا لهم سبوا (فيها بالى واياما) اى فى اى وقت شتم (آمنين) اى لا تخافون عدوا ولا جوما ولا عطشا فبطروا النعمة وشموا الراحة وطفوا ولم يصبروا على العافية فقالوا لو كانت جناتنا ابعدها ما كانا جدران نشتمها وطلبوا الكد والتعب فى الاسفار (فقالوا ربنا بعدى اسفارنا) وقرى باعدين اسفارنا اى اجعل بيننا وبين الشام مفاوز وفلوات لتركب فيها الراجل ونزودا لازلوا فلما تمنوا ذلك جعل الله لهم الاجابة (وظلموا انفسهم) اى بالبطر والظبيان (فجعلناهم احاديث) اى حبرة من بعدهم يتحدثون بامرهم وشأنهم (ومن قناهم كل ممزق) اى فرقناهم فى كل وجه من البلاد كل الفريق قيل لما فرقت قراهم تفرقوا فى البلاد فاما غسان فلحقوا بالشام ومر الازدالى عمان وخزاعة الى تهامة ومر الازدالى الى يثرب وكان الذى قدم منهم المدينة عمرو بن عامر وهو جد الازدلى والخزرج وحلى آل خزيمه بال عراق (ان فى ذلك لايات) اى لبراهن ودلائل (لكل صابر) اى عن المعاصى (شكور) اى الله على نعمه قيل المؤمن صابر على البلاء شاكر للنعماء وقيل للمؤمن اذا أعطى شكره واذا ابتلى صبر عليه قوله عز وجل (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) قيل على اهل سبال وقيل على الناس كلهم (فاتبعوه الا فرقا من المؤمنين) قال ابن عباس رضى الله عنهما معنى المؤمنين كلهم لانهم لم يتبعوه اصل الدين وقيل هو خاص بالمؤمنين الذين يطيعون الله ولا يصرونه قال ابن قتية ان ابليس لما سأل الطرة فانظره الله قال لا غوينهم ولا ضلهم ولم يكن مستيقنا وقت هذه المقالة فيهم ثم وانما قاله فلما سأل الطرة واطاعوه صدق ما ظنه فيهم وقال الحسن انه لم يسل عليهم سبلا ولا ضربهم بسوطا وما وعدهم ومناهم فاختروا (وما كان له عليهم من سلطان) اى ما كان تسلطنا اياهم عليهم (الا انهم من يؤمن بالآخرة عن هوى منساقى شك) اى نرى وغير المؤمنين من الكافرين ارادهم الوقوع والظهور اذا كان معلوما عنده لانه عالم الغيب (وربك على كل شىء حفيظ) اى رقيب وقيل حفيظ بمعنى حافظ قوله تعالى (قل) اى قل يا محمد لكفار مكة (ادعوا الذين زعمتم) اى انهم آلهة اى (من دون الله) والمعنى ادعواهم ليكشفوا عنكم الضم الذى نزل بكم فى سنى الجوع ثم وصفهم بالآلهة فقال تعالى (يملكون مقال ذرة فى السموات ولا فى الارض) يعنى من خير وشر ونفس وضر (وما لهم) اى لا كلمة (فيهمنا) اى فى السموات والارضين

ويوم يناديهم فيقول اين شركائى الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين اضرنا اضرناهم بكافؤنا تبرأ مالىك ما كانوا ايانا يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم قد صوهم فلم يستجيبوا لهم ورا اؤا العذاب لو انهم كانوا يهتدون ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين فهميت عليهم الاناء يومئذ) اى خفيت عليهم الحقائق والتبست فى القيامة المضغى لكونهم محجوبين واقفين مع الاخبار كالصمى وقدر سخ جهلهم الشامل اوقات الشناتين كقوله ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى (فهم لا يتساءلون) لهزمهم من النطق وكونهم محتوما على افواههم (فاما من تاب وآمن) اتصل عما ظلى بصيرته وغشى قلبه واستاده من صفات النفس وآمن بالغيب بطريق العلم (وعمل) فى الصلابة واكتساب الخيرات والصفات (عملا صالحا فهمى ان يكون من المفلحين) الفائزين بالتجرد من مقام النفس بمقام القلب والرجوع الى القطرة من حجاب الشهوة (وربك يخلق ما يشاء) من المحبوبين

(من شرك) أي من شركه (وماله) أي الله (منهم) أي من الآلهة (من ظهير) عوين
 (ولانتفع الشفاعة عنده الآن أذنه) أي اذن الله له في الشفاعة قاله تكذيبا للكفار حيث
 قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وقيل يجوز أن يكون المعنى الآن أذن الله في أن يشفع له (حتى إذا
 فرغ من قلوبهم) معناه كشف القزع وأخرج من قلوبهم قيل هم الملائكة وسبب ذلك من خشية
 نصيبهم عند سماع كلام الله تعالى (خ) من ابن هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها فاذأفرغ من قلوبهم (قالوا ماذا
 قال ربكم قالوا) الذي قال (الحق وهو العلي الكبير) ولترمذى إذا قضى الله في السماء أمرا
 ضربت الملائكة بأجنحتها خضعوا لقوله كأنه سلسلة على صفوان فإذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال
 ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قال الترمذى حديث حسن صحيح قوله خضعوا خاضع وهو المنقاد
 المطيع والصفوان الجبل الملس من ابن مسعود رضي الله عنه قال إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات
 صلصلة بكر السلسلة على الصفاة فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل فإذا جاء فرغ
 من قلوبهم فيقولون يا جبريل ماذا قال ربك فيقول الحق فيقولون الحق أخرجهم أبو دوداد
 الصلصلة صوت الاجراس الصلبة بعضها على بعض وقيل إنما يفرعون حذرا من قيام الساعة
 قيل كانت الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام خمسمائة سنة أو ستة لم تسمع الملائكة
 فيها صوت وحي فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم كلم جبريل بالرسالة إلى محمد صلى الله عليه
 وسلم فلما سمعت الملائكة ظنوا أنها الساعة لأن محمد صلى الله عليه وسلم عند أهل السموات من أشراط
 الساعة فصعقوا مما سمعوا خوفا من قيام الساعة فلما انحدر جبريل جمل يمر بأهل كل سماء فيكشف
 عنهم فيرفعون رؤسهم ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا قال الحق يعني الوحي وهو
 العلي الكبير وقيل الموصوفون بذلك هم المشركون وقيل إذا كشف القزع من قلوبهم عند
 نزول الموت قالت الملائكة لهم ماذا قال ربكم في الدنيا لاقامة الجنة عليهم قالوا الحق فأقروا به
 حين لم ينفعهم الإقرار وهو العلي الكبير أي ذوالعلم والكبرياء قوله عز وجل (قل من يرزقكم
 من السموات والأرض) يعني المطر والنبات (قل الله) يعني أن لم يقولوا أن رازقنا هو الله
 قل أنت أن رازقكم هو الله (وأنا أواباكم على هدى أو في ضلال مبين) معناه ما نحن
 وأنتم على أمر واحد بل أحد الفريقين مهتدون والآخر ضال وهذا آيس على طريق الشك بل على
 جهة الإلزام والإنصاف في الجحاح كما يقول القائل احذنا كاذب وهو يعلم أنه صادق وصاحبه كاذب
 فالنبي صلى الله عليه وسلم ومن اتبعه على الهدى ومن خلفه في ضلال فكذبهم من غير أن يصرح
 بالتكذيب ومنه بيت حسان انهجوه ولست له بكف * فشر كالخير كالغداة

وقيل أوبعني الواو ومعنى الآية أنا على هدى وأنكم لفي ضلال مبين (قل لا تسئلون عما أجرنا)
 أي لا تؤاخذون به (ولا تسئل عما تعملون) أي من الكفر والتكذيب وقيل أراد بالاجرام
 الصغار والزلات التي لا يخلو منها مؤمن وبالعامل الكفر والمعاصي العظام (قل يجمع بيننا
 ربنا) يعني يوم القيامة (ثم يفتح) أي يقضي ويحكم (بيننا بالحق) أي بالعدل (وهو الفتح)
 أي القاضي (العليم) أي بما يقضي (قل ادعوني) اعطوني (الذين أحقهم به) أي بالله (شركاء)
 أي الأصنام التي أشركوها معه في العبادة هل يخلقون أو يرزقون وأراد بذلك يرهم أن الخلق

والمكاشفين (ويختار)
 بمقتضى مشيئة وهباته لهم
 ما يريد (ما كان لهم الخيرة)
 في ذلك (سبحان الله وتعالى
 عما يشركون وربك يعلم
 ما تكن صدورهم وما يعلنون)
 نزهه عن أن يكون لتفسيره
 اختيار مع اختياره فيكون
 شريكه (وهو الله لا اله الا هو)
 لا شريك له في الوجود
 (له الحمد في الأولى والآخرة)
 المطلق ثبوت جميع
 الكمالات الظاهرة على
 مظاهر الكون والباطنة
 وعندها لا يكون كل جليل
 غنى قوى عزيز في الدنيا
 بحمالة وغناه وقوته وهزته
 جيلان غنيا قويا عزيزا وكل
 كامل عالم طرف به في الآخرة
 بكماله وعلمه ومعرفة كماله
 عالما عارفا (وله الحكم)
 يقهر كل شيء على مقتضى
 مشيئته ويحكم عليه بموجب
 إرادته فيكون كل قبيح فقير
 ذليل ضعيف في الدنيا
 يحكمه وتحت قهره كذلك
 وكل محبوب مخذول أسير
 مردود في الآخرة في قهره
 وتحت حكمه مخذولا
 محبوبا أسيرا مردودا
 (وإليه ترجعون) بالقضاء
 في وجوده وأفعاله وصفاته
 أوداته (قل أرايتم أن جعل
 الله عليكم الليل) ليل ظلمة

النفس (سرمد الى يوم
القيامة) الصغرى (من
الله غير الله بآتيكم بضياء)
من نور الروح (افلا
تسمون) حال كونكم
في الجحيم فتفهمون المعاني
والحكم تؤمنون بالقيامة
(قل ارايت ان جعل الله
عليكم النهار سرمد)
نهار نور الروح سرمد
بالجلى الدائم دون الاستتار
(الى يوم القيامة) الصغرى
(من الله غير الله بآتيكم
بليل) من اوقات الغلات
وغلات صفات النفس
وغشاوات الطمع (تسكنون
فيه) الى حقوق نفوسكم
وراحات ابدانكم (افلا
تبصرون) بنور روح
تجليات الحق (ومن رحته
جعل لكم الليل والنهار)
بالقنلة والخضور في مقام
القلب والاستتار والجهلي
في مقام الروح (تسكنوا
فيه) في ظلمة النفس الى نور
البدن وترتيب المعاش
(وثبتوا من فضله) من
فضل مكاشفاته وتجليات
صفاته ومشاهداته (لعلمكم
تشكرون) نعمه الظاهرة
والباطنة والجسمانية
والروحانية في اولكم وآخراكم
باستعمالها لوجه الله فيما
وجب عليكم من طاعته

العظيم في الخلق الشركاء بالله (كلا) كلمة ردع لهم عن مذهبهم والمعنى ارتدوا فانهم لا يخلقون
ولا يرزقون (بل هو الله العزيز) اي القالب على امره (الحكيم) اي في تدبير خلقه فاني
يكون له شريك في ملكه * قوله عز وجل (وما ارسلناك الا كافة للناس) اي للناس كلهم
عامة احقرهم واسودهم عربهم وعجمهم وقيل ارسالة جامعة لهم لانها اذا شتمت فقد كفتهم ان
يخرج منها احد (ق) عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت خمسا
لم يعطهن احد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا
فايمارجل من امتي ادر كته الصلاة فليصل واحلت لي القنائم ولم يحل لاحد قبلي واعطيت
الشفاعة وكان الي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة في الحديث بيان الفضائل
التي خص الله بها نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم دون سائر الانبياء وان هذه الجملة لم تكن لاحد
من كان قبله من الانبياء وفيه اختصاصه بالرسالة العامة لكافة الخلق الانس والجن وكان النبي
قبله يبعث الى قومه اولي اهل بلده فعمت رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم جميع الخلق وهذه
درجة خص بها دون سائر الانبياء عليه وعليهم افضل الصلاة والسلام وقيل في معنى كافة اي
كافة تكفهم عما هم عليه من الكفر فتكون الهاء للمبالغة (بشيرا) اي لمن آمن بالجنة (ونذيرا)
اي لمن كفر بالدار (ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)
يعني يوم القيامة (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) معناه لا تتقدمون
على يوم القيامة وقيل عن يوم الموت ولا تأخرون عنه بان يزداد في آجالهم او ينقص منها (وقال
الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) يعني التوراة والانجيل (ولوترى
اي ياحمد) اذا علمون موقوفون عذرهم يرجع بعضهم الى بعض القول (معناه ولوترى
في الآخرة موقفهم وهم يتجادبون اطراف المحاورة ويتراجعونها بينهم لرايت الحبب (يقول
الذين استضعفوا) وهم الاتباع (للذين استكبروا) وهم القادة والاشراف (لولا انكم لكنا
مؤمنين) يعني انتم معتمدون عن الايمان بالله ورسوله (قال الذين استكبروا) اي اجاب
المتوهمون في الكفر (للذين استضعفوا انحن صعدناكم) اي منعناكم (عن الهدى) اي عن
الايمان (بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) اي بترك الايمان (وقال الذين استضعفوا للذين
استكبروا بل مكر الليل والنهار) اي مكركم بنافى الليل والنهار وقيل مكر الليل والنهار وهو
طول السلامة في الدنيا وطول الال فيها (اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) اي
هو قول القادة للاتباع ان ديننا الحق وان محمدا كذاب ساحر وهذا تنبيه للكفار ان تصير طاعة
بعضهم لبعض في الدنيا سبب عداوتهم في الآخرة (واسروا الندامة) اي اظهروها وقيل
اخفوها وهو من الاضداد (لمارأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا)
اي في الدار الاتباع والمتودين جميعا (هل يجررون الا ما كانوا يعملون) اي من الكفر والمعاصي
في الدنيا * قوله عز وجل (وما ارسلنا في قرية من نذير الا قل متروفا) اي رؤساؤها
واغياؤها (انما ارسلنا به كافرون وقالوا) يعني المترفين والاغنياء للفقراء الذين آمنوا
(نحن اكثر اموالا واولادا) يعني لو لم يكن الله راضيا بما نحن عليه من الدين والعمل الصالح
لم نحولنا اموالا واولادا (وما نحن بمعذبين) اي ان الله قد احسن البلاء في الدنيا بالمال والولد

فلا يذبنا في الآخرة (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يعني انه تعالى يبسط الرزق ابتلاء وامتحاناً ولا يدل البسط على رضا الله تعالى ولا التضيق على سخطه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي انها كذلك (وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى) اي بالتي تقرّبكم عندنا تقريباً (الا) اي لكن (من آمن وعمل صالحاً) قال ابن عباس يريد ايمانه وعله يقربه منى (فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) اي يضعف الله لهم حصانتهم فيجزى بالحسنة الواحدة عشرة الى سبعمائة (وهم في الغرفات آمنون والذين يسعون في آياتنا) اي يعملون في ابطال حجبتنا (مهجرين) اي مهاندين يحسبون انهم يهزموننا ويقتوننا (اولئك في العذاب محضرون) قوله عز وجل (قل ازرني يبسط الرزق لمن يشاء من عباده) ويقدره وما انتقم من شيء فهو يخلفه (اي يعطى خلفه اذا كان في غير اسراف ولا تقتير فهو يخلفه ويعوضه لا معوض سواء اما عاجلاً بالمال او بالفسحة التي هي كنز لا ينفد واما بالثواب في الآخرة الذي كل خلف دونه وقيل ما تقدم من صدقة وانتقم من خير فهو يخلفه على المنفق قال مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يفي به فليقتصد فان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبق طول عمره في فقر ولا يتارن وما انتقم من شيء فهو يخلفه فان هذا في الآخرة ومعنى الآخرة ما كان من خلف فهو منه (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى انفق ينفق عليك ولمسلم يا ابن آدم انفق انفق عليك (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه الا ولهم مكان ينزلان يقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً تلفاً (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بعفو الا حسداً وما تواضع احد لله الا رضى الله (وهو خير الرازقين) اي خير من يعطى ويرزق لان كل ما رزق غيره من سلطان رزق جنده اوسيد يرزق مملوكه او رجل يرزق عياله فهو من رزق الله اجراء الله على ايدي هؤلاء وهو الرزاق الحقيقي الذي لا رازق سواه * قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً) يعني هؤلاء الكفار (ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) اي في الدنيا وهذا استفهام تقرير وكفار فتبرأ للملائكة منهم من ذلك * وهو قوله تعالى (قالوا سبحانك) اي تزييمالك (أنت ولينا من دونهم) اي نحن نؤاخذهم فيبينوا باثبات موالاتهم ومعاداة الكفار براءتهم من الرضا بعبادتهم لهم (بل كانوا يعبدون الجن) يعني الشياطين فان قلت قد عبدوا الملائكة فكيف وجه قوله بل كانوا يعبدون الجن قلت اراد ان الشياطين زينوا لهم عبادة الملائكة فاطاعوهم في ذلك فكانت طاعتهم للشياطين عبادة لهم وقيل صوروا لهم صوراً وقالوا لهم هذه صور الملائكة فاعبدوها فاعبدوها وقيل كانوا يدخلون في أجواف الاصنام فيعبدون بعبادتها (اكثرهم بهم مؤمنون) اي مصدقون للشياطين قال الله تعالى (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا) اي شفاعاة (ولا ضرراً) اي بالعباد يريد انهم عاجزون لانفع عندهم ولا ضرر (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا نلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم (يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى) يعنون القرآن (وقال الذين كفروا للحقى للمجاهد ان هذا الاسهميين وما آتيناها) يعني هؤلاء المشركين

في كل مقام به وفيه وله (يوم) يناديهم فيقول ابن شركاني الذين كنتم تزعمون ونزعنا من كل امة شهيداً اي نخرج يوم القيامة عند خروج المهدي من كل امة بينهم وهو اعرفهم بالحق (فقلنا) على لسان الشهيد الذي يشهد الحق بشهود الكل ولا يخجب عنهم (هاتوا برهانكم) على ما نتم عليه احق هو ام لا فجزوا عن آخرهم وظهر برهان النبي (فقلوا ان الحق لله) اظهره مظهر الشهيد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) مفترينهم من المذاهب المختلفة والطرقات المتشعبة المنفرقة او قلنا للشهداء هاتوا برهانكم باظهار التوحيد فاطهروا فقلوا ان الحق لله (ان قارون كان من قوم موسى) طالما كبريا من باعورا (فبقي عليهم وآتينا من الكوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وانبع فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما اوتيته على علم هدى ولم يعلم

ان الله قد اهلك من قبله
من القرون من هوانه
منه قوة واكثر جعوا ولا يستل
من ذنوبهم المجرمون فخرج
على قومه في زينته قال الذين
يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا
مثل ما لى قارون انه
لذوا حظ عظيم وقال الذين
اوتوا العلم ويلكم ثواب الله
خير لمن آمن وعمل صالحا
ولا يلقاها الا الصابرون
فخسفناه وبداره الارض
فما كان له من فئة ينصرونه
من دون الله وما كان
من المنتصرين واصبح الذين
تمنوا مكانه بالامس يقولون
ويكان الله يبسط الرزق
لمن يشاء من عباده ويقدر
لولا ان من الله علينا لخسف
بناويك انه لا يفلح الكافرون
لا حجاب به نفسه وعله
بالتكبر والاستعالة عليهم
فقلب عليه الحرص ومحبة
الدنيا ابتلاء من الله لفروره
واحتجاب به برؤيته زينة
نفسه بكمالها قال هو الى
الجهة السفلية فخسف به
فيها محجوبا بمقونا تلك
الدار الآخرة من العالم
القدسى الباقي (جعلها)
للذين لا يريدون علوا
فى الارض ولا فسادا
لا يحبون بنفوسهم
وصفاتنا نصير فيهم الارادة

(من كتب يد رسونها) اى يقرؤنها (وما رسلنا اليهم قبلك من نذير) اى لم يأت العرب قبلك
نبي ولا نزل اليهم كتاب (وكذب الذين من قبلهم) اى من الامم السالفة رسلنا (وما بلغوا)
يعنى هؤلاء المشركين (معشار) اى عنبر (ما آتيناهم) اى اهدينا الامم الخالية من القوة
والعمة وطول الاعمار (فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير) اى انكارى عليهم يحذر بذلك
كفار هذه الامة عذاب الامم الماضية * قوله عز وجل (قل انما اعظكم) اى امركم واوصيكم
(بواحدة) اى بخصلة واحدة ثم بين تلك الخصلة فقال تعالى (ان تقوموا لله) اى لاجل الله
(مثنى) اى اثنين اثنين (وفرادى) اى واحدا واحدا (ثم تفكروا) اى تبحثوا جميعا
فتظروا وتجاوزوا وتفكروا فى حال محمد صلى الله عليه وسلم فتعلموا ان (ما بصاحبكم من جنة)
ومعنى الآية انما اعظكم بواحدة ان فعلتموها اصبتم الحق وتخلصتم وهى ان تقوموا لله وليس
المراد به القيام على القدمين ولكن هو الانتصاب فى الامر والتبوض فيه بالهمة فتقوموا الوجه الله
حالصا ثم تفكروا فى امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به اما الانسان فينفكر ان ويرى كل واحد
منهما محصول فكره على صاحبه ليظرا فيه نظر متصادقين متنافسين لا يميل بهما اتباع الهوى
واما الفرد فيفكر فى نفسه ايضا بعدل ونصفة هل رأينا فى هذا الرجل جنونا قط او جربنا عليه
كذبا قط وقد علمت ان محمدا صلى الله عليه وسلم مابى من جنة بل قد علمت انه من ارجح قرش
عقلا واوزنهم حلا واحدهم ذها وارصنهم رأيا واصدقهم قولا وازكاهم نفسا واجمهم لما
يحمد عليه الرجال ويمدحون به واذ علمت ذلك كففاكم ان تطالبوه باية واذا جاء بهاتين انه نبي
نذيره بين صادق فيما جاء به وقيل نعم الكلام صدقوله ثم تفكروا اى فى السموات والارض فتعلموا
ان خالقهم واحدا لا شريك له ثم ابتدا فقال ما بصاحبكم من جنة (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب
شديد قل ما سألتكم) اى على تبليغ الرسالة (من اجر) اى جعل (فهو لكم) اى لم اسألكم شيئا
(ان أجرى) اى ثوابى (الا على الله وهو على كل شئ شهيد قل ان ربي يقذف بالحق) اى يأتى بالوحى
من السماء ليقذفه الى الانبياء (هلام الغيوب) اى خفيات الامور (قل جاء الحق) اى القرآن
والاسلام (وما يبدئ الباطل وما يعيد) اى اذهب الباطل وزهق فلم يبق منه بقية تبتدى شيئا
او تعيده وقبل الباطل هو ابليس والمعنى لا يخلق ابليس احدا ابتداء ولا يبعثه اذامات وقيل
الباطل الاصنام (قل ان ضللت فانما اضل على نفسي) وذلك ان كفارا مكة كانوا يقولون له
انك قد ضللت حين تركت دين آبائك فقال الله تعالى قل ان ضللت فيما تزعون انتم فانما اضل على
نفسى اى انتم ضلالتى على نفسي (وان اهتديت فيما يوحى الى ربي) اى من القرآن والحكمة
(انه سميع قريب) * قوله عز وجل (ولوترى) اى يا محمد (اذ فرعوا) اى عند البعث
اى حين يخرجون من قبورهم وقيل عند الموت (فلا فوت) اى لا يفوتوننا ولا نجاهة لهم (واخذوا
من مكان قريب) قيل من تحت اقدامهم وقيل اخذوا من بطن الارض الى ظهرها وحشا
كانوا فانهم من الله قريب لا يفوتونه ولا يجهزونهم وقيل من مكان قريب يعنى عذاب الدنيا وهو
القتل يوم بدر وقبل هو خسف بالبيداء ومعنى الآية ولوترى اذ فرعوا رايت امرأ تعتبره (وقالوا
آمنابه) اى حين عاينوا العذاب قيل هو عند اليأس وقيل هو عند البعث (واتى لهم التناوش)
اى التناول والمعنى كيف لهم تناول ما بعد عنهم وهو الايمان والتوبة وقد كان قريبا منهم فى الدنيا

فضيعوه وقال ابن عباس يسألون الردى الى الدنيا فيقال واني لهم الردى الى الدنيا (من مكان بعيد)
اي من الآخرة الى الدنيا (وقد كفروا به من قبل) اي بالقرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم
من قبل ان يعاينوا العذاب واهوال القيامة (ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) قيل هو الظن
لان علمه غاب عنهم والمكان البعيد بعدهم عن علم ما يقولون والمعنى يرمون محمدا صلى الله
عليه وسلم بما لا يعلمون من حيث لا يعلمون وهو قولهم انه شاعر ساحر كاهن لا علم لهم بذلك
وقيل يرجون بالظن يقولون لا بعث ولاجنة ولا نار (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) يعني
الايمان والتوبة والرجوع الى الدنيا ونعيمها وزهرتها (كافعل بآشيائهم) اي بنظر انهم ومن كان
على مثل حالهم من الكفار (من قبل) اي لم تقبل منهم التوبة والايمان في وقت اليأس (انهم
كانوا في شك) اي من البعث وزول العذاب بهم (مرعب) اي موقع الريبة والتهمة والله
اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة فاطر وتسمى سورة الملائكة)

وهي مكية وخمس واربعون آية تسعمائة وسبعون كلمة وثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفا *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله عز وجل (الحمد لله فاطر السموات والارض) اي خالقها ومبتدعها على غير مثال سبق
(جاعل الملائكة رسلا) اي الى الانبياء (اولى اجنحة) اي ذوى اجنحة (مثنى وثلاث
ورباع) اي بعضهم له جناحان وبعضهم له ثلاثة اجنحة وبعضهم له اربعة (يزيد في الخلق
ما يشاء) اي يزيد في خلق الاجنحة ما يشاء قال عبيد الله بن مسعود في قوله لقد رأى من آيات ربه
الكبرى قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح وقيل في قوله يزيد في الخلق ما يشاء هو
حسن الصوت وقيل حسن الخلق وتماه وقيل هو الملائحة في العنين وقيل هو العقل والتمييز
(ان الله على كل شئ قدير) اي بما يريد ان يخلقه * قوله تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة
قيل المطر وقيل من خير ورزق) (فلامسك لها) اي لا يستطيع احد حبسها (وما يمسك فلا
مرسل له من يده) اي لا يقدر احد على قبح ما امسك (وهو العزيز) اي فيما امسك (الحكيم)
اي فيما ارسل (م) عز المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل
صلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما عطيت
ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند والجد الفنى والبخت اي لا ينفع المجنوت والفنى
حظه وغناه لانهما منك انما ينفعه الاخلاص والعمل بطاعتك * قوله عز وجل (يا أيها
الناس اذكروا نعمت الله عليكم) قيل الخطاب لاهل مكة ونعمة الله عليهم اسكانهم الحرم
ومنع الغارات عنهم (هل من خالق غير الله) اي لا خالق الا الله وهو استفهام تقرير وتوبيخ
(برزقكم من السماء) يعني المطر (والارض) اي النباتات (لا اله الا هو فاني توفىكم)
اي من اين يقع لكم الافك والتكذيب بتوحيد الله وانكار البعث وانتم مقرون بان الله خالقكم
ورازقكم (وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك) يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم (والى الله
ترجع الامور) اي فيجزي المكذب من الكفار بتكذيبه * قوله تعالى (يا أيها الناس ان
وعد الله حق) يعني وعد القيامة (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) اي لا تأخذ عنكم بلذاتها وما فيها

الفطرية الطالبة للترقى
والعلو في سماء الروح هوى
نفسانية تطلب الاستعلاء
والاستطالة والتكبر على
الناس في الارض وبصير
صلاحهم بطلب المعارف
واكتساب الفضائل والمعالى
فسادا يوجب جمع الاسباب
والاموال واخذ حقوق
الخلق بالباطل (والساقبة
للمقربين) للمجربين الذين
تركوا نفوسهم عن الرذائل
المردية والاهواء الغوية
(من جاء بالحسنة فله خير
منها ومن جاء بالسيئة فلا
يجزى الذين علموا السيئات
الا ما كانوا يعملون ان الذي
فرض عليك القرآن)
او جبالك في الازل عند
البداية والاستعداد الكامل
الذي هو العقل القرآن
الجامع لجميع الكمالات
وجوامع الكلم والحكم
(رادك الى معاد) ما عظمه
لا يبلغ كنهه ولا يقدر قدره
هو الفناء في الله في احديته
الذات والبقاء بالتحقق به
بجميع الصفات (قل ربى
اعلم من جاء بالهدى) اي
لا يعلم حالى وكنه هدايتي
وما اوتيت من العلم الدنى
الخصوص به الاربى لانا
ولاخبرى لقناتى فيه من
نفسى واحتجاب غيى من

حالى (ومن هو فى ضلال مبين) من هو محبوب من الحق لعدم الاستعداد وكثافة الجباب لكون غيرى محبوبا من حال استعدادى فاعلمه بل هو العالم به لان الفناء فيه وتحقق به (وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) كتاب العقل الفرقانى بتفصيل ما جمع فيك لكونك فى حب النشأة مغمورا وما اودع فيك محبوبا (الارحة) اى لكن التى اليك تبلى صفة الرحمة الرحيمية (من ربك) وظهور فيضها فيك شيئا فشيئا حتى صارت وصفك (فلا تكون ظهيرا للكافرين) المحبوبين باحتجابك بها عن الفناء فى الذات فتظهر انانيتك برؤية كمالها (ولا يصدقك عن آيات الله) وتجليات صفته فتقف مع انانيتك كوقوفهم مع التبر فتكون من المشركين بالنظر الى نفسك واشراكها بالله فى الوجود (وادع الى ربك) به لا الى نفسك بها فانك الحبيب والحبيب لا يدعوا الى نفسه ولا يكون بنفسه بل الى حبيبه (لا اله الا هو) فلا تدع معه

عن عمل الآخرة وسلب ما عند الله (ولا يفرنكم بالله التور) اى لا يضل لكم اعلموا ما شتم فان الله يفر كل ذنب وخطيئة ثم بين التور من هو فقال تعالى (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) اى عادوه بطاعة الله ولا تطيعوه فيما يأمركم به من الكفر والمعاصي (انما يدعو حزبه) اى اشياعه واوليائه (ليكونوا من اصحاب السعير) ثم بين حال موافقيه ومخالفه فقال تعالى (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) * قوله عز وجل (افن زين له سوء عمله) قال ابن عباس نزلت فى ابى جهل ومشرى مكة وقبل نزلت فى اصحاب الاهواء والبسوع ومنهم الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين واموالهم وليس اصحاب الكبار من الذنوب منهم لانهم لا يستحلونها ويعتقدون تحريمها مع ارتكابهم اياها ومعنى زين له شبهه وموه عليه فيجمع عمله (فراء حسنا) وفى الآية حذف مجازة افن زين له سوء عمله فرأى الباطل حقا كن هدا الله فرأى الحق حقا والباطل باطلا (فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء) وقبل مجاز الآية افن زين له سوء عمله فراء حسنا (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء والحسرة شدة الحزن على ما فات والمعنى لا تنعم بكفرهم وهلاكهم ان لم يؤمنوا (ان الله عليم بما يصنعون) فيه وعيد بالعقاب على سوء صنيعهم (والله الذى ارسل الرياح فتنيرها) اى تزججه من مكانه وقبل تجمعه ونجى به (فسقناه) اى فسقوه (الى بلد ميث فاحيينا به الارض بعد موتها كذلك النشور) اى مثل احياء الموات نشور الاموات روى ابن الجوزى فى تفسيره عن ابى رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله كيف يحيى الله الموتى وما آية ذلك فى خلقه فقال هل مررت بواد اهلك محلثم مررت به بهتز خضرا قلت نعم قال كذلك يحيى الله الموتى وتلك آيته فى خلقه * قوله تعالى (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) قيل معناه من كان يريد ان يعلم لمن العزة فلله العزة جميعا وقيل معناه من كان يريد العزة فليتعز بطاعة الله وهو دماء الى طاعة من له العزة اى فليطلب العزة من عند الله بطاعته وذلك ان الكفار عبدوا الاصنام وطلبوا بها التعزز فبين الله ان لا عزة الا لله ورسوله ولا وليا له المؤمنين (اليه) اى الى الله (بصدق الكلم الطيب) قيل هو قول لا اله الا الله وقيل هو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر روى البغوى باسناده عن ابن مسعود قال اذا حدثتكم حديثا انبأتكم بمصداقه من كتاب الله عز وجل ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وتبارك الله الا اخذهن ملك تحت جناحه ثم يصعدهن فلا يمر بهن على جمع من الملائكة الاستغفروا لقائلهن حتى يحيى بها وجهه رب العالمين ومصداقه من كتاب الله قوله اليه يصعد الكلم الطيب هذا حديث موقوف على ابن مسعود وفى اسناده الجاهل بن نصير ضعيف وقيل الكلم الطيب ذكر الله تعالى وقيل معنى اليه يصعد اى يقبل الله الكلم الطيب (والعمل الصالح يرفعه) قال ابن عباس اى يرفع العمل الصالح الكلم الطيب ذكر الله والعمل الصالح اداء الفرائض فن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وليس الايمان بالتنى وليس بالتعلى ولكن ما وفر فى القلوب وصدقته الاعمال فن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا يرفعه العمل ذلك بان الله يقول اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وجاء فى الحديث لا يقبل الله قولا الا بعمل ولا قول ولا عملا

الابنية وقيل الهاء في رفعه راجعة الى العمل الصالح اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل علا الا ان يكون صادرا عن توحيد وقيل معناه العمل الصالح يرفع الله وقيل العمل الصالح هو الخالص وذلك ان الاخلاص سبب قبول الخيرات من الاقوال والافعال (والذين يمتكرون السيئات) اى يعملون السيئات اى الشرك وقيل يعنى الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة وقيل هم اصحاب الرياء (لهم عذاب شديد ومكر اولئك هو يبور) اى يطل ويهلك في الآخرة * قوله عروج (والله خلقكم من تراب) يعنى آدم (ثم من نطفة) يعنى ذريته (ثم جعلكم ازواجا) يعنى اصنافا ذكرانا واناثا وقيل زوح بعضهم بعضا (وما تحمل من اذى ولا تضع الا بعلمه وما يعمر من معمر) اى لا يطول عمر احد (ولا ينقص من عمره) اى عمر آخر وقيل ينصرف الى الاول قال سعيد بن جبير مكتوب في ام الكتاب عمر فلان كذا وكذا سنة ثم يكتب اسفل من ذلك ذهب يوم ذهب يومان ذهب ثلاثة ايام حتى ينقطع عمره وقيل معناه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كتاب قال كعب الاحبار حين حضرت عمر الوفاة والله لودعا عمر ربه ان يؤخر اجله لآخر فقبل له ان الله تعالى يقول فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال هذا اذا حضر الاجل فاقبل ذلك فيجوز ان يزداد ذلك وقرأ هذه الآية (الا في كتاب) يعنى اللوح المحفوظ (ان ذلك على الله يسير) اى كتابة الآجال والاعمال على الله هين * قوله تعالى (وما يستوى البحران) يعنى العذب والمالح ثم وصفهما فقال (هذا عذب فرات) اى طيب يكسر العطش (سائع شرا به) اى سهل في الخلق هنى مرى (وهذا ملح اجاج) اى شديد الملوحة يحرق الخلق بملوحته وقيل هو المر (ومن كل) يعنى من البحرين (تأكلون لحما طريا) السمك (وتستخرجون) أى من الملح دون العذب (حلية تلبسونها) يعنى اللؤلؤ والمرجان وقيل نسب اللؤلؤ اليهما لانه يكون في البحر المالح هيون عذبه فتخرج بالملح فيكون اللؤلؤ منهما (وترى الهلك فيه مواخر) أى جوارى مقبلة ومدبرة بريح واحدة (لتبتغوا من فضله) أى بالتجارة (ولعلكم تشكرون) أى تشكرون الله على نعمه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخّر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه) يعنى الاصنام (ما يملكون من قطمير) هو لفافة النواة وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة (ان تدعوهن) يعنى الاصنام (لا يسمعن دعاءكم) يعنى انهم جهاد (ولو سمعوا) أى على سبيل الفرض والتمثيل (ما استجابوا لكم) أى ما اجابوكم وقيل ما نفعوكم (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أى يبرؤن منكم اباهما (ولا ينسك مثل خبير) يعنى نفسه اى لا ينسك أحد مثلى لافى عالم بالاشياء * قوله تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله) أى الى فضله وإحسانه والفقير المحتاج الى من سواه والخلق كلهم محتاجون الى الله فهم الفقراء (والله هو الغنى) من خلقه لا محتاج اليهم (الحمد) أى الممود في إحسانه اليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمدوه (ان يشأ يذهبكم) أى لا تخذكم أندادا وكفركم بآياته (ويات بخاق جديد) أى يخاق بعدكم من بعده ولا يشرك به شيا (ومادلك على الله بعزير) أى بمنع (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذى اقترفته لا تؤاخذ بذنوب غيرها فان قلت كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله ولحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم قلت هذه الآية

غير الانفسك ولا غيرها
فن امثال قوله وادع الى
ربك حصل له وصف ما غنى
ومن قوله لا تدع مع الله
ما زاغ الصر (كل شئ)
هالك الا وجهه (اى ذاته)
ذلا موجود سواه (له الحكم)
بقهره كل ما سواه تحت
صفاته (والله ترجعون)
بالفناء فى ذاته

(سورة العنكبوت)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم) اى الذات الالهية
والصفات الحقيقية التى
اصلها واولها باعتبار النسبة
الى الغير العلم والاضافية
التى اولها ونشؤها بالبدئية
اقتضت ان لا يترك الناس
على نقصانهم وغلثهم
واحتجابهم بمجرد اقوالهم
المطابقة للحق وظواهر
اعمالهم بل يفتنوا بانواع
البليات ويمغنوا بالشدائد
والرياضات حتى يظهر ما كن
في استعداداتهم وادع
في غرائزهم فان الذات
الالهية احبت ان تظهر
كالاتها المخزونة فى عين
الجمع فاودعها معادن
اعيان الناس واوجدها
فى عالم الشهادة كما قال تعالى
كنت كنزاً مخفيا الحديث
فحبب اليهم بالابتلاء بالهم
والنقم ليعرفوه عند ظهور

صفاته عليهم فيصيروا
مظاهره في الانتهاء اليه
كما كانوا معادن وخزائن
عند الابتداء منه فان كونه
منتهى من لوازم كونه
مبتدأ (ولقد فتنا الذين
من قبلهم) من اهل
الاستبصار والاستعداد
بانواع المصائب والمحن
والرياضات والفتن حتى يتميز
الصادق في الطلب القابل
للكمال بظهور كماله من
الكاذب المهوس الضعيف
الاستعداد (فليعلن الله
الذين صدقوا وليعلن
الكاذبين ام حسب الذين
يعملون السبلات ان يسبقونا
سواء ما يحكمون من كان
يرجو لقاء الله) في احد
المواطن سواء كان موطن
التواب والآثار او موطن
الافعال او موطن الاخلاق
او موطن الصفات او موطن
الذات (فان اجل الله)
في احدى القيامات الثلاث
(لا ت وهو السميع العليم)
اي فليتيقن وقوع اللقاء
بحسب حاله ورجائه عند
الاجل المعلوم ويعمل
الحسنات ليجد الكرامة
في جنة النفس من باب
الآثار والافعال عند الموت
الطبيعي او ليجتهد في الهو
بالرياضات والمراقبات

في الضالين وتلك في المضلين انهم يحملون اثقال من أضلوه من الناس مع اثقال أنفسهم وذلك كله من
كسبهم (وان تدع مثقلة الى حملها) معناه وان تدع نفس مثقلة بذنوبها الى حمل ذنوب غيرها (لا يحمل
منه شيء) ولو كان ذا قربي (اي ولو كان المدعو ذا قرابة كالاب والام والابن والاخ قال ابن عباس يعلق
الاب والام بالابن فيقول يا بني اجل عني بعض ذنوبي فيقول لا استطيع حسبي ماعلى (انما تنذرا الذين
يخشون ربهم) اي يخافون ربهم (بالقييب) اي لم يروه والمعنى وانما ينفع انذارك الذين يخشون ربهم
بالقييب (واقاموا الصلوة ومن تركى) اي اصلح وعمل خيرا (فانما يتركى لنفسه) اي لهاثواه
(والى الله المصير وما يستوى الاعى والبصير) اي الجاهل والعالم وقيل الاعى عن الهدى وهو المشرك
والبصير بالهدى وهو المؤمن (ولا الظلمات ولا النور) يعنى الكفر والايمان (ولا الظل ولا
الحرور) يعنى الجنة والنار وقال ابن عباس الحرور الريح الحارة بالليل والسموم بالنهار (وما يستوى
الاحياء ولا الاموات) يعنى المؤمنين والكفار وقيل العلماء والجهال (ان الله يسمع من يشاء)
يعنى حتى يعظ ويحجب (وما انت بسمع من فى القبور) يعنى الكفار شربهم بالاموات فى القبور
لانهم لا يحيون اذ ادعوا (ان انت الانذير) اي مانت الامنذر تخوفهم بالنار (انارسلناك
بالحق بشيرا ونذيرا) اي بشيرا بالتواب لمن آمن ونذيرا بالعقاب لمن كفر (وان من امة) اي
من جماعة كثيرة فيما مضى (الا خلا) اي سلف (فيها نذير) اي نبي منذر فان قلت كم من امة
فى الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يخل فيها نذير قلت اذا كانت آثار النذارة باقية
لم تخل من نذر الا ان تدرس وحين اندرست آثار رسالة عيسى عليه السلام بعث الله محمدا صلى الله
عليه وسلم وآثار نذارته باقية الى يوم القيمة لانه لا نبي بعده (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم
جاءتهم رسلكم بالبينات) اي بالمعجزات الدالة على نبوتهم (وبالزبر) اي الصحف (وبالكتاب
المنير) اي الواضح قبل اراد بالكتاب التوراة والانجيل والزبور وقيل ذكر الكتاب
بعد الزبر تا كيدا (ثم اخذت الذين كفروا فكيف كان نكير الم تر ان الله انزل من السماء
ماء) يعنى المطر (فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها) يعنى اجناسها من الرمان والافحاح
والتين والعنب والرطب ونحوها وقيل يعنى الوانها فى الحمرة والصفرة والخضرة وغير ذلك مما
لا يحصر ولا يعد (ومن الجبال جدد بيض وحمر) يعنى الخطط والطرق فى الجبال (مختلف
الوانها) يعنى منها ما هو ابيض ومنها ما هو احمر ومنها ما هو اصفر (وغرايب سود) اي شديدة
السواد كما يقال اسود غريب تشبها بلون الغراب (ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانه) اي
خلق مختلف الوانه (كذلك) اي كاختلاف الثمرات والجبال وتم الكلام مهناتم ابتداء فقال تعالى (انما
يخشى الله من عباده العلماء) قال ابن عباس يريد انما يخافنى من خلقى من لم يجبروتى وسلطاني وقيل
عظموه وقدروا قدره وخشوه حق خشيته ومن ازداد به علما ازداد به خشية (ق) عن عائشة قالت
صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيا فرخص فيه فتزده عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فخطب فحمد الله ثم قال ما بال اقوام يتزهون عن النبي اصنعه فوالله انى لاعلمهم بالله واشدهم له
خشية قولها فرخص فيه اي لم يشدد فيه قولها فتزده عنه اقوام اي تباعد عنه وكرهه قوم (ق) عن انس
قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلهما قط فقال لو تعلمون ما علم لضهكتكم قليلا
ولبيكنم كثير افطى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين الخنين بانحاء المعجمة
هو البكاء مع غنة وانتشاق الصوت من الانف وقال مسروق كفى بخشية الله علوا كفى بالاغترار بالله
جهلا وقال رجل للشعبي اقتنى ايها العالم فقال الشعبي انما العالم يخشى الله عز وجل وقال مقاتل

اشد الناس خشية لله اعلمهم به وقال الربيع بن انس من لم يخش الله فليس بعالم (ان الله عزيز)
 ائى فى ملكه (غفور) اى لذنوب عباده وهو تليل لوجوب الخشية لانه المنيب المعاقب واذا
 كان كذلك فهو احق ان يخشى ويتقى * قوله عز وجل (ان الذين يملون كتاب الله) اى يداومون
 على قراءته ويعلمون ما فيه ويعملون به (واقاموا الصلوة) اى ويقومون الصلوة فى اوقاتها (وانفقوا
 مما رزقناهم) اى فى سبيل الله (سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور) اى لن تفسد ولن تهلك
 والمراد من التجارة ما وعد الله من الثواب (ليوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله) قال ابن عباس
 سوى الثواب يعنى بمالم تر عين ولم تسمع اذن (انه غفور شكور) قال ابن عباس يغفر العظيم من
 ذنوبهم ويشكر اليسير من اعمالهم (والذى اوحينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن (هو الحق
 مصدقا لما بين يديه) اى من الكتب (ان الله بعباده خبير بصير) * قوله تعالى (ثم اورثنا الكتاب)
 اى اوحينا اليك الكتاب وهو القرآن ثم اورثناه يعنى حكمنا بتوريه وقيل اورثناه يعنى نورته
 (الذين اصطفينا من عبادنا) قال ابن عباس يريد امة محمد صلى الله عليه وسلم لان الله اصطفاهم
 على سائر الامم واختصهم بكرامته بأن جعلهم اتباع سيد الرسل وخصهم بحمل افضل الكتب ثم
 قسمهم ورتبهم فقال تعالى (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) روى عن اسامة
 بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من هذه الامة ذكره بغوى بغير سند وعن
 ابي سعيد الخدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا
 من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله فان هؤلاء كلهم بمنزلة
 واحدة وكلهم فى الجنة اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وعن عمر بن الخطاب
 انه قرأ هذه الآية على المنبر ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فقال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له قال ابو قلابة احد رواة فحدثت به
 يحيى بن معين فجعل يتعجب منه اخرجه بغوى بسنده وروى بسنده عن ثبات ان رجلا دخل
 المسجد فقال اللهم ارحم غريبى وآس وحشتى وسقى الى جليسا صالحا فقال ابو الدرداء لئن
 كنت صادقا لانا سعدك منك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم اورثنا الكتاب
 الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال اما السابق
 بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسا بيسيرا واما الظالم لنفسه فيحبس
 فى المقام حتى يدخله الله ثم يدخل الجنة ثم قرأ هذه الآية الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ان ربنا
 لغفور شكور وقال عتبة بن صهبان سألت عائشة عن قول الله عز وجل ثم اورثنا الكتاب الذين
 اصطفينا من عبادنا الآية فقالت يابى كلهم فى الجنة اما السابق فن مضى على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة واما المقتصد فن تبع اثره من اصحابه
 حتى لحق به واما الظالم لنفسه فنلى ومثلكم فجعلت نفسها معانا قال ابن عباس السابق المؤمن
 الخالص والمقتصد الرأى والظالم الكافر نعمة الله غير الجاحد لانه حكم للثلاثة بدخول الجنة
 فقال جنات عدن يدخلونها وقيل الظالم هم اصحاب المشأمة والمقتصد اصحاب الميمة والسابق
 هم السابقون المقربون من الناس كلهم وقيل السابق من رجعت حسنة على سيأته والمقتصد
 من استوت سيأته وحسناته والظالم من رجعت سيأته على حسناته وقيل الظالم من كان ظاهره

ليشاهد فى الجنة القلب من
 تجليات الصفات ومقامات
 الاخلاق ما يشتهيه ويدهيه
 عند الموت الارادى او لجاهد
 فى الله حق جهاده بالقضاء
 فيه ليجد روح الشهود
 وذوق الجمال جنة الروح
 عند الموت الا كبر والطماعة
 الكبرى (ومن جاهد)
 فى اى مقام كان لاي موطن
 اراد (فانما يجاهد نفسه
 ان الله لفتى من الصالحين
 والذين آمنوا) كل واحد
 من انواع الايمان المذكورة
 (وعملوا الصالحات) بحسب
 ايمانهم (لكفرن عنهم)
 سيأت اعمالهم او اخلافهم
 اوصفتهم او ذواتهم بانوار
 ذاته (ولنجزيهم احسن
 الذى كانوا يعملون) من
 اعمالنا الصادرة عن صفاتنا
 بدل اعمالهم (ووصينا
 الانسان بوالديه حسنا
 وان جاهدك لتشرك بى
 ما ليس لك به علم فلا تطعهما
 الى مرجعكم فانبشكم بما
 كنتم تعملون والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لندخلنهم
 فى الصالحين ومن الناس
 من يقول آمنا بالله فاذا وذى
 فى الله جعل فتنة الناس
 كذاب الله ولئن جاء نصر
 من ربك ليقرلنا كنا
 معكم او ليس الله باعلم بما

في صدور العالم وليعلن الله
الذين آمنوا وليعلن المنافقين
وقال الذين كفروا للذين
آمنوا اتبعوا سبلنا ولتعمل
خطايكم وما هم بحاملين
من خطايهم من شيء انهم
لكاذبون ولتعملن افعالهم
واتقلا مع افعالهم وليسئلن
يوم القيامة عما كانوا يفترون
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه
فلبث فهم الف سنة الا
خمسين عاما فاخذهم الطوفان
وهم ظالمون فانجيناه
واصحاب السفينة وجعلناها
آية للعالمين وابراهيم اذ قال
قومه اعبدوا الله واتقوه
ذلكم خير لكم ان كنتم
تعلمون انما تعبدون من
دون الله او ثانا وتخلفون
افكا ان الذين تعبدون من
دون الله لا يملكون لكم
رزقا فابتغوا عند الله الرزق
واعبدوه واشكروا لله اليه
ترجعون وان تكذبوا فقد
كذب ائمة من قبلكم وما على
الرسول الا البلاغ المبين
اولم يروا كيف يبدى الله
الخلق ثم يعيده ان ذلك
على الله يسير قل سيروا
في الارض فانظروا كيف
بدأ الخلق ثم الله يبدى
النشأة الآخرة ان الله على
كل شيء قدير يعذب من يشاء
ويرحم من يشاء والله تفتنون

خيرا من باطنه والمقتصد الذي استوى ظاهره وباطنه والسابق الذي باطنه خير من ظاهره وقيل
الظالم التالي للقرآن ولم يعمل به والمقتصد التالي له العالم به والسابق القارى له العامل بما فيه وقيل
الظالم اصحاب الكبار والمقتصد اصحاب الصغار والسابق الذي لم يرتكب صغيرة ولا كبيرة وقيل
الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم فان قلت لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق قلت
قال جعفر الصادق بدا بالظالمين اخبارا بانه لا يتقرب اليه الا بكرمه وان الظلم لا يؤثر في الاصطفاء
ثم ثنى بالمقتصدين لانهم بين الخوف والرجاء ثم ختم بالسابقين ثلاثا بمن احدث مكره وكلهم في الجنة
وقيل رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لان احوال العباد ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة ثم قرب
فاذا عصى الرجل دخل في جيز الظالمين فاذا تاب دخل في جلة المقتصدين فاذا صحت توبته وكثرت
عبادته ومجاهدته دخل في عدد السابقين وقيل قدم الظالم لكثرة الظلم وغلبته ثم المقتصد قليل بالاضافة
الى الظالمين والسابق اقل من القليل فلهذا اخرهم ومعنى سابق بالخيرات اي بالاعمال الصالحة الى
الجنة او الى رجة الله (باذن الله) اي بأمر الله وارادته (ذلك هو الفضل الكبير) يعني ابراهيم
الكتاب واصطفاهم ثم اخبر بوابهم فقال تعالى (جنات عدن يدخلونها) يعني الاصناف الثلاثة
(يحلون فيها من اوسار من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير) تقدم تفسيره (وقالوا الحمد لله الذي
اذبح عنا الحزن) قال ابن عباس حزن النار وقيل حزن الموت وقيل حزن الذنوب والسيئات
وخوف رد الطاعات وانهم لا يدرون ما يصنع بهم وقيل حزن زوال ائمة وتقلب القلوب وخوف
العاقبة وقيل حزن احوال يوم القيامة وهموم الحصر والمعيشة في الدنيا وقبل ذهب عن اهل الجنة
كل حزن كان امعاش او معاد روى البغوى بسنده عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
على اهل لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم وكفى باهل لاله الا الله ينفسون التراب
عن رؤسهم يقولون الحمد لله الذي اذبح عنا الحزن (ان ربنا الغفور شكور) يعني غفر العظيم
من الذنوب وشكر القليل من الاعمال (الذي احلنا) اي ازلنا (دار المقامة) اي الاقامة
(من فصله) اي لا باعنا (لا يمسنا فيها نصب) اي لا يصيبنا فيها عناء ولا مشقة (ولا يمسنا فيها
لغوب) اي اعياء من التعب * قوله تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فموتوا)
اي فيستريحوا مما هم فيه (ولا يخفف عنهم من عذابها) اي من عذاب النار (كذلك نجزي
كل كفور وهم بصطرخون) اي يستغيثون ويصيحون (فيها) يقولون (ربنا اخرجنا) اي
من النار (نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل) اي في الدنيا من الشرك والسيئات فيقول الله تعالى يا ايها الذين
(اولم نعمركم ما ينذركم فيه من تذكروا) قبل هو البلوغ وقيل ثمان عشرة سنة وقيل اربعون سنة
قال ابن عباس ستون سنة يروى ذلك عن علي وهو العمر الذي اذن الله تعالى لابن آدم (خ)
عن ابي هريرة عن ابي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمار امتي ما بين الستين الى السبعين
سنة وعنه باسناد التعالي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمار امتي ما بين الستين الى السبعين
(وجاءكم النذير) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم بالقرآن قاله ابن عباس وقيل هو الشيب والمعنى
اولم نعمركم حتى شئتم ويقال الشيب نذير الموت وفي الاثر ما من شجرة تبض الا قالت لا ختها
استعدى قد قرب الموت (فذوقوا) اي يقال لهم ذوقوا العذاب (فالظالمين من نصير) اي
ما لهم من مانع يمنعهم من عذابه (ان الله عالم غيب السموات والارض انه عليم بذات الصدور)

يعني انه اذا علم ذلك وهو اخفى ما يكون فقدم غيب كل شيء في العالم * قوله تعالى (هو الذي جعلكم خلائف في الارض) اي يخلف بعضكم بعضا وقيل جعلكم امة خلفت من قبلها من الانبياء وراث ما ينبغي ان يعتبر به وقيل جعلكم خلفاء في ارضه وملككم منافعها ومقاييد التصرف فيها فشكروهم بالتوحيد والطاعة (فمن كفر) اي جحد هذه النعمة وغطها (فعليه كفرة) اي وبال كفرة (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقنا) اي غضا وقيل المقنا اشد البغض (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) اي في الآخرة (قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) يعني الاصنام جعلتموها شركاء بزعكم (اروني ماذا خلقوا من الارض) يعني اي جزء اسندوا بخلقه من الارض (ام لهم شرك في السموات) اي خلق في السموات والارض (ام آياتهم كتابا فهم على بينة منه) اي على جود برهان من ذلك (بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الرؤس) يعني بعضا الاغوراء) يعني قولهم هؤلاء الاصنام شفعاؤنا عند الله * قوله عز وجل (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) اي لكي لا تزولا فينهما من الزوال والوقوع وكانا جديرتين بان تزولا وتهدا هدا العظم كذا المشرك (ولئن زائتا ان امسكهما من احد من بعده) اي ليس بمسكهما احد سواء (انه كان حليما غفورا) اي غير معاجل بالعقوبة حيث امسكهما وكانا قد هما بمقوبة الكفار لولا حله وغفرانه (واقسموا بالله جهد ايمانهم) يعني كفار مكة وذلك لما بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى انهم الرسل فكذبوهم واقسموا بالله لوجاءنا نذير لكون اهدى ديسا منهم وذلك قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد كذبوه فآثر الله هذه الآية واقسموا بالله جهد ايمانهم (لئن جاءهم نذير) اي رسول (لكون اهدى من احدى الامم) يعني اليهود والنصارى (فلما جاءهم نذير) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (ما زادهم) مجيئه (الا نفورا) اي تباهدا عن الهدى (استكبارا في الارض) يعني عتوا وتكبرا عن الايمان به (ومكر السي) يعني عمل القبيح وهو اجتماعهم على الشرك وقيل هو مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يحق المكر السي الا بهله) اي لا يحل ولا يحيط الا بهله فقتلوا يوم بدر قال ابن عباس طاعة الشرك لا تحل الا بمن اشرك (فهل ينظرون) اي ينتظرون (الا سنت الاولين) يعني ان ينزل العذاب بهم كما نزل بمن مضى من الكفار (فلن نجد لسنن الله تبديلا) اي تغييرا (ولن نجد لسنن الله تحويلا) اي تحويل العذاب عنهم الى غيرهم (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان طاعة الذين من قبلهم) معناه انهم يعتبرون بمن مضى وبآثارهم وعلامات هلاكهم (وكانوا اشد منهم قوة وما كان الله ليجزء) اي ليفوت عنه (من شيء في السموات ولا في الارض) انه كان عليما قديرا اولو بو اخذ الله الناس بما كسبوا) اي من الجرائم (مارك على ظهرها) اي ظهر الارض (من دابة) اي من نعمة تدب عليها يريد بني آدم وغيرهم كما هلك من كان في زمن نوح بالطوفان الامن كان في السفينة (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) يعني يوم القيامة (فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يريد اهل طاعته واهل مصيئته وقيل بصيرا بمن يستحق العقوبة وبمن يستحق الكرامة والله سبحانه وتعالى اعلم بعباده واسباب كتابه

(تم الجزء الثالث ويليها الجزء الرابع اوله سورة يس) *

وما انتم بمغفرين في الارض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير والذين كفروا بايات الله ولقائه اولئك يئسوا من رحمتي واولئك لهم عذاب اليم) جعل اول مكارم الاخلاق احسان الوالدين اذ هما مظهر صفتي الایجاد والربوبية فكان حقهما على حق الله بقرن طاعتها بطاعته لان العدل ظل التوحيد فمن وحد الله لزمه العدل واول العدل مراعاة حقوقهما لانهما اول الناس فوجب تقديم حقوقهما على حق كل احد الا على حقه تعالى ولهذا وجبت طاعتهم في كل شيء الا في الشرك بالله (فاذا كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه او حرقوه فانجاها الله من النار ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون وقال اما اتخذتم من دون الله اوتانا مودة بينكم) شيئا عديم مودودا فيما بينكم (في الحياة الدنيا) او ان كل ما اتخذتم من دون الله شيئا مودودا فيما بينكم في الحياة الدنيا او ان كل ما اتخذتم اوتانا مودود في هذه الحياة اولودة بينكم في هذه على القراءتين والمعنى ان المودة

فسمان مودة دنيوية ومودة اخروية والديوية منشؤها النفس من الجهة السفلية والاخروية منشؤها الروح من الجهة العلوية فكل مايجب ويود من دون الله لا لله ولا بمعية الله فهو محبوب بالمودة النفسية وهي هوى زائل كما انقلبته الى جهة البدنية زالت ولم تصل الى احدى القيامات فانها نشأت من تركيب البدن واعتدال المزاج فاذا حصل التركيب وانضم فيه المزاج تلاشت وبقي التضاد والتعاند بمقتضى الطبائع كقوله تعالى (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم من ناصرين) فآمن له لوط وقال اني مهاجر الى ربى انه هو العزيز الحكيم ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناها اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين ولوطا اذ قال لقومه انكم لتأتونني الماحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين انكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديك المنكر فاكان جواب قومہ الا ان قالوا اننا بعباد الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم الفاسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بما فيها نجينه واهله الامم انك كانت من الظالمين ولما ان جاءت رسلنا لوطا بسى بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك واهلك الامم انك كانت من الظالمين انا منزلون على اهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية يذنبه قوم يقتلون والى مدين اخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فاخذتهم الرجة فاصبوا في دارهم جامعين وعادوا فمددنا يدينكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا اخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من اخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من اغرقنا وما كان الله ليطغى ولكن كانوا انفسهم يظنون) ولهذا شبهها بيت العنكبوت في الوهن في قوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كتل العنكبوت اتخذت بيتا وان اوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ان الله يسلم ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون خلق الله السموات والارض بلحق ان في ذلك لآية للمؤمنين) واما الاخروية فنشؤها الذات الاحدية والمحبة الالهية وتلك المودة هي التي تكون بين الاصفياء والاولياء تناسب الصفات وتجانس الذوات لاتصفي غاية الصفاء ولا تجرد عن النقاء الا عند زوال التركيب والبروز عن حجب النفس والبدن في مقام القلب والروح لقرى بها من منبعها هناك فتصير يوم القيامة محبة صرفة صافية الهيئة بخلاف تلك (اتل ما وحي اليك من الكتاب واقم الصلوة) اي فصل ما اجل فيك من كتاب العقل القرآني بسبب الوحي ونزول كتاب العلم القرآني واقم الصلاة المطلقة على ترتيب تفاصيل التلاوة والعلوم ومعناه اجمع بين الكمال العلى والعمل المطلق فانك بحسب كل علم صلاة وكال ان العلوم امانعة تتعلق بالآداب والاعمال واصلاح المعاش وهي علوم القوى من غيب الملكوت الارضية واما شريعة تتعلق بالاخلاق والفضائل واصلاح المعاد وهي علوم النفس من غيب الصدر والعقل العلى واما كلية يقينية تتعلق بالصفات وهي على نوعين عقلية نظرية وكشفية سرية وكلاهما من غيب القلب والسر واما حقيقية تتعلق بالتجليات وللشاهدات وهي من غيب الروح واما ذوقية لدنية تلي بالعشقيات والمواصلات وهي من غيب الخفاء واما حفية من غيب القيوب وبحسب كل علم صلاة فالاولى هي الصلاة البدنية باقامة الاوضاع واداء الاركان والثانية صلاة النفس بالخضوع والخشوع والانقياد والطاعة بين الخوف والرجاء والثالثة صلاة القلب بالحضور والمراقبة صلوات السر بالنجاة والمكاملة والخامسة صلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة والسادسة صلاة الخفاء بالنماء والملاطفة والاصلاء في القيام السليم لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة الفناء في عين الوحدة وكما كان نهاية الصلاة الظاهرة وانقطاعها بظهور الموت الذي هو ظاهر اليقين وصورته كقيل في تفسير قوله تعالى واهد ربك حتى يأتاك اليقين فكذلك انتهاء الصلاة الحقيقية بانفسك المطلق الذي هو حق اليقين واما في مقام البقاء بعد الفناء فيجسد جميع الصلوات الست مع سابعة وهي صلاة الحق بالحقبة والتميز (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) فالصلاة البدنية تنهى عن المعاصي والصفات الفسادية والصلاة الحقيقية تنهى عن

المرئائي والاخلاق الرديئة والهيئات المظلمة وصلاة القلب تنهى عن الفضول والغفلة وصلاة السر تنهى عن الالتفات
الى الغير والقبية كقالب عليه السلام لو علم العصى من يذبحى مالفيت وصلاة الروح من الطغيان بظهور القلب بالصفات
كتنهى صلاة القلب عن ظهور النفس بها وصلاة الخفاء عن الانابة وظهور الانابة وصلاة الذات تنهى عن ظهور البقية
بالتلوين وحصول الخالفة في التوحيد (ولذ كرا الله اكبر) الذى هو ذكر الذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند
التمكين في مقام البقاء اكبر من جميع الاذكار والصلوات (والله يعلم ما تصنعون) في جميع المقامات والاحوال والصلوات
(ولا تصادوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) انما منع المحادثة مع اهل الكتاب الا بالطريقة التي هي احسن لانهم ليسوا
محبوبين من الحق بل عن الدين فهم اهل استعداد ولطف لاهل خذلان وقهر وانما ضلوا عن مقصدهم الذى هو الحق
في الطريق لموانع ومادات وظواهر فوجب في الحكمة مرافقتهم في المقصد الذى هو التوحيد كقالب (الا الذين ظلموا منهم
وقولوا آمنا بالذى انزل الينا وازل اليكم والهنا والهكم واحد) ومرافقتهم في الطريق ما استقام منها ووافق طريق الحق لاما
اهوج وانحرف عن المقصد كالانقياد والاستسلام للمعبود بالحق الواحد المطلق كقالب (ونحن له مسلمون) ليتحقق عندهم
انهم على الحق متوجهون الى مقصدهم سالكون لسبيله قطعن قلوبهم ولا طفتهم في بيان كيفية سلوك الطريق
بتصويب ما هو حق مما هم عليه وتصير ما هو باطل لا خصايهم به بالعبادة كقوله آمنا بالذى انزل الينا وازل اليكم لمناستهم
ومشاركتهم اياهم في اللطف فيستأنسوا بهم ويقلوا قولهم ويبتدوا بهداهم الا الذين ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون بطل
استعدادهم وجبوا عن الذين ظلموا منهم على انفسهم بابطال استعداداتهم ونقص حقوقها من لا لانها بتكديرها وتسويد
ومنعها من القبول بكثرة ارتكاب الفضول فانهم اهل القهر لا يؤثر فيهم الا القهر ولا تنجح فيهم الملاطفة للمضادة بين
الوصفين (وكذلك انزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هولاء من يؤمن به وما محمد باسنا الا الكافرون
وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا الارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم
وما محمد باياتنا الا الظالمون) اى القرآن علوم حقيقية ذوقية بينة محلها صدور العلماء المحققين وهي المعاني النازلة
من غيب القيوب الى الصدر لا الاقفاط والحروف الواقعة على اللسان والذكر وما يجدها الا الكافرون المحجوبون لعدم
الاستعداد او الظالمون الذين ابطوا استعدادهم بالردائل والوقوف مع الازداد (وقالوا لولا انزل عليه آية من ربه قل انما
الآيات عند الله وانما انا نذير مبين اولم يكفهم انما انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون
قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله اوائلك هم الخاسرون
ويستعملونك بالعذاب ولولا اجل مسمى لجاهم العذاب ولأبينهم بقتة وهم لا يشعرون يستعملونك بالعذاب وان جهنم
لهيطة بالكافرين) المحبوبين من الحق لكونهم مغمورين في الفواشي الطبيعية والحج الهولانية بحيث لم يبق فيهم فرجة
الى ظلم النور فيستبصروا ويستضيؤا بها وينفسوا منها فبتروحوها فيها (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم) لحرمانهم عن
الحق واحتجابهم عن النور واحتراقهم تحت القهر (ومن تحت ارجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون) لحرمانهم
عن الذات والشهوات واحتجابهم عنها فقد ان الاسباب والآلات وتعذيبهم بيلام الهيئات ونيران الآثار وهم بين مبتلين
شديدين ومثوقين قوبين الى الجهة العلوية بمقتضى الفطرة الاصلية والى السفلية باقتضاء رسوخ الهيئة العارضية
مع الحرمان عنهما واحتباسهم في برزخ بينهما فتدب الله منه (يا عبادى الذين آمنوا ان ارضى واسعة فايما قامعدون كل نفس
ذائقة الموت ثم ائنا نخرجونم والذين آمنوا وعملوا الصالحات لبوئتهم من الجنة خرافا تجري من تحتها الانهار خالدون فيها هم
اجر العالمين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وكاين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واما كوهو السميع العليم وبن سأتهم من خلق
السموات والارض وهن الشمس والقمر يقولن الله فأتى بؤفكون الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده وبقدرله ان الله
يكمل شئ عظيم وبن سأتهم من نزل من السماء ما طحي به الارض من بعد موتها يقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون
وما هذه الحيوات الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبا في الفلك دعوا الله مخلصين

لهالدين فلما نجاهم الى البراذهم يشركون يكفروا بما آتيناهم وليتبعوا فسوف يعلمون اولم يروا انما جعلنا جرما لئلا يتخطف الناس من حولهم ابا لابل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا لو كذب بلطفي لما جاءه اليس في جهنم مثوى للكافرين والذين جاهدوا) من اهل الطريقة (فينا) بالسير في صفاتنا وهو السير القلبي لان المبتدى الذي هو في مقام النفس سيرة بالجهاد الى الله والمجاهدة في هذا السير بالحضور والمراقبة والاستقامة الى الله في التبات على حكم التجليات (لهدينهم سبلنا) الى طرق الوصول الى الذات وهي الصفات لانها يجب الذات فالسلوك فيها بالاتصاف بهاموصل الى حقيقة الاسم الثابت له تعالى بحسب الصفة الموصوف هو بها وهو عين الذات الواحدية وهي باب الحضرة الاحدية (وان الله لمع المحسين) الذين يعبدون الله على المشاهدة كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فالمحسنون السالكون في الصفات والمتصفون بها لانهم يعبدون بالمراقبة والمشاهدة وانما قال كأنك تراه لان الرؤية والثبوت هو العيني لا يكون الا باقناء في الذات بعد الصفات

* (سورة الروم) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم غلبت الروم في ادنى الارض) الذات الاحدية مع صفتي العلم والمبدئية كما ذكر اقتضت ان روم القوى الروحانية تكون مغلوطة في اقرب موضع من ارض النفس الذي هو الصدر لان فيض المبدأ يوجب اظهار الخلق واحتجاب الحق به فكل ما كان اقرب الى الحق كان مغلوبا بالذي هو اقرب الى الخلق وذلك حكم الاسم المبدى في مظهر النشأة وتجليه تعالى به واسمه الظاهر واسمه الخالق وفي الجملة بما في حضرته المبدئية من الاسماء (وهم من بعد غلبهم) كونهم مغلوبين (سيغلبون) على فارس القوى الفسائية العجيبة العجيبة بالرجوع الى الله وظهور القلب (في بضع سنين) من الاطوار التي يكون فيها الترقى الى الكمال واوقات الحضور والمقامات والتجليات (لله الامر من قبل) بحكم اسمه المبدى (ومن بعد) بحكم اسمه المعيد يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه (يومئذ) اي يوم غلبة روم الروحانيات على النفسانيات (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتأيدته من الملكوت السماوية وامدادهم بالامداد القدسية (ينصر من يشاء) من اهل عنايته المستعدين بها (وهو العزيز) القوى القالب على قهر الفارسيين المحجوبين (الرحيم) باقضاء الامداد الكمالية والاناوار التأييدية القدسية على الروميين الغالبين (وعد الله) في تكميل المستعدين من اهل عنايته (لا يخلف الله وعده ولكن اكثر الناس لا يعلمون) لاحتجابهم يحسبون ان هذه القلبة بقوتهم وكسبهم وانه قد يمكن انه لا يبلغ المعنى به السعي الى الكمال لعدم السعي ولا يعرفون ان ذلك المستعد ايضا من توفيقه وعلامة عنايته تعالى به وعدم السعي من خذلانه وآية كونه غير معنى به فان اعمالا معارف لا موجبات (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) وان وجوه المكاسب منوطه بسعي العباد وتديرهم (وهم من الآخرة) عن الباطل واحوال العالم الروحاني (هم غافلون) لا يفتنون ان وراء هذه الحياة المنقطعة حياة سرمدية كما قال وان الدار الآخرة لاهي الحيوان لو كانوا يعلمون وان وراء تدبير العباد وسعيهم لله تعالى تقدير او حكما (اولم يفكروا في انفسهم ما خلق الله السموات والارض) سموات القيوب السبعة وارض البدن (وما بينهما) من القوى الطبيعية والمكوت الارضية والرحانية والملكوت السماوية والصفات والاخلاق وغيرها بالا الحكمة والعدل وظهور الحق في مظاهرهم بالصفات على حسب استعداد قبولها لتجليه (واجل مسمى) هو غاية كمال كل منهم وفائه في الله بمقتضى هويته استعداد الاول حتى يشهدوا بقدر استعدادهم والقاء الله فيهم بصفاته وذاته (وان كثيرا من الناس يلقاء بهم لكافرون) لاحتجابهم عنه فيتوهمون انه لا يكون الا بالمقابلة الصورية في عالم آخر باندراج الهوية في الهوية (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان طائفة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم قوة واتاروا الارض وعروها كثيرا معاروها وجاهلهم بالبينات لما كان الله ليطلمهم ولكن كانوا انفسهم يظنون ثم كان عاقبة الذين اساؤا السواى ان كذبوا بايات الله وكانوا بها يستهزؤن الله يسئلون) باظهار القرس على الروم (ثم يعيده) باظهار الروم على القرس (ثم اليه ترجعون) باقناء فيه (ويوم تقوم

(الساعة)

الساعة) بوقوع القيامة الصغرى (يلبس المجرمون) من رحمة الله ونعيمهم في العذاب غير قابلين للرجة او القيامة الكبرى بظهور المهدي وقهرهم تحت سطوته وحرمانهم من رحته وحينئذ يفرق الناس بين المؤمنين عن الكافر (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يؤخذ يفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضا يحبرون واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولاقوا الآخرة فاولئك في العذاب محضرون فسبحان الله) ان يكون غيره في الوجود والصفة والقمل والتأثير (حين تمسون) بظلمة ظلمة الفرس على نور الروم (وحين تصبحون) عند ظهور نورهم على ظلمة الفرس (وله الحمد في السموات والارض) بظهور صفات كماله وتجليات جلاله في سموات القيوب السبعة وقت اصباح غلبة نور الروحانيات على ظلمات النفسانيات وقرب طلوع شمس الروح وبظهور صفات جلاله في ارض البدن عند امساء غلبة ظلمة النفسانيات على نور الروحانيات (وهشيا) وقت فناءهم وغيبة شمس الروح في الذات (وحين تظهرون) في البقاء بعد الفناء عند الاستقامة والاستواء (يخرج الحى) من القلب من ميت النفس بالعادة وقت الاصباح (ويخرج الميت) ميت النفس من حى القلب في الابداء عند الامساء (ويحيى الارض بعد موتها) ارض البدن حينئذ (وكذلك تخرجون) في النشأة الثانية (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) اى خلق لكم من النفوس ازواجا للارواح (لتسكنوا اليها) وتركوا ويميلوا نحوها بالموء والتأثير والتأثر (وجعل بينكم مودة ورحمة) من الجانبين المودة والرحمة فتود النفس نور الروح وتأثيره بالقبول والتأثر فتسكن من الطيش وتتنسى فيرجعها الله بواد القلب في شجرة الاستعداد برأها فتهدى بركته وتخلق باخلاقه فتفعل وتود الروح النفس بالتأثير فيها وافاضة النور عليها فيرجعها الله بالولد المبارك براعطوفا فيرتقى ببركته ويظهر به كماله (ان في ذلك لايات) صفات وكمالات (لقوم يتفكرون) في انفسهم وذواتهم وما جبلت عليها واودعت فيها (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف المنسكنكم) من لسان النفس والقلب والسر والروح والخفاء بكل مقال في كل مقام فانه لا ينحصر وجوه اختلاف هذه الالسن (والوانكم) تلوانتكم وتلونتكم في السموات والارض (ان في ذلك لايات للعالمين) من تجليات الصفات والافعال للعلماء العارفين في مراتب علومهم (ومن آياته منامكم بالليل والنهار) غفلتكم في ليل النفس ونهار القلب بظهور صفاتها (وابتغواكم من فضله) بالترقى في الكمالات واكتساب الاخلاق والمقامات (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) كلامه يخلق بسمع القلب فيفهمون معناه بحسب مقاماتهم في الاطوار (ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها) برق اللوامع والطواع في البدايات خائفين من انقضاءها وخوفوها وبقائكم في الظلمة بفوائها وطامعين في رجوعها ومزيدكها وينزل مياه الواردات والمكاشفات بعدها من سماء الروح وسحاب السكينة فيحيى بها اراضي النفوس والاستعدادات الهامة بعد موتها بالجهل (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) بمطالعة نفوسهم للدواحي العقلية معاني الواردات وما يصلحهم من الحكم والمقولات (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرهم ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون وله من في السموات والارض كل له قانتون وهو الذى يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو اعلم به انه له العلم والاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) اى الوصف الاعلى بالقدرة في الوجود والوحدة الثابتة وما احسن قول مجاهد في معناه انه لا اله الا هو (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فانتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا احواءهم ينزيهم من ارض الله وما لهم من ناصرين فأقو وجهك للدين) لدين التوحيد وهو طريق الحق تعالى ولذلك يطلق من غير اضافة اى هو الدين مطلقا وما سواه ليس بدين لانقطاعه دون الوصول الى المطلوب والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وهوارضها واقامته لدين تجريده عن كل ماسوى الحق قائما بالتوحيد والوقوف مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره فيكون سيره حينئذ سير الله ودينه وطريقته الاذان هو عليهما دين الله وطريقته اذ لا يرى غيره موجودا (حنيفا) مائلا مخرعا من الاديان الباطلة التي هي طرق الاغيار والانداد لمن اثبت غيره فاشركه بالله (فطرت الله)

فطر الناس عليها) أي الزموا فطرة الله وهي الحالة التي فطرت الحقيقة الانسانية عليها من الصفاء والتجرد في الازل. وهذا الدين القيم ازلا وبدا لا يتغير ولا يتبدل عن الصفاء الاول وبعض التوحيد الفطري وتلك الفطرة الاولى ليست للامن القبيض الاقدس الذي هو عين الذات من بقى عليها لم يمكن انحرافه عن التوحيد واحتجاب به من الحق اصله من الانحراف والاحتجاب من غواشي النشأة وعوارض الطبيعة عند الخلقة او التربية والعادة اما الاول فلقوله عليه السلام في الحديث الرباني كل عبادي خلقت حنفاء فاحتلتهم الشياطين من دينهم وامروهم ان يشركوا بي غيري واما الثاني فلقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان يهودانه وينصرانه لان تغير تلك الحقيقة في نفسها من الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله (لا تبدل خلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون) تلك الحقيقة (منيبين عليه) حال من الضمير المتصل في الزموا المقدر أي الزموا تلك الفطرة المحصورة بالله منيبين اليه من جميع الاجتيار للتوهم وجودها من قبل شياطين الوهم والخيال وادبائها الباطلة بالتجرد عن الغواشي الجبلية والعوارض البدنية والهيئات الطبيعية والصفات الفسادية الى الحق ودينه (واتقوه) بعد الانابة اليه بتجريد الفطرة بالقضاء فيه (واقبوا الصلوة) اليهود الذائق (ولا تكونوا من المشركين) بقية الفطرة وظهور الانانية في مقامها (من الذين فرقوا دينهم) فرقوا دينهم الحقيقي بسقوطهم عن الفطرة واحتجابهم بحجب النشأة والعادة (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة لوقوف كل احد مع حجاب واختلاف جبههم وتقريب الشيطان اياهم في اودية صفات النفس فبعضهم على دين البهائم وبعضهم على دين السباع وبعضهم على دين الهوى وبعضهم على دين الشيطان خاصة وانواع الشياطين لا تنحصر فكذا الاديان (كل حزب بما لديهم فرحون) أي من المفاقرين الدين الحقيقي المتفرقين شيعا مختلفة كل حزب عند تكدر الفطرة وتكاثف الجباب يفرح بما يقتضيه استعداده من الجباب لكونه مقتضى طبيعة جبابه فيناسب حاله من الاستعداد الغالب والفرح انما يكون بادراك الملائم من حيث هو ملائم وذلك ملائم في الحال بحسب الاستعداد العارضى وان لم يلائم في الحقيقة بحسب الاستعداد الاصلى ولهذا يجب به التعذيب عند زوال العارض (واذا مس الناس ضرر دحوا ربهم منيبين اليه ثم اذا اذا فهم منه رحمة اذا فریق منهم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمنعوا فسوف تعلمون ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون واذا اذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم اذا هم يفتنون اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فأت ذا القربى حقه والسكينة وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله واولئك هم المفلحون وما آتيتهم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة يريدون وجه الله فاولئك هم المفلحون الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفضل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى مما يشركون ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليزيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان اكثرهم مشركين فأتهم وجهك للدين القيم من قبل ان يأتى يوم لا مرد له مع الله يومئذ يصدهون من كفر قطع كفرة ومن عمل صالحا فلا لنفسهم يمهدون ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحته وليجزى الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات فانتقمنا من الذين اجرموا وكان حقنا علينا نصر المؤمنين بالله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويمحله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فلذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله لمبشرين فانظر الى آثار رحمت الله كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك لحى الموتى وهو على كل شئ قدير ولئن ارسلنا رجا فراءه مصفرا لظلموا من بعده يكفرون فانك لا تسمع للموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذ اولوا مدبرين وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعية كذلك كانوا يفترون وقال الذين اتوا العلم والايان لقد ابتغيتكم فى كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم

كثير لا يفلحون فيؤخذ لا يفتح الذين ظلموا مذرهم ولا هم يستعينون وقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جثتم
بأيديهم ليقولن الذين كفروا ان انتم الا مبطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يؤمنون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين
لا يوقنون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم تلك الحسنة التي كتبها الحكيم هدى ورجة للمحسنين الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون او تلك
على هدى من ربهم واوتلك على هم المفلطون ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل من سبيل الله بغير علم ويتخذها
هزوا واولئك لهم عذاب مبين واذا تلى عليه اياتنا ولي مستكبرا كان لم يسمعهما كان في اذنيه وقرا فبذره بعذاب ايم ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات الخلد فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم خلق السموات والارض في ستة ايام وترونها والقي
في الارض رواسي انه تمدبكم وبث فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله
فاورثني ماذا يخلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله ومن يشكر فانما يشكر
لنفسه ومن كفر فان الله غني عني جيد واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك عظيم ووصيناك الانسان
بالطيب حلت به امره وهنا على وهن وفصاله في طهين ان اشكر لي ولو اذيتك الى العير وانجاهدك دلي ان تشرك بي ما ليس
لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من آتاك الى ثم الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون
يا بني انك متقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير يا بني اقم الصلوة
واكبر بالمعروف واته من المنكر واصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الامور ولا تصر خدك للناس ولا تمش في الارض
مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان انكرا الاصوات لصوت الخير الم تروا
ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم
ولا هدى ولا كتاب منير واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا اولو كان الشيطان يدعوهم الى
عذاب السعير ومن يسلم وجهه الى الله (اي وجوده الى الله بالقضاء في افعاله او صفاته او ذاته (وهو محسن) فابده على
مشاهدته بحسب مقامه يعمل في الاول باعمال التوكل على مشاهدة افعاله تعالى وفي الثاني باعمال مقام الرضا على مشاهدة
صفاته وفي الثالث بالاستقامة في التحقق به على شهود ذاته (فقد استمسك بالمرءة الوثني) بدين التوحيد الذي هو اوثق العرى
(والى الله ماقبة الامور) بالقضاء فيه واليه انتهاء الكل (ومن كفر فلا يحزنك كفره انما مرجعهم فنبيهم بما عملوا ان الله
عليم بذات الصدور نعمهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل
الحمد لله بل انما اكبرهم ليعلمون الله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر
يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ما خلقكم الا كفنس واحدة ان الله سمع بصير
الم تر ان الله يولج في النهار ويولج في الليل وميض الشمس والقمر كل يجري الى اجل مسمى وان الله بما تعملون خبير
ذلك ان الله هو الحق وانما يدعوون من دونه الباطل وان الله هو العلي الكبير الم تر ان الفلك تجري في البحر (ان فلك البدن
يجري في بحر الهوى) باقضية آثار صفاته من الحياة والقدرة والادراك عليه واعداده بالآلات (بنعمة الله) اي لقبول
الكلمات عليه (ليرىكم من آياته) بهذا الجري واستعداد من آيات تجليات افعاله وصفاته (ان في ذلك لايات) من تجليات
فضله وصفاته (ان في ذلك لايات) من تجليات افعاله وصفاته اذ لا تظهر الا على هذا المظهر (لكل صبار) يصبر مع الله
لما يجاهد عن ظهور افعاله وصفاته لاحكام مقام التوكل والرضا (شكور) يشكر نعم التجليات بالقيام بحققها والعمل
احكام مقام التوكل في تجليات الافعال واحكام مقام الرضا في تجليات الصفات ليكون على مزيد من جلالة (واذا غشيم
نوح) من غلظت صفات النفس ومقتضيات الطبع (كالظلل) كالجلب الساتر لانوار التجليات (دعوا الله مخلصين له الدين)
لجوا الى الله بالاخلاص والقضاء بحقه فمقامهم لتكشف الجلب ببركة الثبات على العمل بالاخلاص فان السالك اذا حجب

بالتلوين من المقام الاصل وجب عليه التثبت في مقام الذي دونه مما هو ملك له كالاخلاص بالنسبة الى التوكل (فلا تخلفهم الى البر) بالتجلى الفعلى الى بر مقام التوكل والامن من الترق في بحر الهوى بقلبات النفس (فهم مقصد) فاستبد على البديل في القيام بحقوق التوكل والسير في افعله تعالى على التمكن (وما يحمى بآياتنا) باضافة حقوق مقامه في التجليات واجتماعه في التلوينات (الاكل خنار) يندر في الوفاء بعقد العزيمة وعهد الفطرة مع الله عند الابتلاء بالفترة (كفور) لا يستعمل نعم الله في مرضيه ولا يقضى حقوق مقامه في التجليات ولا يعمل باعمال اهل التوكل والرضا عند ظهور انوار الافعال والصفات او تلك الشريعة تجري مراكبها في هذا البحر الى ساحل بر النجاة وجنة الانوار ليرىكم من آيات تجليات الافعال (يا ايها الناس اتقوا ربكم) احذروا في الظهور بأفعالكم وصفاتكم وذواتكم بافناء فيه عنها (واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده) لانقطاع الوصل عند بروزكم لله المجلى بالوحدة والقهر ولا يبقى وجود للوالد والولد فلا يجزى بعضهم عن بعض شيئا (ولا مولود هو جاز عن والده شيئا) ان وعد الله حق فلا تترنكم الحياة الدنيا من الحياة القلبية التي هي اقرب اليكم بأنها حقيقة دائمة فانه لا حياة لاحد حينئذ (ولا يفرىكم بالله الغرور) تظهروا بالانانية وتنجسوا بوسوسته فتقوا في الطغيان (ان الله هذه علم الساعة) الكبرى لقضاء الكل فيه حينئذ فكيف يعلموهم (وينزل الغيث) حيث ذلك بحسب الاستعدادات قبل الفناء (ويعلم ما في الارحام) ارحام الاستعداد من الكمالات ام لا او في ارحام الفوس من اولاد القلوب ام رشيده كاملة ام لا (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من العلوم والمقامات في الزمان المستقبل لاحتجابها عما في استعدادها (وما تدري نفس باى ارض) من اراضى المقامات (تموت ان الله حليم خبير) وبغنى استعدادها لانقضاء ما فيها من الكمالات لان علم الاستعدادات وحدودها مما استأثر به الله تعالى لذاته في غيب القيب والله تعالى اعلم

(سورة المجدة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) اى ظهور الذات الاحدية والصفات والحصراف الاسماوية هو (تنزيل الكتاب لاربي فيه) كتاب العقل الفرقاني المطلق على الوجود المحمدى (من رب العالمين) بظهوره في مظهره بصورة الرحمة التامة (ام يقولون افترأه بل هو الخلق من ربك لتنذر قوما ما آثامهم من نذر من قلك لهملم يهتدون الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام) باحتجابها بها في الايام الستة الالهية التي هي مدة دور الخفاء من لدن آدم عليه السلام الى دور محمد عليه الصلاة والسلام (ثم استوى على العرش) على عرش القلب المحمدى ظهور في هذا اليوم الاخير الذى هو جمعة تلك الايام بالتجلى بجميع صفاته فان استواء الشمس هو كمال ظهورها في الاشراف ونشر الشعاع ولهذا قال عليه السلام بعثت في تسم الساعة فان وقت بعثته طلوع صبح الساعة ووسط نهار هذا اليوم وقت ظهور المهدي عليه السلام ولا مر ما استحب قراءة هذه السورة في صبح يوم الجمعة (مالك من دونه) عند ظهوره (من ولى ولا شفيع) لقضاء الكل فيه (الا تذكرون) العهد الاول من ميثاق الفطرة عند ظهور الوحدة (يدبر الامر من السماء الى الارض) بالاخفاء والخلافية من سماء ظهور الوحدة الى ارض خفائها وغروبها في الايام الستة (ثم يخرج اليه في يوم كان) بالظهور في هذا اليوم السابع الذى كان (مقداره الف سنة مما تعدون ذلك) المدبر (عالم القيب) وحكمة الخفاء في السنة (والشهادة) اى الظهور في هذا اليوم (العزيز) المنيع بسنور الجلال في الاحتجاب (الرحيم) بكتشفها واظهار الجمال (الذى احسن كل شئ خلقه) بأن جعله مظاهر صفاته فان احسن مخصص بالصفات والا كوان كلها مظاهر صفاته الا الانسان الكامل فانه محض بجمال الذات ولهذا خصه بالتسوية اى التعديل بأبدال الامزجة واحسن التوفيق ليستعد بذلك لقبول الروح المخصوص به تعالى (ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه) وبهذا النوع انتهى الخلق ونظر الحق (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وقالوا انذا ضللتنا في الارض انما اتى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يسوف اكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم ادى ربكم ترجعون) اى التوفيق الانسانية الكلية التي هي معاد الفوس الجزئية ما لم تسقط عن الفطرة بالكلية وان احتجبت الهيات الظاهرية والصفات

الطسائية فانها مالم تبلغ الى حد الرين وانفلاق باب المغفرة تنوفاها النفس التي هي بمثابة القلب لعالم وان بلغت فرقها ملائكة
العذاب غسب ولما لم يبلغوا الى هذا الحد وان احتجبوا عن لقاء الرب وصفهم مع ميلهم الى الجهة السفلية المنكسة لرؤسهم
بسبب رسوخ هيات الاجرام بالبصر والسمع وتمنى الرجوع اذ لم يبق فيهم نور الفطرة وطمسوا بالكلية لم يقولوا (ولو ترى
اذا الجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا نفعل صالحا) انما يوقنون (ولو شئنا) ولم يمتوا الرجوع
وهو لامهم الذين لا يخلدون في النار بل يعدلون بحسب رسوخ الهيات ثم يرجعون (لا تبتنا كل نفس هداها) بالتوفيق
لسلوك مع المساواة في الاستعداد ولكنه ينافي الحكمة بقائهم حينئذ على طبيعة واحدة وبقاء سائر الطبقات الممكنة في حيز
الامكان مع عدم الظهور ابدأ وخلوا اكثر مراتب هذا العالم عن اربابها فلا تمتشي الامور الحسية والدينية المحتاج اليها في العالم
التي تقوم بها اهل الجلب والذلة والقسوة والظلمة البعداء عن المحبة والرحمة والور والعزة فلا ينضبط نظام العالم ولا يتم صلاح
المهتدين ايضا لوجوب الاحتياج الى سائر الطبقات فان النظام ينصلح بالحافي وبالظاهر كلهم انبياء وسعداء لا تزل بدم الفوس
الغلاط وشياطين الانس القائمين بعمارة العالم الا ترى الى قوله تعالى اني جعلت معصية آدم سببا لعمارة العالم فوجب في الحكمة
لحقة الثقلوت في الاستعدادات بالقوة والضعف والصفاء والكدورة والحكم بوجود السعداء والاشقياء في القضاء لينجلي
بجميع الصفات في جميع المراتب وهذا معنى قوله (ولكن حق القول مني) اي في القضاء السابق (لا ملائكتهم) الطبيعة
(من الجنة) اي الفوس الارضية الخفية عن البصر (والناس اجعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) لاحتجابكم بالشاوات
الطبيعية والملابس البدنية (انا نسيناكم) بالخذلان عن الرحمة لعدم قبولكم اياها وادباركم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم
تعملون) بسبب اعمالكم فعلى هذا التأويل المذكور تكون الخلد مجازا وعبرة عن الزمان الطويل او يكون الخطاب بذوقوا
لمن حق عليهم القول في القضاء السابق من الجنة والناس (انما يؤمن بآياتنا) على التحقيق بآيات صفاتنا (الذين اذا ذكروا بها
خروا) لسرعة قبولهم لها بصفاء فطرتهم (بمجدا) فاني فيها (وسجوا بمحمد ربهم) اي جردوا ذاتهم متصفين بصفات
ربهم فذاك هو تسبيهم وحدهم له بالحقيقة (وهم لا يستكبرون) بظهور صفات النفس والانانية (تجاء جنوبيهم)
بالجرد عن التواشي الطبيعية والقيام (من المضاجع) البدنية والخروج عن الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه
الى التوحيد في مقام القلب (خوفا) من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (وبما رزقاهم) من
المعارف والحقة ثق (يفقون) دلي اهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما اخفي لهم من قرة أعين) من جلال
الذات ولقاء نور الانوار الذي تقربه اعينهم فيجدون من اللذة والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا
يعملون) من التجريد والحو في الصفاء والعمل بأحكام التجليات (افن كان مؤمنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كمن كان
ظافرا لا يبتون) بخروجه عن ذلك الدين القيم بحكم دواعي النشأة (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى)
بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (تزلا بما كانوا يعملون) واما الذين فسقوا فآواهم النار كما ارادوا ان يخرجوا منها) بالليل
الفطري (اعيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلي وقهر المكوت الارضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (وقيل لهم ذوقوا عذاب
النار الذي كنتم به تكذبون) ولتذيقهم من العذاب الادنى (الذي هو عذاب الآثار ونيران محافلات الفوس والطباع في البليات
والشدائد والاهوال دون العذاب الاكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن انوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون)
الى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الادنى قبل الرين بكثافة الجلب (ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم اعرض عنها انا
من الجرمون متفقون) ولقد آتينا موسى الكتاب (كتاب العقل القرآني) فلا تكن في مربة من لقاءه وجعلناه هدى لبي
اسرائيل (من لقاء موسى عند بلوغك الى مرتبته في مراجك كما ذكر في قصة المعراج انه فقيه في السماء الخامسة وهو عند
ترقيه من مقام السر الذي هو مقام المناجاة الى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (وجعلنا منهم ائمة يهدون بأمرنا لما صبروا
وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو فصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون اولم يهدلهم كم اهلكنا من قبلهم
من القرون يشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات لمن يسمعون اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعا

تأكل منه انفسهم افلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم جمادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون فاعرض عنهم وانتظروا انهم منتظرون (الفتح المطلق يوم القيامة الكبرى بظهور المهدي لا ينفع ايمان المسيحيين حينئذ لانه لا يكون الا بالاسان ولا ينفى عنهم العذاب والله تعالى اعلم)
* (سورة الاحزاب) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا ايها النبي اتق الله) بالقضاء عن ذاتك بالكلية دون بقاء البقية (ولا تطع الكافرين) بموافقتهم في بعض الجلب لظهور الانبياء (والمنافقين) بالنظر الى الغير فتكون ذوا وجهين وبالانتهاء بحكم هذا النهى وصف بقوله مازاغ البصر ومناطني (ان الله كان عليما) يعلم ذنوب الاحوال (حكيم) في ابتلائك بالتلوينات فانها تنفع في الدعوة واصلاح امر الامة اذ لو لم يكن له تلوين لم يعرف ذلك من امته فلا يمكنه القيام بهديتهم (واتبع) في ظهور التلوينات (ما يوحى اليك من ربك) من التايدات وانواع العتاب والتشديدات بحسب المقامات كاذ كر غير مرة في قوله ولولا ان تبنتناك وامثاله (ان الله كان يماصصون خبيرا) يعلم مصادر الاعمال وانها من اى الصفات تصدر من الصفات الفسادية او الشيطانية او الرجائية فيهديك اليها ويرذك منها ويملك سبيل التزكية والحكمة في ذلك (وتوكل على الله) في دفع تلك التلوينات ورفع تلك الجلب والغشاوات (وكفى بالله وكيل) فانها لا ترتفع ولا تنكشف الا بيده لا بنفسك وعلك وذلك اى لا تعجب برؤية القنياء في القضاء فانه ليس من فعلك سواء كان في الافعال او الصفات او الذات او ازالة التلوينات فانها كلها بفعل الله لا مدخل لك فيها والاملا كنت قانيا (اى اولى بالؤمنين من انفسهم) لانه مبدأ كما لا تهم وانشأ الفيضين الاقدس الاستعدادى اولا والمقدس الكمالى ثانيا فهو الاب الحقيقى لهم ولذلك كانت ازواجه امهاتهم في التحريم ومحافضة الحرمة مراعاة لجانب الحقيقة وهو الواسطة بينهم وبين الحق في مبدأ فطرتهم فهو المرجع في كالاتهم ولا يصل اليهم فوض الحق بدونه لانه الجلب الاقدس واليقين الاول كما قال اول ما خلق الله نوري فلولا يمكن احب اليهم من انفسهم لكانوا محجوبين بانفسهم عنه فلم يكونوا ناجين اذ نجبتهم انما هي بالقضاء فيه لانه المظهر الاكظم (وازواجه امهاتهم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) بعضهم اولى بعض من غيرهم بالاتصال الروحاني والجسماني والاخوة الدينية والقراية الصورية ولا تخلو القرابة من تناسب ما في الحقيقة لاتصال الفيض الروحاني بحسب الاستعداد المزاجي فكما تناسب امرجة اولى الارحام وهياكلهم الصورية فكذلك ارواحهم واحوالهم المعنوية (الا ان تفعلوا الى اولىائكم) المحبوبين في الله للتناسب الروحي والتقارب الداني (معروفا) احسانا بمقتضى المحبة والاشترك في الفضيلة زائدا عما بين الاقارب (كان ذلك في الكتاب) اى اللواح المحفوظ (مسطورا واذ اخذنا من البين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا) وخصوصا الجملة المذكورة لاختصاصهم بمزيد المرتبة والفضيلة ميثاق التوحيد والتكميل والهداية بالتبليغ عند القطرة وهو الميثاق الغليظ المضاعف بالكمال والتكميل ولذلك اضافهم اليهم بقوله ميثاقهم اى الميثاق الذى ينبغي لهم ويختص بهم وقدم في الاختصاص بالذكر نينا عليه السلام بقوله منك لقدومه على الباقين في الرتبة والشرف (ليسئل) الله بسبب عهدهم وميثاقهم وبواسطة هدايتهم (الصادقين) الذين صدقوا العهد الاول والميثاق القطرى في قوله الست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) بالوفاء والوصول الى الحق باخراج ما في استعدادهم من الكمال بحضور الانبياء كما قال تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فاسأل انما كان مسبا عن ميثاق الانبياء لانه يسألهم على الستهم وهم الشاهدون لهم آخر كما كانوا شاهدين عليهم اولا (واعدل الكافرين هذا بالجملة باليهما الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسلنا عليهم ريحا وحنودا لم تروها وكان الله يماصصون بصيرا اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذا زاهت الابصار وبانت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا واذا قيل للمنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا واذا قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم في يثرب وارجعوا اليها فارجعوا)
(ويستأذن)

ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يوتئنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الافرار ولودخلت عليهم من افطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الدبار وكان يهدوا الله مستولا قل ان يصممكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لامتمعون الا قليلا قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هم البنا ولا يأتون بالبأس الا قليلا اشعته عليكم فاذا جاء الخوف رايتهم ينظرون اليك تدورا هينهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالنسنة حداد اشعته على الخير اولئك لم يؤمنوا فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الأحزاب يودوا الوانهم بادون في الاعراب يسئلون عن انبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) وحب على كل مؤمن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا حتى يتحقق رجاءه ويتم عمله لكونه الوسطة في وصولهم والوسيلة في سلوكهم للرابطة النفيسة بينه وبينهم بحكم الجنسية (وذكر الله كثيرا) وذكر الرجاء اللازم للايمان بالغيب في مقام النفس وقرن به الذكر الكثير الذي هو عمل ذلك المقام ليعلم ان من كان في بدايته يلزمه متابعتة في الاعمال والاخلاق والمجاهدة والمواساة بالنفس والمسال اذ لو لم يحكم البداية لم يفلح بالنهاية ثم اذ تجرد وتركى عن صفات نفسه فليتابعه في موارد القلب اى الصدق والاخلاص والتسليم والنوكل كتابه في منازل النفس ليحتظى ببركة متابعتة بالمواهب والاحوال وتجليات الصفات في مقامه كما احتضى بالمكاسب واللقامات وتجليات الافعال في مقام النفس وكذا في مقام السر والروح حتى الفناء ومن صحة المتابعة تصديقه في كل ما خبر به بحيث لا يعتوره الشك في شيء من اخباره والافترت العزيمة وبطلت المتابعة فان الاصل والعمدة في العمل الاحتقاد الجازم ولهذا مدحهم بقوله (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله) اذ وعدهم الابتلاء والزلزال حتى يخلصوا عن ابدانهم ويخرجوا في التوجه اليه عن نفوسهم في قوله ولا يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله (وما زادهم) اى وقوع البلاء بالاحزاب (الايمانا وتسليما) لقوة اعتقادهم في البداية وصحة متابعتهم في التسليم ففازوا بمقام الفتوة والانخلاص بالبلاء وعن قيود النفس لسلامة الفطرة فوصفهم بالوفاء الذي هو كمال مقام الفتوة وسماهم رجالا على الحقيقة بقوله (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) اى رجال اى رجال ما اعظم قدرهم لكونهم صادقين في العهد الاول الذى عاهدوا الله في الفطرة الاولى بقوة اليقين وعدم الاضطراب عند ظهور الاحزاب فلم يتحووا بكثرتهم وقوتهم عن التوحيد وشهود تجلى الافعال فيقعدوا في الارتباب ويخافوا سطوتهم وشوكتهم (فهم من قضى نحبه) بالوفاء بهذه والباوغ الى كمال فطرته (ومنهم من ينظر) في سلوكه بقوة عزيمته (ومبدلوا تبديلا) بالاحجاب بغواشي النشأة وارتكاب مخالفات الفطرة بمحبة النفس والبدن ولذاتهما والميل الى الجهة السلفية وشهواتها فيكونوا كاذبين في العهد غادرين (ليجرى الله الصادقين بصدقهم) جنات الصفات (وبعذب المنافقين) الذين وافقوا المؤمنين بنور الفطرة واحبواهم بالميل الفطرى الى الوحدة واحبوا الكافرين بسبب غواشي النشأة والانهماك في الشهوة فهم متذبذبون بين الجهتين لالى هؤلاء ولالى هؤلاء وبما كانت نفوسهم بالظلمة (ان شاء) لرسوخها (او يتوب عليهم) لروضها وهدم رسوخها (ان الله كان عفورا) يستر هيئات النفوس بنوره (رحمنا) بفيض الكمال عند ما كان قبوله (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا) وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله فوياحيزا وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا يقتلون وتأسرون فريقنا واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضاهم مطوئها وكان الله على كل شيء قديرا يا ايها النبي قل لا تؤاخذك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتنعن واسرحكن سراحا جبلا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمتقين اجر عظيما يا نساء اهل من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت لله ورسوله وتعمل صالحا فؤتها اجرها مرتين واعدا لها رزقا كريما يا نساء النبي لستن كأحد من النساء

ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى واغن الصلوة وآتين الزكاة والطن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقاتنات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اصد الله لهم مغفرة واجرا عظيما اختبر النساء وواحدى خصال التجريد واقدام الفتوة التي يجب متابعتها فيها فانه عليه السلام مع مبسلة اليدين لقوله حبب الى من دنياكم ثلاث لذشوشن وقته بميلهم الى الحياة الدنيا وزينتها خيرهن وجرده نفسه عنهن وحكمهن بين اختيار الدنيا ونفسه فان اخترته لقوة ايمانهم بقين معه بلا تفريق معه بلا تفريق لمحبتته وتشويش لوقته بطلب الزينة والميل اليها بل على الجرد والتوجه الى الحق كقوى نفسه وان اخترت الدنيا وزينتها متعهن وسرحهن وفرغ قلبه عنهن بمثابة امانة القوى المستولية (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل) من حلة الخصال التي يجب طاعته ومتابعتها فيما هو مقام الرضا والفناء في الارادة لكونه عليه السلام اذا فني بذاته وصفاته في ذات الله وصفاته تعالى اعطى صفات الحق بدل صفاته عند تحققه بالحق في مقام البقاء بالوجود الموهوب وكان حكمه وارادته حكم الله وارادته تعالى كسائر صفاته الا ترى الى قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فن لوازم متابعتها الفناء في ارادة الحق فيجب الفناء في ارادته وترك الاختيار مع اختياره والالكان عصيانا و (ضلالا مبينا) لكونه مخالفة صريحة للحق (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان امر الله مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان امر الله قدرا مقدورا الذين يلقون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله وكفى بالله حسيبا ما كان محمد اباحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما) احداث التايدات الالهية النازلة في تلويته عند ظهور نفسه لتثبيت وتلك التلويينات هي موارد التايدات ولهذا كان خلقه القرآن (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) بالاسان في مقام النفس والحضور في مقام القلب والمناجاة في مقام السر والمشااهدة في مقام الروح والمواصللة في مقام الخفاء والفناء في مقام الذات (وسبحوه) بالتجريد عن الافعال والصفات والذات (بكرة واصيلا) وقت طلوع فجر نور القلب وادبار ظلمة النفس ولبيل غروب شمس الروح بالفناء في الذات اى دائما من ذلك الوقت الى الفناء السرمدى (هو الذى يصلى عليكم ولائكنه) بحسب تسبيحكم بتجليات الافعال والصفات دون الذات لاحتراقهم هناك بالسبحات كقَالَ جبريل عليه السلام لودنوت انملة لاحترقت (ايخرجكم من الظلمات الى النور) بالامداد المكونى والتجلى الاسمائى من ظلمة افعال النفوس الى نور تجليات افعاله في مقام التوكل ومن ظلمة صفات النفوس الى نور تجليات صفاته ومن ظلمة الاتاية الى نور الذات (وكان بالمؤمنين رحيما) يرحمهم بما يستدعيه حالهم ويقتضيه استعدادهم من الكمالات (تحييتهم يوم يلقونه سلام) اى تحية الله اياهم وقت الفناء بالفناء فيه تكميلهم وتسليمهم عن النفس بيجر كسرهم بافعاله وصفاته وذاته او تحيته لهم بافاضة هذه الكمالات وقت لقائهم اياه بالهو والفناء مى سلامتهم عن آفات صفاتهم وافعالهم وذواتهم او بسلامتهم لان التحية بالتجليات والسلامة عن الآفات تكونان معا والاول يناسب المطلق اسم السلام على الله تعالى (واعدهم اجرا كريما) بآتابة هذه الجنات عن اعمالهم في التسبيحات والذاكرات (يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا) للحق في الارسال الى الخلق غير محجوب بالكثرة عن الوحدة مطلقا على احوالهم وكالاتهم بنور الحق (ومبشرا) للمستعدين السالمين فيه بالفوز بالوصول (وتذيرا) للمعصوبين والوافقين مع التفسير بالعقاب والحرمان والجلاب (وداعيا الى الله) كل مستعد بحسب حاله ومقامه (بآذنه) وما يسر الله له بحسب استعداده (وسراجا منيرا) بنور

الحق النفوس المظلمة بنشأوات الجهل وهيات البدن والطبع (وبشر المؤمنين) المستبصرين بنور الفطرة (بأن لهم)
بحسب صفاء استعداداتهم (من الله فضلا) بافاضة الكمالات بعدد استعدادات (كبيراً) من جنات الصفات (ولا تطعم
الكافرين والمنافقين) في التلويينات كاذكر في اول السورة فيتكدر نور سراجك (ودع اذاهم) بنفسك لتنجو من آفة
التلويين ورؤية فعل الغير فانهم لا يفعلون ما يفعلون بالاستقلال بانفسهم (وتوكل على الله) برؤية افعالهم وافعالك منه (وكفى
بالله وكيلاً) بفعلك وبهم ما يشاء فان آذاهم على مظهرك فهو القادر على ذلك مع راءتك من ذنب التلويين كافعل عند التمكن
والافهوا علم بشأته (يا أيها الذين آمنوا اذا سكتم المؤمنين ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فالحكم عليهن من عدة تعتدونها
فتموهن وسرحوهن سراح جيلاً يا أيها النبي انا احللكم ازواجك اللاتي آتيت اجورهن وماملكت يمينك ما آاء الله عليك
وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالتك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها لى ان اراد النبي
ان يستنكسها خالصة لك من دون المؤمنين قدهلما ما فرضنا عليهم في ازواجهم وماملكت ايمانهم الكيلاً يكون عليك حرج
وكان الله غفوراً رحيماً ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلات فلا جناح عليك ذلك ادنى ان تقر
اعينهن ولا يحزنن ويرضين بأئيتهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليهما حليماً لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل
بهن من ازواج ولو احببك حسنهن الا ماملكت يمينك وكان الله على كل شئ رقيباً يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي
الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتهم فادخلوا فاذا طعمتم فانثروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان
يؤذى النبي فيسخطي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سألتموهن متاعاً فاسئلهن وراء حجاب ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن
وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ان ذلكم كان عند الله عظيماً ان تبدوا شيئاً او تخفوهما ان الله
كان بكل شئ عليماً لا جناح عليهن في آباءن ولا ابناءن ولا اخوانن ولا ابناء اخوانن ولا بناتهن ولا بنات اخوانن ولا ماملكت
ايمانن واتقين الله ان الله كان على كل شئ شهيذا ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً
بالامداد وبالتأييدات والافاضة للكمالات فالصلى في الحقيقة هو الله تعالى جاء وتفصيلاً بواسطة وغير واسطة ومن ذلك تعلم
صلاة المؤمنين عليه وتسليمهم له فانها من حيز التفصيل وحقيقة صلاتهم عليه قبولهم لهديته وكالهم ومحبتهم لذاته وصفاته فانها
امداد له منهم وتكميل وتعميم للفيض اذلول يمكن قبولهم لكمالاته لما ظهرت ولم يوصف بالهداية والتكميل فالامداد اعم
من ان يكون من فوق بالتأثير او من تحت بالتأثر وذلك كقبول المحبة والصفاء هو حقيقة الدماء في صلاتهم بقولهم اللهم صل
على محمد وتسليمهم جعلهم اياه رباً من القص والآفة في تكميل نفوسهم والتأثير فيها هو معنى دعائهم له بالتسليم (ان الذين
يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعد لهم عذاباً مهيناً والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبوا
فقد احتملوا بهتاناً واتماً مينا) لان النبي في غاية القرب منه بحيث يتحقق به بقاء انيته ولم يبق انذية هناك خلوص محبته
فالؤذى له يكون مؤذياً لله والمؤذى لله هو الظاهر بانيه نفعه لعداوة الله له فهو في غاية البعد الذي هو حقيقة اللعن في الدارين
ظاهره وباطنه وهو ما قبل الحضرة العزة فيكون في غاية الهوان في عذاب الاحتجاب (يا أيها النبي قل لاؤزاجك وبناتك ونساء
المؤمنين يدينن عليهن من جلاييين ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً ان لم يئنه المنافقون والذين
في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغريتك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً ملعونين اثنا ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتبلاً
سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة
تكون قريباً) لمن استدلها (ان الله لعن الكافرين) بعدهم عنه بالاحتجاب (واعد لهم سعيراً خالدين فيها ابدا لا يجدون
وليلوا نصيراً يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولاً) بتغير صورهم في انواع العذاب وبرز
اججاب (وقالوا ربنا انا طعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلاً ربنا آتهم ضعف من العذاب والعنهم لعناً كبيراً يا أيها الذين
آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً
بالاحتجاب عن الرذائل والسداد في القول الذي هو الصدق والصواب والصدق هو مادة كل سعادة واصل كل كمال لانه من صفاء

القلب وصفائه يستدعى قبول جميع الكمالات وانوار التجليات وهو وان كان داخلا في التقوى المأمور به لانه اجتناب من رذيلة الكذب مندرج تحت التزكية التي هي برها بالتقوى لكنه افرده بالذكر للفضيلة كانه جنس برأسه كاخى جبريل وميكائيل من الملائكة (يصلح لكم اعمالكم) مفاضة الكمالات والفضائل اى زكوا انفسكم لقبول التخلية من الله بقبول الكمالات عليكم (ويغفر لكم ذنوبكم) ذنوب صفاتكم تخليات صفاته (ومن بطع الله ورسوله) في التزكية وبخو الصفات (فقد فاز) بالتخلية والاتصاف بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) بايداع حقيقة الهوية عندها واحتجابها بالثعينات بها (فابين ان يحملها) بان نظر عليهم مع عظم اجرامها لعدم استعدادها لقبولها (واشفقن منها) لعظمها عن اقدارها وضعفها عن حملها وقبولها (وحملها الانسان) لقوة استعدادها واقداره على حملها فانخلها لنفسه باصاقتها اليه (انه كان ظلوما) يعمه حق الله حين ظهر بنفسه وانخلها (جهولا) لايبرفها لاحتجابها بانانيته عنها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات) الذين ظلوا يجمع ظهور نور استعدادهم نظمة الهيئات البدنية والصفات الفسائية ووضعوه في غير موضعه فجهلوا حقه (والمنسركين والمنسركات) الذين جهلوا لاحتجابهم بالانانية والوقوف مع الغير بغلبة الرب وكذافة المحب الحلقية فغطم ظلمهم لاطفاء نورهم بالكلية وامتناع فائهم بالامانة الالهية (ويتوب على المؤمنين والمؤمنات) الذين تابوا عن الظلم بالاحتجاب عن الصفات الفسائية المائعة عن الاداء وعدلوا باراز ماخفوه من حق الله عدالوفاً وعن الجمل بحقه ادعوه وادوا امانته اليه بالهاء (وكان الله غفورا) ستر ذنوب ظلمهم وجملهم عن التزكية والتصفية والتحرير والحصول والطمس بانوار تجلياته (رحيم) رحيم بالوجود الحقائقى عدالبقاء بافعاله وصفاته وذاته او عرضا لامانة الالهية بالتجلى عليها وايداع ما تطبق حملها فيها من الصفات بجعلها مظهر لها او فابين ان يحملها بحياتها وامساكها عندها والامتناع عن ادائها واشفقن من حملها عندها فادبها باظهار ما اودع فيها من الكمالات وحملها الانسان باخفائها بالشيطة وظهور الانانية والامتناع عن ادائها باظهار ما اودع فيه من الكمال وامساكها بظهور النفس بالظلمة والمنع عن التزقي في مقام المعرفة والله اعلم

(سورة سا) *

(اسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) بجعله مظاهر لصفاته الظاهرة وكلالته الباهرة وظهوره فيها بالحجب الجلالية (وله الحمد فى الآخرة) بتخلية على الارواح بالكمالات الباطنة والصفات الخفية اى له الحمد بالصفات الرحانية فى الدنيا ظاهرا وله الحمد بالصفات الرحمة فى الآخرة باطبا (وهو الحكيم) الذى احكم ترتيب عالم الشهادة بمقتضى حكمته (الخبير) الذى نفذ عمله فى بواطن عالم الغيب للطائفة (يعلم ما يلج فى الارض) من الملكوت الارضية والقوى الطبيعية (وما يخرج منها) بالتحرير من النفوس الانسانية والكمالات الخفية (وما ينزل من السماء) من المعارف والحقائق الروحية (وما يعرج فيها) من هيئات الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة (وهو الرحيم) مفاضة الكمالات السماوية التورانية (الغفور) بستر الهيئات الارضية الظلمانية (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) قل بلى وربى لئن تأتيناكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا فى كتاب مبين ليعرى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا فى آياتنا معاجزين اولئك لهم عذاب من رجز اليم ويرى الذين اتوا العلم اى العلماء المحققون يرون حقيقة ما انزل اليك هياتا لان المحجوب لا يمتدحه معرفة المعارف وكلامه اذ كل عارف بشئ لا يعرفه الا بما فيه من معناه فمن لم يكن له حظ من العلم ونصيب من المعرفة لا يعرف العالم العارف وعلمه خلوه عماه يمكن معرفته (الذى انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط) طريق الوصول الى الله (العزيز) الذى يطلب المحجوبين ويمسهم بالقهر والقمع (الحميد) الذى ينم على المؤمنين باتواع اللطف ولولم يعتبر لطيفتى الصفتين على قوله ليعرى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اى قوله ويرى الذين اتوا العلم لكان معنى العزيز التقوى الذى يطلب الواصلين بالافاء الحميد الذى يمس عليهم بصفته عدالبقاء (وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل يبئكم اذا

(منقلم)

منزتهم كل يمزق انكم اتي خلق جديد افترى على الله كذبا ام به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال
 البعيد لهم روا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء
 ان في ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد آتينا داود (الروح) منا فضلا) بلوالرنية وتسبيح المشاهدة والمنافاة في المحبة مع
 من يد العباداة والتفكر والكمالات العلمية والعملية بان قلنا يا جمال الاحضاء (يا جمال اوبي) اي سبهي (معقود الطير) بالتسبيحات
 الخصوصية بك من الانقياد والترن في الطاعات بالحركات والسكنات والافعال والانفعالات التي امرناك بها واطير القوي الروحية
 بالتسبيحات القدسية من الاذكار والادراكات والتعقلات والاستفاضات والاستشراقات من الارواح المجردة والذوات
 المفارقة كل بما امر (والله الحديدي) حديد البيعة الجممانية العنصرية (ان اعل سابغات) من هيئات الورع والتقوى فان
 الورع الحصين في الحقيقة هو لباس الورع الحفظ من صوارم دواعي اذى النفوس وسهام نوازغ الشياطين (وقد ر) في السرد
 بالحكمة العملية والصنعة المتقبة العقلية والشرعية في ترغيب الاعمال المزية ووصول الهيات المانعة من تأثير الدواعي النفسية
 (واعلموا صالحا) ايها العاملون لله بالجمعية في الجهة السفلية الى الجهة العلوية عملا صالحا بصدركم في الترقى الى الحضرة الالهية ويحكم
 قبول الانوار القدسية والخطاب لداود الروح وآله من القوي الروحية والنفسانية والاحضاء البدنية (اتي بما تعملون بصير
 ولسليمان الربيع) القلب ربح الهوى النفسانية (غدوها شهر) اي جريها غداة طلوع نور الروح واشراق شعاع القلب واقبال
 النور سير طور في تحصيل الاخلاق والفضائل والطاعات والعبادات والصالح التي تتعلق بسعادة المهاد (ورواحها شهر)
 اي جريها رواح غروب الانوار الروحية في الصفات النفسية وزوال تلاؤاشعتها وادبار نهار الدور سير طور آخر في ترتيب
 مصالح المعاش من الافوات والارزاق والملابس والمساكن وما يتعلق بصلاح النظام وقوام البدن (واسئلناه حين القطر) قطر
 الطبيعة البدنية الجامدة بالتمرين في الطاعات والمعاملات (ومن الجن) جن القوي الوهمية والخيالية (من يعمل بين يديه)
 بحضوره في التقديرات المتعلقة بصلاح العالم وعمارة البلاد ورفاهية العباد والتركيات والتفضيلات المتعلقة بصلاح النفس
 واكتساب العلوم (من يعمل بين يديه بادن ربه) بتسخيره اياه له وتيسيره الامور على ايديها (ومن يرع منهم عن امرنا)
 بمقتضى طبيعته الخفية ويخرف عن الصواب والرأى العقلي بالميل الى الزخارف النفسية والادوات البدنية (نذقه من عذاب
 السعير) بالرياضة القوية وتسليط القوي الملكية عليها بضرب السياط البارية من الدواعي العقلية القهريّة المحلفة للطباع الشيطانية
 (يعملون له ما يشاء من محاريب) المقامات الشريفة (وتمايل) الصور الهندسية (وجفان كالجواب) من ظروف الارزاق
 المعنوية والاغذية الروحية بمحاكاة المعاني بالصور الحسية وابداع الحقائق في الامثلة الصورية وادراج المدركات الكلية
 والواردات الغيبية في الملابس اللفظية والهيات الجزئية واسعة كالحياض لكونها عربية عن المواد الهولائية وان اكتفت
 بالواحق المادية والعوارص الجممانية (وقدور راسيات) من ثمرة الاستعدادات بتركيب القياسات المستقيمة واعداد موارد
 العلوم والمعارف بالآراء الصاحبة والعزائم القوية الثابتة (اعلموا آل داود) الروح بما نضرنا لكم ما نضرنا وافضنا عليكم
 من نعم الكمالات ما نضرنا (شكرا) باستعمال هذه النعم في طريق السلوك والتوجه الى واداء حقوق العبودية بالفناء في لافي
 تدبير الملكة الدنيوية واصلاح الكمالات البدنية (وقيل من عبادي الشكور) الذي يعمل استعمال الم في طاعة الله العمل
 الخالص لوجه الله (فلا قضينا عليه الموت) بالفناء في مقام السر (مادله من موته الاداة الارض تأكل منسأته) اي
 ما هتدوا الى فناءه في مقام الروح وتوجهه الى الحق في حال السر ابهركة الطبيعة الارضية وقواها البدنية الضعيفة الغالبة
 على النفس الحيوانية التي هي منسأته اذ لا طريق لهم الى الوصول الى مقام السر ولا وقوف على حال القلب فيه ولا شعور
 بكونه في طور وراه الحوارهم الابرابطة اتصال الطبيعة البدنية المتصلة به المقهورة بالقوي الطبيعة لضعفها بالرياضة وانقطاع مدد
 القلب منها حيثئذ اي لا يطمعون الاهل حال الدابة التي تأكل المنسأة بالاستيلاء عليها لان النفس الحيوانية عند خروج القلب
 ضمنت وسقطت قواها ولم يبق منها الا القوي الطبيعة الحاكمة جليها (فلا آخر) من صعته الموسوية وذهل في الحضور
 والاشتغال بالحضرة الالهية عن استعمالها في الاعمال واعمالها بالرياضات (تدين الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب) غيب مقام

للمس بالاطلاع على المكاشفات لو كانوا مجردين (ما لبثوا في العذاب الممين) من الرياضة الشاقة التي تمنعهم الخطوط والمرادات
لومة فضيات الطباع والاهواء بالخالفات والاجبار على الاعمال المتعبة في السلوك والاقتصار بها على الحقوق (لقد كان لسيا)
اهل مدينة البدن (في مساكنهم) في مقارهم ومحالهم (آية) دالة لهم على صفات الله وافعاله (جنتان من عمن ونحال)
جنة الصفات والمجاهدات عن عمنهم من جنة القلب والبرزخ التي هي اقوى الجهتين واشرفهما وجنة الآثام والاضال من
شمالهم من جنة الصدر والفس التي هي اضعف الجهتين واخسهما (كلوا من رزق ربكم) من الجهتين كقوله لا تسكروا
من فوقهم ومن تحت ارجلهم (واشكروا له) باستعمال نعم نمراتها في الطاعات والسلوك فيه بالقربات (بلدة طيبة) باعتدال
المزاج والصحة (ورب غفور) بستر هيآت الرذائل وظلمات النفوس والطباع بنور صفاته وافعاله فلكم التمكن من جهة
الاستعداد والاسباب والآلات والتوفيق بالامداد واقاضات الانوار (فأعرضوا) عن القيام بالشكر والتوسل بها الى الله
بل عن الاكل من نعماته التي هي العلوم النافعة والحقيقة بالانحماك في الذات والشموات والانداس في ظلمات الطباع والهيئات
(فأرسلنا عليهم سيل العرم) الطبيعة الهولانية بنقب جردان سبيل الطباع العنصرية سكر المزاج الذي سدته بلقيس النفس
التي هي ملكتهم * والعرم الجلد (وبدلناهم بجنتهم جنتين) من شوك الهيئات المؤذية واثل الصفات السيئة البهيمية والسبعية
والشيطانية (ذواقي اكل خط وائل) اى ثمرة مرة بشعة كقوله طلعها كأنه رؤس الشياطين (وائل وشئ من صدر)
بقاء الصفات الانسانية (قليل ذلك) العقاب (جزياهم بما كفروا) بكفرانهم الم (وهل نجازى) بذلك (الا الكفور)
الذى يستعمل نعمة الرحمن في طاعة الشيطان (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) من الحضرة القلبية والسرية والروحانية
والالهية بالتجليات الانعالية والصفائية والاسماوية الذاتية وانوار المكاشفات والمجاهدات (قرى ظاهرة) مقامات ومنازل
مترتبة متواصلة كالصبر والتوكل والرضا وامثالها (وقد رنا فيها لسير) الى الله وفي الله مرتبا يرتحل السالك في الترقى
من مقام وينزل في مقام (سيرا فيها) في منازل النفوس (ليلالى) وفي مقامات القلوب ومواردها (واياها آمنين) بين
القواطع الشيطانية وغلبات الصفات الفسائية بقوة اليقين والظر الصحيح على منهاج الشرع الممين (فقالوا) بلسان الحال والتوجه
الى الجهة السفلية المبعدة عن الحضرة القدسية والميل الى المهاوى البدنية والسير في المهامه الطبيعية والمهالك الشيطانية (ربنا
باعد بين اسفارنا وظلموا انفسهم) بالاحتجاب عن انوار القرى المباركة بظلمات البرازخ المحسوسة (فجعلناهم احاديث) وآثار
سائرة بين الناس في الهلاك والندمير (ومن قناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) بالترقى والتفريق (ولقبحهم
صدق عليهم) على الناس (ابليس ظنه) في قوله لا أضلنهم ولا غوينهم ولا امرنهم فليغيرن خاق الله وامثال ذلك والفريق
المستثنون هم المحاصرون (فاتبوه الا فريقان المؤمن وما كازله عليهم من سلطان الانعام من يؤمن بالآخرة بمن هو منها في شك وربك
على كل شئ حفيظ) اى ماسلطناه عليهم الا ظهور علما في مظاهر العلماء المحققين المخلصين وامتيازهم عن المحجوبين المرتابين فان
المستعد الموفق الصافي القلب ينبع علمه من مكن الاستعداد وينفجر من قلبه هندوسوسة الشيطان فيرجعه بمصايح الحجج النيرة
ويطرده بالعباد بالله عند ظهور مفسدته القوية بخلاف غيره من الذين اسودت قلوبهم بصفات النفوس وناسبت بحبالهم
مكابد الشيطان واحوال القيامة الكبرى من الجمع والفصل والفتح بين الحق والمبطل ومقالات الظالمين كلها تظهر هند ظهور
المهدي عليه السلام قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها
من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا من اذله حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا
الحق وهو العلى الكبير قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا وياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين قل لا تسئلون
عما اجر منا ولا تسئلون عما نعملون قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم قل اروني الذين الحقتم به شركاء
كلا بل هو الله العزيز الحكيم وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تسألون عنه سمادة ولا تستقدمون وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي
بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا

لولا انهم لمؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انهم صدقناكم من الهدى بعد ان جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا واسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاخلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زاني الا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء لضعف بما عملوا وهم في الثمرات آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر له وما انتقم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جعجا ثم نقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون فاليوم لا يملك بصركم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان عبداً بآبائكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكير قل انما ادعاكم بواحدة ان تقوموا بالله مثنى وفردى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألنكم من اجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد قل ان ضللت فاما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به واتى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيث من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كافعل بأشياعهم من قبل انهم كانوا في شك مررب

*(سورة الملائكة) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا اولى اجنحة منى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء) من جملة التأثيرات الكائنة في الملكوت السماوية والارضية بالاجنحة جعلها الله رسلا مرسلة الى الانبياء بالوحى والاولياء بالالهام والى غيرهم من الاشخاص الانسانية وسائر الاشياء بتصرف الامور وتدميرها فبصل تأثيرهم الى ما يتأثر منه فهو جناح فكل جهة تأثير جناح مثلان العاقلتين العلية والظرية جناح لفس الانسانية والمدركة والحركة الباعثة والحركة الفاعلة ثلاثة اجنحة لنفس الحيوانية والغاذية والنامية والمولدة والمصورة اربعة اجنحة لنفس النباتية ولا تنحصر اجنحتهم في العدد بل لهم بحسب تنوعات التأثيرات اجنحة ولهذا حكي رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح و اشار الى كثرتها بقوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شيء قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأتى تؤفكون وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الفرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير افن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليهم بما يصنعون والله الذى ارسل الرياح فتنير سحابا ففسقناه الى بلد ميت فأحييناه الارض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) اى العزة صفة من صفات الله مخصوصة به من ارادها فعليه بالفناء في صفات الله تعالى من صفاته ثم علم طريق التجريد ومحو الصفات بقوله (اليه يصعد الكلام الطيب) اى النفوس الصافية الطيبة من خباثات الطبايع بالباقية على نور فطرتها الذاكرة لميثاق توحيدها (والعمل

(الصالح) بالتركية والتخليه (يرفعه) او رفع ذلك الجنس الطيب الى حضرته دون غيره فينصف بصفة العزة وسائر الصفات اواليه بصعد العلم الحقيقى من التوحيد الاصلى الفطرى الطيب من خباثات التوهيمات والتخيلات والعمل الصالح بمقتضاه يرفعه دون غيره كقال امير المؤمنين عليه السلام العلم مقرون بالعمل والعلم يتف بالعمل فان اجابه والا تبحر الى سلم الصعود الى الحضرة الالهية هو العلم والعمل لا يمكن الترقى الا بهما ولا يكفى التوحيد الذى هو الاصل فى الانصاف بعزته وسائر صفاته لان الصفات مصادر الافعال فلم يترك الافعال المسماة التى مصادر لها بصفات النفس بالزهد والتوكل ولم يتجرد من هياتها بالعبادة والتذلل لم يحصل استعداد الانصاف بصفاته تعالى فكان العلم الخفى الذى هو التوحيد بمثابة هضادى السلم والعمل بمثابة الدرجات فى الترقى (والذين يذكرون السينات) بظهور صفات النفوس وان كانوا طالعين (لهم عذاب شديد) من هيات الاعمال القبيحة المؤذية (ومكراولئك هو دور) والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم ازواجا ومانحهم من ائى ولا تصنع الاعمال وما يمر من عمر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى البهران هذا عذب فرات سائغ ذرا به وهذا ملح اجاح ومن كل تأكلون لحا طريا وتسخرجون حلية تانسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون يولم الليل فى النهار ويولم النهار فى الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسعى ذللكم الله ربكم له الملك والسبب تدعون من دون به ما يملكون من قسمة ان تدعوهم لاسمعوا دعاءكم ولوسمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينكب مثل خير يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وازرة وزر اخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان داقربى اتماذرا الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلوة ومن تزكى فاعمايزكى لنفسه الى الله المصير وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الظل ولا الخور وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من فى القبور ان انت الانذير انما نرسلك بالحق بسيرا ونذيرا وان من امة الا خلا فيها نذير وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلكم بالآيات وبالبر والكتاب المبين فما اخذت الدين كفروا فكيف كان ذكركم الميزان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها ومن الخال حديد يضى وجر يحلف الوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانها كذبت انما يخشى الله من عباده العلماء) ائى ما يخشى الله الا العلماء العرفاء لان الخشية ليست هى خوف العقاب بل هيئة فى القلب حشوية انكسارية عند تصور وصف العظمة واستحضارها فمن لم تصور عظمتها لم يمكنه خشية ومن تجلى الله بعظمه حشيه حق حشيته وبين الخسور التصورى الحاصل للعالم الغير العارف وبين الجلى الثابت للعالم العارف بوزن بعيد ومراتب الخشية لا تخصى بحسب مراتب العلم والعرفان (ان الله عزيز) غالب على كل شئ بعظمته (غفور) بستر صفة تعظم العس وهيئة تكررها سور تجلى عرته (ان الذين يتلون كتاب الله) الذى اعطاهم فى بدء الفطرة من العقل القرآنى مظهره وبراظه احسن فراما (واقاموا الصلوة) صلاة الخصور القلبي عند ظهور العلم الفطرى (وانفقوا) بما رزقناهم (من صفة العلم والعمل الموحى لظهوره عليهم) سرا) بالتجريد عن الصفات (وعلاية) بترك الافعال (رجون) فى مقام القلب بالترك والهريد (تجارة ان تور) من استدال افعال الحق وصفاته بافعالهم وصفاتهم (ليوفيهما اجرهم) فى جنات المس والقلب من ثمرات التوكل والرضا (ويزيدهم من فضله) فى جنات الروح مشاهدات وجهه فى الجليات (انه غفور) يستلهم ذنوب افعالهم وصفاتهم (شكور) بشكر سعيهم بالابدال من افعاله وصفاته (والذى اوحينا اليك من الكتاب) الفرقانى المطلق (هو الحق) الثابت المطلق الذى لا مزيد عليه ولا نقص فيه (مصدق لما بين يديه) لكونه مثقلا عليها حاويا لما فيها بأسرها (ان الله بعباده خبير) بعلم احوال استعداداتهم (بصير) باعمالهم بطلهم الكمال على حسب الاستعداد بتدرج الاستحقاق بالاعمال (نم اورنا) منك هذا (الكتاب الذى اصطفينا من عبادنا) الحمدين المخصوصين من الله بزيادة العناية وكال الاستعداد بالنسبة الى سائر الامم لانهم لا يرتون ولا يصلون اليه الا منك وبواسطتك لانك المعلى اياهم الاستعداد والكمال فمستهم الى سائر الامم نسبته الى سائر الانبياء (فهم ظالم لنفسه) (بغنى)

يقص حق استعداده ومنعه من خروجه الى الفعل وخباته في الامانة المودعة عنده بحملها وامساكها والامتناع عن ادائها لانها كنه في الذات البدنية والشهوات النفسانية (ومنهم مقتصد) يسلك طريق اليقين ويتخذ الصالحات من الاعمال والחסنات ويكتب الفضائل والكمالات في مقام القلب (ومنهم سابق بالخيرات) التي تجليات الصفات الى الفناء في الذات (بذن الله) بتيسيره وتوفيقه (ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن) من الجنان الثلاث (يدخلونها) يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا واباسهم فيها حريص (صور كالات الاخلاق والفضائل والاحوال والمواهب المصوغة بالاعمال من ذهب العلوم الروحانية ولؤلؤ المعارف والخفايا الكشفية الذوقية فلباسهم فيها حريص الصفات الالهية (وقالوا) بالجنة احوالهم واقوالهم عند انصافهم بجميع الصفات الحميدة حالة البقاء بعد الفناء (الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) اللازم لقوات الكمالات الممكنة بحسب الاستعدادات بهيته لنا اياها هذا الوجود الحقيقى (ان ربنا للنفور شكور) جزاؤنا منه اوفى وابق نستحقه بسعيانا (الذي احلنا دار المقامة من فضله) الائمة الدائمة التي لا انتقال منها بوجه في هذا الوجود الموهب من عطائه الصرف وفضله الخصى (لا يمنا فيهم نصب) بالسعى والانتقال (ولا يمنا فيها لقوب) بالسيرو والترحال (والذين كفروا) المحجوبون منك بالانكار الذين لا يتقبلون الكتاب ولا يرونه لبعدهم عنك في الحقيقة فلا تقارب ولا تواصل بينك وبينهم (لهم نار جهنم) جهنم الطبيعة يعذبون فيها بانواع الحرمان والآلام دائما (لا يقضى عليهم فيموتوا) ويستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) فينفسوا والله اعلم (كذلك نجزي كل كفور) (وهو يسطرخون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فالظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه عليم بذات الصدور هو الذي جعلكم خلائف في الارض فن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الامقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا قل ارايتكم شركاء كم الذين تدعون من دون الله اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات ام آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاخروا ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده انه كان حليما غفورا واقسموا بالله جهنم ايمانهم ان جاءهم نذير ليكونن احدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا استكبرا في الارض ومكر السيئ ولا يخفيون المكر السيئ الاباهله فهل ينظرون الا سنت الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا اشد منهم قوة وما كان الله ليبحرهم من شيء في السموات ولا في الارض انه كان عليا قديرا ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا

(تم تفسير الجلد الثالث من تفسير الشيخ الاكبر ويلييه الجلد الرابع)

